Библейская энциклопедия

БИБЛЕЙСКАЯ ЭНЦИКЛОПЕДИЯ

1 ТОМ

· NB-press ·
·ЦЕНТУРИОН·
·АПС·

Москва 1991

БИБЛЕЙСКАЯ ЭНЦИКЛОПЕДИЯ

В 2-х книгах

Книга 1 А-Н

Репринтное воспроизведение издания

Подписано в печать с диапозитивов 4.04.91. Формат $70 \times 100^1/_{16}$. Печать офсетная. Бумага офсетная. Усл. печ. л. 31,0. Усл. кр. отт. 31,0. Зак. 2239. Тираж 50.000.

КПО «Жаркент»

ISBN 5-7085-0012-2

Фабрика книги производственного объединения полиграфических предприятий «Кітап» Государственного комитета Казахской ССР по печати, 480124, г. Алма-Ата, пр. Гагарина, 93.

Полная популярная Библейская энциклопедія, въ 4-хъ выпускахъ. Москва. 1891 г.

Подъ указаннымъ названіемъ печатается обширный трудъ, предпринятый мною еще въ началѣ прошлаго года. Первый выпускъ онаго съ буквы „*А*“ по „*Е*“ включительно, состоящій изъ объясненія болѣе 1500 словъ на означенныя буквы, въ настоящее время предлагается благосклонному вниманію публики. Остальные 3 выпуска почти уже готовы и выйдутъ въ свѣтъ въ непродолжительномъ времени, впродолженіи текущаго и начала будущаго года. Въ болѣе или менѣе обширныхъ статьяхъ, а нерѣдко короткихъ и сжатыхъ, смотря по важности предмета, Популярная Библейская Энциклопедія отвѣчаетъ почти на большую часть вопросовъ библейской археологіи, архитектуры, астрономіи, географіи, біографіи библейскихъ дѣятелей, ботаники, священной библіографіи, военной науки, зоологіи, земледѣлія, искусствъ, минералогіи, метеорологіи, медицины, математики, нумизматики, педагогики, физики, этнографіи и друг. Богословскіе термины, за исключеніемъ терминовъ строго-библейскаго значенія, опущены. Объясненіе подробностей библейскихъ терминовъ касается какъ каноническихъ, такъ и неканоническихъ книгъ Свящ. Писанія, съ тѣмъ однако что объясненія сихъ послѣднихъ отличаются своею значительною краткостію сравнительно съ первыми.—Все изданіе будетъ состоять, какъ уже и сказано, изъ 4-хъ выпусковъ, заключающихъ въ себѣ приблизительно до 7,500 объясненій различныхъ словъ, встрѣчающихся въ Ветхозавѣтныхъ и Новозавѣтныхъ каноническихъ и неканоническихъ книгахъ Свящ. Писанія. Чтобы сдѣлать это изданіе наиболѣе доступнымъ для всѣхъ, составитель энциклопедіи предполагаетъ и цѣну оному назначить доступную и дешевую, сравнительно съ другими изданіями подобнаго рода, именно по 2 р. 50 коп. за каждый выпускъ, съ пересылкою, не смотря на то что въ Энциклопедіи, гдѣ`то найдется возможнымъ и нужнымъ, къ тексту будетъ приложено большее или меньшее число рисунковъ и нѣсколько свящ. географическихъ картъ по образцу англійскихъ изданій подобнаго рода.

Изслѣдуйте писанія (Іоан. V, 39), сказалъ Господь Спаситель въ одномъ мѣстѣ, и въ другомъ: *заблуждаетесь, не зная писаній, ни силы Божіей* (Мѳ. XXII, 29), и вотъ, имѣя главною цѣлію ближайшее ознакомленіе читателей съ боговдохновенною красотою, силою и выразительностію книгъ Свящ. Писанія, составитель означеннаго труда имѣетъ также въ виду, чтобы оный, помимо своей спеціальности—служить для различныхъ библейскихъ справокъ, составлялъ и простую, для всѣхъ понятную, назидательную, настольную книгу не только для образованнаго, но и для всякаго любознательнаго православнаго христіанина, любящаго *глаголы живота вѣчнаго*. Въ началѣ каждой статьи помѣщается объясненіе каждаго слова, цитата, или нѣсколько цитатъ, строго провѣренныхъ съ Русскою Библіею, которою преимущественно пользовался составитель, и наконецъ уже изложеніе содержанія статьи. Источниками и пособіями при составленіи Библейской Энциклопедіи служили и служатъ: Библія на Славянскомъ языкѣ и въ Русскомъ переводѣ, Богословіе Преосвящ. Макарія и Антонія, Пространный Христіанскій Катихизисъ и Начатки Прав. Хр. ученія м. Филарета, Словарь прав. церковно-богослужебнаго языка и священныхъ обрядовъ пр. Михайловскаго, Библейскій словарь А. Верховскаго, Опытъ Библейскаго словаря пр. Солярскаго, Handwörterbuch des biblischen Alterthums D-r Eduard Riehm, D. Eaidies — Biblical Cyclopoedia, Beeton's Bible Dictionary, Cassel's Bible Dictionary и др. Три послѣднія англійскія изданія оказались особенно пригодными при составленіи Популярной Библейской Энциклопедіи, такъ что многія статьи по части библейской географіи, біографіи, ботаники, зоологіи, этнографіи и проч., съ нѣкоторыми краткими измѣненіями, прямо заимствованы изъ оныхъ, въ виду ихъ богатой библейской содержательности, изящнаго изложенія и научныхъ новѣйшихъ изслѣдованій.

Издавая первый выпускъ Библейской Энциклопедіи почти по всѣмъ отраслямъ библейскаго знанія, перечисленнымъ выше, надѣюсь, что настоящій трудъ окажется не только полезнымъ, но и душеспасительнымъ чтеніемъ для множества лицъ, съ любовію и благоговѣніемъ читающихъ слово Божіе, и что, съ другой стороны, читатели снисходительно отнесутся къ выполненію такой обширной, многотрудной задачи, каково изданіе Полной Библейской Энциклопедіи, и покроютъ своею любовію, если сверхъ чаянія встрѣтятся въ оной какія-либо мелкія опечатки и погрѣшности.

Арх. Никифоръ.

Сент. 14 д. 1891.

А.

А! восклицательное междометіе, выражающее вообще радость, печаль, а иногда сожалѣніе, или презрѣніе (Іезек. XXV, 3) и почти равносильное междометіямъ: *О!* въ нѣкоторыхъ мѣстахъ Свящ. Писанія, какъ напр. у Исаіи (I, 24) и *Э!* (Мар. XV, 29); иногда употребляется въ значеніи союза противительнаго (Іер. I, 6).

Ааларъ (II Езд. V, 36),—такъ называется начальникъ Израильтянъ, вышедшихъ изъ плѣна Вавилонскаго, изъ мѣстностей Ѳермелеѳа и Фелерса, но не могшихъ доказать своего происхожденія отъ Израиля. Въ I кн. Езд (II, 59) стоитъ названіе третьей мѣстности, откуда они вышли, именно: *Херубъ-Адданъ-Иммеръ.*

Ааронъ (высокій, гора, гора свѣта, учитель, просвѣщенный, и имя общее съ именемъ Гаруна, столь употребительнымъ на Востокѣ) былъ первымъ первосвященникомъ Еврейскаго народа и старшимъ братомъ пророка и законодателя Моисея (Исх. XXVIII, 1). Сынъ Амрама и Іохаведы, онъ происходилъ изъ колѣна Левіина и былъ тремя годами старше брата своего, Моисея. По причинѣ косноязычія Моисея онъ долженъ былъ говорить за него передъ народомъ и царемъ Египетскимъ Фараономъ, почему и названъ Богомъ *устами Моисеевыми и пророкомъ его* (Исх. IV, 16, VII, 1); вмѣстѣ съ тѣмъ онъ долженъ былъ помогать своему брату во время путешествія Евреевъ изъ Египта въ землю Ханаанскую. Ааронъ взялъ себѣ въ жену Елисавету, дочь Аминадава, и имѣлъ отъ нея четырехъ сыновей: Надава, Авіуда, Элеазара и Иѳамара. Два первыхъ были наказаны Богомъ смертію за принесеніе Господу *огня чуждаго,* и такимъ образомъ священство утвердилось въ родѣ двухъ послѣднихъ братьевъ, оставшихся въ живыхъ (Исх. VI, 23). Ааронъ и сыновья его особеннымъ образомъ и непосредственно самимъ Богомъ были призваны къ священническому служенію (Евр. V, 4). Но еще прежде посвященія, когда Моисей отошелъ на г. Синай для полученія отъ Бога закона, Евреи соскучились долговременнымъ пребываніемъ своего вождя на горѣ и приступили къ Аарону съ требованіемъ, чтобы онъ далъ имъ въ путеводители изваяніе одного изъ языческихъ божествъ. Ааронъ, уступивъ безразсудному требованію народа, велѣлъ принести золотыя серьги ихъ женъ и дѣтей, и когда они были принесены, слилъ изъ нихъ золотаго тельца, вѣроятно, по образцу Египетскаго идола Аписа. Удовлетворенный народъ восклицалъ: *вотъ богъ* твой, Израиль, который *вывелъ тебя изъ земли Египетской* (Исх. XXVII, 4). Увидавъ сіе, Ааронъ поставилъ жертвенникъ и возгласилъ, говоря: *завтра праздникъ Господу.* На другой день народъ принесъ предъ нимъ всесожженія и сталъ ѣсть и пить, а послѣ играть (Исх. XXXII, 1 — 6). За таковую слабость Ааронъ подвергся справедливому упреку со стороны Моисея; но такъ какъ сіе малодушіе скоро было заглажено раскаяніемъ, то Ааронъ и послѣ сего не лишался Божія благоволенія. Моисей, по волѣ Божіей, при той же горѣ Синайской возвелъ его въ высокій санъ іерея великаго, или первосвященника, съ правомъ передавать первосвященство старшему въ его родѣ, четверыхъ же сыновей его поставилъ

священниками или жрецами (Лев. VIII). Впрочемъ, вскорѣ послѣ посвященія, двое изъ сыновей Аарона, Надавъ и Авіудъ, взяли свои кадильницы и принесли предъ лице Господа *огнь чуждый* (т. е. взятый не съ алтаря, какъ то повелѣно было Господомъ), за что и были умерщвлены огнемъ, посланнымъ отъ Господа (Лев. X, 1—7). Книга Числъ (III, 4) замѣчаетъ, что это случилось, когда народъ былъ еще въ пустынѣ Синайской. Вслѣдъ за ихъ смертію Моисей пошелъ къ Аарону и передалъ ему волю Господню относительно священниковъ въ слѣдующихъ словахъ: *Въ приближающихся ко Мнѣ освящусь и предъ всѣмъ народомъ прославлюсь* (Лев. X, 3). Незадолго до отбытія Евреевъ изъ пустыни Синайской, Ааронъ, съ сестрою своею Маріамъ, возъимѣлъ слабость оспаривать у Моисея право пророчества, указывая на его бракъ съ Еѳіоплянкою. Маріамъ за этотъ упрекъ, сдѣланный Моисею, была наказана семидневною проказою (Числ. XII). Ааронъ же, по исповѣданіи своего грѣха предъ Господомъ, былъ прощенъ. Будучи постояннымъ сотрудникомъ Моисея, Ааронъ подобно ему нерѣдко подвергался упрекамъ и оскорбленіямъ со стороны легко возмущавшихся Евреевъ. Однажды дѣло дошло даже до оспариванія у него права первосвященства. Это возмущеніе произошло подъ руководствомъ левита Корея, Даѳана, Авирона и Авнана съ 250 человѣкъ наиболѣе выдающихся Израильтянъ изъ другихъ колѣнъ. «Все общество, всѣ святы и среди ихъ Господь! Почему же вы ставите себя выше народа Господня (Числ. XVI, 3)?» говорили они Моисею и Аарону. Послѣдствіемъ возмущенія было то, что зачинщики мятежа поглощены землею, а 250 сообщниковъ ихъ сожжены огнемъ небеснымъ. Но грозное наказаніе Божіе не образумило возмутившихся. На другой день народъ снова возропталъ на Моисея и Аарона (Числ. XVI, 41): «*вы* умертвили народъ Господень», вопіялъ онъ, и тогда вышелъ гнѣвъ отъ Господа и началось пораженіе въ народѣ: погибло 14,700 человѣкъ. По приказанію Моисея, Ааронъ взялъ кадильницу, положилъ въ нее куреніе и огня съ жертвенника, сталъ между мертвыми и живыми, и пораженіе прекратилось (Числ. XVI, 42—49). Послѣ сего наказанія возмутителей первосвященство подтверждено за Аарономъ слѣдующимъ знаменательнымъ чудомъ: отъ всѣхъ 12-ти колѣнъ Моисей положилъ на ночь въ скинію 12 жезловъ съ надписью на каждомъ имени родоначальника колѣна; по утру жезлъ колѣна Левіина, съ именемъ Аарона, разцвѣлъ, пустилъ почки, далъ цвѣтъ и принесъ миндали (Числ. XVII, 8). Сей-то расцвѣтшій жезлъ и хранился долгое время послѣ того при Ковчегѣ Завѣта, какъ явное доказательство того, что священство на вѣки утверждено Богомъ за Аарономъ и его сыновьями. Впрочемъ Ааронъ не дожилъ до вступленія Израильтянъ въ землю Обѣтованную. За недостатокъ вѣры во всемогущество Божіе, обнаруженный имъ въ пустынѣ Синъ, онъ умеръ ранѣе этого торжественнаго дня (Числ. XX, 12). Въ сороковомъ году по выходѣ изъ Египта, Господь велѣлъ ему вмѣстѣ съ Моисеемъ, братомъ его, и Элеазаромъ, сыномъ его, взойти на гору Оръ, и въ глазахъ всего общества умереть на вершинѣ оной (Числ. XX, 28). Въ кн. Второзаконія мѣсто кончины Аарона называется *Мозеръ* (X, 6), а гора Оръ и доселѣ называется у Арабовъ горою пророка Аарона (Джебель Гарунъ). На ней показываютъ доселѣ мѣсто его погребенія. Народъ Израильскій почтилъ его кончину тридцатидневнымъ плачемъ (Числ. XX, 29). Ааронъ скончался 123 лѣтъ отъ роду, въ первый день пятаго мѣсяца. Въ Іудейскомъ календарѣ въ память его кончины въ этотъ день полагается постъ. Первосвященство послѣ него перешло къ старшему сыну его, Элеазару. Въ кн. Псалмовъ онъ называется - *святымъ Господнимъ* (Пс. CV, 16). Священники въ позднѣйшія времена часто назывались *домомъ Аароновымъ* и *сынами Аароновыми*, въ честь ихъ великаго родоначальника. По общей хронологіи рожденіе Аарона было въ 1574 г. до Р. X., призваніе въ 1491 г., посвященіе въ 1490 г., и смерть въ 1451 г.

Абиссинія. См. **Еѳіопія.**

Авагѳа (счастіе) (Есф. I, 10)—одинъ изъ семи евнуховъ Персидскаго ц. Артаксеркса.

Аваддонъ (губитель) Апок. IX, 11)—Еврейское имя ангела, получившаго ключъ отъ кладязя бездны, соотвѣтствующее Греческому наименованію *Аполліонъ*.

Авадія (См. II Езд. VIII, 35). Въ I Езд. (VIII, 9) стоитъ: *Овадія*, сынъ Іехіеловъ

Авана (IV Цар. V, 12)—названіе рѣки въ Сиріи, орошающей г. Дамаскъ. Это слово, по замѣчанію Мазаретовъ, надобно читать: Амана, и на Еврейскомъ языкѣ оно означаетъ – каменистый. Не безосновательно думаютъ, что рѣка Авана есть нынѣшняя Баррада, которую Греки называли Хрисорроасъ, т. е. золотая рѣка. Она беретъ свое начало при подошвѣ горъ Ливанскихъ, раздѣляется на нѣсколько малыхъ вѣтвей на востокъ отъ Дамаска и обильно орошаетъ всѣ сосѣднія съ нимъ окрестности;

затѣмъ потоки снова сливаются и рѣка продолжаетъ свое теченіе до самаго своего впаденія въ одно болотистое, небольшое озеро, находящееся въ разстояніи 15 или 20 миль отъ города. Означенная рѣка и рѣка Фарфаръ (нынѣ Аваджь), притокъ оной, изобиловали прекрасною, чистою, прозрачною водою и дѣлали окрестности Дамаска одною изъ прекраснѣйшихъ и плодоноснѣйшихъ странъ въ этой части свѣта, тогда какъ рѣки и потоки Израильскіе, за исключеніемъ Іордана, бываютъ большую часть года сухи и текутъ въ глубокихъ и скалистыхъ руслахъ. Означенное обстоятельство достаточно поясняетъ слѣдующій вопросъ, предложенный Нееманомъ Сиріяниномъ слугѣ пророка Елисея, когда послѣдній, по указанію пророка, предложилъ ему омыться семь разъ въ Іорданѣ для исцѣленія отъ проказы: *развѣ Авана и Фарфаръ, рѣки Дамасскія, не лучше всѣхъ водъ Израильскихъ?* (IV Цар. V, 12). По берегамъ означенной рѣки находится множество прекрасныхъ видовъ, и важность оной даже въ настоящее время такова, что, по словамъ англійскаго путешественника Д. Портера, р. Авана доставляетъ воду 14 селеніямъ и 150,000 жителямъ (Porter's Five Iears in Damascus. Lond. 1855).



Рѣка Авана

Аваранъ (I Мак. II, 5)—имя Элеазара, одного изъ сыновей Маттаѳіи, брата Іуды Маккавея.

Аваримъ, Аваримскія горы (проходы, переправы) (Числ. XXVII, 12, Втор. XXXII, 49)—общее названіе, даваемое горному хребту проходящему съ с. на ю. на в. отъ Іордана и Мертваго моря, частію въ колѣнѣ Рувимовомъ, частію въ землѣ Моавитской. Нево, Фасга и Фегоръ суть вершины онаго. Полагаютъ, что настоящія горы *Дана* составляютъ часть хребта Аварима. Къ сожалѣнію, новѣйшіе путешественники доселѣ еще мало изслѣдовали окрестности горъ Аваримскихъ, которыя доселѣ дики, пустынны и неудобны для путешествія. Сыны Израилевы по переходѣ черезъ потокъ Арнонъ расположились станомъ на горахъ Аваримскихъ предъ Нево (Числ XXXIII, 47). Съ одной изъ вершинъ оной, именно съ вершины Фасги, Моисей обозрѣлъ землю Обѣтованную (Втор. III, 27), и на одной изъ нихъ онъ скончался (Втор XXXIV, 1—5).

Авацинія, иначе *Ховацинія* (собраніе Божіе) (Іер. XXIV, 3)—Рехавитъ, изъ предковъ

Іазаніи, бывшаго, какъ кажется, главою Рехавитовъ во времена Пр Іереміи.

Авва (Рим. VIII, 15). Это Сирско Халдейское слово, означающее *отецъ*, встрѣчается только три раза въ Новомъ-Завѣтѣ, именно: однажды оно употреблено самимъ Господомъ (Мр. XIV, 36) и дважды въ посланіяхъ св. ап. Павла (Рим. VIII, 15, Галат. IV, 6). Рабамъ и невольникамъ не было дозволено обращаться съ словомъ *авва* къ главѣ семейства,—обстоятельство, дающее особенную силу словамъ въ VIII гл. (ст. 15) посланія къ Римлянамъ. Полнаго значенія этого слова нельзя передать на нашемъ языкѣ. Оно выражаетъ собою высшую степень искренней любви, довѣренности, покорности, равно какъ дружескаго общенія Слово *ав* (означающее *отецъ*) употребляется какъ одно изъ первыхъ и простыхъ лепетаній у маленькихъ дѣтей.

Авва (разрушеніе, опустошеніе) (IV Цар. XVII, 24)—названіе города взятаго Саргономъ Сеннахеримомъ, жителей котораго онъ перевелъ въ опустѣвшіе города Самаріи, по общему обычаю Ассирійскихъ царей означеннаго періода. Полагаютъ, что онъ находился недалеко отъ Вавилона. Нѣкоторые принимаютъ его за одно съ городомъ *Ивва* (IV Цар. XVIII, 34, XIX, 13).

Аввакумъ, у Евреевъ *Хавваккукъ* (обнимающій)—одинъ изъ 12-ти такъ называемыхъ малыхъ пророковъ, о времени и мѣстѣ рожденія котораго въ Свящ. Писаніи ничего не говорится. Іудейскія преданія, касательно мѣста его рожденія, исторіи и смерти, не заслуживаютъ вниманія. Несомнѣнно одно, что онъ жилъ въ царствованіе Іосіи и былъ современникомъ пр. Іереміи. Вообще полагаютъ, что онъ постоянно жилъ въ Іудеѣ и въ ней же умеръ. — Во времена Евсевія, гробницу пр. Аввакума указывали въ г. Кеплѣ, близъ Елевтерополя.

Аввакума пророка книга состоитъ изъ трехъ главъ и занимаетъ восьмое мѣсто между книгами меньшихъ пророковъ. Пророчества, содержащіяся въ оной, произнесены, по всей вѣроятности, около 600 года до Р. Х., и относятся главнымъ образомъ къ вторженію въ Іудею Халдеевъ, паденію Вавилонскаго царства и конечному освобожденію вѣрующаго народа Божія. Нѣкоторыя мѣста книги выше всякаго сравненія по высотѣ и простотѣ слога, равно какъ по силѣ благочестиваго настроенія въ нихъ содержащагося Прор. Аввакумъ начинаетъ свою книгу сѣтованіемъ на войны, которыя долженствуютъ придти на его отечество и очевидцемъ которыхъ ему суждено быть. Отвращая лице свое отъ кроваваго зрѣлища оныхъ, онъ взываетъ къ Богу: «*Для чего даешь мнѣ видѣть злодѣйство и смотрѣть на бѣдствіе? Грабительство и насиліе предо мною; и возстаетъ вражда и поднимается раздоръ*» (Авв. I, 3). На вопросъ сей Господь отвѣтствуетъ, что праведникъ не долженъ смущаться, видя торжество беззаконныхъ; что всякая «*душа надменная не успокоится, а праведный своею вѣрою живъ будетъ*» (сіи послѣднія слова (Авв. II, 4) трижды приводятся въ Н. З. Рим. I, 17, Гал. III, 11, Евр. X, 38; также приводятся св. ап Павломъ въ кн. Дѣяній XIII, 41), что народы, утѣсненные беззаконнымъ и алчнымъ завоевателемъ, возстанутъ нѣкогда на него и совершатъ месть, если не надъ нимъ, то надъ его дѣтьми и внуками (гл. II). Вслѣдъ за симъ утѣшительнымъ отвѣтомъ пророкъ въ возвышенной пѣсни, величественномъ образцѣ Еврейской свящ. поэзіи, воспѣваетъ могущество и величіе Божіе, предавая себя на Его волю, возлагая свою надежду на Него и готовность безъ унынія срѣтить день горести (гл III). Сія послѣдняя глава очень походитъ на псаломъ, или молитву, и была назначена для пѣнія (Авв. III. 1). Она же служитъ основаніемъ IV-й пѣсни церковныхъ каноновъ въ нашей Православной церкви.

Авеи (живущіе въ пустыхъ мѣстахъ)—древній Хананейскій народъ, упоминаемый въ кн. Второзаконія (II, 23) и у Нав. (XIII, 3), жившій въ селеніяхъ до самой Газы и, по изгнаніи оттуда Кафторимами, занимавшій разныя мѣста Палестины. Думаютъ, что часто упоминаемые въ Свящ. Писаніи Евеи, или Хивеи, суть одно и тоже что и Авеи

Аввійцы (IV Цар. XVII, 31)—жители Ассирійскаго города Аввы, переселенные Салманассаромъ въ города Самарійскіе. Переселенцы эти чтили Господа, но вмѣстѣ съ тѣмъ служили и своимъ божествамъ по обычаю народовъ, изъ которыхъ выселили ихъ. Аввійцы имѣли своихъ боговъ, или идоловъ: Нивхаза и Тартака.

Аввимъ (развалины)—городъ въ колѣнѣ Веніаминовѣ (Нав. XVIII, 23). Нѣкоторые думаютъ, что жители Аввима тождественны съ Авеями, жившими въ селеніяхъ до самой Газы, и на мѣстѣ которыхъ впослѣдствіи поселились Филистимляне.

Авгія (сіяющая, свѣтозарная)—одна изъ дочерей Верзеллія, Галаадитянина, жена Іадду,

называвшагося по имени своего тестя Верзелліемъ.

Августъ-кесарь (Лк. II, 1) (величественный, благородный), племянникъ и преемникъ Юлія Цезаря, бывшій Римскимъ императоромъ во время Рождества Господа нашего Іисуса Христа; царствовалъ 41 годъ и ему наслѣдовалъ Тиверій кесарь. Послѣ убіенія Юлія Цезаря, онъ нѣкоторое время раздѣлялъ административную власть съ Антоніемъ и Лепидомъ, но наконецъ сдѣлался одинъ императоромъ, получивши около 27 года до Р. Х. отъ сената титулъ Августа. Послѣ его блестящихъ побѣдъ наступилъ всеобщій миръ, и врата языческаго храма Януса закрылись. Умеръ въ 14 годъ по Р. Х. на 76 мъ году своей жизни въ г. Нолѣ, въ Кампаніи, въ мѣсяцѣ августѣ, названномъ такъ по его имени. Слово кесарь было царскимъ титуломъ Римскихъ императоровъ; посему-то этимъ именемъ называются и послѣдующіе императоры Тиверій и Неронъ (Мѳ. XXII, 21, Дѣян. XXѴ, 11). Титулъ же *Августъ* было личное отличіе, впрочемъ и по смерти царя, получившаго оный, означенный титулъ считался и употреблялся какъ прибавленіе къ императорскому титулу. Изъ поэтовъ Августова вѣка, названнаго золотымъ вѣкомъ римской литературы, особенно извѣстны: Виргилій, Горацій и Овидій Для насъ же царствованіе Августа особенно замѣчательно въ другомъ отношеніи. Августъ издалъ повелѣніе произвести народную перепись по всему своему государству (Лк. II, 1). Вслѣдствіе сего Св. Дѣва Марія должна была отправиться для записи съ старцемъ Іосифомъ изъ Назарета Галилейскаго въ Іудею, въ Виѳлеемъ, городъ Давидовъ, такъ какъ они были изъ рода и дома Давидова, и въ это время родился здѣсь Спаситель міра Христосъ Господь. Такъ исполнилось пророчество Михея о рожденіи Спасителя въ Виѳлеемѣ Іудейскомъ (Мих. Ѵ, 2). Здѣсь нельзя не замѣтить, что означенное время между самыми язычниками было временемъ нѣкоторыхъ особенныхъ чаяній и ожиданій. Светоній и Тацитъ пишутъ, что въ то время по всему Востоку ходила молва, что около этихъ дней долженъ явиться Властитель міра. Нельзя не видѣть также премудраго устроенія Божія и во введенномъ порядкѣ управленія со временъ Августа. Единство владычества Римскаго и введенный при этомъ твердый порядокъ управленія, естественно, сближалъ и соединялъ между собою различные народы, облегчалъ сообщеніе между самыми отдаленными народами, смягчалъ нравы дикихъ народовъ. Все это не мало могло содѣйствовать и способствовать Апостоламъ въ распространеніи Евангелія и Христіанской вѣры. Вотъ почему въ одной изъ стихиръ на праздникъ Рождества Христова св. церковь воспѣваетъ: *Августу единоначальствующу на земли... многобожіе идоловъ упразднися* и пр. (Мин. мѣс. дек. 25 д.).

Авда — означаетъ на Халдейскомъ языкѣ рабъ, слуга Божій. Это собственное имя встрѣчается два раза въ Ветхомъ Завѣтѣ.

а) III Цар. IѴ, 6—отецъ Адонирама, котораго Соломонъ поставилъ начальникомъ надъ податями;

б) Неем. XI, 17—левитъ, сынъ Шаммуя, потомокъ Идиѳуна, жившій по возвращеніи изъ плѣна въ Іерусалимѣ.

Авдемелехъ (царскій рабъ) (Іер. XXXѴIII, 7 — 13)—Еѳіопскій евнухъ, по ходатайству котораго пр. Іеремія былъ освобожденъ изъ рова, въ который былъ брошенъ по приказанію ц. Седекіи. Въ награду за означенный благородный поступокъ онъ самъ былъ спасенъ отъ смерти при взятіи Іерусалима. Вѣроятно, на это именно лицо и намекаетъ Господь Спаситель въ Ев. отъ Матѳея, въ слѣдующихъ словахъ: «кто принимаетъ пророка во имя пророка, получитъ награду пророка, и кто принимаетъ праведника во имя праведника, получитъ награду праведника (X, 41)».

Авденаго (Дан. I, 7) (служитель свѣта)—одинъ изъ четырехъ плѣнныхъ Еврейскихъ юношей, взятыхъ Навуходоносоромъ для службы въ царскихъ чертогахъ Его первоначальное имя было *Азарія* (помощь Іеговы), но, вслѣдствіе обычая Вавилонянъ давать своимъ слугамъ новыя имена, оно измѣнено на имя *Авденаго*. Вмѣстѣ со своими товарищами онъ отказался вкушать яства со стола царскаго и пить вино, предпочитая питаться самою простою пищею, чѣмъ оскверняться пищею изъ мясъ, приносимыхъ въ жертву идоламъ. Когда Навуходоносоръ издалъ приказаніе, чтобы всѣ его подданные поклонились золотому истукану, поставленному на полѣ Деирѣ, *Авденаго*, съ своими товарищами, *Седрахомъ* (Ананіею) и *Мисахомъ* (Мисаиломъ), мужественно отказались повиноваться царскому повелѣнію. Въ наказаніе за это они были брошены въ печь, раскаленную огнемъ въ семь разъ сильнѣе, нежели какъ обыкновенно разжигали ее. Пламя огня было такъ сильно, что убило даже тѣхъ людей, которые бросали въ огненную пещь Седраха, Мисаха и Авденаго, они же оставались невредимыми. Надъ тѣлами сихъ юношей огонь не имѣлъ силы, и волоса на головѣ

ихъ не опалились, и одежды ихъ не измѣнились, и даже запаху дыма не было слышно отъ нихъ. Когда Навуходоносоръ взглянулъ въ жерло печи, то увидѣлъ, что юноши были не одни, но что съ ними находился еще четвертый мужъ, видъ котораго былъ *подобенъ сыну Божію* (Ангелъ Господень). Пораженный этимъ чудомъ, царь далъ повелѣніе строго наказывать всѣхъ тѣхъ, которые будутъ произносить хулу на Бога Седраха, Мисаха и Авденаго: «*ибо нѣтъ иного Бога*, сказалъ онъ, *который могъ бы такъ спасать*». Юноши были съ почестію возвращены ко двору и возвеличены въ странѣ Вавилонской.

Авдіилъ (рабъ Божій)— имя двухъ лицъ:

а) (I Пар. V, 15)—потомокъ Гада;

б) (Іер. XXXVI, 26)—отецъ Селемія, одного изъ придворныхъ ц. Іоакима.

Авдій (рабъ Іеговы). Въ Свящ. Писаніи упоминается не менѣе 12-ти лицъ, носящихъ имя Авдія. Изъ нихъ въ особенности замѣчательны шесть лицъ:

а) (I Пар. VI, 44)—изъ рода Мерари, предокъ пѣвца Эѳана, жившій въ царствованіе Соломона;

б) (II Пар. XVII, 7)—одинъ изъ князей, которыхъ послалъ Іосафатъ для наученія народа въ городахъ Іудиныхъ;

в) (II Пар. XXXIX, 12)—изъ левитовъ, надзиравшихъ, за возобновленіемъ храма въ царствованіе Езекіи;

г) (III Цар. XVIII, 3 и др.) Богобоязненный мужъ, начальствовавшій надъ дворцомъ ц. израильскаго Ахава, скрывшій 100 пророковъ отъ гибельнаго преслѣдованія Іезавели и питавшій ихъ хлѣбомъ и водою;

д) (I Езд. X, 26) сынъ Елама, имѣвшій жену иноплеменницу;

е) одинъ изъ меньшихъ пророковъ, современникъ Іереміи и Іезекіиля, о жизни, происхожденіи и дѣлахъ котораго изъ Свящ. Писанія ничего неизвѣстно.

Авдія пр. книга занимаетъ четвертое мѣсто въ ряду книгъ меньшихъ пророковъ и состоитъ изъ одной главы. О мѣстѣ и времени служенія пр. Авдія ничего неизвѣстно. Нѣкоторые думаютъ, что означенный пророкъ былъ никто иной, какъ домоправитель Ахава, носящій то же самое имя; но болѣе основательнымъ представляется мнѣніе, что пр. Авдій жилъ одновременно съ Іереміею и Іезекіилемъ, и что книга подъ его именемъ написана во время Вавилонскаго плѣна. Его пророчества почти всѣ безъ исключенія направлены противъ Эдомитянъ. Надменный духъ Эдома и его мнимая безопасность отъ враговъ прекрасно представлены подъ образомъ *орла, устроившаго себѣ гнѣздо въ ущеліяхъ высокихъ горъ и даже среди звѣздъ* (Авд. I, 4). Но все напрасно: «*и оттуда Я низрину тебя*», говоритъ Господь. Далѣе говорится, что «*на горѣ Сіонѣ будетъ спасеніе и будетъ она святынею и домъ Іакова получитъ во владѣніе наслѣдіе свое*» (ст. 17) и, что «*пріидутъ спасители на гору Сіонъ, чтобы судить гору Исава и будетъ царство Господа*» (ст. 21). Думаютъ, что нѣкоторыя части этого пророчества имѣютъ отношенія ко временамъ будущимъ. Сходство одной части пророчества Авдія съ пророчествами Іереміи поразительно (Срав. Іер. XLIX, 7, 10, 14, 16 и Авд. 1, 9 ст.).

Авдонъ (рабскій) (Суд. XII, 13) — судія Израильскій, сынъ Гиллела Пираѳоѳянинъ. Онъ судилъ Израиля восемь лѣтъ и былъ извѣстенъ своимъ многочисленнымъ семействомъ.

Авдонъ (II Пар. XXXIV, 20)—сынъ Михея, одинъ изъ посланныхъ вмѣстѣ съ первосвящ. Хелкіею, царемъ Іосіею къ пророчицѣ Олдамѣ вопросить Бога о судьбѣ своей и своего народа; впрочемъ въ IV кн. Царствъ онъ называется иначе, именно Ахборомъ (XXII, 12).

Авдонъ (Іис. Нав. XXI, 30)—названіе города въ колѣнѣ Ассировомъ. Это былъ одинъ изъ четырехъ городовъ, данныхъ вмѣстѣ съ ихъ предмѣстіями сынамъ Гирсоновымъ изъ племенъ Левитскихъ.

Аведдаръ (II Цар. VI, 10—12)—Геѳянинъ, въ домѣ котораго Давидъ поставилъ на нѣкоторое время Ковчегъ Завѣта, послѣ того, какъ Оза за попытку прикоснуться къ оному былъ пораженъ смертію. Трехмѣсячное пребываніе Ковчега въ домѣ Аведдара низвело на него и на домъ его обильное благословеніе Божіе. По Еврейскому тексту читается: *Оведъ-Едомъ* (I Пар. XV, 25).

Авелъ—названіе пяти городовъ, упоминаемыхъ въ Библіи; значитъ — мѣсто водянистое и травянистое.

Авел-Беѳ-Мааха (лугъ дома Мааха) (IV Цар. XV, 29)—городъ въ сѣверной части колѣна Невфалимова, на ю.-в. отъ Кесаріи Филипповой, къ с. отъ Гулеха. Сюда бѣжалъ Савей, сынъ Бихри, и затворился въ немъ, когда его преслѣдовалъ Іоавъ, военачальникъ Давида. Впрочемъ граждане, опасавшіеся осады города за его укрывательство, по совѣту одной женщины, отсѣкли ему голову и бросили черезъ стѣну Іоаву (II Цар. XX, 14—22). Городъ, какъ кажется, имѣлъ важное значеніе

и былъ сильно укрѣпленъ; онъ былъ осаждаемъ въ царствованіе Давида Іоавомъ, въ царствованіе Асы Венададомъ, и въ царствованіе **Факея Ѳеглаѳфелласаромъ** ц. Ассирійскимъ. На мѣстѣ его въ настоящее время находятся развалины и селеніе *Абилъ*, или *Абилъ-Эль-Кимъ*, около одного небольшаго ручья. Можетъ быть, выраженіе «мать городовъ во Израилѣ» (II Цар. XX, 19) указываетъ на обширность города и его важность.

Авелмаимъ (равнина водъ) (II Пар. XVI, 4)—другое названіе, какъ думаютъ, города Авел-Беѳ-Мааха (II Цар. XV, 20).

Авелмехола (Суд. VII, 22)—городъ въ сѣверной части долины Іорданской, недалеко отъ Беѳ-Сана. Здѣсь родился пр. Елисей (III Цар. XIX, 16) и недалеко отъ него Гедеонъ поразилъ Мадіанитянъ.

Аве-Ситтимъ, или **Ситтимъ** (лугъ акацій) (Числ. XXXIII, 49, XXXV. 1)—городъ находившійся въ 6 или 7 миляхъ отъ восточнаго берега Іордана, противъ Іерихона, на поляхъ Моавитскихъ. Онъ былъ мѣстомъ одного изъ послѣднихъ (42) становъ Израильтянъ на означенномъ берегу рѣки. Думали, что Ситтимъ былъ городъ, а Аве-Шиттимъ — равнина, на которой онъ находился. Это мнѣніе подтверждается и изслѣдованіями новѣйшихъ географовъ. Въ означенномъ мѣстѣ, почти въ концѣ своего странствованія, Израильтяне впали въ самое гнусное идолопоклонство, за что и были наказаны страшнымъ пораженіемъ, отъ котораго погибло 24,000 человѣкъ (Числ. XXV, 1—9). Соглядатаи, посланные Іисусомъ Навиномъ въ Іерихонъ, были также изъ Ситтима (Іис. Нав. II, I). По Станлею, акаціи доселѣ еще обрамляютъ зеленью верхнія террасы долины Іорданской.

Авель - Керамимъ (равнина виноградниковъ) (Суд. XI, 33)—Аммонитское селеніе за Іорданомъ, изобиловавшее виноградниками, и даже во времена Евсевія и Іеронима славившееся обильнымъ сборомъ хорошаго винограда.

Авель (Быт. IV, 2), на Еврейскомъ: Хибель—дуновеніе, паръ, и отсюда—суета, ничтожество, или нѣчто скоропреходящее, былъ второй сынъ Адама и Евы. «*И былъ Авель пастырь овецъ*, говоритъ бытописатель, *а Каинъ земледѣлецъ. Спустя нѣсколько времени Каинъ принесъ отъ плодовъ земныхъ даръ Господу. И Авель также принесъ отъ первородныхъ стада своего и отъ тука ихъ. И призрѣлъ Господь на Авеля и на даръ его* (быть можетъ ниспосланіемъ огня съ неба), *а на Каина и на даръ его не призрѣлъ. Каинъ сильно огорчился и поникло лицо его*... и вотъ, *когда они были въ полѣ, возсталъ Каинъ на Авеля, брата своего, и убилъ его*» (Быт. IV, 2 — 8). Гробъ Авеля доселѣ указываютъ недалеко отъ Дамаска. Величіе и превосходство жертвы Авеля предъ жертвою Каина приписывается апостоломъ Павломъ его вѣрѣ (Евр. XI, 4): «*вѣрою Авель принесъ Богу жертву лучшую*, говоритъ онъ, *нежели Каинъ*». Въ Новомъ Завѣтѣ самъ Спаситель говоритъ объ Авелѣ, какъ о первомученикѣ, и отличаетъ его названіемъ *праведнаго* (Мѳ. XXIII, 35). Въ посланіи ап. Павла къ Евреямъ (XI), Авель, вмѣстѣ съ прочими, причисляется къ сонму древнихъ ветхозавѣтныхъ праведниковъ, *свидѣтельствованныхъ въ вѣрѣ*. Гностики сдѣлали изъ Авеля эона, а секта Авеллитовъ, утверждая, что Авель, хотя и женатый, умеръ дѣвственникомъ, подражала ему, уклоняясь отъ исполненія супружескихъ обязанностей.

Авениръ (I Цар. XIV, 50, 51) (отецъ свѣта)—сынъ Нира, дяди Саулова, извѣстный и вѣрный начальникъ его войска. Въ первый разъ мы встрѣчаемъ его имя въ I кн. Цар. (XVII, 57): «*когда Давидъ возвращался послѣ пораженія Филистимлянина Голіафа, то Авениръ взялъ его и привелъ къ Саулу, и голова Филистимлянина была въ рукѣ его*». Вслѣдствіе недостатка бдительности со стороны Авенира, жизнь Саула находилась во власти Давида въ пустынѣ Зифъ (I Цар. XXVI). Послѣ помазанія Давида царемъ надъ домомъ Іудинымъ, Авениръ воцарилъ надъ одиннадцатью колѣнами Израиля Іевосфея, сына Саулова. Черезъ нѣсколько времени послѣ того войско Давида подъ начальствомъ Іоава и войско Израильское подъ начальствомъ Авенира расположились одно противъ другаго на обѣихъ сторонахъ Гаваонскаго пруда, и битву начали по 12-ти юношей съ той и другой стороны; за тѣмъ последовало общее сраженіе, кончившееся полнымъ пораженіемъ Авенира. Онъ бѣжалъ, но былъ преслѣдуемъ Асаиломъ, братомъ Іоава, который *былъ легокъ на ноги, какъ серна въ полѣ* (II Цар. II, 18). Когда въ пылу преслѣдованія Авениръ совѣтовалъ ему отстать отъ него и угрожалъ въ противномъ случаѣ смертію, и когда Асаилъ не послушалъ его, то онъ поворотивши копье поразилъ его въ животъ и Асаилъ умеръ на мѣстѣ (II Цар. II, 23). Іоавъ и Авесса также преслѣдовали Авенира, но по его увѣщанію оставили преслѣдованіе, и сраженіе прекратилось. Вслѣдствіе ссоры съ Іевосфеемъ, Авениръ перешелъ на

сторону Давида (II Цар. II, 12, III, 12). Давидъ согласился на свиданіе съ Авениромъ и отпустилъ его съ миромъ, возвративши черезъ него свою жену Мелхолу, отнятую у него ея отцомъ, Сауломъ. Вскорѣ послѣ того возвратился Іоавъ, и когда ему разсказали о случившемся, онъ, безъ вѣдома Давида, приказалъ тотчасъ же воротить Авенира, и, по его приходѣ, измѣннически умертвилъ его внутри воротъ города Хеврона, въ отмщеніе за смерть брата своего Асаила. И погребли его съ почестями въ Хевронѣ. «Царь громко плакалъ надъ гробомъ Авенира; плакалъ и весь народъ. И сказалъ царь слугамъ своимъ: знаете ли, что вождь и великій мужъ палъ въ этотъ день во Израилѣ? Я теперь еще слабъ, хотя и помазанъ на царство; а эти люди, сыновья Саруи, сильнѣе меня; пусть же воздастъ Господь дѣлающему злое по злобѣ его» (II Цар. III, 38—39). За смертію Авенира вскорѣ послѣдовало убійство Іевосфея и паденіе его царства. Іаасіилъ, сынъ Авенира, при Давидѣ былъ главнымъ начальникомъ колѣна Веніаминова (I Пар. XXVII, 21).

Авенъ (ничтожество, суетность) (Амосъ I, 5) долина въ Сиріи Дамасской; называется также долиною Ливанскою, такъ какъ находилась между двумя хребтами горъ Ливанскихъ; въ настоящее время называется *Эль-Бакаа* (Іис. Нав. XI, 17). Здѣсь лежали нѣкогда знаменитые города: *Бааль-бекъ* или *Иліополь*, на сѣверѣ, и *Багдадъ* на югѣ, гдѣ нѣкогда господствовало идолослуженіе Ваалу и находилось много языческихъ капищъ; потому, вѣроятно, пророкъ, предсказывая грядущія бѣдствія Сиріянамъ за ихъ преступленія, называетъ знаменитую долину ихъ долиною *Авенъ*, т. е. долиною ничтожества, показывая этимъ съ одной стороны ничтожество ихъ идоловъ, а съ другой суетность надеждъ на нихъ. Мѣстоположеніе, какъ полагаютъ, обозначается тамъ, гдѣ теперь находятся развалины *Баалбека*, именно въ 30-ти англ. миляхъ къ с. отъ Дамаска.

Авенъ (Осіи X, 8)—названіе, данное пророкомъ Веѳилю, называемому также иногда *Беѳъ-Авеномъ*, или домомъ нечестія, ради крайняго господствовавшаго здѣсь разврата и идолопоклонства. Въ немъ были поставлены для поклоненія золотые тельцы Іеровоамомъ (III Цар. XII—28).

Авенъ-езеръ (камень помощи) (I Цар. IV, 1, V, 1)—мѣсто близъ Массифы, колѣна Веніаминова, гдѣ пророкомъ Самуиломъ, по случаю чудесной побѣды его надъ Филистимлянами, въ память сей побѣды, поставленъ былъ камень, который онъ назвалъ камнемъ помощи, сказавъ: *до сего мѣста помогъ намъ Господь* (VII, 12). Впрочемъ, положеніе этой мѣстности доселѣ еще не опредѣлено.

Авесса (II Цар. II, 18) (отецъ дара)—сынъ Саруи. Онъ доводился племянникомъ Давиду, братомъ Іоаву, и служилъ въ войскѣ Давида. Онъ сопровождалъ Давида въ станъ Сауловъ, гдѣ они застали его спящимъ въ шатрѣ, и Авесса взялъ съ собою его копье и сосудъ съ водой (I Цар. XXVI, 4—12). Авесса, съ братомъ своимъ Іоавомъ, напалъ и разбилъ Сиріянъ и Аммонитянъ (II Цар. X). Давидъ назначилъ его, вмѣстѣ съ Іоавомъ и Еѳѳеемъ, предводителемъ своего народа, когда тотъ выступилъ противъ Израильтянъ, и между тѣми и другими произошло сраженіе въ лѣсу Ефремовомъ (II Цар. XVIII, 2). Послѣ того онъ спасъ Давида отъ смерти, поразивъ и умертвивъ Филистимскаго великана Іесвія, который намѣревался нанести ударъ Давиду (II Цар. XXI, 16, 17). Побѣда надъ Идумеями въ соляной долинѣ во II кн. Царствъ (VIII, 13) приписывается Давиду, а въ I кн. Паралипоменонъ — Авессѣ (XVIII, 12). Возможно, что побѣду дѣйствительно одержалъ Авесса, но такъ какъ онъ былъ только военачальникомъ Давида, то она легко могла быть приписана самому царю Наконецъ Авесса, вмѣстѣ съ братомъ своимъ Іоавомъ, участвовалъ въ убійствѣ Авенира, за то что тотъ умертвилъ брата ихъ Асаила, въ сраженіи у Гаваона (II Цар. III, 30).

Авессаломъ (Евр. Авшаломъ — отецъ мира) (II Цар. III, 3)—третій сынъ Давида отъ Маахи дочери Ѳалмая, царя Гессурскаго, славившійся своею красотой, особенно своими длинными, густыми волосами, которые, когда онъ стригъ ихъ, что дѣлалъ ежегодно, *вѣсили 200 сиклей по вѣсу царскому* (II Цар. XIV, 25—26). У Авессалома была красивая сестра, по имени Ѳамарь, которую братъ его, Амнонъ, полюбивши, насильственно обезчестилъ. Авессаломъ затаилъ въ сердцѣ своемъ злобу противъ Аммона, и чрезъ два года на праздникѣ, бывшемъ по случаю стрижки овецъ, приказалъ своимъ отрокамъ убить его (II Цар. XIII, 29). Вслѣдъ за тѣмъ онъ убѣжалъ къ своему дѣду по матери, Ѳалмаю, царю Гессурскому, въ Сирію. Пробывъ здѣсь три года и получивъ исходатайствованное Іоавомъ позволеніе возратиться на родину, онъ не оказалъ надежды на исправленіе, и достигъ примиренія съ отцомъ своимъ только настойчивостію

(II Цар. XIV). Между тѣмъ въ его душѣ созрѣвалъ мятежническій замыселъ занять силою престолъ своего отца. Вкравшись въ народную любовь, онъ (чрезъ 4 года) поднялъ въ Хевронѣ открытое возстаніе. Огорченный отецъ съ небольшимъ числомъ преданныхъ лицъ бѣжалъ изъ Іерусалима. Овладѣвъ столицею, Авессаломъ восшелъ на ложе отца своего (II Цар. XVI, 22), имѣя въ виду утвердить этимъ, по восточному обычаю, притязанія свои на престолъ, и съ войскомъ пошелъ противъ изгнаннаго царя. Мятежникъ и кровосмѣсникъ принялъ достойную казнь. Разбитый близъ Іордана, спасаясь бѣгствомъ на мулѣ чрезъ теревинѳовый лѣсъ, онъ повисъ своими густыми волосами на сучьяхъ большаго дуба, и Іоавъ пронзилъ его тремя стрѣлами, хотя Давидъ строго наказывалъ своему военачальнику щадить жизнь своего сына (II Цар. гл. XVIII). «*И взяли Авессалома и бросили его въ лѣсу въ глубокую яму, и наметали надъ нимъ огромную кучу камней*», говоритъ свящ. исторіографъ о семъ событіи. Крайне огорченный смертію своего сына, Давидъ оплакалъ его въ прекрасной патетической пѣсни: «*Сынъ мой Авессаломъ* восклицалъ онъ, *сынъ мой, сынъ мой, Авессаломъ! О, кто далъ бы мнѣ умереть вмѣсто тебя, Авессаломъ, сынъ мой, сынъ мой*»! (II Цар. XVIII, 33) и весь Израиль долженъ былъ утѣшать его. Еще при своей жизни Авессаломъ поставилъ себѣ памятникъ въ царской долинѣ, для сохраненія о себѣ памяти, такъ какъ не имѣлъ сына. Этотъ памятникъ былъ извѣстенъ подъ именемъ *памятника Авессалома* (II Цар. XVIII, 17—18). По свидѣтельству Іосифа Флавія (Древ. X, 7) это былъ мраморный столбъ, находившійся въ двухъ стадіяхъ отъ Іерусалима. Въ долинѣ Іосафатовой близъ Іерусалима доселѣ еще существуетъ древній, высѣченный надъ скалою памятникъ, который по преданію считается гробницею Авессалома; но это не совсѣмъ вѣроятно: архитектура его видимо принадлежитъ болѣе новому времени. Даже неизвѣстно, стоялъ ли древній памятникъ Авессалома на томъ самомъ мѣстѣ, на которомъ находится нынѣ существующій.

Авецъ (блескъ) (Нав. XIX, 20) — городъ колѣна Иссахарова, по своему положенію въ настоящее время неизвѣстный.

Ави (Богъ есть-отецъ) (IV Цар. XVIII, 2). Такъ именовалась мать Іудейскаго царя Езекіи, дочь Захаріи.

Ави-Албонъ (отецъ силы) (II Цар. XXIII, 31)—имя одного изъ 30 сильныхъ мужей царя Давида.

Авивъ (Исх. XIII, 4) (мѣсяцъ колосьевъ)—первый мѣсяцъ священнаго и седьмой гражданскаго года у Евреевъ, соотвѣтствующій нашему марту и апрѣлю. Въ этомъ мѣсяцѣ Богъ вывелъ Евреевъ изъ Египта. Названъ такъ потому, что въ этомъ мѣсяцѣ начиналъ колоситься хлѣбъ. Впослѣдствіи его стали называть *Нисаномъ*, т.-е. мѣсяцемъ цвѣтовъ.

Авигея (радость отца)—имя двухъ лицъ: а) (I, Цар. XXV, 3) умная и красивая лицемъ жена жестокаго и злаго нравомъ Навала, замѣчательная своею великодушною, благородною помощію, оказанною Давиду и его людямъ на горѣ Кармилъ. Такимъ образомъ она отвратила отъ своего мужа мщеніе, которое готовился нанести ему Давидъ, за его грубый отказъ въ помощи (I Цар. XXV, 1—35). Когда Авигея разсказала своему мужу, Навалу, объ угрожавшей ему опасности, то отъ ужаса «*замерло въ немъ сердце его, и сталъ онъ какъ камень*» (I Цар. XXV, 37) и чрезъ 10 дней послѣ того умеръ. Вскорѣ Авигея сдѣлалась женою Давида и родила ему сына *Далуія* (Ср. II Цар. III, 3 и I Парал. III, 1).

б) **Авигея** (I Пар. II, 16—17)—сестра Давида и мать Амессы; имя мужа ея было Іеѳеръ, Израильтянинъ.

Авида (отецъ знанія) (Быт. XXV, 4)— сынъ Мадіана и внукъ Авраама.

Авиданъ (мой отецъ — судія) (Числ. I, II—22)—сынъ Гидеонія, главный въ колѣнѣ Веніаминовомъ, когда Израильтяне выходили изъ Египта. Онъ былъ одно изъ лицъ, сдѣлавшихъ щедрыя пожертвованія при освященіи жертвенника (Числ. VII, 60, 65).

Авилинея (Лук. III, I)—Сирійская область, лежавшая на западъ отъ Дамаска.

Авимаилъ (отецъ Маеля) (Быт. X, 28)—потомокъ Іоктана, какъ полагаютъ, родоначальникъ народа Минеевъ, жившихъ въ счастливой Аравіи, близъ нынѣшней Мекки, производившихъ, по Страбону, обширную торговлю ладаномъ, и называемыхъ великимъ народомъ.

Авимелехъ (царь, или отецъ царя) — имя слѣдующихъ лицъ: а) (Быт. XX, 2, XXVI, 1) царь Герарскій. Введенный въ обманъ Авраамомъ, онъ послалъ и взялъ Сарру, жену Авраама, съ тѣмъ чтобы жениться на ней; однако Господь ночью во снѣ открылъ ему отношенія Сарры къ Аврааму, и онъ удержался отъ совершенія грѣха (Быт. XX, 2—6). Авимелехъ, упрекнувъ Авраама за обманъ, такъ какъ тотъ выдавалъ Сарру за свою сестру, возвратилъ ему ее обратно съ многими дарами, и предложилъ Аврааму жить въ своей землѣ,

гдѣ ему угодно (XX, 15). Послѣ того, по молитвѣ Авраама, исцѣлилъ Богъ Авимелеха, и жену его, и рабынь его, и онѣ стали рождать: «*ибо заключилъ Господь всякое чрево въ домѣ Авимелеха за Сарру, жену Авраамову*» (XX, 17—18). Впослѣдствіи времени Авимелехъ (титулъ царей Филистимскихъ), или его преемникъ того же самаго имени, подобнымъ же образомъ былъ введенъ въ обманъ Исаакомъ относительно его жены Ревекки, во время жительства ихъ въ Герарѣ, по случаю голода въ землѣ Ханаанской (Быт. XXѴI, 6—10).

б) **Авимелехъ** (Суд. ѴIII, 31, IX, 1, 18, 25), сынъ Гедеона, который, по смерти своего отца, убѣдилъ жителей Сихемскихъ поставить его царемъ. Затѣмъ онъ предалъ смерти 70-ть своихъ братьевъ, которые жили въ дому своего отца, въ Офрѣ, оставивъ въ живыхъ только Іоѳама, самаго младшаго. По сему случаю Іоѳамъ произнесъ Сихемлянамъ извѣстную сатирическую притчу о деревьяхъ избирающихъ царя (Суд. IX, 7, 20). Послѣ нѣскольких пораженій онъ былъ смертельно раненъ въ голову, при осадѣ города Тевеца, отломкомъ жернова, брошеннымъ одною женщиною съ кровли Тевецкой башни. Чтобы не сказали, что его убила женщина, онъ велѣлъ своему оруженосцу пронзить его мечемъ, *и такъ онъ умеръ* (Суд. IX, 54—57)

в) (Пс. XXXIII, 1) Авимелехъ, предъ которымъ Давидъ притворился безумнымъ и былъ изгнанъ отъ него. Здѣсь, согласно указаніямъ I кн. Цар. (XXI, 10—15), подъ Авимелехомъ разумѣютъ Анхуса, царя Геѳскаго, къ которому удалился было Давидъ отъ преслѣдованія Саула. Въ объясненіе же того, почему Анхусъ называется у псалмопѣвца Авимелехомъ, св. Василій Великій говоритъ, что имя Авимелехъ есть общій титулъ царей Филистимскихъ, но что каждый изъ нихъ имѣлъ и собственное имя, подобно тому какъ всѣ Египетскіе цари называются Фараонами и имѣютъ при этомъ другія собственныя имена.

г) (I Пар. XѴIII, 16) Первосвященникъ, сынъ Авіаѳара-первосященника; въ другомъ мѣстѣ (II Цар. ѴIII, 17) онъ называется *Ахимелехомъ*.

Авинадавъ (благородный отецъ)—имя трехъ лицъ:

а) (I Цар. XѴI, 8) одинъ изъ семи сыновей Іессея, послѣдовавшихъ за Сауломъ въ битву;

б) (I Цар. XXXI, 2) одинъ изъ сыновей Саула, убитыхъ въ битвѣ Израильтянъ съ Филистимлянами на горѣ Гелвуѣ;

в) (I Цар. ѴII, 1 и Парал. XIII, 7) левитъ въ г. Киріаѳіаримѣ, въ домъ котораго былъ принесенъ Ковчегъ Завѣта, возвращенный Филистимлянами, и въ которомъ оный оставался около 20-ти лѣтъ.

Авиноамъ (отецъ милости). Въ книгѣ Судей (IѴ, 6, Ѵ, 1) именуется отцемъ судіи Варака.

Авирамъ (III Цар. XѴI, 34) (отецъ высоты или отецъ высокъ)—первенецъ Ахіиля, Веѳилянина, который умеръ, когда его отцемъ вопреки Божію приказанію было положено основаніе Іерихона. Такъ исполнилось предсказаніе Іисуса Навина: «*Проклятъ предъ Господомъ тотъ, кто возставитъ и построитъ городъ сей, Іерихонъ. На первенцѣ своемъ онъ положитъ основаніе его, и на младшемъ своемъ поставитъ врата его*» (Іис. Нав. ѴI, 25).

Ависага (III Цар. I, 15) (отецъ заблужденія)—красивая женщина Сунамитянка, изъ колѣна Иссахарова, избранная слугами Давида для прислуживанія ему въ старости. По смерти Давида и вступленіи на престолъ Соломона, Адонія хотѣлъ взять Ависагу себѣ въ жены, но Соломонъ предусмотрѣлъ его намѣреніе и велѣлъ предать его смерти (III Цар. II, 25). Цѣль, съ которою Адонія искалъ жениться на Ависагѣ, женщинѣ изъ царскаго дома, вѣроятно была та, чтобы онъ имѣлъ возможность предъявить свои права на царскій престолъ въ будущемъ.

Ависай (см. II, Езд. ѴIII, 2). Въ I Езд. (ѴII, 5) онъ называется *Авишуемъ*.

Авитала (отеческій покровъ) (II Цар. III—4)—одна изъ женъ Давида.

Авитувъ (отецъ благости)—сынъ Шегараима отъ Хушимы (Пар. ѴIII, 11).

Авихаилъ (отецъ свѣта)—имя слѣдующихъ лицъ:

а) (II Пар. XI, 18) имя жены Ровоама, ц. Іудейскаго; она называется дочерью Еліава, брата Давидова;

б) (I Пар. II, 29) имя жены Авишура, изъ колѣна Іудина;

в) (Числ. III, 35) отецъ Цуріила, сына Левія, сына Іакова.

г) (I Пар. Ѵ, 14) сынъ Хуріи, изъ потомковъ Гада;

д) (Есф. II, 15. IX, 29) отецъ Есфири и дядя Мардохея;

Авишуй (отецъ счастія)—имя двухъ лицъ:

а) (I Пар. ѴI, 45 — 50) внукъ Елеазара, четвертый первосвященникъ Іудейскій. Въ Славянской Библіи и Русской переводной онъ называется иногда именемъ *Авіудъ* (см. *Авіудъ*);

б) (І Пар. VIII, 4) внукъ Веніамина, сынъ Белы.

Авишуръ (отецъ правоты) (І Пар. II, 28, 29)—сынъ Шаммая, изъ колѣна Іудина.

Авиѳъ (развалины) (Быт. XXXVI, 35)—Идумейскій городъ, на границахъ Идумеи, резиденція *Гадада*, царя Идумейскаго, знаменитаго своею побѣдою надъ Мадіанитянами, на поляхъ Моава.

Авіасафъ (мой отецъ есть собиратель) (Исх. VI, 24)—имя данное сыну Корея; родоначальникъ одного изъ его поколѣній. Отъ его потомства произошли пѣвецъ Еманъ и пророкъ Самуилъ (І Пар. VI, 33).

Авіафаръ (І Цар. XXII, 20) (полнота)—сынъ Ахимелеха, сына Ахитува, десятый первосвященникъ Іудейскій и четвертый изъ рода первосвященника Иліи. По приказанію царя Саула, Доикъ Идумеянинъ напалъ на священниковъ Господнихъ въ Номвѣ и умертвилъ ихъ. Въ числѣ убитыхъ былъ и Ахимелехъ. Спасся только одинъ сынъ его, Авіафаръ, который, захвативши съ собой льняной ефодъ (отличительная, существенная часть священническихъ одеждъ), убѣжалъ къ Давиду въ Кеиль и разсказалъ ему какъ поступилъ Саулъ. Давидъ принялъ Авіафара, защищалъ его, и онъ впослѣдствіи времени сдѣлался первосвященникомъ. Такимъ образомъ въ Израилѣ въ одно и то же время были два первосвященника: Авіафаръ у Давида и Садокъ у Саула (II Цар. VIII, 17); но, вслѣдствіе своего вмѣшательства въ заговоръ—возвести на престолъ Давидовъ Адонію, старшаго его сына, Авіафаръ, по воцареніи Соломона, былъ лишенъ званія первосвященника (III Цар. II, 27), которое исключительно перешло къ Садоку. Такъ исполнилось слово Господа, которое Онъ сказалъ о домѣ Илія въ Силомѣ (І Цар. II, 31), потому что Авіафаръ былъ послѣднимъ изъ священниковъ дома Иѳамара, къ которому принадлежалъ Илій, а Садокъ, заступившій его мѣсто, былъ изъ рода Еліазара, и священство такимъ образомъ снова перешло въ домъ Аароновъ. Имя Авіафара упоминается въ Евангеліи Марка (II, 26). Объясненіе словъ Ев. Марка объ Авіафарѣ см. Толк. Еванг. арх. Михаила кн. II, стр. 33—34.

Авіезеръ (отецъ помощи)—имя трехъ лицъ:

а) Суд. VIII, 2. Означенный текстъ содержитъ въ себѣ высокообразное выраженіе.—Гедеонъ былъ изъ рода Авіезера. Ефремляне жаловались на то, что не были позваны, когда онъ шелъ воевать съ Мадіанитянами. Гедеонъ старался успокоить ихъ тѣмъ, что представилъ свою собственную побѣду только съ тремя стами человѣкъ, преимущественно изъ рода Авіезерова, слишкомъ ничтожнаго сравнительно съ взятіемъ въ плѣнъ Ефремлянами двухъ князей Мадіамскихъ: Орива и Зива. Хотя послѣдняя побѣда, по отношенію къ численности, могла казаться только *добираніемъ винограда*, однако, по своей славѣ и важности, она далеко превосходила обираніе, т.-е. полный сборъ винограда, сдѣланное людьми Авіезера.

б) (І Пар. VII, 18) изъ сыновъ Молехеѳы, сестры Махира, отца Галаадова;

в) (І Пар. XXVII, 12) Веніамитянинъ, изъ рода Анаѳоѳа. Въ другихъ мѣстахъ Русской Библіи это имя читается: *Авіазеръ*;

Авіелъ (отецъ силы)—имя двухъ лицъ:

а) (І Цар. IX, 1, XIV, 51) отецъ Киса, отца Саулова, изъ колѣна Веніаминова;

б) (І Пар. XI, 32) одинъ изъ главныхъ воиновъ Давида, изъ Аравы. Тоже самое лицо во II книгѣ Царствъ (XXIII, 31) называется *Ави-Албонъ*.

Авіудъ (Богъ мой отецъ)—имя слѣдующихъ лицъ:

а) (Исх. XXVIII, 1) одинъ изъ сыновей Аарона, который со своими братьями, Надавомъ, Элiезеромъ и Иѳамаромъ, былъ отдѣленъ, или назначенъ самимъ Богомъ къ священническому служенію. Вскорѣ послѣ своего вступленія въ священство, Надавъ и Авіудъ согрѣшили, нарушивъ Божіе повелѣніе относительно возженія ѳиміама, и немедленно погибли, бывъ истреблены огнемъ. снисшедшимъ отъ Господа (Лев. X, 1—2). Это случилось, когда Евреи находились въ пустынѣ Синайской. Сущность ихъ вины очевидна: они принесли предъ Господа огонь чуждый, т.-е. огонь обыкновенный, а не тотъ, который по повелѣнію Божію должны были брать съ жертвенника. Нѣкоторые приписываютъ этотъ грѣховный поступокъ излишнему употребленію ими вина.

б) (І Пар. VI, 50) сынъ Финееса, сына Елеазара. Въ Еврейскомъ текстѣ и у LXX стоитъ: *Авишуй*;

в) (І Пар. VIII, 3) изъ сыновъ Белы, сына Веніаминова;

г) (Мѳ. I, 13) отецъ Еліакима, сынъ Зоровавеля, упоминаемый въ родословіи Господа Ев. Матѳеемъ.

Авія (мой отецъ есть Іегова)—имя восьми лицъ:

а) (Лук. I, 5) священникъ изъ потомковъ Аарона, глава одной изъ 24 чередъ, на которыя Давидъ раздѣлилъ священниковъ. Захарія, отецъ Іоанна Предтечи, былъ изъ чреды Авіевой.

б) **Авія** (I Цар. VIII, 2)—имя втораго сына Самуилова, левита. Онъ былъ судьею въ Вирсавіи; но вмѣстѣ съ братомъ своимъ Іоилемъ нарушалъ правосудіе и по своему корыстолюбію бралъ взятки. Дурное ихъ поведеніе вынудило народъ просить себѣ у Самуила царя.

в) **Авія** (III Цар. XIV, 1—13)—второй царь Іудейскій, сынъ Іеровоама. Въ XIV главѣ III книги Царствъ говорится, что Авія заболѣлъ, и что Іеровоамъ, безпокоясь о судьбѣ своего сына, послалъ свою жену вопросить пророка Ахію въ Силомѣ о томъ что будетъ съ отрокомъ. Пророкъ предсказалъ его смерть (ст. 12) и паденіе дома Іеровоамова. Авія дѣйствительно умеръ, по возвращеніи своей матери въ Ѳирцу, лишь только она переступила порогъ дома, «*и похоронили его, и оплакали его всѣ Израильтяне*» (ст. 17—18), замѣчаетъ свящ. историкъ. Слова пророка въ ст. 13-мъ очень знаменательны и почетны для памяти Авіи: «*И оплачутъ его всѣ Израильтяне и похоронятъ его; ибо онъ одинъ у Іеровоама войдетъ въ гробницу, такъ какъ въ немъ, изъ дома Іеровоамова, нашлось нѣчто доброе предъ Господомъ, Богомъ Израилевымъ*».

г) **Авія** (III Цар. XIV, 31, XV, 7. 8)—сынъ Ровоама, одно изъ лицъ, упоминаемыхъ въ родословіи Господа Іисуса Христа (Матѳ. I, 7). Онъ наслѣдовалъ своему отцу Ровоаму, и царствовалъ надъ Іудеями въ Іерусалимѣ три года. «*Онъ ходилъ во всѣхъ грѣхахъ отца своего,* говоритъ писатель свящ. книги, *которые тотъ дѣлалъ прежде него, и сердце его не было предано Господу Богу его, какъ сердце Давида, отца его*» (ст. 3); но ради обѣтованія, даннаго Давиду, Господь пощадилъ его. Авія велъ войну съ Іеровоамомъ (II Пар. XIII, 2—20), и побѣдилъ его, такъ что *пало убитыхъ у Израиля 500,000 человѣкъ отборныхъ* (ст. 17). Не смотря на личные пороки и недостатки, Авія своею рѣчью, обращенною къ Іеровоаму и Израильтянамъ, и засвидѣтельствованіемъ своей вѣры въ Господа показалъ, что онъ не совсѣмъ еще погрязъ въ грѣхахъ. Послѣ войны, подробности которой сообщаются въ II Пар. (XIII гл.), Авія не сдѣлался лучшимъ, и имѣлъ четырнадцать женъ и тридцать восемь дѣтей. По его смерти и погребеніи во градѣ Давидовомъ, воцарился сынъ его Аса.

Авлонъ. См. **Арава**.

Аврамъ (отецъ высокій), **Авраамъ** (отецъ множества), (Быт. XI. 27) сынъ Ѳарры, родился въ Халдейскомъ городѣ Урѣ. Еще живя въ домѣ своего отца, онъ получилъ призваніе Божіе оставить свою землю, родныхъ и домъ отца своего, и идти въ страну, которую Господь обѣщалъ указать ему (Быт. XII, 1 и Евр. XI, 8). Это Божіе повелѣніе сопровождалось обѣщаніемъ, что его потомство сдѣлается великимъ народомъ, *и что въ немъ благословятся всѣ племена земныя* (Быт. XII, 3). Повинуясь Божественному призванію, Аврамъ съ Сарою, своею женою, и Ѳаррою, своимъ отцомъ, и прочими родными отправился изъ Ура въ Ханаанъ, но остановился на нѣкоторое время въ Харранѣ, лежавшемъ на с.-в. отъ Месопотаміи. Здѣсь Ѳарра умеръ (Быт. XI, 31, Дѣян. VII, 4). Авраму было тогда семьдесятъ пять лѣтъ отъ роду. Онъ продолжалъ свое путешествіе по направленію къ землѣ Ханаанской и, пришедъ въ оную, дошелъ до Сихема, одного изъ древнѣйшихъ городовъ Палестины, и раскинулъ свой шатеръ въ дубравѣ Море, гдѣ снова было повторено ему обѣтованіе, что земля сія будетъ отдана его потомству (Быт. XII, 1—6). По случаю голода въ землѣ Ханаанской, Аврамъ былъ вынужденъ отправиться въ Египетъ. Опасаясь, что красота Сары можетъ обратить на себя вниманіе Египтянъ, и что они, узнавши о томъ, что она жена его, могутъ убить его для завладѣнія ею, онъ выдалъ ее за свою сестру. Случилось именно такъ, какъ онъ предполагалъ:—слуги Фараона, царя Египетскаго, такъ много говорили объ ея красотѣ, что онъ послалъ за нею, и взялъ ее въ свой домъ, и осыпалъ Аврама знаками своей милости; но скоро Фараонъ узналъ правду, что она не сестра, а жена Авраму и *отпустилъ онъ Аврама и жену его, и все, что у него было (и Лота съ нимъ)* (Быт. XII, 17—20). Разбогатѣвъ скотомъ, золотомъ и серебромъ, онъ возвратился изъ Египта въ Ханаанъ. Лотъ, его племянникъ, былъ вмѣстѣ съ нимъ, и также имѣлъ мелкій и крупный скотъ и шатры; и между пастухами скота Аврамова и Лотова происходили нерѣдко споры. Такъ какъ очевидно, ихъ собственность была слишкомъ большою для совмѣстнаго жительства, то Аврамъ благородно предложилъ своему племяннику прекратить раздоры полюбовнымъ разъединеніемъ. *Не вся ли земля предъ тобою?* сказалъ онъ ему, — *отдѣлись же отъ меня. Если ты налѣво, то я направо, а если ты направо, то я налѣво* (Быт. XIII, 9). Лотъ согласился, и избралъ себѣ всю окрестность Іорданскую, орошаемую водою, и цвѣтущую, *какъ садъ Господень*, на которой стояли го-

рода Содомъ и Гоморра. По разлученіи съ Лотомъ, Авраму явился Господь, и снова повторилъ ему обѣщаніе о томъ, что дастъ ему и его потомству на вѣки въ наслѣдство ту землю, которую онъ видитъ предъ собою (Быт. XIII, 15). *И двинулъ Аврамъ свой шатеръ, и пошелъ, и поселился у дубравы Мамре, что въ Хевронѣ, и создалъ тамъ жертвенникъ Господу* (ст. 18). Когда на города долины Іорданской сдѣлали нападеніе нѣкоторые мелкіе царьки и всѣ князья сосѣднихъ земель, Содомъ былъ взятъ, а Лотъ и его семейство отведены въ плѣнъ. Получивъ извѣстіе объ этомъ событіи, Аврамъ немедленно вооружилъ рабовъ своихъ, *рожденныхъ въ домѣ его*, 318 человѣкъ, преслѣдовалъ непріятелей до Дана, поразилъ ихъ и возвратилъ все имущество, и Лота и его семейство обратно въ Содомъ; при чемъ онъ великодушно отказался взять что-либо себѣ въ награду за оказанную имъ услугу. При возвращеніи съ побѣды онъ былъ встрѣченъ Мельхиседекомъ, царемъ Салимскимъ, священникомъ Бога Всевышняго, который вынесъ ему хлѣбъ и вино, и благословилъ его. *Аврамъ далъ ему десятую часть изъ всего* (Быт. XIV 18, 19). Спустя два или три года послѣ сего Господь снова явился Авраму въ видѣніи, повторилъ ему свои обѣтованія, и сопровождалъ оныя самымъ милостивымъ изъявленіемъ Своего къ нему благоволенія. Онъ повелѣлъ ему принести Себѣ извѣстную жертву, и, при захожденіи солнца, когда жертва была приготовлена, навелъ на него крѣпкій сонъ, *и напалъ на него ужасъ и мракъ великій; и вотъ дымъ какъбы изъ печи и пламя огня прошли между разсѣченными* (жертвенными) *животными.* Во время сна Господь открылъ Авраму, что потомки его будутъ пришельцами, въ порабощеніи, въ землѣ чужой, въ продолженіи 400 лѣтъ, что Онъ *произведетъ судъ надъ народомъ, у котораго они будутъ въ порабощеніи* (Быт. XV, 14), послѣ чего снова возвратятся съ большимъ имуществомъ въ землю Ханаанскую, которая дастся его потомству, и что самъ онъ *отойдетъ къ отцамъ своимъ въ мирѣ, и будетъ погребенъ въ старости доброй* (Быт. гл. XV). Все сіе исполнилось въ должное время съ удивительною точностію. Въ тотъ же самый день, Господь подтвердилъ завѣтъ Свой относительно земли Обѣтованной; но Сара, жена Авраамова, была бездѣтна, и вотъ она предложила своему мужу взять себѣ въ жену служанку свою, Агарь, родомъ Египтянку. Агарь родила ему сына, названнаго Измаиломъ. На девяносто девятомъ году отъ роду, Аврамъ удостоился получить новое, весьма замѣчательное, видѣніе Господа. Всемогущій открылся ему такимъ образомъ, что Аврамъ, исполненный благоговѣйнаго ужаса, *палъ на лице свое*, и Господь говорилъ съ нимъ. Во время сего Богоявленія было повторено въ самыхъ торжественныхъ и ясныхъ выраженіяхъ обѣщаніе—касательно умноженія его потомства, отношеній онаго къ Богу, равно какъ о даровании имъ во владѣніе всей земли Ханаанской; при чемъ его имя было измѣнено изъ *Аврама въ Авраамъ* (т. е. отецъ множества народовъ), и видимымъ знакомъ завѣта между нимъ и Богомъ было установлено обрѣзаніе, въ восьмой день по рожденіи, каждаго младенца мужескаго пола. Въ тоже самое время имя *Сары* (госпожа моя) было измѣнено на имя *Сарры* (т. е. госпожа), и Аврааму было дано обѣщаніе, что Сарра родитъ ему сына и сдѣлается матерію народовъ и царей. Услышавъ это, Авраамъ сказалъ Богу: «*о, хотя бы Измаилъ былъ живъ предъ лицемъ Твоимъ!* (XVII, 18). Въ отвѣтъ на это Господь подтвердилъ свое обѣтованіе о рожденіи отъ Сарры сына; объ Измаилѣ же сказалъ: «*вотъ я благословлю его, и возращу его, и весьма, весьма размножу; двѣнадцать князей родятся отъ него, и Я произведу отъ него великій народъ*» (Быт. XVII, 9—20). Какъ скоро окончилось Богоявленіе, Авраамъ поспѣшилъ исполнить Божественное повелѣніе, и въ тотъ же самый день обрѣзалъ Измаила, сына своего, и всѣхъ рожденныхъ въ домѣ его, весь мужескій полъ, равно какъ былъ обрѣзанъ и самъ. Вскорѣ предстояло ему быть свидѣтелемъ новаго Богоявленія. Когда онъ сидѣлъ во время дневнаго зноя, при входѣ въ шатеръ свой, къ нему приблизились три мужа. Онъ принялъ ихъ со всѣмъ радушіемъ и гостепріимствомъ, свойственными жителямъ восточныхъ странъ, и когда они ѣли, то спросили его о Саррѣ, и повторили обѣщаніе относительно рожденія отъ нея сына. При этомъ случаѣ, или въ связи съ означенными обстоятельствами, самимъ Богомъ былъ засвидѣтельствованъ патріархальный характеръ Авраама (Быт. XVIII, 19). За свою вѣру онъ въ тотъ же день удостоился откровенія Божія касательно судьбы нечестивыхъ городовъ долины Іорданской, и при семъ случаѣ ходатайствовалъ за оныя. Несомнѣнно, что ради Авраама, и какъ бы въ отвѣтъ на его ходатайство, были спасены Лотъ и его семейство отъ внезапнаго истребленія, постигшаго Содомъ и Го-

морру. За симъ Авраамъ поселился на время въ Герарѣ, и здѣсь сдѣлалъ старую попытку—выдать Сарру за свою сестру. Здѣсь также исполнилось обѣщаніе Божіе касательно рожденія у него сына, названнаго Исаакомъ и въ восьмой день обрѣзаннаго, какъ то было заповѣдано Богомъ. Вслѣдствіе непріятностей, происшедшихъ въ семействѣ Авраама отъ недостойнаго обращенія сына его отъ Агари, Измаила, съ сыномъ отъ Сарры, Исаакомъ, Господь поддержалъ Авраама точнымъ и яснымъ обѣщаніемъ, что *въ Исаакѣ наречется сѣмя его* (Быт. XXI, 10—13). Авраамъ всегда удостоивался столь очевидной милости Божіей и благословенія Его во всемъ, что ни дѣлалъ, что царь Авимелехъ рѣшился заключить съ нимъ союзъ вѣчной дружбы. Такимъ образомъ дѣло о колодезѣ съ водою, отнятомъ у Авраама насильно рабами Авимелеховыми, кончилось въ его пользу (Быт. XXI, 23—31). Теперь мы приступаемъ къ одному изъ замѣчательнѣйшихъ и важнѣйшихъ событій въ жизни патріарха. Господу угодно было испытать его, дабы онъ могъ явить всему міру, на всѣ послѣдующія времена, разительнѣйшій примѣръ силы вѣры. Ему было повелѣно Господомъ взять единственнаго сына своего, Исаака, на которомъ должны были осуществиться всѣ обѣтованія Божіи, и принести его во всесожженіе Господу на отдаленной горѣ. Безъ возраженій и ропота, съ полною покорностію, Авраамъ повиновался таинственному повелѣнію, и отправился съ Исаакомъ въ трехдневный путь въ землю Морія. Всѣ приготовленія для жертвоприношенія были сдѣланы, и онъ поднялъ уже свой жертвенный ножъ для закланія своего сына, но ангелъ Господень воззвалъ къ нему съ неба и приказалъ не поднимать руки на отрока: «*ибо теперь Я знаю*, говорилъ онъ, *что боишься ты Бога, и не пожалѣлъ сына твоего, единственнаго твоего, для Меня*» (Быт. XXII, 12). Оглянувшись, онъ усмотрѣлъ овна, запутавшагося въ чащѣ кустарника рогами, взялъ его, и принесъ во всесожженіе, вмѣсто Исаака. За симъ послѣдовало повтореніе обѣтованія Божія—*умножить сѣмя его, какъ звѣзды небесныя, какъ песокъ на берегу моря* (Быт. XXII, 17). Авраамъ возвратился съ своимъ сыномъ въ Вирсавію. Это великое событіе въ жизни патріарха произошло, какъ думаютъ, на горѣ Морія. Въ память сего онъ далъ имя этому мѣсту: *Іегова—ире* (т. е. Господь усмотритъ), указуя, какъ бы въ пророческомъ духѣ, на ту великую жертву, которая, по исполненіи временъ, должна быть принесена на томъ же самомъ мѣстѣ за грѣхи всѣхъ людей. «*Авраамъ отецъ вашъ*, говорилъ однажды Спаситель невѣрующимъ Іудеямъ, *радъ былъ увидѣть день Мой, и увидѣлъ и возрадовался*» (Іоан. VIII, 56). Жизни Сарриной было 127 лѣтъ, и она умерла въ Киріаѳ-Арбѣ (Хевронѣ). Авраамъ купилъ пещеру Махпелу, на полѣ Ефроновомъ, близъ Хеврона, въ собственность для погребенія своего семейства, и похоронилъ въ ней свою жену (Быт. XXIII, 19). Исаакъ былъ уже теперь въ зрѣломъ возрастѣ, и вотъ Авраамъ призвалъ одного изъ своихъ слугъ, вѣроятно, Эліезера (Быт. XV, 2), и взялъ съ него клятву, что онъ выберетъ жену Исааку не изъ дочерей Хананеевъ, среди которыхъ они тогда жили, но съ своей родины и изъ его собственнаго рода. Эліезеръ успѣшно выполнилъ приказаніе своего господина, какъ то увидимъ далѣе изъ біографическаго очерка Исаака. Послѣ того Авраамъ взялъ себѣ еще жену Хеттуру, и имѣлъ отъ нея нѣсколько сыновей, но онъ сдѣлалъ Исаака своимъ единственнымъ наслѣдникомъ, и наконецъ въ доброй старости, 175 лѣтъ отъ роду, опочилъ въ мирѣ, будучи погребенъ Исаакомъ и Измаиломъ въ той же самой Махпеловой пещерѣ, въ которой была погребена жена его Сарра. Авраамъ называется «другомъ Божіимъ», и доселѣ еще съ его именемъ на всемъ востокѣ тѣсно связано это наименованіе; именно нѣкоторые города, въ которыхъ онъ жилъ, называются по арабски: *El khulil* (т. е. другъ). Мѣсто погребенія и память объ Авраамѣ, какъ *отцѣ вѣрующихъ*, еще и доселѣ священны для каждаго Еврея. «*Вѣровалъ Авраамъ Богу*, говоритъ св. ап. Іаковъ, *и это вмѣнилось ему въ праведность, и онъ нареченъ другомъ Божіимъ*» (Іак. II, 23).

Аврана, Авранитида (страна ямъ, пещеръ) (Іезек. XLVII, 16—18)—область на восточной сторонѣ Іордана, къ ю. отъ Трахонитиды и Дамаска. Греки называли ее Авранитидою. Въ древнее время съ Трахонитскою страною Ватаніею и Гаваонитидомъ она составляла царство Васанское (Втор. III, 1—3). Нынѣ извѣстна подъ именемъ *Хауранъ*, съ главнымъ городомъ *Бострою*. Въ древности вся страна эта была усѣяна городами и селеніями, но теперь на мѣстѣ ихъ виднѣются всюду груды развалинъ городовъ и домовъ. Нѣкоторые изъ городовъ и домовъ сохранились такъ хорошо, что ихъ можно сравнить съ городами Геркулана и Помпеи, погребенными подъ пепломъ Везувія въ 79 г. по Р. Х.

Авранъ (II Мак. IV, 4, 40) (мучитель, ти-

ранъ) одинъ изъ предводителей войскъ Лисимаха, извѣстнаго своимъ насиліемъ и тиранствомъ, во время народнаго возмущенія противъ Лисимаха и брата его Милая.

Авронъ (прибрежное мѣсто)—названіе слѣдующихъ мѣстностей:

а) (Числ. XXXIII, 34, 35) одинъ изъ становъ Евреевъ, во время путешествія ихъ по пустынѣ, бывшихъ незадолго до смерти Аарона; находился между Іотваѳомъ и Еціонъ—Гаверомъ, слѣдовательно, недалеко отъ восточнаго рукава Чермнаго моря;

б) (Іудѳ. II, 24) потокъ, или ручей, въ Месопотаміи, но положеніе его неизвѣстно.

Авувъ (любящій) (I Мак. XVI, 11—15)—отецъ Птоломея, военачальника въ странѣ Іерихонской.

Автея (См. II Езд. IX, 48). У Нееміи (VIII, 7) стоитъ *Годія.*

Агава (вода) (I Езд. VIII, 15)—область въ Ассиріи и рѣка, при которой Ездра собралъ оставшихся Іудеевъ для отправленія ихъ въ свое отечество, и гдѣ онъ предписалъ имъ поститься. Нѣкоторые полагаютъ, что р. Агава протекала въ странѣ, называемой *Аввою* (IV Цар. XVII, 24), но точное положеніе оной неизвѣстно.

Агавъ (саранча) (Дѣян. XI, 28) — одинъ изъ пророковъ, предсказавшихъ въ 43 году по Р. Х. голодъ, который, какъ увѣряютъ свѣтскіе историки, постигъ страну на слѣдующій годъ. Чрезъ нѣсколько лѣтъ послѣ того (Дѣян. XXI, 11) онъ встрѣтилъ апостола Павла въ Кессаріи и аллегорически предсказалъ ему страданія, ожидающія его въ Іерусалимѣ, если онъ продолжитъ свое путешествіе въ этотъ городъ. Нѣкоторые полагаютъ, что Агавъ былъ одинъ изъ семидесяти учениковъ Господа, и что онъ мученически пострадалъ въ Антіохіи. Память его 4 янв. и 8 апрѣля.

Агагъ (пламенѣющій) (Числ. XXIV, 7) былъ царемъ Амаликитянъ. Нѣкоторые думаютъ, что это названіе было общимъ титуломъ царей Амаликитскихъ, какъ титулъ Фараоновъ былъ общимъ названіемъ для царей Египетскихъ; изъ упоминанія о немъ въ вышеуказанномъ пророческомъ мѣстѣ мы можемъ полагать, что онъ былъ однимъ изъ самыхъ сильныхъ тогдашнихъ царей. Другое лице, точно также называемое, было взято въ плѣнъ Сауломъ во время пораженія Амаликитянъ (I Цар. XV, 8); но Саулъ оставилъ его въ живыхъ, и онъ послѣ того былъ приведенъ къ Самуилу, который разрубилъ его на части (I Цар. XV, 33),—наказаніе довольно распространенное и въ другихъ мѣстахъ въ позднѣйшія времена.

Агарь (бѣгство) (Быт. XVI, 1)—египтянка, жившая въ семействѣ Аврама, какъ служанка, или какъ раба или жена. Такъ какъ Сара была бездѣтна, то она предложила Авраму взять Агарь въ жены; когда же Агарь оказалась беременною отъ Аврама, то сильно возгордилась и стала непочтительно обращаться съ Сарою. Раздраженная поведеніемъ своей служанки, Сара начала тѣснить ее, и та была вынуждена бѣжать изъ дома. Она направила свой путь въ Египетъ — свою отечественную страну, чрезъ пустыню Суръ. *И нашелъ ее Ангелъ Господенъ у источника воды въ пустынѣ* (гл. XXVI, 7), замѣчаетъ свящ. бытописатель, и повелѣлъ ей возвратиться къ госпожѣ своей и покориться ей; при этомъ предсказалъ ей, что она родитъ сына и назоветъ его Измаиломъ; что *онъ будетъ между людьми какъ дикій оселъ, руки его на всѣхъ, и руки всѣхъ на него* (12), и не смотря на все это, *онъ будетъ жить предъ лицемъ всѣхъ братьевъ своихъ,* и что потомство его будетъ великое. Означенное чудесное видѣніе Ангела Агари произошло у источника воды въ пустынѣ, на ю. отъ Іудеи, который по сему случаю и названъ былъ *Беер-Лахай-рои* (источникъ живаго, видящаго меня). Вскорѣ послѣ сего Агарь возвратилась къ Авраму и родила ему сына, названнаго Измаиломъ.

Исторія, или состояніе Агари употребляется аллегорически въ Новомъ Завѣтѣ, чтобы нагляднѣе пояснить свойство *домостроительства Божія* отъ горы Синая. Такъ ап. Павелъ въ посланіи къ Галатамъ (IV, 25) иносказательно проводитъ параллель между состояніемъ Іудеевъ подъ закономъ и Христіанъ подъ Евангеліемъ. Не законъ, а только Евангеліе дѣлаетъ чадъ свободными и наслѣдниками царствія Божія. Посему какъ Агарь по повелѣнію Божію должна быть удалена изъ дома Авраамова, такъ и Іудеи, которые хотятъ оставаться только подъ игомъ закона, не могутъ участвовать въ наслѣдіи царства Мессіи. Арабы называютъ гору Синай именемъ Агари.

Агаряне (I Пар. V, 10, Псал. LXXXII, 7, Вар. III, 23)—потомки Измаила, сына Агари, Измаильтяне или Арабы. Во время занятія Евреями земли Обѣтованной, они жили въ восточной сторонѣ Палестины между Галаадомъ и Ефратомъ. Изъ Свящ. Писанія видно, что они иногда вступали въ союзъ съ Моавитя-

нами противъ Израильтянъ, но большею частію сражались безуспѣшно.

Агатъ (красный) (Исх. XXVIII, 19)—драгоцѣнный камень, полупрозрачный и прекрасно испещренный. Нѣкоторые друмаютъ, что названіе камня произошло отъ рѣки Ахатъ въ Сициліи, въ которой прежде находили этотъ камень въ большомъ изобиліи. Плиній свидѣтельствуетъ о чудномъ разнообразіи цвѣтовъ въ этомъ камнѣ, представляющихъ то деревья и растенія, то облака, строенія и проч. (XXVII гл. 10 ст.) Агатъ занималъ второе мѣсто въ третьемъ ряду драгоцѣнныхъ камней наперсника первосвященника.

Аггей (праздничный) **и книга пророка Аггея** (Агг. I, 1, 3, 12)—одинъ изъ двѣнадцати меньшихъ пророковъ, книга котораго, состоящая изъ двухъ главъ, занимаетъ десятое мѣсто въ ряду пророческихъ книгъ меньшихъ пророковъ. Съ достовѣрностію мы знаемъ о пр. Аггеѣ только то, что онъ дѣйствовалъ въ одно время съ пророкомъ Захаріею во времена правителя Іудеи Зоровавеля и Іисуса первосвященника (Агг. II, 2), и что во второй годъ Дарія Гистаспа, царя персидскаго, онъ увѣщевалъ Іудеевъ дѣятельно трудиться надъ построеніемъ втораго храма Іерусалимскаго. Это святое дѣло, начатое еще во времена Кира, пріостановилось было на 14 или 15 лѣтъ, вслѣдствіе недоброжелательства и интригъ со стороны Самарянъ и другихъ лицъ, враждебныхъ Іудеямъ, но, вслѣдствіе увѣщанія пророковъ Аггея и Захаріи, оно снова было начато во 2-ой годъ царствованія Дарія (I Ездр. V, 1, 2): *и старѣйшины Іудейскіе строили и преуспѣвали, по пророчеству Аггея пророка и Захаріи, сына Адды* (I Езд. VI, 14), замѣчаетъ свящ. историкъ. Книга пр. Аггея, какъ уже выше замѣчено, состоитъ изъ двухъ главъ. Касательно языка пророка замѣчаютъ, что онъ не чисто Еврейскій, а смѣшанный съ Халдейскимъ. Въ рѣчахъ пророка видны: краткость, простота и безъискуственность; но тѣмъ не менѣе слова его исполнены силы Духа Божія. Вотъ замѣчательное пророчество Аггея о Мессіи, которое особенно сильно вліяло на трудящихся: «*Я потрясу небо и землю, море и сушу, и потрясу всѣ народы, и пріидетъ Желаемый всѣми народами, и исполню домъ сей славою, говоритъ Господь Саваоѳъ..... Слава сего послѣдняго храма будетъ больше нежели прежняго, говоритъ Господь Саваоѳъ, и на мѣстѣ семъ Я дамъ миръ* (Агг. II, 6, 7, 9). О времени кончины, равно какъ рожденія и мѣстѣ погребенія пророка Аггея, достовѣрнаго ничего неизвѣстно. Кромѣ Ездры на пророчество Аггея указываетъ и св. ап. Павелъ (Евр. XII, 26).

Аггифа (торжествующая) (IV Цар. III, 4)—одна изъ женъ Давида, мать Адоніи. О ней болѣе ничего неизвѣстно.

Аге (изгнанный) (II Цар. XXIII, 11)—Гараритянинъ, одинъ изъ храбрыхъ царя Давида.

Агій. (См. II Ездры V, 34). Въ I кн. Ездр. (II, 57) читается: *Хаттилъ.*

Агнецъ (Исх XII, 3) (козленокъ, ягненокъ)—слово употребляемое одинаково о молодыхъ овцахъ и козлахъ (Исх. XII, 5). Еврейскимъ закономъ точно предписано, чтобы пасхальною жертвою непремѣнно былъ агнецъ отъ овецъ или козъ. Въ томъ же самомъ законѣ содержатся нѣкоторыя особенныя частности относительно возраста и свойствъ агнца (Исх. XII, 5 и Лев. XXII, 27). Пророкъ представляетъ Іисуса Христа подъ видомъ агнца, ведомаго на закланіе и безгласнаго предъ стригущимъ Его (Исаіи LIII, 7) То же самое выраженіе употребилъ и Предтеча Христовъ Іоаннъ о Господѣ Іисусѣ Христѣ, когда узрѣлъ Его грядущимъ на дѣло общественнаго служенія роду человѣческому (Іоан. I, 29—36). Наименованіе Іисуса Христа агнцемъ указываетъ на Его глубочайшее смиреніе, незлобіе и кротость, но особенно и преимущественно оно примѣняется къ Нему, какъ къ великой, умилостивительной жертвѣ за грѣхи всего рода человѣческаго. На основаніи сего въ Свящ. Писаніи содержатся частыя указанія то на Агнца закланнаго, то на кровь Агнца (Откр. V, 6, VII, 9, 14, 17).

Слова: *агнецъ, агнцы, овцы,* употребляются въ Св. Писаніи также въ несобственномъ смыслѣ о другихъ лицахъ, какъ напр. вообще о членахъ Церкви, объ апостолахъ Христовыхъ, о современныхъ вѣрующихъ; точно также, какъ о людяхъ слабыхъ вѣрою, немощныхъ, грѣшныхъ и т. п. (Іезек. XXXIV, Іоан. X, 11, 16. Лук. X, 3, Мѳ. X, 16).

Аголіавъ (Исх. XXXV, 34) (палатка отца)—князь, сынъ Ахисамаховъ, изъ колѣна Данова; художникъ, избранный Богомъ для вспомоществованія въ устройствѣ Скиніи и утвари оной (Исх. XXXI, 6), и для наставленія рабочихъ, которые должны были устроять оную (Исх. XXX, 34 и друг.).

Агравъ (См. II кн. Ездры, V, 29). Въ I кн. Ездры (II, 45) стоитъ: *Хагаба.*

Агриппа (человѣкъ, который при своемъ рожденіи причиняетъ боль) (Дѣян. XXV, 13)—сынъ и преемникъ Ирода гонителя (Дѣян. XII, 1).

Порцій Фестъ, преемникъ Феликса по управленію Іудеею, прибылъ въ Кессарію, и въ бытность его тамъ въ Кессарію прибылъ также Агриппа (бывшій правителемъ или прокураторомъ нѣкоторыхъ восточныхъ провинцій Римской Имперіи), вмѣстѣ со своею сестрою Вереникою для того чтобы поздравить его съ восшествіемъ на престолъ. Во взаимной бесѣдѣ они между прочимъ коснулись ап. Павла, находившагося тогда въ заточеніи въ Кессаріи, и такъ какъ его чудеса были весьма замѣчательными, то Фестъ сообщилъ подробный разсказъ объ оныхъ Агриппѣ, и возбудилъ въ немъ сильное любопытство *увидать и послушать его*. Фестъ, съ одной стороны, чтобы удовлетворить просьбу своихъ знаменитыхъ друзей, а съ другой, чтобы имѣть предлогъ выпытать у Павла главный предметъ его жалобъ, дабы онъ могъ сообщить объ нихъ Кесарю, которому апостолъ представилъ оныя на разсмотрѣніе, взошелъ съ большою свитою на трибуну и, окруживши себя главными сановниками города, приказалъ привести ап. Павла предъ свое лице. Когда великій апостолъ явился предъ ними, то Фестъ, обращаясь особенно къ Агриппѣ, указалъ на причины, по которымъ онъ востребовалъ Павла предъ свое лице, и такимъ образомъ далъ своевременный случай самому ап. Павлу изложить предъ Агриппою свое дѣло, чтò онъ и сдѣлалъ съ безпримѣрною силою и краснорѣчіемъ. Фестъ могъ опровергнуть его доказательства единственно только обвиненіемъ въ безумствѣ; но Агриппа, на совѣсть котораго Павелъ произвелъ, хотя очень рѣзкое, но вмѣстѣ съ тѣмъ сильное впечатлѣніе, былъ вынужденъ невольно произнести слѣдующія замѣчательныя слова: «*ты немного не убѣждаешь меня сдѣлаться христіаниномъ*» (Дѣян. XXVI, 28). Павелъ заключилъ свою рѣчь убѣдительнѣйшимъ обращеніемъ къ царю; затѣмъ собраніе разошлось, и объ Агриппѣ въ кн. Дѣяній не упоминается болѣе ничего, кромѣ одного выраженія съ изъявленіемъ его сожалѣнія (Дѣя. XXVI, 32), что этотъ вѣрный и краснорѣчивый апостолъ не могъ быть освобожденъ.

Агуръ (собиратель) (Притч. XXX, 1)—сынъ Іакеевъ, мудрецъ Израильскій, извѣстный своими изреченіями, помѣщенными въ XXX главѣ кн. Притчей Соломоновыхъ. Изреченія его даютъ въ немъ видѣть человѣка благочестиваго, и вмѣстѣ глубокомысленнаго, внимательнаго къ явленіямъ природы и жизни человѣческой. Нѣкоторые думаютъ, что подъ этимъ именемъ разумѣется Соломонъ; но Соломонъ не имѣлъ никакихъ основаній такъ скрывать свое имя, да и не могъ онъ, богатѣйшій царь на всей землѣ, просить себѣ у Бога, чтобы Онъ не давалъ ему нищеты, или богатства.

Ада (украшеніе)—имя двухъ женъ:—а) (Быт. IV, 19—21) одна изъ женъ Ламеха и мать Іавала и Іувала; б) (Быт. XXXVI, 2, 4) — жена Исава, дочь Элона, Хеттеянина, и мать Элифаза.

Адада (предѣлъ, граница) (Іис. Нав. XV, 22)—собственное имя города въ колѣнѣ Іудовомъ. Городъ находился, какъ предполагаютъ, на югѣ, но точное положеніе онаго неизвѣстно.

Адаія (по Гесенію—украшеніе Господне, по другимъ, свидѣтель Божій)—имя слѣдующихъ лицъ:

а) (IV Цар. XXII, 1) отецъ Іедиды, матери царя Іосіи;

б) (I Пар. IX, 12) священникъ, сынъ Іерохама, упоминаемый также въ книгѣ Нееміи (XI, 12), какъ одинъ изъ начальныхъ Израильскихъ людей, возвратившихся изъ плѣна;

в) (I Пар. VIII, 21) одинъ изъ сыновъ Шимея, колѣна Веніаминова;

г) (Езд. X, 29 — 39) Израильтянинъ, изъ сыновъ Ванія, во дни Ездры и Нееміи имѣвшій иноплеменныхъ женъ;

д) (Неем. XI, 5) одинъ изъ предковъ Масіи потомства Іудова;

е) (I Пар. VI, 45) левитъ изъ предковъ извѣстнаго пѣвца временъ Давида—Асафа.

Адалья (Еф. IX, 8).—Персидское имя одного изъ десяти сыновей Амана, преданныхъ Іудеями смерти въ Сузахъ, вслѣдствіе указа царя Артаксеркса.

Адама (земля)—названіе двухъ городовъ:

а) (Нав. XIX)—городъ колѣна Нефѳалимова, укрѣпленный. Положеніе онаго теперь неизвѣстно; быть можетъ, это теперешняя мѣстность: *Рась-эль-Амаръ* къ с. отъ Сафеда;

б) (Быт. X, 19) одинъ изъ городовъ равнины Сиддимской, истребленный огнемъ сѣрнымъ вмѣстѣ съ Содомомъ и Гоморрою и Сивоимомъ. Во времена Авраама управлялся царемъ *Шинавою* (Быт. XIV, 2). У Осіи (XI, 8) означенный городъ также называется *Адама*.

Адамантъ. См. Алмазъ.

Адами-Некевъ (земля ущелій) (Нав. XIX, 33)—названіе города въ колѣнѣ Нефѳалимовомъ. Полагаютъ, что это теперешній *Дейр-Эль-Агмаръ* (т. е. красивый монастырь), въ трехъ часахъ пути къ с.-з. отъ Баалбека.

Адамъ (красная земля)—имя одного лица и названіе одного города: а) (Быт. II, 25). Имя перваго человѣка, родоначальника всего чело-

вѣчества (Дѣян. XVII, 26). Въ шестой и послѣдній день творенія міра былъ сотворенъ человѣкъ изъ персти земной, по образу и подобію Божію. Господь Богъ вдунулъ въ лице его дыханіе жизни и сталъ человѣкъ душою живою. Господь далъ ему владычество надъ рыбами морскими, и надъ птицами небесными и надъ звѣрями, и надъ всякимъ животнымъ пресмыкающимся по землѣ (Быт. I, 26, 30; II, 16—20). Для жительства человѣка Господь Богъ насадилъ рай въ Эдемѣ на востокѣ, въ которомъ произрастало изъ земли всякое дерево, пріятное на видъ и хорошее для пищи. Изъ Эдема выходила рѣка для орошенія рая, раздѣлявшаяся въ свою очередь на четыре рѣки. Садъ Эдемскій былъ ввѣренъ попеченію перваго человѣка, чтобы онъ воздѣлывалъ и хранилъ его. Ему было дозволено вкушать плоды отъ всякаго дерева въ саду, кромѣ одного, именно, отъ дерева познанія добра и зла, — подъ страхомъ смерти ему было запрещено ѣсть отъ него. Какъ скоро первый человѣкъ водворился въ этомъ счастливомъ жилищѣ, Господь привелъ къ нему всѣхъ животныхъ полевыхъ и всѣхъ птицъ небесныхъ, которыхъ Онъ сотворилъ, и Адамъ нарекъ имъ имена, выражающія свойства каждаго изъ нихъ; «*но для человѣка не нашлось помощника, подобнаго ему. И навелъ Господь Богъ на человѣка крѣпкій сонъ, и когда онъ уснулъ, взялъ одно изъ ребръ его, и создалъ изъ ребра... жену* (ишша—мужняя), *и привелъ ее къ человѣку. Вотъ это костъ отъ костей моихъ, и плоть отъ плоти моей,* сказалъ Адамъ,—*она будетъ называться женою, ибо взята отъ мужа (своего). И были оба наги, Адамъ и жена его, и не стыдились*» (Быт. II, 20—25), и блаженствовали, пребывая въ любви и общеніи съ Богомъ. Неизвѣстно, сколь долгое время находились они въ этомъ блаженномъ состояніи чистоты и невинности; извѣстно только, что они лишились онаго. Адамъ нарушилъ заповѣдь Божію, увлеченный своей женою, которая, прельщенная змѣемъ, вкусила отъ плода древа познанія добра и зла, Адамъ также вкусилъ отъ онаго, и симъ грѣхомъ они навлекли на себя гнѣвъ своего Создателя. Первымъ признакомъ грѣха было ощущеніе стыда, и затѣмъ тщетная попытка скрыться отъ лица вездѣсущаго и всевѣдущаго Бога, ходящаго около вечерняго времени въ раю. Воззванные Богомъ они высказали свою боязнь и слагали свою вину—Адамъ на жену, а жена на змѣя. Страшное наказаніе — *проклятіе Божіе,* постигло всѣхъ причастныхъ сему преступному дѣлу, а въ лицѣ падшихъ прародителей весь родъ человѣческій; впрочемъ оно было растворено первообѣтованіемъ (первоевангеліемъ) о Спасителѣ міра, имѣющемъ родиться отъ жены: *сѣмя жены сотретъ главу змія* (Быт. III, 15), сказалъ Господь. Послѣ того Адамъ нарекъ имя своей женѣ—*Ева* (Евр. *Heva*—жизнь, ибо она стала матерью всѣхъ живущихъ). Исторія Адама и Евы содержится въ первыхъ главахъ кн. Бытія и заканчивается довольно обрывисто. Онъ жилъ 930 лѣтъ. *Адамъ,* говоритъ апостолъ, *есть образъ будущаго* (имѣющаго придти, т. е. Господа Іисуса Христа) (Рим. V, 14). *Первый человѣкъ изъ земли перстный, второй человѣкъ Господь съ неба* (I Кор. XV, 47). *Какъ въ Адамѣ всѣ умираютъ, такъ во Христѣ всѣ оживутъ* (I Кор. XV, 22 и проч.). Въ заключеніе замѣтимъ, что исторія Адама, съ большими или меньшими видоизмѣненіями, сохраняется въ преданіи почти всѣхъ древнихъ народовъ, особенно семитическаго поколѣнія.

б) (Нав. III, 16). Названіе города близъ Цартана въ колѣнѣ Манассіиномъ. Упоминается въ означенной цитатѣ по случаю перехода Израильтянъ чрезъ Іорданъ.

Адара, иначе **Адороимъ** (II Пар. XI, 9) (два холма верхній и нижній)—города на югѣ Іудеи, укрѣпленные Ровоамомъ. Послѣ плѣна Вавилонскаго верхній принадлежалъ къ Идумеѣ; его принимаютъ за одно съ Адарою, или Адорою (I Мак. XIII, 20). Полагаютъ, что это настоящее селеніе *Дура,* въ 8 или 9 англійскихъ миляхъ къ з. отъ Хеврона.

Адаръ (прекрасный, славный) (I Ездр. VI, 15, Есф. III, 1, 13)—шестой мѣсяцъ гражданскаго и двѣнадцатый священнаго Еврейскаго года, соотвѣтствовавшій послѣдней части нашего февраля и первой—марта. Въ этомъ мѣсяцѣ праздновался извѣстный Еврейскій праздникъ: *Пуримъ.* Чрезъ каждые два года этотъ мѣсяцъ въ третій годъ повторялся, т. е. былъ дважды въ году, и въ семъ послѣднемъ случаѣ праздникъ Пуримъ праздновался также дважды и во второй разъ, съ особеннымъ великолѣпіемъ. Причина повторенія мѣсяца Адаръ въ каждый третій годъ была слѣдующая: такъ какъ 12 лунныхъ мѣсяцевъ составляютъ только 354 дня и 6 часовъ, то Іудейскій годъ былъ меньше Римскаго на 12 дней. Чтобы пополнить недостающее число дней, сравнительно съ Римскимъ, Евреи ввели въ своихъ календаряхъ тринадцатый мѣсяцъ, который и назвали *Ведаръ*—или второй *Адаръ,* чрезъ что лунный годъ сравнялся съ солнечнымъ.

Адаса (I Мак. VII, 40, 45)—селеніе въ колѣнѣ Іудиномъ близъ *Беѳ-Орона*. Въ Талмудѣ о немъ говорится, что это самый малый городокъ колѣна Іудина, имѣвшій не болѣе 50 домовъ.

Адбеелъ (Быт. XXV, 13) (слово неизвѣстнаго происхожденія)—собственное имя одного изъ 12-ти сыновей Измаила, родоначальника Измаильтянъ.

Адда и **Иддо, Аддо** (благовременный, доможизненный, любящій)—имя слѣдующихъ лицъ:

а) (III Цар. IV, 14) отецъ Ахинадава;

б) (II Пар. XII, 15) прозорливецъ и писатель, современникъ Соломона и его преемниковъ: Ровоама, Авіи, Іеровоама;

в) (Зах. I, 1, 7) дѣдъ пророка Захаріи;

г) (I Пар. VI, 21) левитъ, сынъ Іоаха, отецъ Зираха;

д) (I Ездры VIII, 17) начальствующій въ мѣстности Кассифьѣ во дни Ездры, предъ отправленіемъ его изъ Вавилона въ Іерусалимъ;

е) (I Пар. XXVII, 21) сынъ Захаріи, одинъ изъ начальниковъ въ Галаадѣ въ царствованіе Давида;

ж) (Неем. XII, 4—16) изъ главныхъ священниковъ, возвратившихся изъ плѣна съ Зоровавелемъ.

Аддаръ (блистательный, славный)—а) (I Пар. VIII, 3) Веніамитянинъ, сынъ Белы, называемый въ книгѣ Бытія (XLVI, 21) именемъ *Ардъ*.

б) (Нав. XV, 3) (селеніе красоты) мѣстность на ю. Палестины въ Идумеѣ на ю.-з. отъ Кадесъ-Варни. Въ книгѣ Числъ называется *Гацаръ-Аддаръ* (XXXIV, 4).

Адди См. II Ездры IX, 31.

Аддій (Лук. III, 28)—собственное имя сына Косамова, упоминаемое у Ев. Луки въ родословіи Господа Іисуса Христа.

Аддусъ См. II Езд. V, 34.

Адеръ (сильный, могущественный) (III Цар. XI, 14—22)—Идумеянинъ, потомокъ царей Идумейскихъ. Онъ спасся отъ избіенія своего дома Іоавомъ, и еще малолѣтнимъ убѣжалъ въ Египетъ. Царствовавшій въ то время въ Египтѣ Фараонъ благосклонно принялъ его, далъ ему помѣщеніе и содержаніе, и наконецъ женилъ его на сестрѣ своей жены. Сынъ его Генуватъ жилъ въ домѣ Фараоновомъ, вмѣстѣ съ его сыновьями. По смерти Давида, Адеръ покинулъ Египетъ, завладѣлъ частію Сиріи, и отсюда дѣлалъ набѣги на пограничныя земли царя Соломона, разоряя и опустошая оныя.

Адида (I Мак. XII, 38)—городъ въ колѣнѣ Дановомъ, близъ Лидды. Его принимаютъ за одно съ городомъ *Хадидъ*, упоминаемымъ въ кн. Ездры (I Езд. II, 33). Нынѣ здѣсь селеніе *Эль-Хадидъ* къ в. отъ Лидды.

Адина (прекрасный, роскошный) (I Пар. XI, 42)—названіе одного изъ начальниковъ надъ войскомъ Давида, сына Шизы.

Адинъ (пріятный) (I Ездр. II, 15, Неем. VII, 20, X, 16)—собственное имя одного лица. Нѣкоторые принимаютъ имя *Адинъ*, стоящее во II кн. Ездры (въ 15 ст.), за названіе мѣстности, такъ какъ слова, находящіяся въ VII г. кн. Нееміи (20 ст.) кажутся невѣроятными, *яко-бы* одно лицо имѣло 665 сыновей; но на это должно замѣтить, что слово *дѣти,* или *сыновья*, въ семъ и подобныхъ сему случаяхъ, ставятся вообще вмѣсто потомковъ, въ каковомъ смыслѣ это слово весьма часто и употребляется.

Адиѳаимъ (двоякое украшеніе) (Нав. XV, 36)—городъ въ низменныхъ мѣстахъ колѣна Іудина.

Адіель (украшеніе Божіе)—имя трехъ лицъ:

а) (I Пар. IV, 36) потомокъ Симеона, сына Іакова;

б) (I Пар. IX, 12) священникъ, сынъ Іахзера, возвратившійся изъ плѣна Вавилонскаго;

в) (I Пар. XXVII, 25) отецъ Азмавеѳа, начальника надъ царскими сокровищами Давида.

Адлай (по Гезенію, правосудіе Божіе) (I Пар. XXVII, 29)—отецъ Шафата, главный начальникъ надъ стадами Давида, въ низменной странѣ.

Адмаѳа (Персидское слово) (Есф. I, 14)—одинъ изъ семи главныхъ вельможъ Персіи и Мидіи, при царѣ Артаксерксѣ, во времена Есфири и Мардохея.

Адна (пріятность)—имя двухъ лицъ:

а) (I Ездр. X, 30) потомокъ Пахаѳ-Моава, жившій во времена Ездры и Нееміи;

б) (II Пар. XVII, 14) военачальникъ при ц. Іосафатѣ; у него было 300,000 отличныхъ воиновъ.

Аднахъ (тоже что и Адна) (I Пар. XII, 20)—одинъ изъ тысяченачальниковъ Манассіи, перешедшихъ къ Давиду въ Секелагѣ.

Адолламъ (II Мак. XII, 38) и **Одолламъ** (Нав. XV, 35) (справедливость народа)—древній и знаменитый городъ въ колѣнѣ Іудиномъ въ 15 или 20 англ. миляхъ на ю.-з. отъ Іерусалима. Царь Адолламскій былъ пораженъ Іисусомъ Навиномъ. Городъ былъ укрѣпленъ Ровоамомъ и, вѣроятно, по причинѣ своей силы и крѣпости называется у пророка Михея (I, 15) *славою Израиля*. — «*Онъ* (т. е.

Господь) *пройдетъ до Одоллама, славы Израиля»*. Вблизи города находилась пещера (Адолламская), въ которой скрылся Давидъ, бѣжавшій отъ Анхуса, царя Геѳскаго. И доселѣ еще показываютъ путешественникамъ эту пещеру, весьма неровную, извилистую, и столь обширную, что въ извилинахъ легко могутъ скрыться до 400 человѣкъ, какъ то и было съ Давидомъ и его иноплеменными спутниками (I Цар. XXII, 1); но, по словамъ восточныхъ монашествующихъ, Адолламская пещера примыкала къ странѣ Моавитской, и была расположена между скалистыми горами, которыхъ тянется очень много по направленію къ Мертвому Морю.

Адонаи (Исаіи XL, 10)—имя Господа, часто встрѣчающееся въ свящ. книгахъ Ветхаго Завѣта; оно нерѣдко прилагатся къ людямъ, въ смыслѣ господина, въ знакъ особеннаго почтенія. Новѣйшіе Іудеи, изъ благоговѣнія къ сему священному имени, всегда произносятъ *Адонаи*, когда встрѣчаютъ въ текстѣ слово *Іегова*.

Адони-Везекъ (Суд. I 4, 7) (господинъ Везека, или господинъ молніи)—названіе, или титулъ, одного Хананейскаго царя. Разбитый онъ бѣжалъ отъ войскъ колѣна Іудина и Симеонова, по смерти Іисуса Навина. Многіе изъ Хананеевъ и Ферезеевъ, во время этого сраженія, погибли; самъ же Адони-Везекъ бѣжалъ, но былъ схваченъ, и ему *отсѣкли большіе пальцы на рукахъ его и на ногахъ его*. Такимъ образомъ онъ принялъ должное воздаяніе за подобную же безчеловѣчную жестокость, сдѣланную имъ нѣкогда семидесяти царямъ, которые потомъ собирали крохи подъ столомъ его (ст. 7). Затѣмъ его привели въ Іерусалимъ, и онъ умеръ тамъ (Суд. I, 4—7).

Адоникамъ (I Езд. II, 13) (можетъ быть:—*Господь помогаетъ*)—глава поколѣнія изъ 666 человѣкъ, возвратившихся изъ плѣна съ Зоровавелемъ.

Адонирамъ (Господь высокъ) (III Цар. IV, 6, V, 14)—одинъ изъ вельможъ Соломона, начальствовавшій надъ собираніемъ податей во времена Давида и Ровоама, и побитый каменьями отъ возмутившихся Израильтянъ во время сбора податей.

Адониседекъ (Нав. X, 1, 27) (Господь правды)—Хананейскій царь въ Іерусалимѣ. Услыхавъ, какъ поступилъ Іисусъ Навинъ съ гор. Іерихономъ и Гаемъ, онъ склонилъ четырехъ другихъ царей соединиться съ нимъ и напасть на Гаваонъ. Іисусъ Навинъ и его войско поспѣшили на помощь и, поразивши, обратили союзныхъ царей въ бѣгство. Самъ Господь видимо помогъ Израильтянамъ въ этомъ дѣлѣ. Во время бѣгства непріятеля, съ неба падали большіе камни (града), отъ котораго онъ гибнулъ во множествѣ, болѣе чѣмъ отъ меча Израильтянъ. Эта побѣда сопровождалась особеннымъ знаменіемъ. Во время преслѣдованія непріятеля день склонился къ вечеру, и Іисусъ сказалъ предъ лицомъ Израильтянъ: *«стой, солнце, надъ Гаваономъ, и луна надъ долиною Аіалонскою!»* (Нав. X, 12). И остановилось солнце, и луна стояла, доколѣ народъ мстилъ врагамъ своимъ. Чудесная остановка солнечнаго и луннаго движенія надъ долиною Аіалонскою во очію всѣхъ свидѣтельствовала о присутствіи съ Израильтянами Господа, точно также какъ сверхъестественное полное солнечное затмѣніе при распятіи Спасителя видимо свидѣтельствовало о томъ, что страждетъ Царь, Господь и Владыка всей твари. Адониседекъ со своими союзниками, какъ сказано выше, бѣжалъ и скрылся въ пещерѣ Македѣ; но ихъ скоро выгнали оттуда, и привели къ Іисусу. Въ присутствіи всѣхъ мужей Израильскихъ, собранныхъ для означенной цѣли, Іисусъ повелѣлъ вождямъ своимъ наступить ногами на выи ихъ, сказавъ при этомъ, что такъ поступитъ Господь со всѣми врагами Израиля; затѣмъ поразилъ и убилъ ихъ Іисусъ, и повѣсилъ ихъ на пяти деревахъ, и висѣли они на деревахъ до вечера; затѣмъ тѣла ихъ были сняты и брошены въ пещеру, въ которой они скрывались и отверстіе которой было закрыто большими камнями (Нав. X, 1—28).

Адонисъ. См. **Таммузъ**.

Адонія (Іегова — мой Господь)—имя трехъ лицъ:

а) (II Цар. III, 4) четвертый сынъ Давида отъ Аггиѳы. Онъ родился въ Хевронѣ и по смерти братьевъ своихъ, Аммона и Авессалома, заявилъ притязанія на престолъ своего отца. Приготовивши себѣ колесницы, всадниковъ и 50 человѣкъ скороходовъ, онъ совѣтовался съ Іоавомъ и Авіаѳаромъ (священниками) о лучшихъ мѣрахъ къ приведенію въ исполненіе своего предпріятія. Вирсавія, мать Соломона, немедленно увѣдомила царя о заговорѣ Адоніи, а пророкъ Нафанъ подтвердилъ ея слова. Давидъ поклялся предъ Вирсавіею, что послѣ него будетъ царствовать сынъ отъ нея Соломонъ, и приказалъ немедленно и торжественно помазать его и провозгласить царемъ, что и было исполненно священникомъ Садокомъ, при трубныхъ звукахъ и громкихъ

народныхъ восклицаніяхъ: *«да живетъ царь Соломонъ!»* (III Цар. I, 39) Адонія только что кончилъ свое пиршество, какъ услышалъ звуки трубъ и шумъ волнующагося народа. Іонаѳанъ разсказалъ ему о всемъ случившемся. Тогда всѣ бывшіе на пиршествѣ бѣжали, и самъ Адонія, боясь Соломона, пошелъ и ухватился за рога жертвенника, который считался мѣстомъ ограждающимъ отъ насилія. По смерти Давида, Адонія убѣдилъ Вирсавію просить у Соломона, сына ея, царствовавшаго теперь, позволенія взять себѣ въ жены Ависагу Сунамитянку, одну изъ бывшихъ женъ престарѣлаго Давида. Соломонъ сразу проникнулъ въ честолюбивыя намѣренія Адоніи и его совѣтниковъ. Онъ понялъ, что честолюбецъ, женившись на вдовѣ царя, въ качествѣ старшаго брата, легко могъ снова найти благовидный предлогъ къ предъявленію своихъ правъ на царскій престолъ, что̀ прямо противорѣчило бы явному повелѣнію Божію, изреченному Господомъ относительно Давида и, несомнѣнно, всего его семейства (I Пар. XXVIII, 5). Посему-то Соломонъ приказалъ Ванею умертвить Адонію.

б) (II Пар. XVII, 8, 9) одинъ изъ Левитовъ, посланныхъ Іосафатомъ, учить книгѣ Закона по всѣмъ городамъ колѣна Іудина;

в) (Неем. X, 16) левитъ, давшій обязательство быть вѣрнымъ Богу и приложившій къ оному свою подпись.

Адраазаръ (помощь Гадада) (II Цар. VIII, 3, X, 16), названный такъ, вѣроятно, по имени Сирійскаго божества Гадада, царь Сувскій, современникъ царя Давида, одинъ изъ самыхъ богатыхъ царей Цовы, или Сувы. Съ нимъ Давидъ имѣлъ нѣсколько войнъ, въ одной изъ коихъ взялъ въ плѣнъ 20,000 пѣшихъ воиновъ и 700 всадниковъ, помимо множества военныхъ колесницъ. При другомъ случаѣ, когда Адраазаръ заключилъ союзъ съ сосѣд. нимъ царемъ, Давидъ снова разбилъ его, и взялъ въ плѣнъ 22,000 человѣкъ воиновъ. Въ числѣ воинской добычи находились золотые щиты и множество серебра и мѣди. По прошествіи нѣсколькихъ лѣтъ, Адраазаръ и три другихъ Сирійскихъ царя заключили союзъ— помогать Аммонитянамъ противъ Давида; но все Сирійское войско было разбито Израильтянами, подъ начальствомъ Іоава, на в. берегу Іордана. Въ этомъ сраженіи было убито отъ 40 до 50 тысячъ непріятелей, и послѣ сего они сдѣлались данниками Давида (I Пар. XIX).

Адрамелехъ—имя лица и названіе языческаго бога (Ассирійское слово: славный царь)—

а) (Ис. XXXVII, 38) сынъ Сеннахерима, царя Ассирійскаго. Онъ съ братомъ своимъ Шарецеромъ убилъ своего отца, когда онъ покланялся въ домѣ идола Нисроха, своего бога. Причина отцеубійства неизвѣстна. Затѣмъ оба брата убѣжали въ Арменію (землю Араратскую), и вмѣсто его воцарился сынъ его, Асарданъ.

б) (IV Цар. XVII, 31) Сепарваимское божество, почитаемое жителями Сепарваима, по переселеніи ихъ въ города Самарійскіе. Оно, какъ кажется, представляло собою солнце, какъ другое божество, Анамелехъ, представляло луну. Жители Сепарваима приносили въ жертву этимъ идоламъ своихъ дѣтей, сожигая ихъ на огнѣ. Можно думать, что это былъ извѣстный идолъ Молохъ.

Адрамитскій корабль (Дѣян. XXVII, 2). Адрамитомъ назывался приморскій портъ въ Мисіи, въ Малой Азіи, при подошвѣ горы Ида. Въ древности онъ считался важнымъ торговымъ городомъ. Теперь онъ извѣстенъ подъ именемъ Эдримита или Идрамита, и лежитъ въ 60 или 80 англійскихъ миляхъ на с. отъ Смирны, и имѣетъ около 1,000 домовъ. Этому городу принадлежалъ корабль, на которомъ находился ап. Павелъ, отправленный какъ плѣнникъ изъ Кессаріи въ Римъ.

Адріатическое море (Дѣян. XXVII, 27). Въ означенномъ морѣ, какъ извѣстно, одно время находился во время бури корабль съ ап. Павломъ, отправлявшимся въ Римъ. Теперь подъ симъ названіемъ извѣстенъ заливъ, лежащій между Италіею съ одной стороны и берегомъ Далмаціи съ другой, такъ называемый Венеціанскій заливъ. Во время апостола, какъ полагаютъ, подъ симъ названіемъ разумѣлась вся ширина Средиземнаго моря отъ Крита до Сициліи.

Адріель (I Цар. XVIII, 19) (стадо Божіе)— сынъ Верзеллія, изъ Мехолы. Онъ женился на Меровѣ, дочери Саула, отъ которой имѣлъ пять сыновей.

Адуилъ (Тов. I, 1)—предокъ Товита, изъ колѣна Нефѳалимова.

Адуммимъ (Іис. Нав. XV, 7)—названіе возвышенности, не далеко отъ Галгалы, при входѣ въ пустыню Іерихонскую Названіе означаетъ *красный*, или *кровавый*, чѣмъ, какъ полагаютъ, дѣлается намекъ на частыя убійства и грабежи, происходившія вблизи оной. Есть основаніе думать, что мѣстность, указанная въ притчѣ Спасителя о *добромъ Самарянинѣ*, лежала именно здѣсь (Лук. X, 30—36). Нынѣ лежащія здѣсь развалины города извѣстны подъ именемъ: *Калаадъ-эд-Демъ*.

Адуй См. **Іаддуй.**

Адъ (Евр. шеолъ) (Быт. XXXѴII, 35, Числ. XѴI, 30, 33, Псал. XѴ, 10 и др.), по словопроизводству съ Греческаго, значитъ мѣсто, лишенное свѣта. Въ христіанскомъ ученіи подъ симъ именемъ разумѣется духовная темница, т.-е. состояніе духовъ, грѣхомъ отчужденныхъ отъ лицезрѣнія Божія и соединеннаго съ нимъ свѣта и блаженства (Іуды I, 6).

Адовы врата (Матѳ. XѴI, 18)—образное выраженіе, означающее всю силу діавола или смерти (См. **Врата**): «*Я создамъ церковь Мою*, сказалъ Господь, *и врата ада не одолѣютъ ея*».

Аэндоръ, иначе **Ен-доръ** (источникъ Дора, или источникъ дома, жилища) (Нав. XѴII, 11, I Цар. XXѴIII, 7)—городъ или селеніе въ колѣнѣ Иссахаровомъ, между горами Ѳаворомъ и малымъ Ермономъ, при потокѣ Киссонѣ. При этомъ мѣстѣ потерпѣлъ великое пораженіе, во дни Деворы и Варака, Іавинъ царь Асорскій (Суд. IѴ и Ѵ). Сюда приходилъ ночью царь Саулъ къ извѣстной Аэндорской волшебницѣ, и просилъ ее вызвать ему пророка Самуила (I Цар. ѴIIIXX, 7). Доселѣ еще показываютъ путешественникамъ пещеру въ нѣсколькихъ миляхъ на ю. отъ Назарета, въ которой якобы жила эта волшебница.—Теперь на мѣстѣ Аэндора стоитъ небольшая бѣдная деревня подъ названіемъ: *Эндуръ*. Въ скалахъ дѣйствительно находится пещера и быть можетъ та самая, въ которой явилась Саулу тѣнь пророка Самуила.

Аермонскія горы См. **Ермонъ.**

Азазія (укрѣпленный Богомъ)—имя трехъ лицъ:

а) (I Пар. XXѴII, 20) отецъ Осіи, сдѣланный отъ Давида начальникомъ надъ колѣномъ Ефремовымъ;

б) (I Пар. XѴ, 21) изъ левитовъ пѣвцовъ при Давидѣ сопровождавшихъ Ковчегъ Завѣта;

в) (III Пар. XXXI, 13) смотритель надъ народными приношеніями и пожертвованіями въ храмъ, во дни царствованія Езекіи, для содержанія священниковъ и левитовъ.

Азазъ (сильный) (I Пар. Ѵ, 8)—одно изъ лицъ, упоминаемыхъ въ родословіи колѣна Рувимова.

Азаилъ (видѣніе Божіе)—имя слѣдующихъ лицъ:

а) (III Цар. XIX, 15) царь Сирійскій, современникъ Охозіи и Іоарама. Когда Азаилъ былъ еще слугою Венадада, царя Сирійскаго, пророкъ Илія получилъ повелѣніе отъ Бога помазать его на царство Сирійское и одновременно съ нимъ Іиуя царемъ Израильскимъ. Спустя одиннадцать лѣтъ послѣ того Венададъ, жившій въ Дамаскѣ и сдѣлавшійся больнымъ, поручилъ Азаилу взять царскіе дары для пророка Елисея и спросить его объ исходѣ своей болѣзни. Пророкъ сказалъ Азаилу, что болѣзнь Венадада не смертельна, но что онъ все-таки скоро умретъ, и затѣмъ со слезами предсказалъ ему, что онъ займетъ престолъ царя Сирійскаго и причинитъ множество бѣдствій сынамъ Израилевымъ Азаилъ, принесши царю благопріятный отвѣтъ касательно его болѣзни, на другой же день задушилъ его, «*взялъ одѣяло*, какъ говоритъ свящ. писатель, *намочилъ его водою*, и *положилъ на лицо его, и онъ умеръ*» (IѴ Цар. ѴIII, 15). Затѣмъ онъ занялъ престолъ его. Дальнѣйшія предсказанія пророка исполнились въ точности. Онъ велъ много войнъ съ царями Іудейскими и Израильскими, и дѣйствительно причинилъ имъ много бѣдствій.

б) (I Пар. II, 16) братъ военачальника Давида—Іоава;

в) одинъ изъ левитовъ при Іосафатѣ (II Пар. XѴII, 18);

г) (II Езд. IX, 34) изъ Израильтянъ, имѣвшихъ женъ иноплеменныхъ.

Азанія (услышанный Іеговою) (Неем. X, 9)—левитъ, отецъ Іисуса, одно изъ лицъ, приложившихъ печати къ письменному обязательству быть вѣрными Богу и не вступать въ родственныя связи съ иноплеменницами.

Азаріилъ (которому помогаетъ Богъ)—имя слѣдующихъ лицъ:

а) (I Пар. XII, 6) одинъ изъ храбрыхъ воиновъ, перешедшихъ къ Давиду въ Секелагѣ;

б) (I Пар. XXѴ, 18) одно изъ лицъ, назначенныхъ при Давидѣ быть въ числѣ пѣвцовъ;

в) (I Пар. XXѴII, 22) сынъ Іерохама, начальникъ колѣна Данова, одинъ изъ князей Израильскихъ;

г) (Неем. XI, 13) отецъ Амашсая, одинъ изъ отличныхъ мужей, избранныхъ по жребію жить въ Іерусалимѣ послѣ плѣна;

д) (Неем. XII, 36) одинъ изъ священническихъ сыновей, присутствовавшихъ при освященіи стѣны Іерусалимской;

е) (Ездры X, 41) одно изъ лицъ, имѣвшихъ женъ иноплеменныхъ.

Азарія (помощь Господа) (IѴ Цар. XIѴ, 21)—десятый царь Іудейскій, сынъ и наслѣдникъ Амасіи. Во II кн. Пар. (XXѴI, 1, 3—5) онъ называется Озіею. Это былъ царь во многихъ отношеніяхъ вообще богоугодной жизни; но когда онъ сдѣлался силенъ, возгордилось сердце его, и онъ сдѣлался преступникомъ предъ

Господомъ Богомъ. Онъ вошелъ въ храмъ Господень, чтобы воскурить ѳиміамъ на алтарѣ кадильномъ, не будучи священникомъ. Священники воспротивились этому. *Озія разгнѣвался, а въ рукѣ у него кадильница для кажденія,* и, вотъ въ это время *на челѣ его явилась проказа,* и оставался онъ *прокаженнымъ до дня смерти своей,* и жилъ *въ отдѣльномъ домѣ,* и *отлученъ былъ отъ дома Господня* (II Пар. XXѴI). Именемъ Азаріи обозначаются по крайней мѣрѣ 27 лицъ, кромѣ вышеупомянутаго въ Ветхомъ Завѣтѣ. Вотъ замѣчательнѣйшіе изъ нихъ:

а) **Азарія** (Дан. I, 6 и др.). Одинъ изъ отроковъ Вавилонскихъ, товарищей пр. Даніила, названный въ Вавилонѣ именемъ *Авденаго.*

б) (II Пар. XXѴ—17). Первосвященникъ во дни Азаріи, или Озіи, царя Іудейскаго, который, въ сопровожденіи 80 священниковъ, обличалъ царя за то, что тотъ дерзнулъ войдти въ святилище, чтобы возложить ѳиміамъ на алтарь кадильный.

в) (III Цар. IѴ, 2). Сынъ священника Садока въ царствованіе Соломона.

г) (II Пар. XѴ, 1, 19). Сынъ Одеда, пророкъ во дни Асы, царя Іудейскаго. По случаю славной побѣды надъ Зараемъ, царемъ Еѳіопскимъ, объятый Духомъ Божіимъ, онъ убѣждалъ царя и народъ оставить идолослуженіе и вѣрно служить Богу истинному. Послѣдовавши его совѣту, царь и народъ вступили въ завѣтъ съ Богомъ, и дали клятву никогда не удаляться отъ Него; и Богъ благословилъ ихъ продолжительнымъ миромъ.

д) (Тов. Ѵ, 13). Такъ назвалъ себя Ангелъ Рафаилъ, сопровождавшій Товію во время путешествія его въ Мидію.

е) (I Мак. Ѵ, 18). Одинъ изъ начальниковъ Іудейскихъ, оставленныхъ Іудою Маккавеемъ, для охраненія Іудеевъ на время его отсутствія, по случаю войнъ съ разными окрестными народами.

ж) (II Пар. XXI, 2, 4). Два брата изъ сыновъ Іосафата царя Іудейскаго, безчеловѣчно убитые вмѣстѣ съ другими братьями братомъ ихъ Іорамомъ, царемъ Іудейскимъ.

з) (III Цар. IѴ, 5). Сынъ Нафана, начальникъ надъ приставниками при Соломонѣ.

и) (II Пар. XXXI, 10, 13). Первосвященникъ, во дни царя Езекіи, изъ дома Садока.

Прочія слова подъ означеннымъ именемъ см.
і) I Пар. II, 8.
к) I Пар. 38, 39.
л) I Пар. ѴI, 9.
м) I Пар. ѴI, 10.
н) I Пар. ѴI, 13, I Езд. ѴII, 1.
о) I Пар. ѴI, 36.
п) II Пар. XXIII, 1.
р) II Пар. XXѴIII, 12.
с) II Пар. XXIX, 12.
т) Іер. XLIII, 2.
у) I Езд. ѴII, 3. II Езд. ѴIII, 2.
ф) II Ездр. IX, 21.
х) Неем. III, 23.
ц) Неем. ѴII, 7.
ч) II Езд. IX, 43.
ш) Неем. ѴIII, 7, II Езд. IX, 48.
щ) Неем. X, 2.
э) Неем. XII, 33.

Азаръ. См. II Езд. Ѵ, 15.

Азбукъ (можетъ быть: оставленный) (Неем. III, 16)—отецъ Нееміи, начальника надъ Беѳ-Цурскимъ округомъ, одно изъ лицъ, чинившихъ стѣны Іерусалимскія послѣ плѣна.

Азгадъ (сильный въ счастіи)—имя двухъ лицъ:

а) (I Езд. II, 12, Нееміи ѴII, 17) — одно изъ лицъ, сыновья котораго возвратились изъ плѣна съ Зоровавелемъ.

б) (Неем. X, 15)—одно изъ лицъ, во дни Ездры и Нееміи, давшихъ письменное свидѣтельство быть вѣрными Богу.

Азека (Нав. XѴ, 35) (вновь воздѣланное поле)—мѣсто въ низменностяхъ колѣна Іудова въ 12 англ. миляхъ къ в. отъ Виѳлеема и 10-ти къ ю. отъ Іерусалима. До этого мѣста Іисусъ Навинъ преслѣдовалъ Хананеевъ въ войнѣ съ Адониседекомъ и его союзниками, войска которыхъ чудесно были истреблены каменнымъ градомъ съ неба; близъ этого города расположились станомъ Филистимскія войска предъ единоборствомъ Давида съ Голіаѳомъ. (I Цар. XѴII, 1). Городъ былъ укрѣпленъ Ровоамомъ по раздѣленіи царствъ (II Пар. XI, 9), и онъ существовалъ еще во время нападенія царей Вавилона; о немъ упоминается и по возвращеніи Іудеевъ изъ плѣна (Неем. XI, 30).

Азель (отшествіе, разлука) (I Цар. XX, 19)—камень, а быть можетъ, груда камней близъ Гивы Веніаминовой, между Рамою и Номвою, у котораго Іонаѳанъ назначилъ тайное свиданіе Давиду, когда послѣдній бѣжалъ отъ двора Саула, и при которомъ разстались эти два друга.

Аззанъ (острый) (Числ. XXXIѴ, 26)—отецъ Фалтіила, одинъ изъ князей Иссахаровыхъ, назначенныхъ вмѣстѣ съ князьями другихъ колѣнъ помогать въ раздѣлѣ земли Обѣтованной между Израильтянами.

Азинанъ. См. II Езд. V, 15.

Азиса (сильный, герой) (I Езд. X, 27)—сынъ Заффу, женившійся на иноплеменницѣ. Во II кн. Ездры (IX, 28), читается: *Заралія.*

Азіилъ (утѣшеніе Божіе) (I Пар. XV, 20)—одинъ изъ левитовъ второй степени, принимавшій участіе въ пѣніи на псалтиряхъ тонкимъ голосомъ, когда переносили Ковчегъ Завѣта въ Іерусалимѣ въ новоустроенную скинію изъ дома Авведара, во дни Давида. Въ 18-мъ стихѣ имя это читается полнѣе, именно: *Іоазіилъ.*

Азія. См. **Асія.**

Азмаветъ (сильный даже до смерти) — имя лицъ, упоминаемыхъ въ слѣдующихъ мѣстахъ Свящ. Писанія:

а) (II Цар. XXIII, 31, I Пар. XI, 33)—одинъ изъ храбрыхъ воиновъ Давида;

б) (I Пар. VIII, 36, IX, 40) — потомокъ Саула;

в) (I Пар. XII, 3)—отецъ Іезіела и Фелета, искусныхъ стрѣлковъ изъ лука, перешедшихъ къ Давиду въ Секелагѣ;

г) (I Пар. XXVII, 25) — сынъ Адіеля, поставленный начальникомъ надъ царскими сокровищами Давида.

Азмавеѳъ (I Ездры II, 24) — городъ въ колѣнѣ Іудиномъ или Веніаминовомъ, близъ Іерусалима (Неем. XII, 29), называемый также *Беѳ-Азмавеѳъ* (Неем. VII, 28). Сорокъ два человѣка изъ его жителей, названныхъ сынами *Азмавеѳа*, находились въ числѣ лицъ, возвратившихся съ Зоровавелемъ изъ плѣна Вавилонскаго (I Ездры II, 24); нѣкоторые изъ нихъ, сыны пѣвцовъ, имѣли свои селенія близъ Азмавеѳа и присутствовали при освященіи стѣны Іерусалимской (Неем. XII, 29). Одинъ изъ новѣйшихъ англійскихъ путешественниковъ (Finn) отождествляетъ Азмавеѳъ съ нынѣшнимъ *Хизмехъ*, селеніемъ въ гористой части Веніаминова колѣна, къ ю. в. отъ Джеба.

Азноѳ-Ѳаворъ (вершины Ѳавора) (Нав. XIX, 34)—городъ на южной границѣ колѣна Неффалимова, самаго сѣвернаго изъ 12-ти колѣнъ. Его связь съ горою Ѳаворомъ, лежащей на южной границѣ колѣна Завулонова, представляется не совсѣмъ ясною. Нѣкоторые полагаютъ, что это былъ *Азаноѳъ*, близъ Діокесаріи, упоминаемый Евсевіемъ. Подобное мнѣніе не совсѣмъ правдоподобно.

Азоръ (помощникъ) (Мѳ. I, 13—14)—одно изъ лицъ, упомянутыхъ въ родословіи нашего Господа, сынъ Еліакима и отецъ Садока.

Азотъ (укрѣпленное мѣсто) (Нав. XI, 22, XIII, 3, XV, 47, Суд. I, 18, Дѣян. VIII, 40) одинъ изъ пяти главныхъ городовъ Филистимскихъ, на восточномъ берегу Средиземнаго моря, между Аккарономъ и Аскалономъ, въ 15-ти или 20-ти англ. миляхъ къ с. отъ Газы. Здѣсь находился храмъ Дагона, въ которомъ Филистимляне поставили Ковчегъ Завѣта. Азотъ былъ неоднократно разрушаемъ (II Пар. XXVI 6, Исаіи XX, 1). Одинъ изъ новѣйшихъ путешественниковъ говоритъ, что Азотъ можно видѣть и теперь съ одного возвышеннаго мѣста близъ Яффы, и что городъ изобилуетъ старыми оливковыми деревьями, а равно самыми разнообразными плодами и растеніями всякаго рода. Христіанство насаждено въ Азотѣ еще при апостолахъ, и, вѣроятно, начало его положено ап. Павломъ (Дѣян. VIII, 40). Впослѣдствіи здѣсь были епископы. Нынѣ здѣсь небольшое селеніе *Ездудъ*, въ которомъ считается до 500 жителей.

Азрикамъ (помощь противъ врага):

а) (I Пар. III, 23) потомокъ Соломона;

б) (I Пар. VIII, 38) одинъ изъ сыновъ Ацеля, потомокъ Іонафана;

в) (I Пар. IX, 14) отецъ Хашува, одного изъ левитовъ, жившихъ въ Іерусалимѣ;

г) (II Пар. XXVIII, 7) домоправитель Ахаза, убитый Зихріемъ.

Азріилъ (помощь Божія)—имя трехъ лицъ: а) (Іер. XXXVI, 26) отецъ Сераіи, одного изъ лицъ, которымъ Іоакимъ царь Іудейскій приказалъ взять Варуха писца и Іеремію пророка;

б) (I Пар. V, 24) одинъ изъ начальниковъ полуколѣна Манассіина, жившій за Іорданомъ;

в) (I Пар. XXVII, 19) отецъ Іеремоѳа, назначеннаго отъ Давида главнымъ начальникомъ надъ колѣномъ Нефѳалимовымъ.

Азува (развалины)—имя слѣдующихъ лицъ:

а) (III Цар. XXII, 42) дочь Салаила, мать царя Іосафата;

б) (I Пар. II, 18, 19) жена Халева;

Азуръ (помощникъ):

а) Неем. X, 17) одно изъ лицъ при Нееміи, приложившихъ печать къ обязательству быть вѣрными Богу;

б) (Іер. XXVIII, 1) отецъ Ананіи, лжепророка;

в) (Іез. XI, 1) отецъ Іазаніи, одного изъ нечестивыхъ князей Израилевыхъ.

Аидія См. II Езд. IX, 27. Въ I кн. Езд. (X, 26) читается: *Элія.*

Аинъ или **Энъ** (глазъ, источникъ): а) (Нав. XV, 32) первоначально городъ колѣна Іудова, а потомъ былъ уступленъ колѣну Симеонову (I Парал. IV, 32) и отданъ левитамъ, сынамъ Аароновымъ. Думаютъ, что онъ находился въ

4 миляхъ на ю. отъ Хеврона. Это названіе часто употребляется въ той или другой связи съ названіями различныхъ мѣстъ, съ водными источниками, какъ напр. *Энъ-Гедди* (источникъ козлятъ), *Энъ-Мисфатъ* (источникъ суда), *Энъ-Рогиль* (источникъ сукновала), *Энонъ*—гдѣ крестилъ Іоаннъ.

б) (I Цар. XXIX, 1) имя источника во Израили; теперь называется: *Аинъ-Халудъ*;

в) городъ въ сѣверной Палестинѣ близъ города Рибли (Числ. XXXIV, 11).

Аистъ (милость, сострадание) (Іер. VIII, 7). У LXX читается: *Еродія* (цапля) — перелетная птица въ родѣ журавля, только больше его; питается насѣкомыми и лягушками, и въ книгѣ Левитъ (Лев. XI, 19) поставляется въ разрядѣ нечистыхъ птицъ. Аистъ имѣетъ длинныя ноги, которыми отрываетъ себѣ пищу въ болотахъ и мѣстахъ богатыхъ водою. Клювъ птицы устроенъ такъ, что она легко можетъ удерживать въ немъ склизкую добычу; устраиваетъ свои гнѣзда иногда на деревьяхъ: *ели жилище аисту (еродіево жилище)* (Пс. CIII, 17), и иногда на высокихъ, полуразрушенныхъ башняхъ. Характеръ аиста отличается своею нѣжностію и любовію. Особенно это замѣтно у молодыхъ по отношенію къ старымъ птицамъ. Осенью аисты улетаютъ въ жаркій климатъ, какъ на это нѣкоторымъ образомъ указывается въ книгѣ пророка Іереміи: «*аистъ подъ небомъ*, говоритъ пророкъ, *знаетъ свои опредѣленныя времена*» (VIII, 7), а весною снова возвращаются и размѣщаются по своимъ гнѣздамъ. Нерѣдко приходится видѣть при этомъ слѣдующее трогательное зрѣлище: когда тотъ или другой изъ старыхъ аистовъ ослабѣетъ отъ долговременнаго полета, то молодые кладутъ его къ себѣ на спину, и такимъ образомъ летятъ вмѣстѣ съ нимъ. Аистъ долгое время былъ выразительною эмблемою особенной любви и привязанности къ дѣтямъ. Бѣлые и черные аисты водятся въ обиліи въ Палестинѣ.



Аистъ или по Еврейски цапля.

Аіа, Айа (хищная птица)—имя слѣдующихъ лицъ:

а) (Быт. XXXVI, 24) сынъ Цивеона, дядя жены Исавовой Оливемы;

б) (II Цар. III, 7, XXI, 8) отецъ Рицпы, наложницы Саула.

Аіалонъ (долина газелей): а) (Нав. X, 12, II Пар. XXVIII, 18) Хананское селеніе, расположенное въ колѣнѣ Дановомъ, между Іеру-

салимомъ и Екрономъ. Вблизи Аіалона находится долина того же самаго наименованія, памятная по чуду Іисуса Навина. Она теперь извѣстна подъ новымъ именемъ—*йяло*, и лежитъ въ 14 англ. миляхъ отъ Іерусалима къ с. отъ дороги въ Яффу;

б) (Суд. XII, 12) городъ въ странѣ Завулоновой, гдѣ былъ погребенъ судія Елонъ. Положеніе этого города въ настоящее время неизвѣстно.

Аіаѳъ (груды развалинъ) — городъ колѣна Веніаминова, вѣроятно г. Гай (См. **Гай**) (Исаіи X, 28). Въ означенной главѣ описывается нашествіе Сеннахерима на Іерусалимъ.

Аканъ (Быт. XXXVI, 27) (проницательный)—одинъ изъ сыновъ Ецера Хорреянина. Его потомки дали свое имя одному стану въ пустынѣ: *Бене-Яаканъ*.

Акатанъ См. II Езд. VIII, 38. Въ I Езд. (VIII, 13) стоитъ: *Гаккатанъ*.

Акація См. **Ситтимъ**.

Аквосъ См. II Езд. V, 38. Въ параллельномъ мѣстѣ въ I кн. Ездры (II, 63) стоитъ: *Гаккоцъ*.

Акелдама (Дѣян. I, 19) (Сирійское слово, значущее поле или село крови) встрѣчается только въ указанной цитатѣ, какъ названіе части земли, купленной за 30 сребренниковъ, полученныхъ Іудою за преданіе Спасителя и возвращенныхъ имъ снова Іудейскимъ первосвященникамъ, которые впрочемъ, считая непозволительнымъ вложить оные въ сокровищницу церковную, потому что эта цѣна крови, купили на нихъ землю горшечника для погребенія странниковъ (Мѳ. XXVII, 6—8). Отсюда произошло и названіе оной: Акелдама. Означенное мѣсто находилось на ю. в. долины Гіонской, на ю. отъ Сіона, и называлось первоначально, какъ сказано выше, землею горшечника, такъ какъ доставляло извѣстный родъ глины, годный для горшечнаго производства. Акелдама продолжала служить мѣстомъ погребенія до сравнительно новѣйшаго времени. Еще въ VII столѣтіи здѣсь погребались Армянскіе христіане, жившіе въ Іерусалимѣ. Въ средніе вѣка обычно вѣрили, что земля, взятая съ этого поля, владѣла особеннымъ свойствомъ разлагать тѣла покойниковъ въ нѣсколько дней; потому-то въ означенное время привозились цѣлые корабли акелдамской земли для кладбищъ г. Пизы въ Италіи. Въ Акелдамѣ доселѣ еще существуетъ каменное, въ настоящее время полуразрушенное зданіе съ дугообразною кровлею, глубоко вросшее въ землю, но безъ всякаго выхода. По мнѣнію Д. Стэнли, оно въ древности служило усыпальницею для погребенія странныхъ. Этотъ памятникъ древности видѣнъ издалека, и, какъ кажется, частію древней, а частію новой постройки.

Акила (орелъ) (Дѣян. XVIII, 2)—Еврей, родомъ изъ Понта, въ Малой Азіи. Изгнанный изъ Рима, по указу императора Клавдія, предписывавшему всѣмъ Іудеямъ оставить этотъ городъ, онъ съ женою своею Прискиллою прибылъ въ Коринѳъ, и жилъ тамъ во время перваго посѣщенія этого города ап. Павломъ (Дѣян. XVIII, 1), занимаясь скинодѣланіемъ (устроеніемъ палатокъ, шатровъ). Ап. Павелъ, по прибытіи въ Коринѳъ, былъ гостепріимно принятъ въ домѣ Акилы. Онъ также вмѣстѣ съ женою сопровождалъ апостола изъ Коринѳа въ Эфесъ, на своемъ пути въ Сирію. Вообще они оказывали неоднократно ап. Павлу важныя услуги; между ними и симъ послѣднимъ существовала тѣсная дружба (Рим. XVI, 3—5). Домъ Акилы и Прискиллы и въ Коринѳѣ, и въ Ефесѣ, и въ Римѣ былъ домашнею церковію, въ которую собирались для Богослуженія вѣрующіе (I Кор. XVI, 19). О дальнѣйшей судьбѣ Акилы ничего неизвѣстно. Въ Греческомъ минологіѣ говорится только, что онъ былъ обезглавленъ, а латинскій мартирологій означаетъ память ихъ 8 іюля. Память его совершается Православною церковію 14 іюля.

Акиѳонъ (Іудѳ. VIII, I) (добрый братъ)—одинъ изъ предковъ Іудиѳи, сынъ Иліевъ.

Аккавъ (II Езд. V. 30)—лице тождественное съ Хагавомъ (I Езд. II, 36).

Аккадъ (Быт. X, 10) (значеніе неизвѣстно)—крѣпость или городъ, построенный Нимродомъ въ землѣ Сеннаарской, или Вавилоніи. Новѣйшіе путешественники утверждаютъ, что развалины этого древняго города доселѣ еще видны въ шести англ. миляхъ (около 9-ти русскихъ верстъ) отъ настоящаго города Багдада.

Аккаронъ или **Экронъ** (въ русской Библіи иногда **Аскалонъ** (искорененіе) (Нав. XIII, 3, XV, 11, Суд. I, 18, I Цар. VI, 16) — Филистимская область и городъ, первоначально принадлежалъ колѣну Іудову, а затѣмъ Данову. Древніе обитатели Аккарона, Филистимляне, владѣли имъ долгое время, и послѣ онъ былъ взятъ Іудою. Паденіе города, нѣкогда одного изъ богатѣйшихъ въ числѣ городовъ Филистимскихъ, предсказано пророкомъ Софоніею (II, 4) и Захаріею (IX, 5—7). Отсюда Ковчегъ Завѣта былъ отправленъ по дорогѣ къ Веѳсалису. Въ Свящ. Писаніи находятся указанія на то, что онъ находился подъ властію Фи-

листимлянъ даже во времена Давида (I Цар. XVII, 52), Охозіи (IV Цар. I, 2, 3, 6), Озіи (Амосъ I, 18) и Іосіи (Іер. XXV, 20). Во времена пророка Иліи главнымъ божествомъ языческимъ Аккарона почитался Веельзевулъ, (богъ мухъ). Объ этомъ городѣ упоминается въ I-й Маккавейской книгѣ (X, 89), и онъ существовалъ еще во времена Евсевія. Часто упоминается объ немъ и во времена крестовыхъ походовъ. Въ настоящее время на мѣстѣ Аккарона разбросана небольшая деревушка *Акиръ*, и доселѣ еще видны груды развалинъ среди вспаханныхъ полей нѣкогда знаменитаго города. Означенная мѣстность лежитъ въ 1½ часахъ пути къ ю. отъ Раммы и къ в. между Азотомъ и Іамніей.

Акко (Суд. I, 31) (песчаный и раскаленный солнцемъ)—теперь Акко, или *Акра*, или, по ея связи съ рыцарями Іоаннитами, *С'Жанъ-д'-Акръ,* или Птоломаида (названная такъ по первому царю Египетскому Птоломею, въ руки котораго она впала за сто лѣтъ до Р. Х.), была приморскимъ городомъ, при Акрскомъ заливѣ, противъ горы Кармила, въ разстояніи 30 англ. миль (около 45 верстъ) отъ Тира. Акко находился въ мѣстности, отведенной для колѣна Ассирова, и былъ однимъ изъ городовъ, изъ которыхъ Евреи никакъ не могли выгнать Хананеевъ. Даже и въ настоящее время Акра считается сильнѣйшимъ мѣстомъ въ Палестинѣ. Этотъ городъ упоминается въ книгѣ Дѣяній Апостольскихъ подъ названіемъ Птоломаиды (Дѣян. XXI, 7). Народонаселеніе онаго, отъ 5,000 до 10,000 человѣкъ, состоитъ преимущественно изъ Евреевъ. Остатковъ древности въ этомъ городѣ очень много. Букингамъ, посѣтившій оный въ 1816 году, нашелъ здѣсь множество развалинъ различныхъ зданій, строенныхъ несомнѣнно въ глубокой древности, и въ особенности обломковъ дверей, колоннъ и проч. Эти руины въ настоящее время идутъ на постройку новыхъ зданій, и всѣ памятники древняго величія постепенно исчезаютъ съ каждымъ годомъ. Акра считалась знаменитымъ городомъ во время крестовыхъ походовъ. Въ 1799 году она успѣшно выдержала осаду подъ начальствомъ С. Сиднея Смита противъ Французской арміи. Тамъ находится древній соборъ и епископъ Греческой церкви. Акрская равнина считается одною изъ плодороднѣйшихъ въ Палестинѣ. Въ сосѣдствѣ находится множество садовъ и олив-



Городъ Акко, или древняя Птоломаида.

ковыхъ рощъ; но климатъ здѣсь считается не совсѣмъ здоровымъ, а гавань мелкою и небезопасною. Древнее преданіе гласитъ, что ис-



Монета города Акко.

кусство дѣлать стекло было случайно открыто нѣсколькими Сидонскими моряками, въ сосѣдствѣ Акры.

Аккосъ (I Мак. VIII, 17)—отецъ Іоанна и дѣдъ Евполемона, упоминаемыхъ въ означенной цитатѣ.

Аккубъ и Аккувъ (коварный):

а) (I Пар. III, 24) потомокъ Іехоніи;

б) (Пар. IX, 17, 18) привратникъ при вратахъ царскаго двора;

в) (I Ездры II, 45) изъ Неѳинеевъ, сыны котораго возвратились изъ плѣна съ Зоровавелемъ;

г) (Неем. VIII, 7) одно изъ лицъ, которымъ было дано приказаніе разъяснять народу книгу Закона.

Акравимъ (скорпіоны) (Числ. XXXIV, 4)—это былъ рядъ холмовъ на южной окраинѣ Іудеи къ Мертвому морю. По названію можно думать, что въ немъ водились скорпіоны, которыми онъ и доселѣ продолжаетъ изобиловать.

Акравимская возвышенность (Нав. XV, 3, Суд. I, 36)—возвышенность между Мертвымъ моремъ и пустынею Синъ, отдѣляющая Палестину отъ каменистой Аравіи и состоящая изъ ряда скалъ и подводныхъ утесовъ.

Акувъ и Акуфъ. См. II Ездры IV, 30, 31. Въ I Езд. (II, 45) вмѣсто *Акувъ* читается: *Акуфъ*.

Алавастръ (стклянлица) (Мѳ. XXVI, 4, 5, Мрк. XIV, 3, Луки VII, 37) — родъ бѣлаго, мелкозернистаго, плотнаго, чернаго камня изъ породы гипса, годнаго къ хорошей полировкѣ, изъ котораго выдѣлывались различныя алебастровыя издѣлія. Названіе свое получилъ отъ алебастровой горы и города *Алебастронъ* въ Ѳивахъ, въ Египтѣ (нынѣ гора св. Антонія). Египетскіе дрогисты доселѣ пользуются алебастровыми сосудами для храненія лѣкарствъ и благовоній. Древніе употребляли алебастръ для разныхъ издѣлій; изъ него выдѣлывались вазы, урны, бутыли, стклянки и др. Особенно алебастровые сосуды, или банки, употребляли для храненія духовъ, душистыхъ мазей и употребляли для этого алебастровыя бутылки съ длиннымъ и узкимъ горлышкомъ и крѣпко ихъ закупоривали. Выраженіе (Мар. XIV, 3) *разбивъ сосудъ* (алебастровый), повидимому, означаетъ только то, что женщина, пришедшая въ домъ Симоновъ съ алебастровымъ сосудомъ мѵра драгоцѣннаго, который возлила на голову Спасителя, открыла, или распечатала его. Такъ какъ мѵро, содержавшееся въ подобныхъ сосудахъ, иногда было слишкомъ дорого, то подобные сосуды не откупоривались, но должны были испускать благоуханіе чрезъ свои пористыя стѣнки. Несомнѣнно, что вслѣдствіе сего и употребляли этотъ особенный камень для храненія въ сосудахъ, сдѣланныхъ изъ него, дорогихъ благовоній; и, быть можетъ, именно вслѣдстіе сего нѣкоторыми и былъ сдѣланъ упрекъ женщинѣ, которая, въ благоговѣйной любви къ Господу, открыла, или распечатала свой алебастровый сосудъ, и мгновенно возлила на голову Его всю драгоцѣнную жидкость, благоуханія котораго хватило бы на многіе годы.

Аламелехъ (царскій дубъ) (Нав. XIX, 26)—пограничный городъ въ удѣлѣ колѣна Ассирова.

Аламоѳъ (Пс. XLV, 1, I Пар. XV, 20) — музыкальный инструментъ у Евреевъ и извѣстный напѣвъ въ пѣніи (тонкимъ гласомъ).

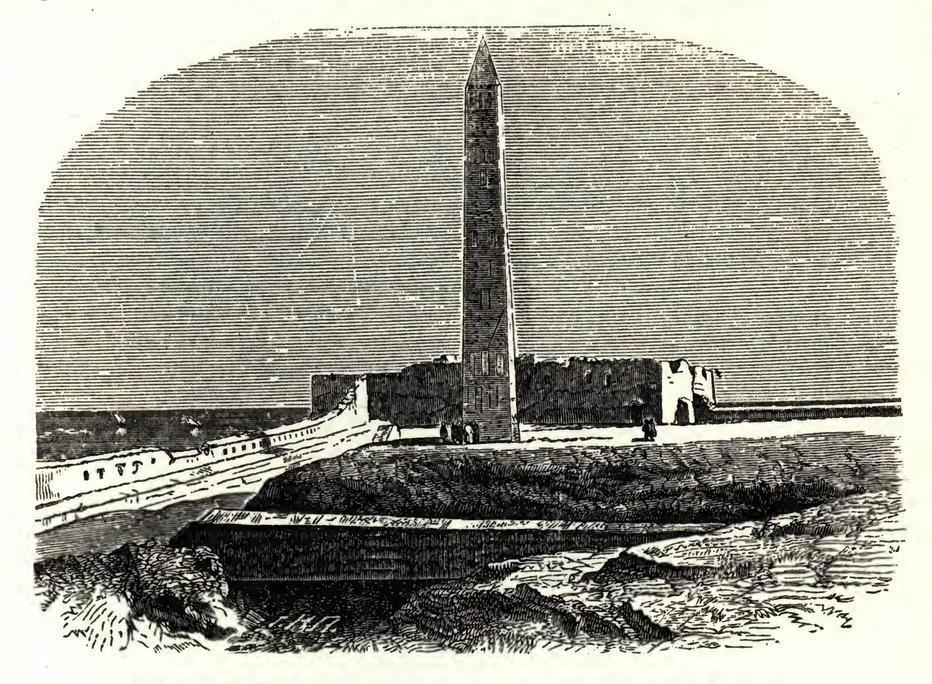
Алва (неправда) (Быт. XXXVI, 40)—названіе одного Эдомскаго князя, упоминаемаго въ означенной цитатѣ.

Алванъ (неправедность) (Быт. XXXVI, 23)—одинъ изъ сыновъ старѣйшины Шовала Хорреянина.

Александрія (Дѣян. XVIII, 24, XXVII, 6)—(городъ, названный именемъ Александра) — знаменитый городъ, основанный Александромъ Великимъ въ Египтѣ около 333 года до Р. Х. Она была расположена на мысѣ, выдающемся въ южный берегъ Средиземнаго моря, и между Средиземнымъ моремъ и озеромъ Мареотисомъ, болѣе къ югу чѣмъ настоящій городъ того же самаго наименованія. Древняя Александрія была нѣкогда центромъ науки и ученыхъ знаній; она соперничала съ Римомъ по своему пространству и нѣкогда считалась первымъ коммерческимъ городомъ на землѣ. Историки передаютъ, что свободное народонаселеніе Александріи превышало 300 т. человѣкъ, и что она имѣла въ тоже самое время равное число невольниковъ. Объ древнемъ великолѣпіи ея можно судить по развалинамъ древнихъ улицъ, обломкамъ колоннъ, обели-

сковъ храмовъ. По смерти Александра, она сдѣлалась столицею Египта и была резиденціею Птоломеевъ въ продолженіи 292 лѣтъ, которые украсили городъ многочисленными изящными зданіями и снабдили его библіотекой, состоявшей изъ 700,000 том сожженной въ VII ст. Сарацинами. Она славилась также своимъ маякомъ, построеннымъ на островѣ Фаросъ. Отъ дней апостольскихъ до Сарацинскаго вторженія она находилась подъ владычествомъ Рима. Такъ какъ Александрія была громаднымъ рынкомъ для сбыта между прочимъ пшеницы, то сотникъ, наблюдавшій за Павломъ, во время его путешествія въ качествѣ плѣнника въ Римъ, скоро нашелъ корабль Александрійскій, нагруженный пшеницею, и отправлявшійся въ Италію. Нѣкоторые изъ гонителей архидіакона Стефана были изъ этого города; жителемъ этого города былъ краснорѣчивый Аполлосъ; здѣсь жили Климентъ, Оригенъ, — знаменитые христіанскіе учители, и Арій, основатель секты Аріанъ. Здѣсь былъ сдѣланъ Греческій, или Александрійскій переводъ Библіи 70 учеными Іудеями (толковниками) называемый по сему переводомъ LXX. Въ Александріи жило множество Іудеевъ. Они имѣли нѣсколько синагогъ. Новѣйшая Александрія построена на развалинахъ древняго города; она служитъ только портомъ города Каира, въ которомъ производится мѣна товаровъ; находится въ разстояніи 125 англ. миль къ с.-з. отъ Каира и служитъ мѣстопребываніемъ многихъ Европейскихъ купцовъ и факторовъ, съ народонаселеніемъ около 40 тыс. человѣкъ.

Александрійцы (Дѣян. VI, 9) — Іудеи изъ Александріи, которые присутствовали въ Іерусалимѣ, когда тамъ проповѣдывалъ Стефанъ, гдѣ они имѣли для себя синагогу. Быть можетъ, Либертинцы и Киренейцы совершали богослуженіе въ синагогѣ вмѣстѣ съ ними, а быть можетъ каждая секта, или школа, имѣла свою отдѣльную синагогу. Въ томъ или другомъ случаѣ, писатель книги Дѣяній Апостольскихъ говоритъ, что нѣкоторые изъ нихъ были изъ такъ называемой синагоги Либертинцевъ и Киренейцевъ и Александрійцевъ.



Александрійскій обелискъ, извѣстный подъ названіемъ иглы клеопатры.

Александръ: а) (I Мак. I, 1) Македонскій царь, сынъ Филиппа II-го, величайшій изъ завоевателей. Его славная исторія безъ сомнѣнія извѣстна каждому читателю всемірной исторіи. Въ Свящ. Писаніи царство Александра Македонскаго символически изображено въ различныхъ видѣніяхъ пр. Даніила, какъ-то: въ огромномъ истуканѣ, видѣнномъ во снѣ ц. Навуходоносоромъ (Дан. II. 32—39); въ ви-

дѣніи четырехъ большихъ звѣрей (Дан. VII, 6); въ видѣніи овна съ двумя рогами и козла съ однимъ рогомъ, изъ котораго выросло потомъ четыре рога (Дан. VIII, 5—8);

б) (Мр. XV, 2) (помощникъ людей) сынъ Симона Киринеянина, котораго заставили понести крестъ Христовъ на Голгофу;

в) (Дѣян. IV, 6) лице изъ первосвященническаго рода, вмѣстѣ съ другими первосвященниками въ синедріонѣ, принимавшій участіе въ судѣ надъ апостолами Петромъ и Іоанномъ, по случаю чудеснаго исцѣленія ими хромаго;

г) (Дѣян. XIX, 33) Еврей въ Ефесѣ, который принималъ видное участіе въ спорѣ между Павломъ и Ефесскими жителями, по случаю возмущенія Димитрія серебреника, и старался успокоить народное волненіе, хотя и безуспѣшно;

д) (I Тим. I, 20) лице, упоминаемое вмѣстѣ съ Именеемъ въ означенной цитатѣ; они представляютъ въ своемъ лицѣ такихъ отступниковъ христіанъ, которые, отвергнувъ добрую совѣсть, отпали отъ вѣры и предались богохульству;

е) (II Тим. IV, 14) Александръ мѣдникъ, причинившій много зла ап. Павлу въ дѣлѣ его апостольскаго служенія: «*Александръ мѣдникъ много сдѣлалъ мнѣ зла*, говоритъ о немъ св. ап. Павелъ, *да воздастъ ему Господь по дѣламъ его*»!

Алемеѳъ (покрывало)—собственное имя города и двухъ лицъ:

а) (I Пар. VI, 60) городъ въ колѣнѣ Веніаминовомъ, тотъ же самый, который въ кн. Нав. (XXI, 18) называется *Алмонъ;*

б) (I Пар. VII, 7) изъ сыновъ Бехера, колѣна Веніаминова;

в) (I Пар. VIII, 36) сынъ Іоадды.

Алемы (I Мак. V, 26)—одинъ изъ великихъ и укрѣпленныхъ городовъ Галаадитиды.

Алеппо или **Галебъ**. См. **Сирія**.

Алкимъ (сильный, храбрый) (I Мак. VII, 5, IX, 12)—недостойный Іудейскій первосвященникъ, во времена Маккавеевъ, оклеветавшій Іуду Маккавея предъ царемъ Дмитріемъ Сотеромъ, и чрезъ то причинившій много бѣдствій Іудеямъ. Умеръ въ тяжкихъ мученіяхъ въ то время, какъ въ виду тѣснаго сближенія съ Греками онъ приказалъ сломать въ Іерусалимскомъ храмѣ каменную преграду, отдѣлявшую внутренній притворъ *отъ двора языковъ*, именно, съ нимъ сдѣлался сильный ударъ, и онъ не могъ проговорить ни одного слова.

Аллемеѳъ (убѣжище) (1 Пар. VI, 60)—священническій городъ въ колѣнѣ Веніаминовомъ, вѣроятно тотъ же самый что и *Алмонъ*. Мѣстность, въ которой находился этотъ городъ, считается нынѣ тождественною съ *Алмидъ* или Алмудъ, на с. отъ Іерусалима.

Аллилуія (Откр. XIX, I) — Еврейское слово *Гиллелъ*, означающее «*хвалите Бога*». Это слово было общимъ восклицаніемъ радости и хвалы въ Еврейскомъ богослуженіи; оно начинаетъ и заключаетъ собою нѣкоторые изъ псалмовъ, какъ напр. CXII—CXVII. Св. Іоаннъ Богословъ въ торжественномъ небесномъ гимнѣ, воспѣтомъ отъ ангела сошедшаго съ неба, послѣ пророческаго изображенія праведнаго суда Божія надъ Вавилономъ, слышалъ «*какъ бы голосъ громовъ сильныхъ, говорящихъ: аллилуія! Ибо воцарился Господь Богъ Вседержитель*» (XIX, 6). Гимнъ, воспѣтый Господомъ, вмѣстѣ съ апостолами послѣ Тайной вечери (Мѳ. XXVI, 30), былъ, повидимому, также изъ числа хвалебныхъ псалмовъ. Эта пѣснь и доселѣ употребляется въ богослуженіи Христіанской церкви.

Аллкинъ См. II Ездр. V, 34. Въ I кн. Езд. (II, 57) стоитъ: *Амій*.

Аллонъ (дубъ) (I Пар. IV, 37) — изъ предковъ Зизы, начальникъ Симеонова колѣна при царѣ Езекіи.

Алмазъ (Исх. XXVIII, 18, Іезек. III, 9)—третій драгоцѣнный камень во второмъ ряду камней суднаго наперсника первосвященника, самый твердый и самый цѣнный изъ драгоцѣнныхъ камней, находимыхъ преимущественно въ Восточной Индіи и Бразиліи. Алмазъ состоитъ изъ чистаго угля, и когда его подвергаютъ сильному дѣйствію огня, онъ совершенно сгораетъ. Алмазъ вполнѣ прозрачный обыкновенно называютъ алмазомъ первой воды. Объ алмазѣ упоминается между драгоцѣнными камнями Тирскаго царя (Іезек. XXVIII, 13). У Іер. (XVII, 1) начертаніе грѣха Іуды алмазнымъ остріемъ выражаетъ глубину и неизгладимость онаго.

Алмодадъ, иначе **Елмодадъ**—имя двухъ лицъ: а) (I Пар. I, 20) сынъ Іоктана, втораго сына Еверова, родоначальникъ одного изъ племенъ, обитавшихъ въ Счастливой Аравіи;

б) (Лук. III, 28) одно изъ лицъ упоминаемыхъ въ родословіи Господа Іисуса.

Алмонъ (Нав. XXI, 18). См. **Аллемеѳъ**.

Алмонъ Дивлаѳаимъ (скрытое мѣсто) (Числ. XXXIII, 46—47)—одинъ изъ послѣднихъ становъ Израильтянъ въ пустынѣ, повидимому, тождественный съ *Бет-Дивлаѳаимомъ* у пр. Іереміи (XLVIII, 22).

Алнаѳанъ. См. II Езд. VIII, 43. Въ I Езд. (VIII, 16) читается: *Элнаѳамъ.*

Алое (Пѣс.-Пѣс. IV, 14)—хорошо извѣстное экзотическое растеніе, имѣющее широкіе и очень густые листья съ колючками на концахъ. Сокъ этого растенія дастъ медицинское врачебное средство, извѣстное подъ названіемъ—*алое*, которое, по свидѣтельству натуралистовъ, употреблялось и при умащеніи тѣлъ умершихъ. Никодимъ при погребеніи Господа Іисуса Христа принесъ составъ изъ смирны и алоя, литръ около ста (Іоан. XIX, 39); оно употреблялось и для благовонія въ домахъ. На мысѣ Доброй Надежды и островахъ Суматрѣ и Цейлонѣ находятся разные виды этого дерева. Алое имѣетъ очень острый и благовонный запахъ, и потому у всѣхъ восточныхъ народовъ употребляется какъ самый драгоцѣнный ѳиміамъ для куренія. Въ Свящ. Писаніи алое по своему благовонію поставляется вмѣстѣ съ смирною

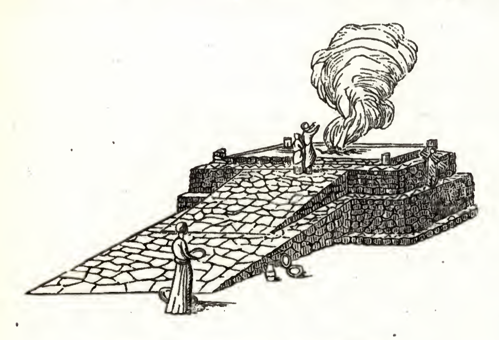


Алойное дерево (Socotrina).

и касіею; *всѣ одежды Твои, какъ смирна и алой и касія,* говоритъ псалмопѣвецъ (Пс. XLIѴ, 9). Алойное дерево на Востокѣ продается очень дорого.

Алтаней. См. II Ездр. IX, 33. Въ I Ездр. (X, 33) стоитъ: *Маѳнай.*

Алтарь (жертвенникъ) (Пс. L, 21, Быт. ѴIII, 20)—особаго рода строеніе, приспособленное исключительно къ принесенію жертвъ по Іудейскому закону. Хотя жертвы приносились и прежде потопа, но слово *жертвенникъ* встрѣчается въ первый разъ только по выходѣ



Алтарь, жертвенникъ всесожженія.

Ноя изъ ковчега. Жертвенники были различныхъ формъ и въ началѣ очень грубаго устройства, такъ какъ были, вѣроятно, ни что иное, какъ четвероугольныя глыбы камней, или земляная насыпь. (См. **Жертвенникъ**).

Алушъ (мѣсто дикихъ звѣрей) (Числ. XXXIII, 13, 14)—десятый станъ Евреевъ въ пустынѣ между Дофкою и Рефидимомъ. По свид. Евсевія, находился въ Идумеѣ, назывался *Габаленомъ*, близъ Патры, но это мнѣніе едвали достовѣрно; правильнѣе, кажется, нужно искать положеніе Алуша на с. з. отъ горы *Сербалъ* и въ нѣкоторомъ разстояніи отъ Чернаго моря.

Алфей (ученый вождь) (Мѳ. X, 3, Мр. III, 18, Лук. ѴI, 15, Дѣян. I, 13). Вообще думаютъ, что въ означенныхъ цитатахъ разумѣются два лица:

а) отецъ одного изъ апостоловъ, Іакова младшаго. (Мѳ. X, 3);

б) (Марк. II, 14) отецъ Матѳея или Левія евангелиста. По мнѣнію большинства, первый Алфей былъ тоже самое лице, что и Клеопа, который упоминается у ев. Іоанна (XIX, 25), и что онъ былъ мужемъ Маріи, сестры Матери Господа, и потому Іаковъ и Іуда, сыновья его, называются братьями Господа (Срав. Матѳ. XIII, 55 и XXѴII, 56, Мр. Ѵ, 3, Лук. XXIѴ, 10).

Альфа (Апок. I, 8, XXI, 6)—названіе (отъ Еврейскаго слова *альфъ*) (быкъ) первой буквы Греческаго алфавита, а названіе послѣдней того же алфавита есть *омега.* Обѣ эти буквы употребляются въ Свящ. Писаніи для означенія вѣчности и совершенства Божія. «*Я есмь алфа и омега, начало и конецъ, говоритъ Господь, который есть, и былъ, и грядетъ Вседержитель* (Откр. I, 8).

Амадаѳъ (Есф. III, 1) (имя персидское)—отецъ извѣстнаго при дворѣ Артаксерска, вельможи Амана, родомъ Вугеянинъ.

Амадъ (вѣчный народъ) (Нав. XIX, 26)—названіе города въ удѣлѣ колѣна Ассирова.

Амаликитяне (I Цар. XѴ, 6)—могущественный народъ, занимавшій страну между Палестиною и Египтомъ и называемый въ кн. Числъ (XXIѴ, 20) *первымъ изъ народовъ.* Они были сильно разбиты въ битвѣ съ сынами Израилевыми при Раѳадимѣ, и за свой грѣхъ, что противодѣйствовали благостоянію народа Божія, подверглись Его страшному суду. Впослѣдствіи они были поражены и разбиты Гедеономъ (Суд. ѴII, 12—25), Сауломъ (I Цар. XѴ), и Давидомъ (I Цар. Цар. XXX). Наконецъ надъ ними исполнилось слово Господне, и имя ихъ исчезло съ лица земли (I Цар. XXX, 17, I Парал. IѴ, 43).

Амаликъ (значеніе слова неизвѣстно) (Быт. XXXѴI, 12—16)—былъ сынъ Елифазовъ и правнукъ Исава, одинъ изъ старѣйшинъ Идумейскихъ. Имя матери его было Ѳимна, или Ѳамна, и хотя она и называется только наложницею, или второю женою Елифаза, но Амаликъ видимо занималъ равное положеніе съ прочими сыновьями своего отца. Нѣкоторые думаютъ, что онъ былъ родоначальникомъ Амаликитянъ, но объ этомъ народѣ упоминается, какъ о могущественномъ, еще за долго до рожденія Амалика (Быт. XIѴ, 7). У Арабовъ существуетъ преданіе, что онъ былъ сынъ Хама.

Амамъ (мать) (Нав. XѴ, 26)—городъ на ю. колѣна Іудова; положеніе неизвѣстно, значеніе наименованія неопредѣленно.

Амалъ (трудъ несущій) (I Пар. ѴII, 35)—сынъ Гелема, изъ колѣна Ассирова.

Амана (твердый) (Пѣс. Пѣс. IѴ, 8)—южная вершина одной изъ Ливанскихъ горъ, называемой такъ вѣроятно по имени рѣки означеннаго наименованія, вытекавшей изъ этой горы.

Аманъ (славный, знаменитый), названіе двухъ лицъ:

а) (Тов. XIV, 10)—неизвѣстное лице, родственникъ Товита;

б) первый князь при царскомъ дворцѣ, родомъ Вугеянинъ. Онъ, считая себя оскорбленнымъ неуваженіемъ Мардохея, испросилъ у царя указъ о томъ, чтобы всѣ Іудеи живущіе въ его царствѣ были истреблены. Есѳирь, получивши вѣсть объ этомъ жестокомъ умыслѣ, выбрала благопріятную минуту извѣстить объ ономъ царя, и умоляла о помилованіи своемъ и о помилованіи своего народа. Царь, конечно, не могъ отмѣнить указа, но повелѣлъ повѣсить Амана, а Мардохея возвысить назначеніемъ на его мѣсто, а также онъ отправилъ пословъ во всѣ области для увѣдомленія Іудеевъ, что они имѣютъ право собраться вмѣстѣ для самозащиты и погубить всѣхъ тѣхъ, которые нападутъ на нихъ. Воспользовавшись этою царскою милостію, Іудеи не только получили защиту, но и возможность убить отъ 70 до 80 тысячъ своихъ враговъ. Артаксерксъ царствовалъ 48 лѣтъ. Есть основаніе думать, что Есфирь и Мардохей оставались до самой его кончины, пользуясь его благоволеніемъ (Есф. IX, 31, X, 3). Въ честь спасенія Евреевъ у нихъ до настоящаго времени существуетъ праздникъ *Пуримъ*, или жребіевъ, въ 14-й или 15-й день мѣс. Адара (февраля). (См. **Адаръ**).

Амаса (бремя, тяжесть) (II Пар. XXVIII, 12)—сынъ Халдая, изъ начальниковъ сыновъ Ефремовыхъ, во дни Ахаза.

Амарія (Богомъ обѣщанный) — имя различныхъ священниковъ, левитовъ и другихъ лицъ, упоминаемыхъ въ Свящ. Писаніи, какъ то:

а) (I Пар. VI, 7) сынъ Меремоѳа, потомокъ Елеазара;

б) (I Пар. XXIII, 19) изъ сыновъ Хеврона, сына Кааѳа;

в) (II Пар. XIX, 11) первосвященникъ, во дни Іосафата, ц. Іудейскаго;

г) (II Пар. XXXI, 15) изъ левитовъ, во дни царя Езекіи;

д) (I Ездр. X, 42) сынъ Ванея, изъ Израильтянъ;

е) (Неем. XI, 4) потомокъ Фареса, изъ колѣна Іудина;

ж) (Неем. X, 3) священникъ при Нееміи;

з) (Неем. XII, 2, 13) изъ священниковъ, возвратившихся съ Зоровавелемъ изъ плѣна Вавилонскаго;

и) (Соф. I, 1) прапрадѣдъ пр. Софоніи.

Амасай (несущій тяжесть) — имя четырехъ лицъ:

а) (I Пар. VI, 25) левитъ и одинъ изъ сыновей Елканы, изъ начальниковъ надъ пѣвцами, во времена Давида. Онъ былъ вождемъ добровольной партіи, которая пришла къ Давиду въ то время, какъ онъ бѣжалъ отъ Саула. Давидъ съ радостію воспользовался ихъ помощію и далъ имъ въ своемъ войскѣ различныя должности;

б) (I Пар. XII, 18) одинъ изъ храбрыхъ мужей колѣна Іудова, перешедшихъ къ Давиду въ Секелагѣ;

в) (I Пар. XV, 24) одинъ изъ священниковъ, во времена Давида;

г) (II Пар. XXIX, 12) отецъ Махаѳа, изъ левитовъ, при ц. Езекіи.

Амасія (котораго укрѣпляетъ Іегова)—названіе пяти лицъ:

а) (IV Цар. XIV, 1—20) царь Іудейскій, сынъ и преемникъ Іоаса. Онъ началъ царствовать на 25 году своего возраста. Его личность замѣчательно описана въ слѣдующихъ словахъ: «*и дѣлалъ онъ угодное въ очахъ Господнихъ, однако не отъ полнаго сердца*» (II Пар. XXV, 2). Въ началѣ своего царствованія онъ показывалъ наружное благоговѣніе къ закону Господню, но власть и честолюбіе извратили его сердце,—онъ впалъ въ сѣти лукаваго, и погибъ отъ руки насилія. Амасія рѣшился объявить войну Идумеянамъ, возмутившимся противъ царства Іудейскаго за нѣсколько лѣтъ до сего; и съ этою цѣлію онъ собралъ войско въ 300 тыс. изъ своихъ подданныхъ, и изъ 100 тыс. наемныхъ солдатъ Израильскихъ, за службу которымъ онъ заплатилъ 100 талантовъ серебра. Прежде чѣмъ онъ началъ свой походъ, ему было приказано распустить наемныхъ воиновъ, подъ угрозою что если онъ не сдѣлаетъ сего, то несомнѣнно падетъ отъ руки своихъ враговъ. Послѣ нѣкотораго колебанія, онъ согласился на исполненіе Божественнаго приказанія. Амасія встрѣтилъ Идумеянъ на мѣстѣ, называемомъ *соляною долиною*, и выигралъ побѣду,—при чемъ взялъ въ плѣнъ 10 тыс. человѣкъ и столько же оставилъ на полѣ битвы мертвыми. Возгордившись симъ успѣхомъ и забывъ о Богѣ воинствъ, даровавшемъ ему побѣду, онъ взялъ идоловъ, которымъ покланялся побѣжденный врагъ, и поставилъ имъ жертвенникъ какъ бы своимъ собственнымъ богамъ. Господь послалъ къ нему вѣстника обличить его въ тяжкомъ грѣхѣ (II Пар. XXV, 15). Но царь уже сильно ожесточилъ сердце свое; онъ сталъ оспаривать власть посланника Божія, и даже угрожалъ ему смертію. Тотъ увѣдомилъ его о гибели, которую онъ навлечетъ на себя своимъ идолопоклонствомъ и невѣріемъ. Такимъ обра-

зомъ, оставленный слѣдовать своимъ собственнымъ беззаконнымъ стремленіямъ, Амасія искалъ случая начать войну съ царемъ Израильскимъ. Отвѣтъ царя на вызовъ былъ переданъ въ видѣ притчи, и выражалъ собою крайнее презрѣніе и содержалъ строгое обличеніе царя Іудейскаго въ его гордости и тщеславіи. Притча эта передается (во II книгѣ Паралип.) въ слѣд. словахъ: *«тернъ, который на Ливанѣ, послалъ къ кедру, который на Ливанѣ же, сказать: отдай дочь свою въ жену сыну моему. Но прошли звѣри дикіе, которые на Ливанѣ, и стоптали этотъ тернъ. Ты говоришь: вотъ я побилъ Идумеянъ,—и вознеслось сердце твое до тщеславія. Сиди лучше у себя дома. Къ чему тебѣ затѣвать опасное дѣло? Падешь ты и Іудея съ тобою»* (XXV, 18, 19). Амасія не оставилъ своего намѣренія, и встрѣтилъ войско Израильское въ Веѳсамисѣ Іудейскомъ. Іудейскіе историки передаютъ, что войско Іудейское было внезапно объято страхомъ и бѣжало предъ Израилемъ прежде чѣмъ началась битва. Однако Амасія былъ доставленъ плѣнникомъ къ царю Израильскому, который привелъ его въ Іерусалимъ, и *разрушилъ стѣну Іерусалимскую отъ воротъ Ефремовыхъ до воротъ угольныхъ на 400 локтей* (23). Чрезъ это отверстіе прошелъ въ городъ, ограбилъ храмъ Божій, взялъ все золото и серебро, и всѣ находившіеся въ немъ сосуды, похитилъ царскія сокровища и заложниковъ, и возвратился съ торжествомъ въ Самарію, оставивши царя на свободѣ поразмыслить о своемъ безуміи, что онъ не повиновался повелѣнію Божественному (IV Цар. XIV). Спустя 15 лѣтъ послѣ этого тяжкаго пораженія, Амасія бѣжалъ изъ Іерусалима въ Лахисъ, для того чтобы спастись отъ заговора. *«И послали за нимъ въ Лахисъ, и умертвили его тамъ, и привезли его на коняхъ въ Іерусалимъ, и похоронили его съ отцами его въ городѣ Іудиномъ»* (II Пар. XXV, 27, 28), замѣчаетъ свящ. историкъ.

б) **Амасія**—(Амосъ VII, 10)—одинъ изъ жрецовъ золотаго тельца въ Веѳилѣ, который возбудилъ гнѣвъ Іеровоама противъ Амоса, такъ какъ тотъ предсказалъ разрушеніе одной изъ высотъ, посвященныхъ идоламъ, и паденіе дома Іеровоамова;

в) (I Пар. IV, 34) отецъ Іосіи, одного изъ князей колѣна Симеонова;

г) (I Пар. VI, 45) предокъ пѣвца Еѳама;

д) (II Пар. XVII, 16) одинъ изъ начальниковъ тысящъ Іудиныхъ во дни Іосафата, подъ начальствомъ котораго состояло 200,000 отличныхъ воиновъ.

Амашсай (храбрый воинъ, воинъ добычи) (Неем. XI, 13)—сынъ Азаріила, и одно изъ лицъ назначенныхъ по жребію жить въ Іерусалимѣ, послѣ плѣна.

Амаѳія (истинный)—имя двухъ лицъ:

а) (IV Цар. XIV, 25. Іоны I, 1) отецъ пророка Іоны;

б) См. II Езд. IX, 29. Въ I Ездр. (X, 28) стоитъ: *Аѳлай.*

Амаѳитская земля (I Мак. XII, 25)—область въ Сиріи, съ главнымъ городомъ *Емаѳомъ*, при р. Оронтѣ, при сѣверной подошвѣ г. Ливана, доселѣ извѣстнымъ подъ означеннымъ именемъ.

Амврій (рабъ или ученикъ Іеговы) (III Цар. XVI, 16)—военачальникъ въ Израильскомъ войскѣ. Онъ осаждалъ Филистимскій городъ Гаваѳонъ въ то время, какъ получилъ извѣстіе, что Замврій, другой военачальникъ въ войскѣ, убилъ царя Израильскаго, Илу, и воцарился вмѣсто него. Войско единогласно провозгласило Амврія царемъ, и, оставивъ осаду Гаваѳона, во главѣ съ избраннымъ царемъ, двинулось осаждать г. Фирцу, въ которомъ пребывалъ Замврій, и взяло оный. Замврій, увидавъ, что городъ взятъ, вошелъ во внутреннюю комнату царскаго дворца, зажегъ за собою дворецъ и погибъ въ пламени. Израильтяне раздѣлились такимъ образомъ на двѣ партіи; но послѣ кратковременной борьбы партія Амврія восторжествовала, и онъ занялъ царскій престолъ, который послѣ того, во время своего 12-ти лѣтняго царствованія, осквернилъ различными беззаконіями и нечестіемъ. «*И дѣлалъ Амврій неугодное предъ очами Господа*, замѣчаетъ о немъ священный писатель, *и поступалъ хуже всѣхъ бывшихъ предъ нимъ* (25)» Онъ построилъ Самарію, городъ, сдѣлавшійся впослѣдствіи столицею десяти колѣнъ.

Амельсаръ (смотритель надъ напитками) (Дан. I, II, 16)—надзиратель, наблюдавшій за пищею съ царскаго стола для пророка Даніила и трехъ отроковъ—Ананіи, Азаріи и Мисаила; былъ приставленъ къ нимъ для наблюденія начальникомъ евнуховъ царя Навуходоносора.

Амесса, Амессай (I Пар. II, 17. II Цар. XVII, 25) (бремя, тяжесть)—сынъ Іеѳера, который повсюду называется *Іеѳеромъ изъ Изрееля.* Авессаломъ поставилъ его во главѣ войскъ во время возмущенія противъ своего отца Давида, но онъ былъ разбитъ своимъ двоюроднымъ братомъ, Іоавомъ. Впослѣдствіи Давидъ,

узнавши о родствѣ между ними, не только простилъ Амессу, но даже сдѣлалъ его начальникомъ своего войска на мѣсто Іоава. По возмущеніи Самея, Давидъ приказалъ Амессѣ собрать народъ въ продолженіе 3-хъ дней и идти съ нимъ для подавленія мятежа; но вслѣдствіе его замедленія, царь отправилъ Авессу съ такимъ войскомъ, которое можно было собрать въ означенное время. и вмѣстѣ съ Іоавомъ они преслѣдовали Самея. Въ назначенномъ мѣстѣ при Гаваонѣ, Амеса присоединился къ нимъ. Завистливый и оскорбленный Іоавъ, приблизился къ Амессѣ какъ будто для привѣтствія, взялъ его за бороду, какъ бы для поцѣлуя, и въ то же время нанесъ ему смертельную рану. Амесса лежалъ нѣкоторое время при дорогѣ, плавая въ крови, пока не нашли его, и не покрыли одеждою. Убійство Амессы возвратило Іоаву его прежнюю высокую должность, и Давидъ, повидимому, въ это время не сдѣлалъ никакой попытки, чтобъ отмстить за его смерь Но когда онъ умиралъ, то приказалъ Соломону наказать Іоава за то, что тотъ пролилъ кровь Амессы и другихъ.

Аметистъ (Исх. XXXIX, 12)—одинъ изъ драгоцѣнныхъ камней въ наперсникѣ первосвященника, именно третій, въ третьемъ ряду; онъ бываетъ различныхъ цвѣтовъ, но преимущественно пурпуроваго. Это слово встрѣчается въ Новомъ Завѣтѣ только однажды, именно въ Откров. XXI, 20, гдѣ говорится, что двѣнадцатое основаніе новаго Іерусалима было *аметистъ*. Названіе камня, какъ полагаютъ, происходитъ отъ слова, означающаго *вино*. Древніе Греки считали его амулетомъ, предохраняющимъ отъ опьяненія.

Аминадавъ. См. Авинадавъ.

Аминь (истинно, да будетъ) (Второзак. XXVII, 15). Это слово, хотя и при различномъ употребленіи, существенно имѣетъ одно и тоже значеніе. Оно служитъ подтвержденіемъ отвѣта и употребляется для означенія согласія или совершенной уступки. Оно иногда переводится словомъ: *истинно*, и часто употреблялось Господомъ, когда Онъ изрекалъ какую либо важную и тождественную истину. Повтореніе этого слова: *истинно, истинно, говорю вамъ*, усиливаетъ подтвержденіе. Между первенствующими христіанами было обычнымъ дѣломъ для всѣхъ присутствующихъ при Богослуженіи произносить: *аминь!* въ концѣ каждой молитвы, или при принесеніи благодаренія (I Кор. XIV, 16). Іудейскіе писатели говорятъ: *нѣтъ ничего выше въ очахъ Божіихъ, какъ слово аминь, которымъ Израильтянинъ подтверждаетъ свою рѣчь*. Обѣтованія Божіи суть *аминь*, потому что онѣ сдѣлались вѣрными и несомнѣнными во Христѣ (II Кор. I, 20). Слово *аминь* служитъ однимъ изъ наименованій нашего Господа (Откр. III, 14), такъ какъ Онъ есть вѣрный и истинный Свидѣтель. Слова *аминь и аминь* служатъ краснорѣчивымъ и возвышеннымъ заключеніемъ одной изъ торжественныхъ пѣсней Давидовыхъ (Пс. XL, 14).

Амій (I Езд. II, 57)—глава одного изъ семействъ возвратившихся изъ Вавилона.

Амма (основаніе чего либо) (II Цар. II, 24)—холмъ въ сѣверной части колѣна Веніаминова, по дорогѣ къ пустынѣ Гаваонской, до котораго Іоавъ и Авесса преслѣдовали Авенира, послѣ кровавой битвы между 12-ю со стороны Авенира и 12-ю со стороны Іоава воинами.

Аммадъ (I Цар. XXX, 28)—городъ неизвѣстный изъ другихъ мѣстъ Свящ. Писанія.

Амми (народъ мой) (Осіи II, 1)—въ приведенной цитатѣ пророкъ обращаетъ свою рѣчь къ сынамъ Израиля: *говорите братьямъ вашимъ: Амми* (народъ мой), *и сестрамъ вашимъ: Рухама* (помилованная), т. е. Я снова назову народъ непомилованный народомъ Моимъ, т. е. помилованнымъ.

Аммидеи. См. II Езд V, 20.

Аммизавадъ (рабъ Бога щедродателя) (I Пар. XXVII, 6)—изъ сыновъ Ванея, одного изъ главныхъ военачальниковъ Давида.

Аммишаддай (народъ Всемогущаго) (Числ. I, 12, II, 25)—отецъ Ахіезера, начальника сыновъ Дана, изъ главныхъ мужей, присутствовавшихъ съ Моисеемъ при Синаѣ для исчисленія народа.

Амміилъ, Амміэлъ (по Гезенію, другъ и слуга Божій)—имя слѣдующихъ лицъ: а) (Числ. XIII, 12) одинъ изъ 12-ти соглядатаевъ, посланныхъ Моисеемъ по повелѣнію Божію для осмотра земли Хананской. Онъ былъ изъ колѣна Данова;

б) (II Цар. IX, 4) отецъ Махира, въ домѣ котораго жилъ Мемфивосѳей, внукъ Саула, и который снабжалъ пищею и домашнею утварью Давида и людей, бывшихъ съ нимъ въ Маханаимѣ;

н) (I Пар. XXVI, 5) одинъ изъ левитовъ, назначенныхъ Давидомъ въ число привратниковъ при храмѣ;

г) (I Пар. III, 5) отецъ Вирсавіи, жены Давида, матери Соломона. Въ III кн. Царствъ (XI, 3) онъ называется: *Еліамъ*.

Амміудъ (по Гезенію, *одинъ изъ колѣна Іудова*)—имя различныхъ лицъ, упоминаемыхъ въ Свящ. Писаніи, какъ то: а) (Числ. I, 10, II, 18) отецъ Елитама, начальника сыновъ колѣна Ефремова, при производствѣ счисленія народа Израильскаго въ пустынѣ Синайской;

б) (Числ. XXXIV, 28) отецъ Педама, изъ сыновъ Нефѳалимовыхъ, присутствовавшаго вмѣстѣ съ другими мужами при раздѣлѣ земли Ханаанской;

в) (I Пар. IX, 4) отецъ Уѳая, упоминаемый въ родословіи колѣна Іудина;

г) (Числ. XXXIV, 20) отецъ Самуила, изъ сыновъ Симеоновыхъ, присутствовавшихъ при раздѣлѣ земли Ханаанской.

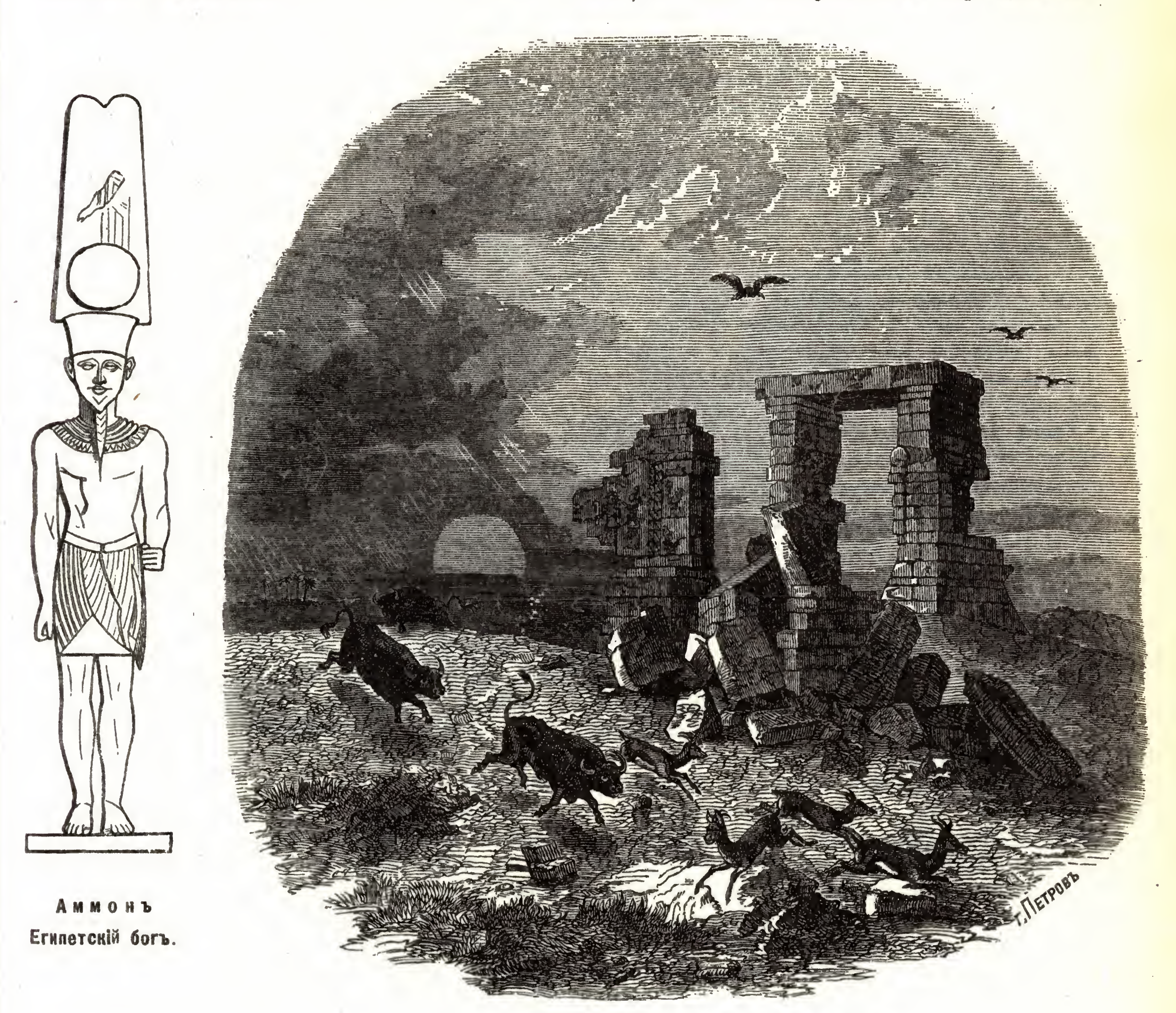
Аммонитяне, или сыны Аммона (Быт. XIX, 38)—были потомками *Бен-Амми*, сына Лотова, по кровосмѣшеніи его съ своею младшею дочерью. Онъ родился вблизи Сура, но потомство его распространилось къ с. и занимало гористыя страны Галаада, между потоками Арнономъ и Явокомъ. Первоначально владѣнія ихъ граничили къ с. потокомъ Явокъ, къ з. Іорданомъ, къ ю. Арнономъ, и вдавались съ восточной стороны въ Аравію. Аморитяне, при своемъ царѣ Сигонѣ, изгнали Аммонитянъ изъ плодороднѣйшей части ихъ владѣній, лежавшей между двумя рѣками; но Моисей взялъ эту землю у Аморитянъ и раздѣлилъ оную между колѣнами Рувимовымъ и Гадовымъ. Вслѣдствіе того западною границею Аммонитянъ слѣлался одинъ изъ потоковъ р. Явокъ, при которомъ стоялъ ихъ главный городъ *Рабба* или *Рабба-Аммонъ.* Горы Галаадскія составляли восточную границу земли Аммонитской, а страна Моавитская—южную. Сыны Аммоновы предавались глубокому идолопоклонству (Суд. X, 6). Главнымъ идоломъ ихъ былъ Молохъ, какъ полагаютъ, одно и тоже божество что и Ваалъ. Исторія ихъ наполнена многими проявленіями гнѣва Божія, который они многократно навлекали на себя своимъ нечестіемъ, хотя и были пощажены, по нарочитому повелѣнію Божію, когда Израиль обошелъ страну ихъ, во время своего похода изъ Египта (II Пар. XX, 10, Втор. II, 19). Спустя 300 лѣтъ послѣ сего царь Аммонитскій объявилъ войну Израильтянамъ подъ тѣмъ предлогомъ, что они занимали страну его (Суд. XI, 13). Послѣ кровавой битвы Аммонитяне были разбиты съ большою потерею. Въ началѣ царствованія Саула (I Цар. XI, 1), Аммонитяне подъ начальствомъ Гааса, своего царя, осадили городъ Іависъ-Галаадскій, и согласны были заключить союзъ съ жителями онаго только при такомъ условіи, чтобы у каждаго изъ жителей былъ выколотъ правый глазъ. Израильтяне потребовали семь дней срока для отвѣта и къ концу его собрали значительное войско изъ 33 тысячъ для сраженія съ Аммонитянами, и такъ побили ихъ на голову, что *не осталось изъ нихъ двоихъ вмѣстѣ* (I Цар. XI, 11). Черезъ 50 или 60 лѣтъ послѣ того умеръ одинъ изъ царей Аммонитскихъ, и Давидъ, повидимому обязанный нѣкогда ему, отправилъ къ его сыну и преемнику пословъ, съ изъявленіемъ своего соболѣзнованія. Это дружеское расположеніе, къ сожалѣнію, было встрѣчено царемъ Аммонитскимъ враждебно; съ посланниками Давида было поступлено грубо и оскорбительно. Ожидая, что Давидъ не преминетъ отмстить за оскорбленіе, они постарались запастись наемнымъ войскомъ изъ Сирійцевъ. Давидъ, услыхавъ объ ихъ враждебныхъ замыслахъ, послалъ на встрѣчу имъ Іоава съ отборнымъ войскомъ Израильскимъ. Исходъ битвы былъ гибеленъ для Аммонитянъ: они и ихъ союзники были разбиты и бѣжали; Равва, столица, и прочіе города ихъ были разрушены Израильтянами; «вѣнецъ царя ихъ Давидъ взялъ и возложилъ на себя, народъ же бывшій во взятыхъ городахъ вывели, клали подъ пилы, подъ желѣзныя молотилки, подъ желѣзные топоры и бросали въ обжигательныя печи» (II Цар. XII, 29, 31). Такъ поступилъ Давидъ, по словамъ свящ. историка, со всѣми городами Аммонитскими (II Цар. XII, 29—31). Въ состояніи рабства они оставались до царствованія Іосафата. Въ союзѣ съ Моавитянами и другими народами они объявили войну Іудеѣ, но были поражены чудеснымъ образомъ (II Пар. XX). Послѣ этого Іоѳамъ вступилъ съ ними въ войну, побѣдилъ ихъ и сдѣлалъ своими данниками на нѣсколько лѣтъ. Самый грозный судъ Божій былъ произнесенъ надъ ними и ихъ столицею за то именно, что они захватили и заняли часть земли Израильской (Іерем. XLIX, 1—6), и за то что они надменно торжествовали и глумились надъ Израильтянами во дни ихъ плѣна (Іезек. XXV, 2—7). Всѣ сіи грозныя предсказанія исполнились надъ ними во всей точности и силѣ, какъ несомнѣнно то подтверждаютъ и свѣтскіе историки. Они, какъ народъ, скоро исчезли съ лица земли, и Оригенъ, писатель III вѣка, говоритъ, что въ его время они были извѣстны только подъ общимъ наименованіемъ Арабовъ. На томъ мѣстѣ, гдѣ находился ихъ главный городъ, разбросано въ настоящее время бѣдное селеніе *Емманъ*, въ двѣнадцати миляхъ

къ ю.-з. отъ новаго города *Исалтъ*. Главный городъ ихъ въ настоящее время есть въ собственномъ смыслѣ *стойло верблюдовъ* (Іезек. XXV, 5) и *мѣсто для лежанія стадъ;* вся страна ихъ, прежде столь многолюдная и цвѣтущая, теперь обращена въ обширную пустыню, изрѣдка усѣянную только стадами Бедуиновъ.

Аммонъ (сынъ рода моего) (Быт. XIX, 29)—сынъ Лота отъ младшей дочери его, родоначальникъ Аммонитянъ.

Аммонъ (который въ *Но* т. е. въ *Ѳивахъ*) (Іер. XLVI)—названіе одного Египетскаго божества, упоминаемаго пророками: Іеремією (XLVI, 25), Іезекіилемъ (XXX, 15) и Наумомъ (III, 8), главнымъ образомъ по отношенію къ городу *Но*, или *Но-Аммонъ* (Еврейское названіе города Ѳивъ, или у Грековъ и Римлянъ *Аммонъ*). Божество извѣстное подъ названіемъ *Аммонъ* было главнымъ божествомъ Діосполиса или Ѳивъ, и почиталось точно также какъ у Грековъ Зевсъ или Юпитеръ. Въ пустыняхъ Ливіи въ оазисѣ Сива находился знаменитый въ свое время храмъ и оракулъ Аммона, который посѣтилъ нѣкогда Александръ Македонскій.

Аммонъ (строитель, художникъ) (IV Цар. XXI, 18—26)—четырнадцатый царь Іудейскій, сынъ и наслѣдникъ Манассіи. Онъ во многомъ походилъ на своего отца, служилъ и покланялся идоламъ, *«и оставилъ Господа Бога отцевъ своихъ, не ходилъ путемъ Господнимъ»* (ст. 22), замѣчаетъ свящ. историкъ,—не подражалъ онъ только покаянію и исправле-



Аммонъ Египетскій богъ.

Развалины храма Аммона въ оазисѣ Сива.

нію своего отца. Царствованіе его продолжалось два года. Слуги его составили противъ него заговоръ и умертвили его во дворцѣ. «*Но народъ земли*, какъ замѣчаетъ свящ. писатель, *перебилъ всѣхъ бывшихъ въ заговорѣ противъ Аммона и воцарилъ Іосію сына его*». Аммонъ былъ похороненъ съ сыномъ своимъ въ саду Уззы.

Амнонъ (постоянный, вѣрный) - имя двухъ лицъ:

а) (I Пар. III, 1) первороженный сынъ Давида, родившійся въ Хевронѣ отъ Ахинѳамы израильтянки. Онъ совершилъ тяжкій грѣхъ, обезчестивъ сестру свою (по отцу), Ѳамарь (II Цар. XIII). Давидъ очень разгнѣвался на сына за прелюбодѣяніе, хотя и не наказалъ его, но братъ Амнона, Авессаломъ, рѣшился отмстить ему за безчестіе. Скрывая свой замыселъ въ теченіе двухъ лѣтъ, онъ наконецъ выполнилъ оный въ своемъ дворцѣ, во время домашняго праздника (стрижки овецъ), на который вмѣстѣ съ прочими членами царскаго семейства былъ приглашенъ и Амнонъ;

б) (I Пар. IѴ, 20) старшій сынъ Симона изъ рода Іуды.

Амокъ (глубокій) (Неем. XII, 7, 20) — имя одного изъ священниковъ, возвратившихся съ Зоровавелемъ изъ плѣна Вавилонскаго.

Амонъ—имя двухъ лицъ, упоминаемыхъ въ Свящ. Писаніи:

а) (III Цар. XXII, 26) градоначальникъ Самарійскій, во дни Ахава и Іосафата;

б) (Неем. ѴII, 59) изъ сыновъ рабовъ Соломоновыхъ, возвратившихся изъ плѣна съ Зоровавелемъ.

Амореи (горные жители, или горцы) (Быт. X, 16, Числ. XIII, 30) — племя, происходившее отъ Ханаана и самое страшное изъ всѣхъ племенъ, съ которыми когда либо имѣли дѣло Израильтяне. Они были гигантскаго роста и очень воинственны (Амос. II, 9); населяли они одну изъ плодороднѣйшихъ странъ на землѣ, омываемую съ трехъ сторонъ рѣками: Арнономъ, Явокомъ и Іорданомъ. Израильтяне просили дозволенія пройти чрезъ землю ихъ, обѣщаясь при этомъ не дѣлать никакого вреда и даже не черпать воды изъ ихъ колодцевъ, но въ этой просьбѣ имъ было отказано. Амореяне собрались и пытались остановить ихъ шествіе, но были разбиты на голову; ихъ страна была взята и раздѣлена между колѣнами Рувимовымъ и Гадовымъ. Часть того же народа первоначально обитала между западными крутизнами и смоляными ямами береговъ Мертваго моря (Быт. XIѴ, 7). *Амореянинъ* употребляется иногда въ грубомъ смыслѣ и почти равносильно названію: *Хананеянинъ*.

Амоса пр. книга состоитъ изъ 9-ти главъ, исполнена глубокаго значенія и назидательности. Отличительною чертою оной служитъ обиліе сравненій, аллегорій, взятыхъ изъ земледѣльческой и сельской жизни. Амосъ предсказываетъ грозный судъ Божій на сосѣднія съ Іудеею земли и на самый Израиль, предостерегаетъ, увѣщеваетъ его, грозитъ ему и трогательно убѣждаетъ покаяться. Поэтическій стиль этого древняго Еврейскаго боговдохновеннаго поэта-пророка полонъ жизненности и живаго воображенія. Его образы сколько естественны, столько же и разительны. Въ одномъ мѣстѣ, напр. предсказывая грядущія бѣдствія, онъ говоритъ такъ: «*тоже, какъ если бы кто убѣжалъ отъ льва и попался бы ему навстрѣчу медвѣдь, или еслибы пришелъ домой и оперся рукою о стѣну, и змѣя ужалила бы его*» (Амос. Ѵ, 19); въ другомъ—описывая избавленіе отъ этихъ бѣдствій, онъ восклицаетъ: «*вотъ наступятъ дни, говоритъ Господь, когда пахарь застанетъ жнеца, а топчущій виноградъ сѣятеля; и горы источатъ будутъ виноградный сокъ, и всѣ холмы потекутъ*» (Ам. IX, 13). Особенною живостію изложенія и красотою образовъ отличаются главы книги пр. Амоса Ѵ, ѴII, IX. На пророчества Амоса дважды указывается и въ Новомъ Завѣтѣ, именно: первомученикомъ св. архидіакономъ Стефаномъ (Дѣян. ѴII, 43) и апостоломъ Іаковомъ (Дѣян. XѴ, 16—17).

Амосъ (тяжесть) а) (Амос. I, 1) — одинъ изъ меньшихъ пророковъ, жившихъ въ царствованіе Озіи, царя Іудейскаго, почти за 800 лѣтъ до Р. X. и современникъ Осіи. Онъ былъ сынъ одного изъ пастуховъ г. Ѳекои, принадлежащаго къ колѣну Іудову и лежавшаго на разстояніи 10 или 15 миль къ ю отъ Іерусалима, на границахъ великой Аравійской пустыни (Пар. XX, 20). Здѣсь онъ пасъ стада и питался собираніемъ плодовъ сикоморы (Амос. ѴII, 14), что, повидимому, указываетъ на его сравнительно бѣдное состояніе, такъ какъ означенный плодъ служилъ пищею преимущественно бѣдныхъ; въ этомъ-то состояніи онъ и былъ призванъ Господомъ къ пророческому служенію. Время и обстоятельства его рожденія и смерти неизвѣстны;

б) (Исаіи I, 1, II, 1) отецъ пророка Исаіи. Думаютъ, что одна изъ дочерей его была женою Манасіи.

Амплій (большой, широкій) (Рим. XѴI, 8)— одинъ изъ 70-ти апостоловъ. По преданію,

онъ былъ епископомъ въ Діосполѣ, въ Виѳиніи, при Черномъ морѣ. Память его совершается 31 октября и 4 января.

Амрамъ (Исх. VI, 18) (народъ Вышняго)—сынъ Каафа и внукъ Левія; онъ женился на Іохаведѣ, своей теткѣ, отъ которой имѣлъ сыновей: Аарона и Моисея и дочь Маріамъ (Числ. XXVI, 59). Подобные браки были впослѣдствіи времени воспрещены закономъ (Лев. XVIII, 12). Онъ умеръ 137 лѣтъ отъ роду (Исх. VI, 20). Его вѣра засвидѣтельствована св. ап. Павломъ (Евр. XI, 23). Отъ него произошелъ родъ Амрама.

Амрафель (стражъ безсмертныхъ) (Быт. XIV, 1)—царь Сеннаарскій, и и Вавилонскій, который, соединившись съ тремя другими царями, пошелъ войною противъ Содома и другихъ городовъ, лежавшихъ въ долинѣ Сиддимъ, гдѣ нынѣ Мертвое море. Они грабили эти города и брали въ плѣнъ ихъ жителей. Послѣ одного набѣга въ числѣ плѣнныхъ они захватили и Лота, племянника Авраамова (Быт. XIV, 12).

Амфиполь (Дѣян. XVII, 1)—городъ Европейской Турціи, въ Македоніи, близъ устья рѣки *Стримонъ*, основанный Кимономъ, извѣстнымъ Аѳинскимъ полководцемъ, за 500 лѣтъ до Р. X. и бывшій нѣкогда столицею восточной Македоніи. Развалины города въ настоящее время доселѣ еще свидѣтельствуютъ о томъ, какъ сильно онъ былъ укрѣпленъ въ свое время. Св. апостолъ Павелъ посѣтилъ этотъ городъ вмѣстѣ съ Силою, во время втораго своего апостольскаго путешествія. Въ настоящее время это незначительное мѣстечко, называемое Турками *Джени-кени*, или *Новый городъ*.

Амцій (сильный)—имя двухъ лицъ:

а) (I Пар. VI, 46) левитъ, изъ предковъ пѣвца Еѳана;

б) (Неем. XII, 12) предокъ свящ. Адаіи, жившій въ Іерусалимѣ послѣ плѣна.

Ана (услышаніе)—имя трехъ лицъ:

а) (Быт. XXXVI, 20, 29) изъ сыновъ Сеира, князь Идумейскій;

б) (Быт. XXXVI, 24, 25) сынъ Цивеона Евеянина. «Это тотъ Ана, который нашелъ теплыя воды въ пустынѣ, когда пасъословъ Цивеона, отца своего» (24).

в) (III, Цар. X, 13) мать Асы, царя Іудейскаго, дочь Авессалома. Въ другихъ мѣстахъ читается: *Мааха*.

Анака (стенаніе) (Лев. XI, 20)—животное пресмыкающееся, по закону Моисееву, изъ породы нечистыхъ. Вѣроятно, подъ симъ названіемъ разумѣется *ящерица Гекко*, водящаяся въ обиліи въ странахъ, омываемыхъ Средиземнымъ моремъ, особенно въ Египтѣ, и кваканье которой походитъ на кваканье боль-



Анака, или ящерица Гекко

шой лягушки. Въ Каирѣ думаютъ, что она отравляетъ пищу, если проползетъ надъ нею, и въ этомъ, конечно, есть своя доля правды. Изъ ногъ этого пресмыкающагося вытекаетъ иногда вредная, острая жидкость, которая производитъ воспаленіе въ человѣческой кожѣ, если только коснется тѣла; слѣдовательно, пища, въ которую попадетъ означенная жидкость, дѣлается негодною къ употребленію и вредною для здоровья.

Анамеилъ. См. **Хананеэлъ.**

Анамелехъ (IV Цар. XVII, 31) — одно изъ языческихъ идольскихъ изображеній Сепарваима, имѣвшее видъ солнца. Это божество, какъ кажется, было подобнымъ идолу Молоху и въ честь его жители Сепарваима сжигали дѣтей, принося ихъ въ жертву. Въ Свящ. Писаніи имя Анамелехъ встрѣчается только однажды.

Анамимъ упоминается только въ книгѣ Бытія (X, 13) и I Парал. (I, 11) — потомокъ Мицраима, отъ котораго, по Бохарту, произошелъ кочующій народъ Гаммань, кочевавшій около храма Юпитера Аммонскаго въ пустынѣ Ливійской.

Анани (Богъ-покровъ) (I Пар. III, 24)—одинъ изъ семи сыновъ Еліоэная, потомокъ Іехоніи.

Ананіилъ (милость Божія) (Тов. I, 1)—изъ колѣна Нефѳалимова, дѣдъ Товита.

Ананій (благій, милостивый) (II Пар. XVI, 7, III Цар. XVI 1—7)—прозорливецъ, въ царствованіе Асы, царя Іудейскаго, за обличенія заключенный имъ въ темницу.

Ананія—одинъ изъ трехъ товарищей пророка Даніила, воспитывавшихся вмѣстѣ съ нимъ при дворѣ Навуходоносора (Дан. I, 6, 7). Здѣсь ему было дано Халдейское имя: *Седрахъ*.

Ананія (благодать Іеговы)—имя лицъ, упоминаемыхъ въ кн. Дѣяній Апостольскихъ и другихъ: а) (Дѣян. V, 1—10)—одинъ изъ обратившихся въ христіанство, вслѣдствіе проповѣди апостольской. Когда послѣдователи Христовы, владѣвшіе землями, продавали ихъ и приносили цѣну проданнаго къ апостоламъ, Ананія съ женою своею Сапфирою, продавъ имѣніе, утаили изъ цѣны, а нѣкоторую часть принесли и положили къ ногамъ апостоловъ. Обличенный св. ап. Петромъ въ своемъ тяжкомъ грѣхѣ, во лжи Святому Духу, Ананія палъ бездыханнымъ. Жена его, Сапфира, участвовавшая въ обманѣ своего мужа, не зная о гибельной его кончинѣ, такъ какъ юноши вынесли тѣло его для погребенія, на вопросъ Апостола: *за столько ли они продали землю?* подвердила ложь Ананіи и тотчасъ же послѣ того пала бездыханною подобно своему мужу. Въ доказательство Божества Святаго Духа св. ап. Петръ въ вышеозначенномъ повѣствованіи прямо именуетъ Его Богомъ: «*Ананія*, говоритъ онъ, *для чего ты допустилъ сатанѣ вложить въ сердце твое мысль солгать Духу Святому*»....? и замѣчаетъ далѣе: «*ты солгалъ не человѣкамъ, а Богу*» (Дѣян. V, 3, 4);

б) (Дѣян. XXII, 12) ученикъ первенствующей христіанской Церкви, который жилъ въ Дамаскѣ, и былъ посланъ Господомъ въ Дамаскъ посѣтить ап. Павла, вскорѣ послѣ его обращенія въ христіанство, для возвращенія ему тѣлеснаго зрѣнія. Ап. Павелъ передаетъ, что произошло при этомъ случаѣ и свидѣтельствуетъ объ Ананіи, какъ о мужѣ благочестивомъ, одобряемомъ всѣми Іудеями, живущими въ Дамаскѣ. Многіе думаютъ, что онъ былъ однимъ изъ 70-ти учениковъ Господа, и скончался мученически. Память его празднуется 1 октября и 4 января;

в) (Дѣян. XXIII, 2) Іудейскій первосвященникъ. Когда ап. Павелъ началъ говорить въ свою защиту рѣчь предъ Іудейскимъ синедріономъ, Ананія первосвященникъ приказалъ предстоявшимъ предъ нимъ бить его по устамъ. Оскорбленный неуваженіемъ къ своимъ правамъ, апостолъ укорялъ первосвященника въ свою очередь въ нарушеніи того самаго закона, который представлялъ тотъ. Когда ему напомнили о высокомъ званіи Ананіи, *какъ Божія первосвященника*, апостолъ отозвался незнаніемъ того, что онъ былъ первосвященникъ. Вслѣдствіе недоразумѣнія между Іудеями и Самарянами Ананія за нѣсколько лѣтъ до сего былъ лишенъ своей должности и отправленъ въ качествѣ плѣнника въ Римъ. Званіе первосвященника наслѣдовалъ Іонафанъ, но, по умерщвленіи его Феликсомъ, эта должность нѣкоторое время оставалась незанятою. Въ этотъ-то промежутокъ времени апостолъ Павелъ и былъ привлеченъ къ суду. При семъ обстоятельствѣ Ананія взялъ на себя должность предсѣдателя синедріона, тогда какъ прежде былъ первосвященникомъ, но безъ всякаго полномочія. Вслѣдствіе сего и отвѣтъ апостола получаетъ особенную силу и выразительность. Ананія былъ однимъ изъ обвинителей Павла предъ Феликсомъ, и намѣревался подстеречь и убить его, но его злодѣйскій замыселъ не удался (Дѣян. XXV, 3);

д) (Іер. XXVIII, 1, 5, 10) сынъ Азура изъ Гаваона, не призванный Богомъ пророкъ, жившій во дни Седекіи ц. Іудейскаго.

е) (Іер. XXXѴI, 12) отецъ Седекіи, одного изъ князей ц. Іоакима;

ж) (Нееміи Ш, 23) изъ предковъ Азаріи при Нееміи, чинившаго стѣну Іерусалимскую;

з—к) (II Езд. IX, 21, II Езд. IX, 39, IX, 43, IX, 49) Первые два лица изъ Израильтянъ, имѣвшихъ женъ иноплеменныхъ, остальные два изъ священниковъ и левитовъ, объяснявшихъ народу Законъ Божій.

л) (Тов. Ѵ, 13) изъ знаменитыхъ предковъ Товита и мнимаго Азаріи, спутника Товіи;

м) (Іудиѳь ѴIII, 1) одинъ изъ предковъ Іудиѳи;

н) (Неем. XI, 32) одинъ изъ городовъ, въ которыхъ жили Веніамитяне послѣ плѣна.

Ананъ (благій, милостивый) (Іер. XXXѴ, 4)—сынъ Годоліи, во дни Іоакима ц. Іудейскаго, по словамъ пророка, *человѣкъ Божій*. Сыновья его при Іереміи имѣли особую комнату въ храмѣ, домѣ Божіемъ.

Прочія лица того же имени:

а) (Неем. X, 26) изъ главъ народа Израильскаго во дни Ездры и Нееміи;

б) (II Ездр. Ѵ, 30) изъ служителей при храмѣ. Въ I Езд. (II, 46) стоитъ: *Хананъ;*

в) (II Езд. IX, 32) изъ Израильтянъ, имѣвшихъ женъ иноплеменныхъ. Въ I Езд. (X, 31) стоитъ: *Харимъ*.

Анахараѳъ (ущелье) (Нав. XIX, 19)—городъ колѣна Иссахарова.

Анаѳема (I Кор. XѴI, 22) (заклятіе, отлученіе). Подъ симъ словомъ въ общемъ смыслѣ разумѣется обреченіе какого либо животнаго, лица, или мѣста конечной гибели, или Божескому отмщенію (Лев. XXѴII, 28, Нав. ѴI, 16). Въ болѣе тѣсномъ смыслѣ подъ словомъ анаѳема въ древней христіанской Церкви разумѣлось отлученіе отъ Церкви, или исключеніи изъ общества вѣрующихъ, еретиковъ или нераскаянныхъ грѣшниковъ. Въ православной Церкви обрядъ отлученія таковыхъ совершается донынѣ въ недѣлю Православія. Въ Еврейскомъ языкѣ слово *анаѳема* обозначается словомъ: *херемъ*.

Анаѳема, маран-афа (I Кор. XѴI, 22)—Сирійское восклицаніе, значущее: *да будетъ отлученъ до пришествія Господа.* Сими словами Іудеи начинали суровый приговоръ крайняго отлученія, и силою означенныхъ словъ виновный не только отлучался изъ среды ихъ, но уже обрекался, на сколько это было возможно, на конечную гибель. Употребленіе апостоломъ сего ужаснаго проклятія указываетъ на то, какъ строго смотрѣлъ онъ на тяжелый грѣхъ нелюбви къ Господу Іисусу.

Анаѳоѳъ (отвѣтъ на молитву) — левитскій городъ колѣна Веніаминова, расположенный въ нѣсколькихъ миляхъ къ с. отъ Іерусалима. Онъ былъ мѣстомъ рожденія пророка Іереміи (Іер. I, 1) и предметомъ одного изъ его пророчествъ (Іерем. XI, 19—22); о немъ пророчествовалъ и Исаія (Исаіи X, 30). Авіаѳаръ былъ изгнанъ Соломономъ въ Анаѳоѳъ. Сыны Веніаминовы жили въ немъ послѣ плѣненія (Неем. XI, 32). На мѣстѣ древняго города, въ настоящее время, по словамъ Англійскаго путешественника, Робинсона, находится селеніе *Аната*, въ разстояніи одного часа съ четвертью съ с.-в. отъ Іерусалима, и состоящее изъ нѣсколькихъ жалкихъ лачугъ, жители которыхъ очень бѣдствуютъ. Недалеко впрочемъ отъ означеннаго селенія находятся каменоломни строительнаго камня, который въ достаточномъ количествѣ вывозится отсюда въ Іерусалимъ.

Анаѳоѳъ—имя двухъ лицъ: а) (I Пар. ѴII, 8) изъ сыновъ Бехера, сына Веніаминова;

б) (Неем. X, 19) изъ главъ народа Израильскаго, во дни Ездры.

Анаѳъ (отвѣтъ на молитву) (Судей III, 31)—отецъ Самегара, судіи Израильскаго, избившаго шесть сотъ человѣкъ Филистимлянъ рожномъ, которымъ погоняютъ воловъ.

Анаѳъ (мѣсто виноградныхъ кистей или ягодъ) (Нав. XI, 21, XѴ, 50)—очень древній городъ въ нагорной странѣ Іудейской. Прежде завоеванія земли Ханаанской Іисусомъ Навиномъ онъ былъ взятъ Енакимами, потомками Енака (XI, 21), по истребленіи же ихъ Іисусомъ Навиномъ городъ достался колѣну Іудину (XѴ, 50). Вѣроятно, это тоже самое мѣсто, которое упоминается подъ именемъ *Герешъ-Анаѳъ*, т. е. городъ Анаѳа, въ Египетскомъ папирусѣ Анастаси (№ 1, связк. 22, 1, 3). О немъ упоминаютъ также Евсевій и Іеронимъ въ IѴ и Ѵ столѣтіяхъ нашей эры, какъ о большомъ селеніи, и Робинсонъ открылъ въ новѣйшее время подъ означеннымъ названіемъ одно селеніе, несомнѣнно занимающее тоже самое положеніе, какъ и древній городъ. Названіе свое получилъ вѣроятно отъ винограда, который въ обиліи росъ въ означенной мѣстности.

Ангелъ (Быт. XѴI, 7—14). Это слово на Греческомъ и Еврейскомъ языкѣ значитъ: *вѣстникъ*. Слово *ангелъ (вѣстникъ)* часто прилагается и къ людямъ (Лук. ѴII, 24, IX, 52). Употребляемое въ общемъ смыслѣ оно выражаетъ собой понятіе о духовныхъ существахъ и служеніи ихъ, такъ какъ чрезъ нихъ Го-

сподь являетъ свою волю и дѣлаетъ ихъ орудіями исполненія оной. Изъ Свящ. Писанія и преданія мы знаемъ объ ихъ мѣстопребываніи и служеніи, что они владѣютъ знаніемъ и чистотою, далеко превосходящими наше мышленіе. Они существа духовныя, безтѣлесныя, одаренныя волею, умомъ и могуществомъ, и занимающія высшую степень въ ряду творенія. Выраженіе: *ты творишь ангелами Своими духовъ, служителями Своими огонь пылающій* (Пс. CIII, 4, Евр. I, 7) прямо указываетъ на безплотность ангеловъ. Объ явленіи и служеніи ангеловъ мы можемъ имѣть понятіе изъ слѣд. мѣстъ Свящ. Писанія: Быт. XVI, 7—11, Суд. XIII, 6, Iез. X, Дан. VI, 22, Мѳ. IV, 11; XVIII, 10, Лук. I, 19, XVI, 22, XXII, 43, Дѣян. VI, 15, XII, 9, Евр. I, 14, II, 16, II Сол. I, 7, Отк. X, 1, 2, 6. О числѣ ангеловъ мы знаемъ изъ слѣд. мѣстъ Свящ. Писанія: III Цар. XXII, 19, Пс. XVII, 11, Дан. VII, 10, Мѳ. XXVI, 53, Лук. II, 9—14, I Кор. IV, 9, Евр. XII, 22. О силѣ и могуществѣ ангеловъ свидѣтельствуютъ слѣд. мѣста: Пс. CII, 20, II Петр. II, 11, Откр. V, 2, XVII, 21. XIX, 17. На ихъ служеніе и дѣятельность указываютъ слѣд. мѣста: Суд. XIII, 20, Исаіи VI, 2—6, Мѳ. XIII, 42, XXVI, 53, Дѣян. XXVII, 23, Откр. VIII, 13. Таковы нѣкоторыя главныя мѣста Св. Писанія, выбранныя нами изъ множества, въ которыхъ дѣлаются указанія на эти чины и степени міра ангельскаго, на ихъ духовную природу и служеніе. Но кромѣ міра ангельскаго есть также міръ злыхъ духовъ. Это *ангелы*, по слову ап. Іуды, *не сохранившіе своего достоинства, но оставившіе свое жилище. Они соблюдаются въ вѣчныхъ узахъ, подъ мракомъ, на судъ великаго дня* (Іуд. I, 6). О сихъ послѣднихъ подробнѣе скажемъ въ словахъ: *діаволъ, сатана, бѣсъ*.

Ангелъ лица Его (т. е. Господа) (Ис. LXIII, 9)—подъ симъ наименованіемъ нѣкоторые разумѣютъ Архангела Гавріила, *стоящаго предъ лицемъ Божіимъ;* другіе же относятъ означенное выраженіе къ Самому Воплощенному Слову, которое есть *сіяніе Славы Отчей*.

Ангелъ Церкви (Откр. II, 1)—главный служитель, или представитель Іудейской синагоги, назывался ангеломъ церкви, потому что онъ обращался съ молитвою и ходатайствомъ къ Богу за Іудеевъ, какъ ихъ духовный молитвенникъ. По ученію православной Церкви, каждая церковь, страна, область, городъ и частныя лица имѣютъ каждый своихъ хранителей, подобно тому, какъ, по слову Евангелія, имѣютъ ихъ и малыя дѣти (Мѳ. XVIII, 10).

Ангелъ Господень (Быт. XVI, 7)—есть одно изъ общихъ наименованій въ Ветхомъ Завѣтѣ Втораго Лица св. Троицы, имѣвшаго воплотиться Сына Божія (Исх. XXIII, 20, Дѣян. VII, 38).

Св. Андрей Первозванный (мужъ сильный) (Іоан. I, 40)—одинъ изъ 12-ти апостоловъ, сынъ Іонинъ, и братъ Симона Петра. Былъ уроженецъ Виѳсаиды, въ Галилеѣ, и первоначально ученикомъ Іоанна Крестителя, котораго оставилъ за тѣмъ, чтобы слѣдовать за Господомъ. Когда онъ нашелъ Мессію, то тотчасъ же отыскалъ брата своего Симона и привелъ его къ Іисусу. Съ того времени они слѣдовали за Нимъ до самой Его крестной смерти. Евангельскія событія, съ которыми особенно связано имя ап. Андрея, упоминаются въ слѣд. мѣстахъ: Мѳ. IV, 18—20, Мрк. XIII, 3, Іоан. I, 40, VI, 8, XII, 22. По преданію, послѣ чудныхъ событій дня Пятидесятницы, онъ проповѣдывалъ въ Скиѳіи и доходилъ даже до Кіева, гдѣ на горахъ его водрузилъ крестъ съ пророческимъ предсказаніемъ: «*Видите ли горы эти? Повѣрьте мнѣ, на нихъ возсіяетъ благодать Божія*». Тоже преданіе говоритъ, что онъ мученически кончилъ свою жизнь въ г. Патрахъ въ Ахеѣ, гдѣ былъ распятъ. Годъ въ который онъ пострадалъ намъ неизвѣстенъ; но послѣдній день мѣсяца ноября всегда считался и считается какъ у восточныхъ, такъ и у западныхъ христіанъ днемъ его мученической кончины.

Андроникъ (побѣдитель мужей)—имя нѣсколькихъ лицъ:

а) (Рим. XVI, 7) одинъ изъ 70-ти апостоловъ; по преданію, былъ епископомъ въ Паннoніи. Мощи его обрѣтены въ царствованіе Аркадія и Онорія въ 396 году. Память его празднуется 17-го мая;

б) (II Мак. IV, 31—38) одинъ изъ почетныхъ сановниковъ ц. Сирійскаго, Антіоха Епифана;

в) (II Макк. V, 23) изъ приставниковъ того же Антіоха Епифана.

Анемъ (два источника) (I Пар. VI, 73)—городъ въ колѣнѣ Иссахаровомъ, отданный левитамъ, семейству Каафову. Въ кн. Навина (XIX, 21 и XXI, 29) онъ называется: *Ен-Ганнимъ*.

Анеръ (по Гезенію — отрокъ, по Фюрсту — отрасль, потомокъ)—имя одного лица и названіе города:

а) (Быт. XIV, 24) одинъ изъ Хананейскихъ

союзниковъ Авраама, соединившихся съ нимъ въ преслѣдованіи непріятеля, уведшаго въ плѣнъ его племянника Лота;

б) (I Пар. VI, 70) названіе города въ полуколѣнѣ Манассіиномъ, отданнаго левитамъ семейства Кааѳы. У Нав. (XXI, 25) вмѣсто *Анера* стоитъ: *Ѳаанахъ*.

Анимъ (источники) (Нав. XV, 50)—городъ въ нагорной мѣстности колѣна Іудина. Его указываютъ нынѣ въ развалинахъ селенія *Эль-Гувейнъ* на ю. отъ Хеврона, что согласно и съ показаніями Евсевія и Іеронима.

Аніамъ (стенаніе народа) (I Пар. VII, 19)—сынъ Шемида, потомокъ Манассіи.

Анна (милостивая)—имя трехъ лицъ:

а) (Лк. II, 36) пророчица изъ колѣна Асирова, дочь Фануилова. Достигшая глубокой старости, она, по слову Евангелія, не отходила отъ храма, постомъ и молитвою служа Богу день и ночь: Когда Симеонъ Богопріимецъ принялъ младенца Іисуса въ свои объятія и произнесъ свое дивное пророчество о Немъ, то и пр. Анна вмѣстѣ съ нимъ славила Господа и говорила о Немъ всѣмъ ожидавшимъ избавленія въ Іерусалимѣ;

б) (I Цар. I, 1, 2, II, 1—10) мать пр. Самуила, одна изъ женъ благочестиваго левита Елканы. Долго бездѣтная, она наконецъ по молитвѣ родила сына, котораго и посвятила на служеніе Господу въ скиніи. При этомъ случаѣ она произнесла высоко-трогательную благодарственную молитву Господу, въ которой въ первый разъ мы встрѣчаемъ имя *Христа, Помазанника Божія* (II Цар. II, 1—10);

в) (Тов. I, 9) жена Товита, благочестиваго Израильтянина, жившаго въ столичномъ Ассирійскомъ городѣ Ниневіи.

Анна, Ананъ (милостивый) (Лк. III, 2). Въ началѣ служенія Іоанна Предтечи первосвященниками Іудейскими были Анна и Каіаѳа. Анна занималъ должность первосвященника прежде Каіаѳы, а у Іуддеевъ было въ обыкновеніи оставлять наименованіе первосвященника тому, который прежде занималъ эту должность, и послѣ того какъ онъ прекратилъ свое служеніе. Это самое наименованіе первосвященника удержалось и за Анною. Онъ упоминается первымъ, такъ какъ былъ старше Каіаѳы и по лѣтамъ и по должности. Пять сыновей его занимали должность первосвященника, и двое первыхъ преемственно. Онъ доводился тестемъ первосвященнику означеннаго времени, т. е. Каіаѳѣ. Когда Господа Іисуса Христа взяли въ саду Геѳсиманскомъ, то его привели сначала къ Аннѣ, пользовавшемуся въ то время большимъ авторитетомъ и вліяніемъ, а тотъ препроводилъ Его уже къ Каіаѳѣ (Іоан. XVIII, 13—24).

Анисъ (Мѳ. XXIII, 23)—растеніе изъ семейства зонтичныхъ, употребляемое какъ приправа къ кушаньямъ и въ лѣкарствахъ. Оно произрастало въ обиліи въ Іудеѣ. Дикій анисъ растетъ въ обиліи въ Палестинѣ, Египтѣ, Малой Азіи. Книжники и фарисеи осуждаются Господомъ въ вышеприведенной цитатѣ за ихъ лицемѣрную ревность къ исполненію левитскаго закона въ маловажномъ, какъ напр. даяніе десятины съ дешевыхъ травъ, *мяты, аниса и тмина*, и за ихъ небреженіе о важнѣйшемъ въ законѣ: *судъ, милости и вѣръ*.

Аннисъ. См. II Езд. V, 16.

Анніуѳъ См. II Езд. IX, 48. Въ параллельномъ мѣстѣ у Нееміи (VIII, 7) стоитъ: *Ванаія*.

Аннонъ (дарованный) (II Цар. X, 1—4, I Пар. XIX, 2—4)—сынъ Нааса, ц. Аммонитскій, современникъ Давида. Какъ извѣстно, Давидъ пользовался благорасположеніемъ Нааса, отца Аннонова. По смерти его, Давидъ отправилъ пословъ утѣшить Аннона и выразить чувства сожалѣнія объ умершемъ. Но Аннонъ подумалъ, или заподозрѣлъ, что онъ прислалъ къ нему шпіоновъ,—вслѣдствіе чего схватилъ пословъ, обрилъ каждому изъ нихъ половину бороды, обрѣзалъ одежды ихъ до половины, до чреслъ, и въ такомъ видѣ отпустилъ къ Давиду, Услышавъ объ этомъ, Давидъ выслалъ къ нимъ на встрѣчу слугъ, съ приказаніемъ оставаться въ Іерихонѣ, пока отрастутъ ихъ бороды. Безчестный поступокъ Аннона послужилъ поводомъ къ долговременной войнѣ, во время которой было истреблено множество Аммонитянъ и ихъ союзниковъ, Сирійцевъ, и другихъ народовъ, по окончаніи которой Давидъ возложилъ на себя Аммонитскій вѣнецъ.

Аннуй. См. II Езд. VIII, 47.

Аносъ. См. II Езд. IX, 34.

Антигонъ—сынъ Аристовула II-го, первосвященникъ и царь Іудейскій. Имя сего Антигона не встрѣчается въ Библейскихъ книгахъ, но исторія его замѣчательна особенно въ томъ отношеніи, что со смертію его *отнятъ былъ скипетръ отъ Іуды и законодатель отъ чреслъ его*, о чемъ прорекъ патріархъ Іаковъ, предъ своею смертію, благословляя дѣтей своихъ (Быт. XLIX, 10), и что служило признакомъ скораго пришествія на землю Господа Іисуса Христа.

Антиливанъ (Іудѳ. I, 7) — гора на с. Палестины, противоположная Ливану. Г. Ливанъ тянулась къ Средиземному морю, а Антили-

ванъ къ востоку. На ю. отъ Антиливана тянутся Ермонскія горы.

Антипа (упорный, крѣпкій) (Откров. II, 13)— епископъ Пергамскій, мужъ апостольскій. Неизвѣстно, когда и какъ онъ пострадалъ, но по преданію, во время гоненія Домиціана, онъ былъ сожженъ въ раскаленномъ мѣдномъ быкѣ. Самъ Господь называетъ его *вѣрнымъ Своимъ свидѣтелемъ*. Память его 11 апрѣля.

Антипа-Иродъ (Мѳ. XIV, 1, 3, 6)—сынъ Ирода Великаго, иначе Сосипатръ, управлявшій Галилеею и Переею, четвертою частію Іудейскаго царства, и потому называвшійся *четверо-*



Настоящій городъ Антіохія, въ Сиріи.

властникомъ (Лук. III, 1). Онъ былъ сладострастенъ и безпеченъ, отнялъ у Филиппа, брата своего, жену Иродіаду, за что и былъ обличенъ Іоанномъ Крестителемъ (Мар. VI, 18—20). Вѣроятно, для удовлетворенія своему праздному любопытству, онъ желалъ видѣть Господа Іисуса, слыша о дѣлахъ Его (Лук. IX, 7—9). Желаніе Ирода исполнилось: во время суда надъ Господомъ Пилатъ послалъ Его къ Ироду, какъ жившаго въ его области; Иродъ о многомъ Его распрашивалъ, но Господь ничего не отвѣчалъ ему. За свое домогательство царскаго достоинства, Иродъ, вмѣстѣ съ беззаконною женою своею Иродіадою былъ сосланъ Римскимъ императоромъ Каллигулою въ заточеніе въ г. Ліонъ въ Галліи.

Антипатрида (Дѣян. XXIII, 31) — городъ между Кесаріею и Іерусалимомъ въ 10 или 15 англ. миляхъ отъ Яффы. Онъ былъ основанъ Иродомъ Великимъ и замѣчателенъ, какъ мѣсто, въ которое препровожденъ былъ ап. Павелъ Римскимъ войскомъ по случаю злоумышленія противъ него Іудеевъ, хотѣвшихъ было убить его. Антипатрида была построена на развалинахъ одного мѣста, называемаго Іосифомъ Флавіемъ *КафаръСаба.* У нынѣшнихъ Арабовъ эта мѣстность извѣстна почти подъ прежнимъ наименованіемъ: *Кеффръ-Саба.*

Антипатръ (вмѣсто отца) (I Мак. VII, 16)— сынъ Іасона, одинъ изъ посланниковъ первосвященника Іонафана къ Римлянамъ и Спартанцамъ для возобленія съ ними дружбы.

Антихристъ (противникъ Христа) (I Іоан. II, 18, 19, 22). Въ обширномъ смыслѣ подъ этимъ именемъ разумѣется всякій, кто не исповѣдуетъ Іисуса Христа Сыномъ Божіимъ и отвергаетъ Его ученіе. Таковы всѣ лжеучители, каковыхъ уже много было во времена апостоловъ (I Іоан. II, 8, IV, 1 — 3); но въ соб-

ственномъ и болѣе тѣсномъ смыслѣ подъ именемъ антихриста разумѣется особое лице, особенно нечестивый человѣкъ, который предъ вторымъ пришествіемъ Господа на землю будетъ противодѣйствовать Христу и стараться истребить христіанство, но вмѣсто того самъ погибнетъ ужаснымъ образомъ. Господь Іисусъ *убьетъ его духомъ устъ Своихъ, и истребитъ явленіемъ пришествія* Своего. Личныя качества и дѣйствія его ясно изображены у ап. Павла во II-мъ посланіи къ Солунянамъ (II Солун. II, 8), и въ Откровеніи у Іоанна (XIII 2—10). Слово *антихристъ* нѣкоторые относили къ Римскому папѣ, другіе къ Магомету, а нѣкоторые наконецъ даже къ Наполеону I.

Антіохида (II Мак. IV, 30)—наложница Антіоха IV Епифана ц. Сирійскаго.

Антіохія (противонесущій, противостоящій) (Дѣян. XI, 26). Городъ означеннаго наименованія долгое время былъ столицею Сиріи и основанъ за 300 лѣтъ до Р. Х. Селевкомъ Никаторомъ и былъ названъ Антіохіею, по имени Антіоха, отца его. Расположенный на берегахъ Оронта, почти въ равномъ разстояніи отъ Константинополя и Александріи, городъ считался нѣкогда весьма богатымъ и коммерческимъ.



Сирійская Антіохійская монета.

Жители его пользовались особенными гражданскими преимуществами, и онъ занималъ третье мѣсто въ ряду городовъ Римскихъ провинцій. Красота и прекрасныя гигіеническія условія города, среди текущихъ потоковъ и кипарисовыхъ рощъ, были безпримѣрны. Вблизи находилась знаменитая лавровая роща—Дафны съ храмомъ Діаны и Аполлона. Въ немъ проповѣдывали Павелъ и Варнава, и здѣсь въ первый разъ ученикамъ Христовымъ было дано имя *Христіанъ*, въ видѣ-ли то порицанія, или просто въ видѣ отличительнаго названія отъ прочихъ лицъ, намъ неизвѣстно. Тоже наименованіе встрѣчается и въ кн. Дѣян. (XXVI, 28) и въ I-мъ послан. Петр. (IV, 16). Галилеяне, или Назореи, были прозвищемъ порицательнымъ, но наименованіе *Христіанинъ* просто означало послѣдователей Христа, или Мессіи. Въ церкви Антіохійской былъ и св. ап. Петръ (Гал. II, 11). Въ послѣдствіи времени были здѣсь знаменитые пастыри и учители Церкви, каковы напр. св. Игнатій Богоносецъ, св. Мелетій архіепископъ, св. Іоаннъ Златоустъ и др. Никакой городъ, по всей вѣроятности, не потерпѣлъ столько отъ различныхъ бѣдствій, какъ Антіохія. Онъ былъ осаждаемъ и разграбляемъ по крайней мѣрѣ пятнадцать разъ; и однажды при взятіи онаго непріятелемъ 117,000 человѣкъ были убиты, или взяты въ плѣнъ; три раза онъ былъ посѣщаемъ голодомъ, дважды—огнемъ, одинъ разъ—моровою язвою, четырежды—землетрясеніемъ, отъ одного изъ которыхъ, какъ полагаютъ, погибло 25,000 человѣкъ. Эти посѣщенія гнѣва Божія за грѣхи и идолопоклонство жителей Антіохіи за долго еще до нашего времени привели городъ въ окончательный упадокъ и разрушеніе. Блестящія зданія уступили мѣсто бѣднымъ хижинамъ; народонаселеніе, доходившее до 50 тысячъ человѣкъ, въ настоящее время считается только въ 10 тыс. чел. Въ 1822 году землетрясеніе окончательно разрушило даже развалины древней Антіохіи, такъ что о ней можно сказать со всею силою буквальной истины, что все касающееся величественной нѣкогда Антіохіи теперь безвозвратно миновало, и исчезло, какъ тѣнь или какъ сонъ. Новѣйшая Антіохія называется теперь *Антакія*; расположена въ 20 англ. миляхъ къ востоку отъ Средиземнаго моря. Большая часть домовъ Антіохіи, представляющихъ собою жалкій и бѣдный видъ, построена изъ глины и соломы.

Антіохія Писидійская (Дѣян. XIII, 14) — названіе города въ Писидибской провинціи Малой Азіи, также построеннаго Селевкомъ. Здѣсь проповѣдывали апостолы Павелъ и Варнава. Въ кн. Дѣяній Апостольскихъ помѣщена обширная, особенно сильная, проповѣдь ап. Павла, сказанная имъ въ одной изъ синагогъ сего города (Дѣян. XIII, 16—41) въ день



Монета Антіохіи Писидійской

субботній. Вслѣдствіе гоненія, воздвигнутаго на апостоловъ по сему случаю, они должны были удалиться отсюда для спасенія своей жизни. Впрочемъ въ Сиріи и Малой Азіи насчитывалось по крайней мѣрѣ 16 городовъ, называемыхъ *Антіохіею.*

Антіохъ (противостоящій) — имя это носили многіе цари Сирійскіе, особенно во времена Маккавеевъ. Вь Свящ. Писаніи указываются слѣдующія лица:

а) Антіохъ II, по прозванію *Θеосъ* (богъ), сынъ Антіоха I-го Сотера, царь Сирійскій. Онъ не называется въ Сващ. Писаніи по имени, но къ нему, какъ полагаютъ, относится пророчество Даніила (XI, 6—9);

б) Антіохъ III Великій, сынъ Селевка Каллиника Θеоса, ц. Сирійскій (I Мак. VIII, 6—8), убитый мѣстными жителями въ Еллиматидѣ, при разграбленіи одного богатаго, находящагося здѣсь храма (Дан. XI, 13—19);

в) Антіонъ IV Епифанъ (блистательный) (Мак. I, 10, XVI, 20), второй сынъ Антіоха Великаго, царь Сирійскій, ограбившій Іерусалимскій храмъ и истребившій до 40,000 Іудеевъ. Во время его гоненія на вѣрующихъ и попытокъ ввести въ Сирію язычество, на защиту вѣры возстали Маккавеи, — Маттаθія съ 7-ю сыновьями своими, которые спасли наконецъ свое отечество. Антіохъ умеръ въ самыхъ тяжкихъ и страшныхъ мученіяхъ, пораженный ужасною болѣзнію чрева, послѣ 12-лѣтняго царствованія; такимъ образомъ *онъ пришелъ къ концу своему, и не было помогающаго ему*, какъ свидѣтельствуетъ о томъ кн. пр. Даніила (Дан. XI, 45);

г) Антіохъ V Евпаторъ (I Мак. III, 33, VI, 16—17), сынъ Антіоха Епифана. Царствовалъ 2 года. Убитъ вмѣстѣ съ воспитателемъ своимъ—Лисеемъ, Димитріемъ Сотеромъ, своимъ дядею, который послѣ и занялъ наслѣдственный престолъ (I Мак. VII, 1—4);

д) Антіохъ VI (I Мак. XI, 39, 40, 54—57), сынъ царя Антіохійскаго, Александра Балисъ, вступившій на престолъ въ юныхъ лѣтахъ. Онъ благопріятствовалъ Іудеямъ, но вскорѣ убитъ Діодотомъ или Трифономъ, однимъ изъ военачальниковъ;

е) Антіохъ VII Сидетъ (отъ г. Сиде, въ Памфиліи), второй сынъ Димитрія I-го; убитъ въ походѣ противъ Парθянъ, въ которомъ потерялъ большую часть своего войска.

Антоθія (I Пар. VIII, 24) (отвѣтъ отъ Господа)—сынъ Шашака и одинъ изъ главъ поколѣній колѣна Веніаминова.

Анувъ (I Пар. IV, 8) (связанный или крѣпкій)—сынъ Коца, изъ потомства Іуды.

Анфраксъ (карбункулъ) (Тов. XIII, 17, Исх. XXVIII, 18, XXXIX, 11). Анфраксъ, иначе карбункулъ, рѣдкій и драгоцѣнный камень, находимый преимущественно въ Перу и восточной Индіи и бывшій предметомъ торговли съ Тиромъ, имѣетъ темно-красный цвѣтъ. При солнечномъ свѣтѣ онъ теряетъ свой темный оттѣнокъ и походитъ на горящій уголь, отчего и получилъ свое названіе. Онъ занимаетъ первое мѣсто во второмъ ряду наперсника суднаго первосвященника. Еврейское слово *Barkath* у Іезекіиля (XXVIII, 13) и *Ekdach* у Исаіи (LIV, 12) переведено словомъ *карбункулъ*, для обозначенія, на ряду съ прочими драгоцѣнными камнями, *славы, красоты, великолѣпія, чистоты и блеска вѣчныхъ обиталищъ для душъ праведныхъ.*

Анхусъ (вѣроятно, Филистимское слово) (I Цар. XXI, 10)—царь Геθскій, къ которому бѣжалъ Давидъ два раза, скрываясь отъ Саула. Въ первомъ случаѣ Давидъ притворился безумнымъ и радовался тому, что ему удалось удалиться отъ Саула (I Цар. XXI, 10), а при второмъ случаѣ Давидъ взялъ съ собою 600 человѣкъ и оставался у Анхуса годъ и четыре мѣсяца (I Цар. XXVII, 2, XXIX, 11).

Аодъ (сильный, крѣпкій) (Суд. III, 15)—сынъ Геры, изъ колѣна Веніаминова, второй судія Израильскій, освободившій Израильтянъ отъ Еглона, ц. Моавитскаго, угнетавшаго ихъ 18 лѣтъ. Израильтяне послали Аода съ дарами къ Еглону, въ знакъ своего подданства. Подъ предлогомъ, что онъ имѣетъ сказать тайное слово, испросилъ себѣ тайную аудіенцію у Еглона, и затѣмъ, оставшись съ нимъ наединѣ, вынулъ мечъ съ праваго бедра и лѣвою рукою (потому что, подобно многимъ изъ Веніамитянъ, былъ лѣвша) нанесъ царю въ чрево смертельную рану. Обычай передавать конфиденціальныя извѣстія тайно, съ глазу на глазъ, кажется, былъ такъ общимъ, что царедворцы Еглона тотчасъ же удалились изъ царскихъ покоевъ, лишь только узнали о желаніи Аода. По словамъ путешественниковъ, означенный обычай сохраняется даже доселѣ въ восточныхъ странахъ: какъ скоро дѣлается извѣстнымъ, что посланный имѣетъ сказать что либо тайное властелину, то аудіенцъ залу тотчасъ же оставляютъ всѣ, кромѣ прибывшаго. Аодъ, убивши царя, ушелъ на гору Ефремову, трубою созвалъ на помощь угнетенныхъ Израильтянъ, перехватилъ всѣ переправы черезъ Іорданъ и истребилъ у Моавитянъ до 10-ти тысячъ

самыхъ лучшихъ воиновъ. Аодъ былъ судіею Израильскимъ до самой смерти, и миръ, доставленный имъ, продолжался до самой смерти (Суд. III, 12—30).

Аоѳасувъ. См. II Езд. IX, 44. У Неем. (ѴIII, 4) стоитъ: *Хашумъ*.

Апамина. См. II Езд. IѴ, 29.

Апамея.—Сирійскій городъ. См. **Трифонъ.**

Апарсы (это слово встрѣчается только въ I кн. Ездры IѴ, 9)—названіе народа, употребленное, вѣроятно, въ значеніи народа Персидскаго.

Апеллесъ (Рим. XѴI, 10)—изъ 70-ти апостоловъ. Ап. Павелъ, привѣтствуя его въ посланіи къ Римлянамъ, называетъ *испытаннымъ во Христѣ*. По преданію онъ былъ епископомъ въ Ираклiи Фракійской. Память его 31-го октября.

Апокалипсисъ (откровеніе)—пророческая книга, послѣдняя въ числѣ Новозавѣтныхъ книгъ. Книга написана св. ап. Іоанномъ Богословомъ на островѣ Патмосѣ, куда онъ былъ сосланъ Домиціаномъ за свидѣтельство объ Іисусѣ Христѣ; состоитъ изъ 22-хъ главъ. Въ одинъ воскресный день Іоаннъ былъ въ духѣ, и въ этомъ сверхъестественномъ состояніи тайнозрѣнія явился ему Господь Іисусъ Христосъ, и повелѣлъ описать для семи Малоазійскихъ церквей представляющіяся видѣнія (I, 9—19), открылъ ему будущую судьбу Христіанской церкви въ различныхъ символическихъ образахъ. Цѣль откровенія—утѣшить вѣрующихъ среди гоненій и разсѣять заботливыя опасенія ихъ на счетъ будущности Христіанства, на которое со всѣхъ сторонъ ополчаются и Іудеи (XI, 1—17) и язычники (XI, 18—19, 20), и лжеучители (XIII, 11—19). Предметъ его—брань змія, древняго искусителя, съ Агнцемъ-Искупителемъ, полная, окончательная побѣда Агнца и будущее обновленіе всего міра. Книга заключается слѣдующими словами: «*свидѣтельствующій сіе говоритъ: ей, гряду скоро! Аминь. Ей, гряди, Господи Іисусе! Благодать Господа нашего Іисуса Христа со всѣми вами. Аминь*».

Аполліонъ. См. **Абаддонъ** или **Аввадонъ.**

Аполлоній (губитель). Подъ симъ именемъ въ книгахъ Маккавейскихъ упоминаются слѣдующія лица: а) (II Мак. III, 5, ѴII, 4)—сынъ Фрасея, бывшій воеводою Килисиріи и Финикіи и донесшій царю Селевку Филопатору о богатствахъ храма Іерусалимскаго, вслѣдствіе чего тотъ послалъ Иліодора похитить оныя, но Богъ не допустилъ сего;

а) (II Мак. IѴ, 21) сынъ Менесфея, посланный Антіохомъ Епифаномъ къ Птоломею, царю Египетскому, для поздравленія его со вступленіемъ на престолъ.

в) (II Мак. Ѵ, 24) вѣроятно, начальникъ податей при Епифанѣ, царѣ Сирійскомъ;

г) (I Мак. III, 10—12) областеначальникъ Самаріи, въ царствованіе Епифана;

д) (I Мак. X, 69, 74, 75—79) намѣстникъ Килисиріи, при Александрѣ Балисѣ и Димитріѣ Никаторѣ, царяхъ Сирійскихъ;

е) (II Мак. XII, 2) сынъ Гевея, бывшій областеначальникъ при Антіохѣ Евпаторѣ.

Аполлонія (Дѣян. XѴII, 1)—городъ въ Македоніи, лежащій между Амфиполемъ и Фессалоникой, въ провинціи Мигдоніи. Чрезъ этотъ городъ проходилъ ап. Павелъ, во время втораго своего путешествія (Дѣян. XѴI, 12—15) въ 52 году, на пути изъ Амфиполя въ Фессалоники. Монеты Македонской Аполлоніи на лицевой сторонѣ представляютъ голову Аполлона, главнаго божества въ этомъ городѣ, а на оборотной—сосудъ съ греческой надписью Ἀπόλλωνος, т. е. принадлежащая Аполлону.

Аполлосъ или **Аполлъ** (Дѣян. XѴIII, 24, XIX, 1)—краснорѣчивый и свѣдущій въ писаніяхъ Еврей, родомъ изъ Александріи въ Египтѣ. Сначала онъ былъ наставленъ только въ начаткахъ ученія Христіанскаго, и зналъ только крещеніе Іоанново, но потомъ получилъ въ Ефесѣ отъ Акилы и Црискиллы подробное наставленіе въ ученіи Господнемъ. Онъ много трудился въ Ахаіи и въ Коринѳѣ надъ обращеніемъ язычниковъ. Въ Коринѳѣ любовь къ нему учениковъ произвела даже нѣкоторое раздѣленіе въ Церкви, которое потомъ было обличено ап. Павломъ (Кор. I, 12, XII, 3, 4—7, 21, 22). Въ послѣдствіи Аполлосъ былъ въ Критѣ (Тит. III, 13). Преданіе говоритъ, что онъ былъ епископомъ въ Смирнѣ, но изъ исторіи этого не видно. По другому преданію, онъ былъ епископомъ въ Кесаріи. Память его совершается 4-го января и 8 декабря.

Аполлофанъ (II Мак. X, 37)—Сиріецъ, убитый Іудою Маккавеемъ.

Апостолъ (Мѳ. X, 2) (посланникъ)—слово это въ обширномъ смыслѣ употребляется въ Свящ. Писаніи о разныхъ посланникахъ Божіихъ. Такъ Самъ Господь называется *Посланникомъ Божіимъ* и *Ангеломъ Завѣта* (Евр. III, 1, Мал. III, 1), потому что Онъ посланъ былъ отъ Бога Отца. Въ особенности же симъ именемъ называются двѣнадцать избранныхъ учениковъ Господа, которыхъ Онъ посылалъ проповѣдывать Евангеліе. Имена ихъ слѣдующія: *Симонъ*, называемый Петромъ, и *Андрей*, братъ его; *Іаковъ Зеведеевъ* и *Іоаннъ*, братъ

его; *Филиппъ* и *Варѳоломей; Ѳома* и *Матѳей* мытарь, иначе Левій; *Іаковъ Алфеевъ* и *Симонъ Зилотъ; Іуда Іаковлевъ*, братъ Іакова Алфеева, иначе называемый Ѳаддеемъ, и *Іуда Искаріотскій*, впослѣдствіи сдѣлавшійся предателемъ Господа. По вознесеніи Господа, вмѣсто Іуды предателя, жребіемъ былъ избранъ и причтенъ къ апостоламъ *Матѳій* (Дѣян. I, 15—26). Наставленія Господа Іисуса Христа апостоламъ содержатся въ X главѣ (5—42) Еванг. Матѳея, и особенно замѣчательны по своей силѣ и выразительности. Подробности жизни и подвиговъ апостоловъ, на сколько оныя извѣстны намъ, можно читать на страницахъ сего Словаря подъ отдѣльнымъ именемъ каждаго изъ нихъ, какъ напр. Петръ, Андрей, Филиппъ и др. Служеніе и обязанности апостоловъ обозначены въ слѣдующихъ мѣстахъ Свящ. Писанія:

а) всѣ они были очевидцами и слышателями того, о чемъ свидѣтельствовали (Іоан. XV, 27, Дѣян. I, 22, I Іоан. I, 3);

б) всѣ они были призваны или избраны самимъ Господомъ (Лук. VI, 13, Гал. I, 1). Даже апостолъ Матѳій не составляетъ исключенія изъ этого, такъ какъ избраніе его по жребію было по волѣ Божіей (Дѣян. I, 24—26);

в) они были вдохновляемы Духомъ Божіимъ (Іоан. XVI, 13);



Аппіева дорога въ Римѣ.

г) они имѣли власть творить чудеса и сообщать духовные дары (Мар. XVI, 20, Дѣян. II, 43, Евр. II, 4).

Кромѣ 12-ти апостоловъ и Павла, называются апостолами еще 70 учениковъ Господа, по числу, быть можетъ, 70 членовъ Іудейскаго верховнаго судилища, или по числу 70 старѣйшинъ Израильскихъ (Числ. X), но которые не были постоянными очевидцами и свидѣте-

лями дѣлъ Божіихъ, и не во всей полнотѣ облечены были тою властію и силою, каковою облечены были первые. Называются въ Свящ. Писаніи апостолами или посланниками и другіе мужи Церкви Апостольской, которые ревностно служили благу Церкви и Евангелія (II Кор. VIII, 16—19, 22—24, Филип. II, 25, 30). Наконецъ апостолами называются въ Христіанской Церкви еще нѣкоторыя лица, которыхъ служеніе и избраніе приближалось къ служенію апостольскому. Таковы, напр. равноапостольная Марія Магдалина, св. равноапост. цари Константинъ и Елена, св. равноап. Нина, просвѣтительница Грузіи, свв. Меѳодій и Кириллъ, св. равноап. вел. кн. Владиміръ и др.

Аппіева площадь (Дѣян. XXVIII, 15)—мѣсто, гдѣ апостолъ Павелъ былъ встрѣченъ Римскими христіанами, когда онъ шелъ по этой дорогѣ изъ Путеолъ въ Римъ, какъ узникъ, подъ надзоромъ сотника. Оно находилось въ 43 Римск. миляхъ отъ Рима. Это мѣсто отождествляется съ настоящимъ *Трипонто* и стоитъ на дорогѣ въ Неаполь. Названіе объясняется тѣми обстоятельствами, что оно находилось на знаменитой Аппіевой дорогѣ, ведущей изъ Рима въ Капую и устроенной Аппіемъ Клавдіемъ, и что оно содержало въ себѣ форумъ, или торговый рынокъ съ гостинницами для проѣзжающихъ, на который сбирались въ большомъ числѣ продавцы и мелкіе торговцы.

Апфія (увеличивающая) (Филим. I, 2)—христіанка Колосская, почитаемая супругою Филимона. Изъ посланія апостола видно, что они имѣли домашнюю церковь и отличались гостепріимствомъ и любовію къ святымъ. Скончалась вмѣстѣ съ Филимономъ мученически въ Колоссахъ, въ царствованіе Нерона. Память ихъ 19-го февраля и 22-го ноября.

Апфусъ (I Мак. II, 5) — такъ прозывался Іонафанъ, братъ Іуды Маккавея.

Ара (I Пар. VII, 39)—сынъ Уллы, изъ колѣна Ассирова.

Ара (I Пар. V, 26) — названіе города и, можетъ быть, области въ Мидіи, въ которой, какъ и въ нѣкоторыхъ другихъ городахъ, были размѣщены плѣнные Израильтяне. Ее полагаютъ въ нынѣшнемъ Персидскомъ г. *Иракъ*, между Багдадомъ и Каспійскимъ моремъ.

Арава или **Араба** (сухая, безплодная страна) (Второз. I, 1, 7, II, 8, III, 17, IV, 49)—обширная равнина, идущая по обѣимъ сторонамъ Іордана отъ Геннисаретскаго озера до Мертваго и на ю. отъ Мертваго моря до Елафа. Въ настоящее время подъ равниною *Арава* разумѣется только южная половина оной, т. е. равнина между Мертвымъ и Чермнымъ моремъ. Чрезъ сѣверную часть ея протекаетъ рѣка *Вади-Эль-Шейбъ*, впадающая въ Мертвое море. Самая же большая рѣка въ 4-хъ миляхъ. На ю. отъ Акравиля есть *Аинъ (Эль-Вейбегъ)*. О пустынѣ *Арава*, между прочимъ, упоминаютъ пророки Моисей и Іеремія. Первый называетъ ее *великою и страшною пустынею* (Второз. I, 19), а второй называетъ ее *пустою и необитаемою землей сѣни смертной* (Іер. II, 6). Весьма замѣчателенъ также тотъ фактъ, что свящ. писатель, описывая положеніе народа Израильскаго въ пустынѣ Арава, представляетъ Евреевъ крайне утомленными и ропщущими на тягость своего странствованія. Евреи дважды располагались станомъ въ этой равнинѣ, именно въ Кадесѣ (Ain-El-Weibeh), какъ это видно изъ кн. Второз. (I, 19) и Числъ (XX, 1). Въ настоящее время среди этой пустынной долины кое гдѣ зеленѣютъ оазисы съ кустарниками и пальмами. Въ ней нерѣдко происходятъ миражи и водятся опасныя ядовитыя змѣи, какъ-то: длинные скорпіоны и др. Обширныя груды лежащаго мусора указываютъ на мѣсто, гдѣ стоялъ г. Хорма (заклятіе) (Числ. XXI, 4—6).

Аравва (Нав. XV, 60)—городъ колѣна Іудина, очевидно въ нагорной странѣ, но теперь неизвѣстный.

Аравитяне (II Пар. IX, 14, Неем. II, 19, Исаіи XIII, 20, Дѣян. II, 11). Аравитяне въ древности назывались вообще *сынами востока* (Быт. XXIX, 1); по Арабски впослѣдствіи назывались *Шаркіинъ*, т. е. восточные, отсюда образовалось слово *Сарацины*. Всѣ они жили въ Аравіи и составляли народъ большею частію кочующій, а частію осѣдлый. Какъ въ древности, такъ и донынѣ считаются за одинъ народъ, но по первоначальному своему происхожденію вели свой родъ отъ разныхъ родоначальниковъ, какъ-то: отъ Іоктана, сына Еверова, отъ Измаила, сына Агари и др.

Аравія (пустынная, безплодная страна) (III Цар. X, 15), называемая туземцами Аравійскимъ полуостровомъ, находится въ западной Азіи къ ю. и ю. з. отъ Іудеи. Протяженіе оной отъ с. къ ю. 1,500 анг. миль, а отъ в. къ з. 1,200 англ. миль; граничитъ на с. Сиріею, на в. рѣкою Евфратомъ и Персидскимъ заливомъ, на ю. Индійскимъ океаномъ и на з. Чермнымъ моремъ, Палестиною и частію Сиріи. Раздѣляется издревле, со временъ Александрійскаго географа Птоломея, на три части:

а) **Аравія пустынная** — громадная, песчаная степь съ разбросанными кое-гдѣ оазисами изъ пальмовыхъ деревьевъ и источниками солоноватой воды. Она была нѣкогда страною Измаильтянъ, а въ настоящее время населена Бедуинами, кочующими и хищническими племенами;

б) **Аравія счастливая** — считалась и была весьма плодородною землею. Обитатели оной, считающіе себя потомками Сима, мало походили на кочующихъ пастуховъ и хищниковъ, населявшихъ остальныя части Аравіи. Они имѣли постоянныя жилища, жили земледѣліемъ и торговлею и владѣли нѣкогда въ значительной степени богатствомъ и образованіемъ. Знаменитое древнее царство *Саби* или *Савеевъ* (царица Савская) лежало на возвышенной плодоносной террасѣ ю. з. конца Аравіи, въ нынѣшнемъ Іеменѣ. Страна изобиловала благовоніями, пряностями, бальзамомъ, золотомъ, драгоцѣнными камнями; вела обширную торговлю съ Тиромъ, Индіею и со всею переднею Азіею. Царица Савская, или южная, услышавъ о славѣ Соломона, прибыла съ большими дарами въ Іерусалимъ послушать его (III Цар. X, 2), на что указываетъ и самъ Господь Іисусъ Христосъ (Мѳ. XII, 42).

Аравія каменистая—занимаетъ мѣстность нѣкогда бывшей страны Мадіанской. Здѣсь жили Идумеяне и Амаликитяне, а равно могущественное и независимое племя Измаильтянъ. Она была страною пастуховъ и мѣстомъ нѣсколькихъ важнѣйшихъ событій въ исторіи Церкви Ветхозавѣтной. Здѣсь, по пустынѣ Аравійской—именно каменистой Аравіи, Евреи по переходѣ черезъ Чермное море странствовали 40 лѣтъ; здѣсь, на Синайскомъ полуостровѣ, находятся Библейскія горы: *Синай*, гора законодательства Моисеева, и *Хоривъ* (см. означенныя названія). Думаютъ, что многіе изъ цѣнныхъ предметовъ, упоминаемыхъ въ XXX главѣ кн. Исходъ (23, 24), особенно же бальзамъ, вывозились изъ Аравіи, и даже въ настоящее время купеческіе караваны, изъ потомковъ Кушитовъ, Измаильтянъ, и Мадіанитянъ, не рѣдко тянутся тою же самою пустынею, почти съ тѣми же самыми предметами торговли и точно такимъ же образомъ, какъ и во дни Моисея. Если какой либо народъ въ мірѣ представляетъ въ своей исторіи образецъ сколько глубокой древности, столько же и простоты нравовъ, то это, конечно, Аравитяне, или Арабы. Всякій кто вздумалъ бы посѣтить ихъ видитъ себя какъ бы внезапно перенесеннымъ въ допотопные вѣка. Изъ всѣхъ восточныхъ народовъ Арабы распространились далѣе прочихъ по земному шару и при всѣхъ своихъ странствованіяхъ они гораздо лучше сохранили свой языкъ, нравы, обычаи, чѣмъ другой какой либо народъ. Лучшія поясненія Библейскихъ обычаевъ и языка даетъ намъ Аравія. Народонаселеніе оной еще доселѣ по своей наружности, виду, обычаямъ, образу жизни, почти тоже, что было и во времена патріархальныя, или судей, народа Еврейскаго въ Палестинѣ. Доселѣ еще они живутъ въ шатрахъ или палаткахъ и вполнѣ сохраняютъ древнія формальности и преданія привѣтствій, благожеланій и гостепріимства. *Саламъ-Алскимъ* — «миръ съ тобою» — слышится доселѣ въ пустынѣ, какъ въ то время, когда странники подходили къ дверямъ шатра Авраамова. Многія Арабскія племена, живущія набѣгами и хищничествомъ, считаютъ первымъ благомъ быстроту своихъ коней, какъ въ періодъ Еврейскихъ пророковъ. Арабскій языкъ, какъ родственный Еврейскому, но еще болѣе подвижной и многообразный, оказывается весьма полезнымъ въ филологическомъ отношеніи при истолкованіи Ветхаго Завѣта. Самыя яркія поясненія многихъ обычаевъ, упоминаемыхъ въ Свящ. Писаніи, заимствуются изъ обычаевъ и нравовъ Аравитянъ и въ этомъ отношеніи они, конечно, гораздо драгоцѣннѣе для насъ, чѣмъ тѣ пряныя растенія, благовонія и золото, которыя служили нѣкогда предметомъ вывоза ихъ обширной древней торговли.

Самое раннее наименованіе Аравіи въ Свящ. Писаніи есть слѣдующее: *земля восточная* (Быт. XXѴ, 6), а народонаселеніе оной извѣстно подъ названіемъ: *жителей востока* (Суд. ѴI, 3, ѴII, 12). Соломонъ находился отчасти въ сношеніяхъ съ царями Аравійскими, когда флотъ его проходилъ мимо Аравійскаго залива для морской торговли съ Офиромъ, въ Индіи (III Цар. X, 15). Въ Пятидесятницу, въ день сошествія Св. Духа на апостоловъ, въ числѣ собравшагося къ апостоламъ народа были и *Аравитяне* (Дѣян. II, 11). Впослѣдствіи въ Аравіи было основано нѣсколько Христіанскихъ церквей.

Аравійскій заливъ. См. **Чермное море.**

Аравъ (засада) (Нав. XѴ, 52)—городъ колѣна Іудина на ю. отъ Хеврона.

Арадъ (Суд. I, 16) (мѣсто дикихъ ословъ)—городъ на южной окраинѣ Палестины, царь котораго воспрепятствовалъ сынамъ Израилевымъ пройти чрезъ свои владѣнія и даже взялъ нѣсколькихъ въ плѣнъ (Числ. XXI, 1—3), за что жители города были прокляты, а самый

городъ разрушенъ. По Робинсону, это нынѣшній *Тель-Арадъ* — холмъ, лежащій въ 8 часахъ пути къ ю. отъ Хеврона.

Арадъ. См. I Мак. XV, 23.

Арамъ, Арамея (страна высокая) (Быт. XXIV, 10, XXV, 10)—подъ этимъ именемъ вообще разумѣется Сирія въ смыслѣ не одной Сиріи, но Сиріи и Месопотаміи вмѣстѣ. Это возвышенное плоскогорье, въ 2,000 фут. надъ уровнемъ моря, простирающееся отъ истоковъ Іордана до Евфрата. Слово *Арамъ* часто соединяется съ другими словами, какъ напр. *Арамъ-Мааха*, *Арамъ-Хамавъ*, *Арамъ-Нагаромъ*, и означаетъ Сирію съ нѣкоторыми другими царствами, принадлежавшими ей въ древности.

отцѣ своемъ, замѣчаетъ священный бытописатель, *въ землѣ рожденія своего, въ Урѣ Халдейскомъ».* Лотъ былъ его сыномъ;

б) (Быт. XXXVI, 28) сынъ Дишона, Хорреянинъ;

в) (Числ. XXVI, 36) изъ сыновъ Шутелы, Ефремлянинъ.

Араратъ (святая почва) (Быт. VIII, 4)—область, или страна, лежащая близъ центра Арменіи. Она имѣла нѣкогда нѣсколько городовъ, бывшихъ резиденціею преемственныхъ царей и правителей Арменіи, посему-то слово *Араратъ* часто употребляется для означенія всей области (Арменіи). Въ Свящ. Писаніи (IV Цар. XIX, 37, Исаіи XXXVII, 38) она именуется *землею Араратскою.* Въ с.-в. части Арменіи на



Гора Араратъ.

Арамъ (высокій)—имя четырехъ лицъ:

а) (Быт. X, 22) младшій сынъ Сима;

б) (Быт. XXII, 21) внукъ Нахора, брата Авраамова;

в) (I Пар. VII, 34) сына Шемера, изъ колѣна Ассирова;

г) (Руѳь IV, 19, Мѳ. I, 3, 4, Лк. III, 33) изъ сыновъ Есрома, сына Фаресова—лице, упоминаемое въ родословіи Господа Іисуса Христа.

Аранъ (горный)—имя слѣдующихъ лицъ:

а) (Быт. XI, 26—29) старшій братъ Авраама, сынъ Фарры. «*И умеръ Аранъ при Фаррѣ*

границахъ Россіи съ Турціею и Персіею, на возвышенной равнинѣ Аракса, возвышается одна изъ высочайшихъ горъ Арменіи, съ двумя вершинами: *Большой* и *Малый Араратъ.* Первый называется у Персовъ *Кухі-Нух*, т. е. гора Ноя. Полагаютъ, что на этой горѣ остановился ковчегъ Ноя. У Турокъ она называется *Агри-Дагъ.* Вершины означенныхъ пиковъ (одинъ изъ которыхъ возвышается на 15,000 ф. надъ уровнемъ моря) постоянно покрыты снѣгомъ. Одинъ изъ новѣйшихъ путешественниковъ говоритъ: если смотрѣть съ равнины вверхъ, то невольно думаешь, что эти высо-

чайшія горы въ свѣтѣ взгромоздились одна на другую, единственно для того чтобы образовать изъ себя громадную смѣсь земли, скалъ и снѣга,—этотъ величественный, грозный памятникъ допотопнаго міра, эту пограничную поразительную линію въ исторіи человѣчества прежде и послѣ потопа. Вотъ когда-то все міровое народонаселеніе земнаго шара совмѣщалось здѣсь въ одномъ маломъ семействѣ, состоявшемъ изъ 8 лицъ, и оно-то единственно спасалось въ ковчегѣ отъ всеміpнаго потопа на сихъ горахъ. Представители всѣхъ видовъ и породъ животныхъ были собраны здѣсь въ ковчегѣ. Здѣсь установленъ завѣтъ Бога съ людьми, и знаменіемъ завѣта положена радуга въ облакѣ; здѣсь также устроенъ былъ Ноемъ первый жертвенникъ Господу послѣ страшной катастрофы истребленія потопомъ лица земли. Въ близкомъ сосѣдствѣ съ Араратскими горами въ настоящее время живутъ Курды,—дикое магометанское племя. Со времени послѣдней войны между Россіею и Персіею въ 1828 г., русскія границы такъ расширились, что захватили собою и Араратъ, и теперь при подножіи этой горы можно видѣть представителей трехъ государствъ: Россіи, Персіи и Турціи. Неоднократно оспаривали тотъ фактъ, дѣйствительно ли ковчегъ остановился на этой горѣ, и, оспаривали преимущественно на основаніи фразы кн. Бытія (XI, 2), по смыслу которой мѣсто остановки ковчега было къ востоку отъ долины Сеннаарской, тогда какъ Араратъ Армянскій находится къ з. отъ нея. Но это затрудненіе легко устраняется, потому что въ Библіи не говорится точно о направленіи пути, предпринятомъ Ноемъ и его семействомъ послѣ потопа, но сказано вообще: *они двинулись съ востока на западъ, и пришли къ равнинѣ Сеннаарской*. Фраза съ *востока* въ оригиналѣ означаетъ *прежде*,—по отношенію какъ къ мѣсту, такъ и ко времени, имѣетъ такой только смыслъ, что въ своемъ первомъ общемъ переселеніи съ Арарата они пришли въ равнину... и т. д. Означенный взглядъ на спорный вопросъ подтверждается и пророкомъ Іереміей (Іер. LI, 27), который говоритъ объ Араратѣ, какъ объ одной изъ сѣверныхъ странъ, изъ которыхъ въ Вавилонъ должно обрушиться вражеское нападеніе; а это прямо указываетъ на Араратъ въ Арменіи, какъ стоящій именно къ с. отъ Вавилона. Въ землю Араратскую убѣжали сыновья Сеннахерима, по убіеніи отца своего въ капищѣ Нисроха (IѴ Цар. XIX, 37).

Араритянинъ, иначе Гараритянинъ (горецъ) (II Цар. XXIII, 33)—одинъ изъ храбрыхъ воиновъ Давида, Ахіамъ, такъ названный по мѣсту своего жительства.

Арахъ (путешественникъ)—имя трехъ лицъ:

а) (I Езд. II, 5) современникъ Зоровавеля;

б) (I Пар. ѴII, 39) сынъ Улла изъ колѣна Асирова;

в) (Неем. ѴI, 18) отецъ Шеханіи, тестя Товіи, во дни Нееміи.

Арба (квадратный, или четверичный) — имя лица и названіе города:

а) (Нав. XIѴ, 15) князь Хананейскій, родоначальникъ великановъ, по Финикійской и Вавилонской миѳологіи;

б) (Нав. XѴ, 13) Хананейскій городъ, основанный вышеупомянутымъ лицемъ, назывался также Киріаѳ-Арба, иначе Хевронъ (См. **Хевронъ**). Здѣсь жительствовали Авраамъ, Исаакъ и Іаковъ, по своемъ возвращеніи въ Ханаанъ. Первоначально онъ былъ назначенъ колѣну Іудину, но потомъ былъ отданъ Халеву (Нав. XѴ, 13), и впослѣдствіи, безъ отъятія у Халева права собственности на городскія поля и селенія, переданъ сынамъ Кааѳовымъ, изъ поколѣнія Ааронова, и сдѣлался городомъ убѣжища (Нав. XXI, 11—13).

Арбатитянинъ, или Арбитянинъ (II Цар. XXIII, 35) (уроженецъ Арбы)—это имя усвояется Параю, одному изъ сильныхъ Давида.

Арвадеи (Быт. X, 18)—Хананейское племя, населявшее городъ Арадъ и другіе близлежащіе острова Финикіи, и во времена пр. Іезекіиля считавшееся искуснымъ въ мореплаваніи и воинственнымъ на службѣ царей Ассирійскихъ (Іезек. XѴII, 8—11).

Арвадъ, Арадъ (мѣсто скитающихся, бѣглыхъ) (Іез. XXѴII, 8—11), называемый также Арпадомъ и Арфадомъ, а у Турокъ *Руадъ*—городъ, по Страбону, построенный бѣглыми Сидонянами, въ Финикіи, на островѣ того-же имени, близъ восточнаго берега Средиземнаго моря, въ 20 или 30 англ. миляхъ, къ с. отъ Триполя. Въ древности это былъ богатый Финикійскій городъ и особенно процвѣталъ при Селевкидахъ. Впослѣдствіи разрушенъ полководцемъ Омара, Моавіемъ, и больше не возникалъ. Теперь это небольшое бѣдное селеніе, состоящее изъ развалинъ.

Арватты (I Мак. Ѵ, 23). По общему мнѣнію, это страна Нарвата, находившаяся въ 60 стадіяхъ отъ Кесаріи, по пути къ Самаріи.

Арвиллы, иначе **Арбела** (I Мак. IX, 2)—мѣстность въ Галилеѣ, гдѣ лежало селеніе Месалофъ, взятое Вакхидомъ въ царствованіе Дмитрія Сотера. Описываемой Флавіемъ озна-

ченной мѣстности вполнѣ соотвѣтствуетъ нынѣшнее укрѣпленіе *Калаат Ибн-Маанъ,* съ лежащими на ю. отъ него развалинами *Ирбита,* въ которыхъ Робинсонъ признаетъ древнюю *Арбелу.*

Арге. См. II Езд. Ѵ, 13. Въ I кн. Езд. (II, 12) стоитъ: *Азгадъ.*

Арговъ (груда камней) (Втор. III, 4)—дикая страна по ту сторону Іордана, въ Васанѣ, принадлежавшая Огу, царю Васанскому. Эта область и вся страна Васанская была отдана Моисеемъ полуколѣну Манассіину. Эта страна, состоящая изъ чернаго базальта, около времени Іисуса Христа называлась *Трахонитидою,* лежала къ в. отъ Іордана, близъ моря Галилейскаго, и имѣла нѣкогда 60 большихъ городовъ съ стѣнами и мѣдными затворами (III Цар. IѴ, 13). Нынѣ называется *Леджа,* къ ю. отъ Дамаска.

Арговъ (IѴ Цар. XѴ, 25)—одно изъ лицъ, участвовавшихъ въ заговорѣ противъ Факіи, ц. Израильскаго.

Ардаѳъ (См. III Езд. IX, 26)—поле въ Вавилонѣ, гдѣ послѣ молитвы были ниспосланы Ездрѣ отъ Бога различныя откровенія.

Ардонъ (потомокъ) (I Пар. II, 18) — сынъ Халева отъ жены его Азувы.

Ардъ (бѣгство)—имя двухъ лицъ:

а) (Числ. XXѴI, 40) сынъ Белы, внукъ Веніаминовъ;

б) (Быт. XLѴI, 21) сынъ Веніамина.

Арей (I Мак. XII, 7—19)—царь Спартанскій во времена Маккавеевъ.

Арели (родившійся отъ героя) (Быт. XLѴI, 16)—одинъ изъ сыновъ Гада.

Ареопагъ, Ареопагитъ (Дѣян. XѴII, 19—34)—второе слово есть названіе судей верховнаго судилища въ Аѳинахъ. Названіе это происходитъ отъ слова *ареопагъ* (холмъ Марса), что означаетъ или самое судилище, или мѣсто, на которомъ происходили засѣданія онаго, всегда подъ открытымъ небомъ. Это было скалистое возвышеніе, или утесъ Ареоса, почти въ самой срединѣ города. Судъ, собиравшійся здѣсь, имѣлъ главнымъ дѣломъ дознанія и судопроизводство о богохульствахъ противъ языческихъ боговъ; потому-то св. ап. Павелъ, такъ рѣзко обличавшій идолопоклонство Аѳинянъ и убѣждавшій ихъ искать и служить Господу, какъ единому живому и истинному Богу, былъ приведенъ въ ареопагъ *за проповѣдь о чужихъ божествахъ* (Дѣян. XѴII, 18). Здѣсь-то, въ виду множества храмовъ и алтарей, среди которыхъ находился даже жертвенникъ невѣдомому Богу, въ виду алтарей разнообразныхъ языческихъ боговъ, апостолъ произнесъ свою высокую и глубоко-замѣчательную проповѣдь къ Аѳинянамъ (Дѣян. XѴII, 22—34). Въ силу этой увлекательной проповѣди нѣкоторые увѣровали въ Господа Іисуса Христа, какъ напр. одинъ изъ членовъ Ареопага—Діонисій, женщина Дамарь и другіе съ ними. Мѣсто, на которомъ, какъ полагаютъ, находился холмъ Арея, покрыто въ настоящее время развалинами большихъ зданій: это, какъ думаютъ, остатки домовъ Діонисія и Дамари, сооруженныхъ, безъ сомнѣнія, незадолго до введенія Христіанства въ Аѳинахъ. Говорятъ, что засѣданія ареопага собирались только по ночамъ съ тою цѣлію, чтобы умы судей *ареопагитовъ* не развлекались ничѣмъ постороннимъ.

Аресъ. См. II Езд. Ѵ, 10. Въ I кн. Езд. (II, 5)—*Арахъ.*

Арета (добродѣтельный)—имя двухъ лицъ:

а) (II Кор. XI, 32) царь Сирійскій, тесть Ирода Антипы, владѣвшій Дамаскомъ. Областный правитель Дамаска, когда ап. Павелъ находился въ этомъ городѣ, хотѣлъ было, благопріятствуя Іудеямъ, схватить его; но апостолъ избѣжалъ опасности, будучи спущенъ изъ окна вѣрующими въ корзинѣ по городской стѣнѣ, о каковомъ событіи ап. Павелъ и упоминаетъ въ означенномъ мѣстѣ своего посланія;

б) (II Макк. Ѵ, 8) Арета—царь Аравійскій. Имя это носили цари Наватеевъ, столицею коихъ былъ городъ Петра.

Арехьяне (жители Эреха) (I Езд. IѴ, 9)—одинъ изъ восточныхъ народовъ, область которыхъ—Эрехъ издревле входила въ составъ Вавилонскаго царства и лежала на Тигрѣ между Сузіаною и Вавилоніею.

Аридай (слово Персидское) (Есф. IX, 9)—изъ сыновъ Амана.

Аридаѳа (Есф. IX, 8)—изъ сыновъ Амана.

Аримаѳея (высоты)—городъ въ Палестинѣ, изъ котораго, по единогласному свидѣтельству 4-хъ евангелистовъ (Мѳ. XXѴII, 57, Мр. XѴ, 43, Лк. XXIII, 51, Іоан. XIX, 38) происходилъ Іосифъ, мужъ богатый и праведный, испросившій у Пилата для погребенія тѣло распятаго Іисуса. Въ Н. З. названіе означеннаго мѣста упоминается только въ связи съ означеннымъ событіемъ и, вѣроятно, оно тождественно съ Рамою или Рамаѳаимъ-Цофимъ, въ колѣнѣ Ефремовомъ, недалеко отъ Лидды или Діосполя (I Цар. I, 1—19), и извѣстно, какъ мѣсто рожденія и погребенія пр. Самуила, гдѣ также во времена его существовала пророческая школа. Близъ древней Рамы была погребена Рахиль, которую пр. Іеремія представляетъ плачущею о своихъ дѣ-

тяхъ и не хотящею утѣшиться (Іер. XXXI, 15, I Цар. II, 11, IѴ, 19, 20, ѴII, 17). Въ средніе вѣка она называлась *Сентъ-Самуэль*, а въ настоящее время называется *Эль-Раме* и находится близъ Хеврона, но болѣе къ с. отъ него, приблизительно въ разстояніи двухъ часовъ пути къ с. отъ Іерусалима.

Арисай (Есф. IX, 9) — изъ сыновъ Амана. Онъ, какъ и упомянутые выше Аридай и Аридаѳа, былъ убитъ вмѣстѣ съ своими братьями Іудеями, во дни Мардохея.

Аристархъ (лучшій начальникъ) (Дѣян. XIX, 29, XX, 4, XXѴII, 2)—Македонянинъ изъ Ѳессалоники, спутникъ и сотруднкъ ап. Павла и соучастникъ его страданій въ Ефесѣ (Кол. IѴ, 10, Филим. I, 23). Находясь съ апостоломъ въ этомъ городѣ, онъ едва не погибъ по случаю народнаго возмущенія, произведеннаго Димитріемъ серебреникомъ (Дѣян. XX, 4). По преданію, былъ епископомъ въ Апамеѣ Сирской и обезглавленъ въ Римѣ. Память его 4-го января и 13-го апрѣля.

Аристовулъ (превосходный совѣтникъ)—имя слѣдующихъ лицъ:

а) (II Мак. I, 10) сынъ и преемникъ Іоанна Гиркана;

б) Аристовулъ II, сынъ царя Александра Іаннея, брата Аристовула I, ведшій междоусобную войну съ братомъ своимъ Гирканомъ за право на престолъ Іудейскій, и черезъ то повергшій Іудею во власть Римлянъ (за 64 г. до Р. X.);

в) Аристовулъ III, внукъ Аристовула II, послѣдній первосвященникъ изъ племени Асмонеевъ, утопленный слугами Ирода въ прудѣ, гдѣ онъ съ ними купался;

г) (Римл. XѴI, 10) житель Рима. Въ означенной цитатѣ привѣтствуются ап. Павломъ нѣкоторые изъ его домашнихъ. Греческій минологій считаетъ его въ числѣ 70 и говоритъ, что онъ проповѣдывалъ Евангеліе въ Британіи. Память его 4-го января и 16-го марта.

Аріараѳъ (I Мак. XѴ, 22) Аріараѳъ ѴI—Филопаторъ, царь Каппадокійскій, собственно Митридатъ.

Арій (левъ) (IѴ Цар. XѴ, 25) — вельможа царя Израильскаго Факіи, убитый вмѣстѣ съ Факіею Факеемъ, занявшимъ потомъ престолъ Факіи.

Аріилъ (левъ Божій). Это слово одно изъ аллегорическихъ наименованій Іерусалима у пр. Исаіи (XXIX, 1, 2—7). Такъ какъ Іерусалимъ былъ главнымъ городомъ Іудеи, и эмблемою Іудеи былъ *левъ,* поэтому онъ и называется аллегорически *Аріиломъ*. Это же слово названіе слѣдующихъ лицъ:

а) (II Цар. XXIII, 20) Моавитянинъ. Его два сына, отличавшіеся необыкновенною силою, убиты Ванеею, военачальникомъ Давида.

б) (I Езд. ѴIII, 16) Іудейскій старѣйшина при Ездрѣ въ Вавилонѣ, предъ его возвращеніемъ въ Іерусалимъ. Во II Езд. (ѴIII, 43) стоитъ: *Идуилъ*.

Аріохъ (львиный)—имя трехъ лицъ:

а) (Быт. XIѴ, 9) имя царя Еласарскаго, современника Аврааму, пораженнаго послѣднимъ при долинѣ Сиддимъ;

б) (Дан. II, 14, 15) начальникъ Навуходоносоровой стражи.

в) (Іудиѳь I, 6) союзникъ Навуходоносора ц. Елимейскій.

Аркей, Арукей (Быт. X, 17, I Пар. I, 15)—лице изъ сыновъ Ханаана, сына Хамова, отъ котораго произошло Хананейское племя Аркеевъ, обитавшее, какъ полагаютъ, въ сѣверной части Финикіи. Арка, по Іосифу, бывшій главнымъ городомъ онаго, часто упоминается древними писателями, и нѣсколько развалинъ онаго доселѣ еще видны на западномъ склонѣ г. Ливана, подъ названіемъ: *Тель-Арка*.

Армагеддонъ (Откр. XѴI, 16) (вершина Мегиддо) — городъ при подножіи горы Кармилъ, получившій извѣстность, какъ мѣсто кровавыхъ битвъ и умерщвленія Іосіи (IѴ Цар. XXIII, 29, Суд. Ѵ, 19). Названіе означеннаго города вслѣдствіе прежней исторіи и событій онаго употребляется также въ Откровеніи св. Іоанна, какъ символическое наименованіе какого либо ужаснаго событія въ будущихъ судьбахъ Христовой Церкви.

Арменія (см. **Араратъ**) (IѴ, Цар. XIX, 37)—внутренняя страна на восточной оконечности Малой Азіи, простирающаяся на 430 англ. миль отъ в. къ з. и на 300 англ. миль отъ с. къ ю.; граничитъ Средиземнымъ моремъ къ ю. з., Чернымъ къ с. з., Каспійскимъ на в., западная граница находится въ 600 англ. миляхъ на з. отъ Константинополя. Евфратъ, Тигръ и другія рѣки берутъ свое начало въ предѣлахъ Арменіи. Она раздѣляется на 15 областей, изъ коихъ центральная называется Араратскою. Въ послѣдней области находилась Библейская гора, на которой, какъ полагаютъ, остановился ковчегъ Ноевъ. Въ Свящ. книгахъ Арменія называется обыкновенно *землею Араратскою*. Армяне суть Христіане, мало чѣмъ разнствующіе отъ христіанъ Грековосточной Церкви, за исключеніемъ меньшинства

ихъ, — римско-католиковъ, признающихъ главенство папы; всѣ они считаютъ своимъ духовнымъ владыкою и главою патріарха Эчміадзинскаго, пребывающаго обыкновенно въ Эчміадзинѣ, близъ Тифлиса на Кавказѣ.

Армонъ (рожденный во дворцѣ) (II Цар. XXI, 8—9)—сынъ Саула отъ Рицпы, его наложницы, повѣшенный, вмѣстѣ съ братомъ своимъ Мемфивосфеемъ и пятью другими Сауловыми сыновьями отъ Мелхолы, Гаваонитянами, въ заглажденіе вины Саула противъ Гаваонитянъ.

Арна (III Езд. I, 2) — предокъ Ездры. Въ I кн. Езд. (VII, 4) читается: *Зерахія,* а во II Езд. (VIII, 2)—*Зарей.*

Арнанъ (быстрый, проворный) (I Пар. III, 21)—потомокъ Давида.

Арнонъ (шумящій, журчащій потокъ) (Втор. II, 24)—рѣка или потокъ на ю. в. Палестины, составлявшій нѣкогда границу между Моавомъ и Аммонитянами и наконецъ между Моавомъ и колѣномъ Рувимовымъ. Истекая изъ горъ пустынной Аравіи при одной изъ станцій при дорогѣ пилигримовъ въ Мекку, потокъ впадаетъ въ Мертвое море противъ Энгедди. Въ настоящее время Арнонъ извѣстенъ подъ именемъ *Эль-Моджеба.* Потокъ во время зимы переполненъ водою, и теченіе его бываетъ очень быстро, но лѣтомъ почти совсѣмъ высыхаетъ.

Ародъ, иначе **Ароди** (дикій оселъ, по Гезенію; по Фюрсту, потомство) (Числ. XXVI, 17, Быт. XLVI, 16)—одинъ изъ потомковъ Гада, родоначальникъ племени, называемаго Ародовымъ.

Ароеръ, Ароиръ (голый, бѣдный)—названіе двухъ городовъ:

а) (Вт. II, 36, IV, 48) городъ на с. берегу потока Арнонъ, называемый въ настоящее время *Араиръ.* Выраженіе «*городъ, который среди потока*» (Нав. XIII, 9) объясняется тѣмъ обстоятельствомъ, что городъ стоялъ частію на островкѣ, образуемомъ рѣкою;

б) **Ароеръ, что предъ Раббою** (Аммонитскою) (Нав. XIII, 25)—городъ, какъ полагаютъ, расположенный среди долины Гадовой къ Іазеру и отданный Моисеемъ колѣну Гадову. Въ настоящее время это быть можетъ Kul-at-Zerka (Кул-Зерка).

в) (I Цар. XXX, 28) городъ колѣна Іудова, въ который Давидъ послалъ дары изъ добычи, отнятой у Амаликитянъ. Это, быть можетъ, настоящая *Арара,* стоящая на пути изъ Петры въ Газу. У Исаіи (XVII, 2) подъ Ароирскими городами вообще разумѣется вся страна Заіорданская съ ея городами, которые по его пророчеству будутъ покинуты нѣкогда жителями и останутся только пристанищемъ для пастуховъ со стадами.

Ароматы, или благовонныя вещества (Исх. XXX, 23, Пѣс. IV, 10), употребленіе коихъ было многоразлично, такъ напр. *нардъ, смирна, благовонная корица, алое, касія* и др. Большею частію ароматическія вещества составлялись изъ смѣшенія разныхъ благовонныхъ эссенцій: то въ родѣ благовоннаго порошка для куренія, то въ родѣ мази для намащенія тѣла и пр. (Притч. VII, 17, Лк. XXIII, 56). Нѣкоторыя изъ ароматическихъ веществъ были туземными въ Палестинѣ, другія были привозимы въ Іудею изъ южной Аравіи и Индіи. Ароматы, упоминаемые въ Евангеліи Марка (XIV, 3) означаютъ просто благовонное мvро, употребляемое для возливанія на голову и помазанія ногъ дорогихъ гостей (Лк. VII, 37, 38). Въ числѣ ароматическихъ веществъ библейскихъ временъ находится много такихъ, которыя даже въ настоящее время составляютъ предметъ значительной торговли между Европою и Индіею. Особенно много благовоній употреблялось у Іудеевъ при погребеніи мертвыхъ. Еврейскія женщины носили сткляночки съ духами при поясахъ и намащали ими свои тѣла (Есф. II, 12).

Аромъ. См. II Езд. V, 16.

Арпадъ (сила, подпора) (Ис. X, 9)—Сирійскій городъ, всегда упоминаемый въ связи съ Емафомъ и вѣроятно находившійся вблизи Дамаска. Имя его доселѣ сохраняется въ названіи селенія *Арфадъ,* въ сѣверной Сиріи, въ 7 часахъ къ с. отъ Алеппо.

Арса (земля) — начальникъ дворца Ваасы, ц. Израильскаго въ Ѳирцѣ (III Цар. XVI, 9). Въ его домѣ Замврій умертвилъ охмѣлѣвшаго ц. Ваасу.

Арсакъ (I Мак. XIV, 2, 3, 15)—общее имя царей Парѳянскихъ. Въ указанныхъ мѣстахъ вѣроятно разумѣется Арсакъ IV, иначе Митридатъ I.

Арсарефъ (III Езд. XIII, 45) — страна за Евфратомъ, повидимому очень обширная, упоминаемая только въ означенной цитатѣ.

Арсиноя (III Мак. I, 1—4)—сестра и супруга Птоломея IV-го Филопатора, ц. Египетскаго.

Арсифуріеъ. См. II Езд. V, 16. Въ I Езд. (II, 18) читается: *Іора.*

Артаксерксъ—почетный титулъ царей Персидскихъ. Въ Русскихъ переводахъ Ветхозавѣтныхъ книгъ встрѣчаются три Мидо-Персидскихъ царя подъ означеннымъ названіемъ:

а) (I Езд. IV, 7, VII, 7) одинъ изъ царей этого имени препятствовалъ построенію Іерусалимскаго храма. Этотъ царь, такъ много покровительствовавшій врагамъ Іудеевъ, какъ не безъ основанія думаютъ, былъ лже-Смердизъ изъ волхвовъ и царствовалъ только 8 мѣсяцевъ.

б) (I Езд. VII, 1—8, Неем. II, 1—5) царь Персидскій, царствовавшій 47 лѣтъ, особенный покровитель Іудеевъ. На седьмомъ году своего царствованія онъ далъ позволеніе Ездрѣ возвратиться въ Іудею съ тѣми изъ соотечественниковъ, которые рѣшатся слѣдовать за нимъ, а черезъ 14 лѣтъ послѣ того дозволилъ Нееміи, своему виночерпію, отправиться въ Іудею для возобновленія Іерусалима. Этотъ царь, какъ думаютъ, былъ Артаксерксъ Лонгиманъ.

в) (Есѳ. I, 1—2) супругъ Есѳири, предшественникъ Ксеркса, сына и преемника Дарія Истаспова. Мы знаемъ, что *онъ царствовалъ отъ Индіи до Еѳіопіи надъ сто двадцатью семью областями*, что дворецъ его находился въ Сузахъ, столицѣ Персіи, и что въ 3-й годъ своего царствованія онъ устроилъ блестящій пиръ для своихъ князей, слугъ и народа, — пиръ подробно описанный въ кн. Есѳирь (I, 3—8). Среди этого великолѣпнаго пира царь позвалъ предъ свое лице Астинь, свою жену, чтобы показать ее гостямъ во всей красотѣ; она отказалась идти и посему была отдѣлена отъ царя и лишена царскаго достоинства. Супругою Артаксеркса послѣ сего сдѣлалась Есѳирь, двоюродная сестра и пріемная дочь Мардохея, который въ то время жилъ при дворцѣ.

Артема (здоровый, невредимый) (Тит. III, 12)—сотрудникъ ап. Павла, одинъ изъ 70-ти апостоловъ, бывшій по преданію епископомъ въ Листрѣ. Болѣе о немъ ничего неизвѣстно. Память его 30 октября и 4 января.

Артемида, иначе **Діана** (непорочность) (Дѣян. XIX, 28)—извѣстная языческая богиня у Грековъ, по миѳологіи дочь Юпитера и Латоны, обыкновенно изображаемая съ башнею на головѣ и съ лукомъ въ одной рукѣ, а другою держащею за рога оленя. Служеніе ей отправлялось съ особеннымъ великолѣпіемъ и блескомъ, преимущественно въ Ефесѣ. Храмъ, посвященный ей въ этомъ городѣ, былъ такъ обширенъ и красивъ, что считался въ числѣ 7-ми чудесъ свѣта. Плиній говоритъ, что онъ былъ 425 фут. въ длину и 220 фут. въ ширину и украшался сотнею богато украшенныхъ колоннъ. Въ 356 г. храмъ Артемиды, надъ постройкою котораго трудились 220 лѣтъ между прочимъ извѣстнѣйшіе художники, Пракситель и Апеллесъ, былъ сожженъ безумцемъ Геростратомъ и вновь построенъ съ большимъ великолѣпіемъ Малоазійскими Греками. Маленькія серебряныя модели храма, съ изображеніемъ въ срединѣ ихъ языческой богини, дѣлались для продажи и продавались въ такомъ количествѣ, что составляли весьма выгодное занятіе для многихъ рукъ, какъ напр. для извѣстнаго Дмитрія серебреника и друг. Ап. Павелъ сдѣлался ненавистенъ идолопоклонникамъ въ Ефесѣ за свою проповѣдь о томъ, что *боги, дѣлаемые руками человѣческими, не суть боги* (Дѣян. XIX, 26). Вслѣдствіе сего, серебреники изъ опасенія, чтобы ихъ ремесло не утратило своего значенія, возмутились сами и возмутили народъ противъ ап. Павла, съ криками: *велика богиня Артемида Ефесская!* Это народное возмущеніе было однако прекращено благоразумнымъ объясненіемъ народу «блюстителя порядка» (Дѣян. XIX, 35, 40). Изъ словъ его видно, что причиною возмущенія было одно корыстолюбіе ремесленниковъ и что проповѣдники Евангелія, открывая язычникамъ ничтожество ихъ идоловъ, не хулили однако ихъ боговъ и не издѣвались надъ ними. Сожженный при Неронѣ храмъ Діаны, былъ впослѣдствіи разрушенъ Готѳами при Галліенѣ.

Арума, Рума (возвышеніе, высота) (Суд. IX, 41) — городъ или селеніе близъ Сихема, въ которомъ жилъ Авимелехъ.

Арфаксадъ—имя двухъ лицъ:

а) (Быт. X, 22—24, XI, 10, I Пар. I, 17—24) третій сынъ Сима, сына Ноева, отъ котораго произошелъ Авраамъ. Онъ родился спустя два года послѣ потопа и былъ отцемъ Салы. Имя патріарха Арфаксада упоминается въ родословіи Господа Іисуса Христа у ев. Луки (III, 35, 36).

б) (Іудиѳь I, 1—13) царь Мидійскій, царствовавшій въ Экбатанахъ и убитый Навуходоносоромъ на горахъ Рагава во время войны съ нимъ.

Архангелъ (начальникъ Ангеловъ, высшій Ангелъ) (I Сол. IV, 16, Іуды I, 9). Различныхъ чиновъ или степеней Ангельскихъ въ Свящ. Писаніи обозначается девять, именно: *Серафимы, Херувимы, Престолы, Господства, Силы, Власти, Начала, Архангелы и Ангелы*. Имена Архангеловъ, извѣстныя изъ Свящ. Писанія, суть слѣдующія: *Михаилъ*, означающій: кто яко Богъ (Дан. X, 13, Іуды 9), *Гавріилъ* (сила Божія) (Дан. VIII, 16, Лк. I, 26), *Рафаилъ* (помощь, исцѣленіе Бо-

жіе) (Тов. III, 16), *Уріилъ* (огонь и свѣтъ Божій) (III Езд. IV, 1) и *Салафіилъ* (молитва къ Богу) (III Езд. V, 16). Къ Архангеламъ причисляются еще: *Іегудіилъ* (хвала Божія) и *Варахіилъ* (благословеніе Божіе), коихъ имена не встрѣчаются въ Свящ. Писаніи. Въ III кн. Ездры (IV, 36) упоминается еще Архангелъ *Іереміилъ* (высота Божія).

Архелай (начальникъ народа) (Мѳ. II, 22)—сынъ Ирода Великаго. По смерти своего отца, въ самый годъ рожденія по плоти Господа Іисуса, Архелай вступилъ въ управленіе Іудеею и царствовалъ въ ней въ то время, какъ Іосифъ и Марія съ Богомладенцемъ Іисусомъ предприняли было возвращеніе изъ Египта, куда удалились для спасенія отъ ярости Ирода. Впрочемъ Архелай много походилъ на своего отца по жестокости и злобѣ своего характера; по сему-то Св. Семейство устрашилось возвратиться въ Виѳлеемъ и поселилось на время въ Галилейскомъ городѣ, Назаретѣ. На десятомъ году своего правленія Архелай былъ низложенъ и заточенъ въ Віенну въ Галліи, гдѣ и умеръ. Причиною тому была его непомѣрная жестокость и гордость, которыя довели Іудеевъ до жалобы на него предъ императоромъ: такъ однажды въ праздникъ Пасхи онъ умертвилъ 3,000 Іудеевъ въ храмѣ и городѣ (Древ. IX, 2, 3).

Архи (Нав· XVI, 2) ((длина, долгота)—городъ на южной границѣ колѣна Ефремова, между Веѳилемъ и Атароѳомъ, Онъ извѣстенъ какъ мѣсто рожденія Хусія, друга Давидова (II Цар. XVI, 16). Положеніе города въ настоящее время неизвѣстно.

Архиппъ (правитель, господинъ коней) (I Кол. IV, 17, Филим. I, 2) — имя одного изъ 70 апостоловъ, сотрудника ап. Павла. Былъ епископомъ въ Лаодикіи Фригійской, а по другимъ—въ Колоссахъ, и пострадалъ при Неронѣ вмѣстѣ съ Филимономъ и Апфіею. Память его 4-го января, 19 февраля и 22 ноября.

Архитянинъ (II Цар. XV, 32, I Пар. XXVII, 33)—житель города *Арха*. Такъ назывался другъ Давида, Хусій.

Архіерей См. **Епископъ**.

Аръ, Аръ-Моавъ (Числ. XXI, 28) — нѣкогда главный Моавитскій городъ; былъ расположенъ въ 20 или 20 англ. миляхъ на ю. отъ рѣки Арнонъ. Онъ называется иначе Раббасъ, а Греками Ареополемъ. Нѣкогда былъ завоеванъ и сожженъ Сигономъ, ц. Амморейскимъ (Числ. XXIV, 28); послѣ принадлежалъ колѣну Рувимову, и около временъ Іеронима, въ 342 г. по Р. Х., былъ разрушенъ землетрясеніемъ. Въ настоящее время называется *Эль-Рабба*, и еще въ недавнее время путешественники открыли здѣсь, вблизи развалинъ древняго города, два обильныхъ источника.

Арюбоѳъ (окно, рѣшетка) (III Цар. IV, 10)—городъ колѣна Іудина, въ которомъ жилъ одинъ изъ 12-ти приставниковъ, наблюдавшихъ за доставленіемъ съѣстныхъ припасовъ во дворецъ Соломона, именно *Бенъ-Хеседъ;* положеніе неизвѣстно.

Аса (врачъ) (III Цар. XV, 8)—сынъ и наслѣдникъ Авіи, благочестивый ц. Іудейскій. Онъ началъ свое царствованіе за 955 лѣтъ до Р. Х. и царствовалъ 41 годъ. Хотя и воспитанный въ началахъ язычества, онъ показалъ однако съ молодыхъ лѣтъ свое рѣшительное нерасположеніе къ идолопоклонству и даже свою мать, Мааху, лишилъ царскаго достоинства за поклоненіе Астартѣ, а самый истуканъ языческой богини изрубилъ и сжегъ у потока Кедрона (II Пар. XIV, 9—15, XV, 1—19). Первые годы его царствованія протекли въ мирѣ, и онъ воспользовался мирнымъ временемъ, чтобы очистить свое царство отъ идолопоклонства и построить и укрѣпить многіе города. Когда же Зарай, ц. Еѳіопскій, вторгнулся въ его владѣнія съ милліономъ войска и 300 колесницъ, Аса вышелъ противъ него съ 600,000 человѣкъ и разбилъ на голову. Эта замѣчательная битва происходила при Марешѣ. (II Пар. XIV). По убѣжденію пр. Азаріи, нарочито назначеннаго Богомъ для этой цѣли, Аса съ ревностію принялся за истребленіе всѣхъ злоупотребленій въ своемъ царствѣ и учредилъ особое торжественное благодарственное богослуженіе, на которое собрался весь народъ, и по принесеніи многочисленныхъ жертвъ всѣ вступили въ клятвенный завѣтъ съ Господомъ. Вааса, ц. Израильскій, видя, что его подданные съ большимъ расположеніемъ отправляются въ Іудею и остаются въ ней, приказалъ укрѣпить Раму, городъ находившійся близъ границы обоихъ царствъ, съ цѣлію прекратить переходы своихъ подданныхъ въ Іерусалимъ и другія части Іудеи. Аса, столь долгое время пользовавшійся милостію и покровительствомъ Божіимъ, забылъ Господа, и вмѣсто того, чтобы просить у Господа защиты и положиться на Его крѣпкую руку, какъ то дѣлалъ онъ въ прежніе годы, послалъ къ Венададу, царю Сирійскому, съ просьбой придти на помощь къ Іудѣ противъ Израиля. Венададъ, привлеченный дарами изъ сокровищъ храма Іерусалимскаго, тотчасъ же напалъ и разорилъ многіе важные города

Израильскіе. Вааса вслѣдствіе сего по необходимости остановилъ укрѣпленіе Рамы съ цѣлію большей защиты внутреннихъ областей своего царства. Аса же воспользовался этимъ случаемъ и срылъ Раму до основанія, при чемъ вывезъ камни и дерево, собранныя здѣсь, и употребилъ оныя на постройку своихъ городовъ. Между тѣмъ къ Асѣ былъ посланъ пророкъ Господень напомнить ему о его грѣхѣ и безуміи, обличить его, что онъ оставилъ Господа и положился болѣе на человѣческую помощь, чѣмъ на Божію, и грозилъ ему грядущимъ за то наказаніемъ. Но сердце Асы такъ уже ожесточилось, что въ гнѣвѣ онъ велѣлъ заключить пророка въ темницу; *«притѣснялъ Аса въ то время и нѣкоторыхъ изъ народа»*,— говоритъ свящ. лѣтописецъ (II Пар. XѴI, 10). На 39-мъ году своего царствованія Аса сдѣлался опасно болѣнъ ногами; но и это не вразумило его и не обратило сердца его къ Богу: *«но онъ въ болѣзни своей взыскалъ не Господа, а врачей»* (II Пар. XѴI, 12), замѣчаетъ свящ. историкъ. Онъ умеръ на сорокъ первомъ году своего царствованія, и торжественно похоронили его въ гробницѣ, которую онъ самъ устроилъ для себя въ городѣ Давидовомъ.

Аса (I Пар. IX, 16) — отецъ Берехіи, изъ левитовъ.

Асавія. См. II Езд. I, 9. Во II Пар. (XXXѴ, 10) читается: *Хашавія*.

Асадія (Варух. I, 1)—сынъ Хелкіи, предокъ пр. Варуха.

Асаилъ (созданный Богомъ)—имя трехъ лицъ:

а) (II Цар. II, 18—22) братъ Іоава, по словамъ свящ. писателя, *легкій на ноги, какъ серна*, убитый Авениромъ, военачальникомъ Сауловымъ, и погребенный въ Виѳлеемѣ;

б) (II Пар. XXXI, 13) левитъ, назначенный царемъ Езекіею, на служеніе въ домѣ Господнемъ;

в) (I Езд. X, 15) отецъ Іонафана, который былъ назначенъ Ездрою для разбора дѣлъ объ Израильтянахъ, женившихся на иноплеменницахъ.

Асаія (Богомъ сотворенный) (IѴ Цар. XXII, 12—14)—одинъ изъ посланныхъ царемъ Іосіею вопросить Бога чрезъ пророчицу Олдаму касательно найденной въ храмѣ книги Закона Божія.

Изъ прочихъ лицъ того же имени извѣстны:

а) (I Пар. IѴ, 36) одинъ изъ князей племенъ колѣна Симеонова;

б) (I Пар. ѴI, 29, 30, XѴ, 6—11) начальникъ надъ пѣвцами во дни ц. Давида;

в) (I Пар. IX, 5) первенецъ Шилона изъ колѣна Іудина;

г) (II Езд. IX, 32) изъ Израильтянъ, женатыхъ на иноплеменницахъ. Въ I кн. Езд. (X, 31) стоитъ: *Ишшія*.

Асалимоѳъ. См. II Езд. ѴШ, 36. Въ I Езд. (ѴШ, 10) стоитъ: *Шеломиѳъ*.

Асарданъ (IѴ Цар. XIX, 37) (побѣдоносный, повелитель) — сынъ Сеннахерима, одинъ изъ могущественныхъ царей Ассирійскихъ. Онъ покорилъ Вавилонію и присоединилъ ее къ Ассиріи, побѣдилъ Манассію, ц. Іудейскаго и, заковавъ его въ цѣпи, отвелъ въ Вавилонъ. По Ассирійскимъ памятникамъ онъ называется Ессаргаддонъ. Ессаргаддонъ выстроилъ много великолѣпныхъ дворцовъ и не менѣе тридцати капищъ.

Асареелъ (связанный Богомъ) (I Пар. IѴ, 16)—сынъ Іегаллелела.

Асаръ. II Езд. Ѵ, 31. Въ I кн. Езд. (II, 49) этого имени нѣтъ.

Асафа (Нав. XIX, 27)—городъ или область колѣна Асирова.

Асафъ (собиратель)—имя трехъ лицъ:

а) (I Пар. ѴI, 39) сынъ Берехіи, изъ рода Гирсона, сына Левія, извѣстнѣйшій пѣвецъ изъ начальниковъ пѣвцовъ при Давидѣ. Онъ былъ также провидцемъ. Ему приписываютъ слѣдующіе псалмы: XLIX, LXXII, LXXX и LXXXII. Должность начальника хора, повидимому, оставалась наслѣдственною въ его родѣ (I Пар. XXѴ, 1). Можетъ быть, нѣкоторые псалмы писаны кѣмъ либо изъ его потомковъ, потому что содержаніе ихъ указываетъ на позднѣйшія времена (См. Пс. LXXIII, LXXѴIII, LXXIX);

б) (IѴ Цар. XѴШ, 18) отецъ Іоаха, дѣеписателя при ц. Езекіи;

в) (Неем. II, 8) надзиратель за царскими лѣсами при ц. Артаксерксѣ.

Асвакафасъ, Асвасареѳъ (См. II Езд. II, 66)—царь Ассирійскій. Въ I кн. Езд. (IѴ, 2) онъ называется *Асарданъ*.

Асевивей См. II Езд. ѴШ, 46. Въ I кн. Езд. (ѴШ, 16) читается: *Шеревія*.

Асевія—имя двухъ лицъ:

а) II Ездр. ѴIII, 47. Въ I Езд. (ѴIII, 19) читается: *Хашавія*.

б) II Ездр. IX, 26. Въ I Езд. (X, 25) читается: *Малхія*.

Асенеѳа (служительница Неиѳы, Египетской богини мудрости) (Быт. XLI, 45, 50)—дочь жреца Иліопольскаго Потифера, данная Фараономъ въ жены Іосифу, мать Манассіи и Ефрема, усыновленныхъ патріархомъ Іаковомъ. По Іо-

сифу Флавію, патріархъ Іосифъ женился на ней будучи 30 лѣтъ отъ роду.

Асидеи (милостивые, благочестивые) (І Мак. II, 42)—особенное общество ревнителей вѣры и закона во времена Маккавеевъ.

Асилъ (бокъ, сторона, склонъ) (Зах. XIѴ, 5)—мѣстность близъ Іерусалима, къ в. отъ него, вѣроятно, та-же самая которая упоминается у прор. Михея (І, 11) подъ именемъ *Ецель*.

Асинкритъ (несравненный) (Рим. XѴI, 14)—одинъ изъ 70 апостоловъ, привѣтствуемый ап. Павломъ въ посланіи къ Римлянамъ. По преданію, былъ епископомъ въ Ирканіи Асійской. Память его 4-го января и 8-го апрѣля.

Асироѳъ (селенія) (Числ. XI, 35, XII, 16, XXIII, 17)—станція Евреевъ въ пустынѣ во время сорокалѣтняго ихъ странствованія въ оной. Предполагаютъ, что это нынѣшняя *Эль-Худгера*, въ 18-ти часахъ пути отъ Синая, къ з. отъ Акабскаго залива, изобилующая пальмами. Здѣсь Ааронъ и Маріамъ непочтительно отнеслись къ Моисею, за что и были обличены Богомъ, и Маріамъ наказана семидневною проказою.

Асиръ (счастливый)—А) имя четырехъ лицъ:

а) (Быт. XXX, 13) сынъ Іакова отъ Зельфы, служанки Ліиной, родоначальникъ колѣна Асирова. Удѣломъ его была сѣверная часть земли Ханаанской, къ которой принадлежала отличавшаяся особымъ плодородіемъ и производительностію земля при горѣ Кармилѣ, согласно благословенію, данному патріархомъ Іаковомъ Асиру. «*Благословенъ между сынами Асиръ*, сказалъ пр. Моисей въ благословеніи объ Асирѣ, *онъ будетъ любимъ братьями своими и окунетъ въ елей ногу свою; желѣзо и мѣдь запоры твои; какъ дни твои, будетъ умножаться богатство твое*» (Втор. XXXIII, 24, 25). «*Для Асира слишкомъ тученъ хлѣбъ его*, говорилъ умирая Іаковъ, *и онъ будетъ доставлять царскія яства*» (Быт. XLIX, 20). Предѣлы земли Асировой были: къ з. Финикія, на с. горы Ливанскія; гора Кармилъ и удѣлъ колѣна Манассіина къ ю.; къ в.—колѣна Завулоново и Иссахарово. Св. Анна пророчица была изъ колѣна Асирова (Лк. II, 36). Въ Откровеніи Іоанна (ѴII, 6) въ числѣ запечатлѣнныхъ рабовъ Божіихъ представляются запечатлѣнные и изъ колѣна Асирова;

б) (Исх. ѴI, 24) сынъ Корея.

в) (І Пар. ѴI, 23) предокъ Самуила, сынъ Евіасафа;

г) (І Пар. III, 17) сынъ Іехоніи, изъ потомства Давидова.

Б)—названіе двухъ городовъ:

а) (Нав. XѴII, 7) мѣстность, бывшая на ю. границею колѣна Манассіина и Ефремова. По Евсевію, она находилась по дорогѣ изъ Сихема въ Веѳ-Санъ, около 15 миль отъ перваго. Полагаютъ, что это настоящая мѣстность *Тей-Асиръ*—небольшая деревушка въ разстояніи 5 часовъ пути отъ города Наблуса;

б) (Тов. І, 2) здѣсь подъ Асиромъ, вѣроятно, разумѣется городъ Асоръ, положеніе котораго довольно ясно опредѣляется въ самомъ текстѣ.

Асифъ. См. II Езд. Ѵ, 29. Въ І Езд. (II, 43) стоитъ: *Хасуфъ*.

Асіелъ (III Езд. І, 2). Во II Езд. (ѴIII, 2) стоитъ: *Озія*.

Асіилъ—имя трехъ лицъ:

а) (І Пар. IѴ, 35) Израильтянинъ изъ колѣна Симеонова, потомокъ котораго, Іегу, жилъ въ царствованіе Езекіи;

б) (III Езд. XIѴ, 24) одинъ изъ пяти скорописцевъ Ездры, занимавшійся, по приказанію Ездры, переписываніемъ Закона и составленіемъ исторіи міра;

в) (Тов. І, 1) Неѳѳалимлянинъ, родоначальникъ племени, отъ котораго велъ свой родъ Товитъ.

Асія, или **Азія** (Дѣян. II, 9)—страна свѣта, неизвѣстная древнимъ, какъ одна изъ четырехъ великихъ частей свѣта. Это названіе первоначально прилагалось только къ небольшой Лидійской области, включавшей въ себя, быть можетъ, Іонію и Еолію. Названіе постепенно распространялось въ своемъ значеніи, пока имъ не обозначилась вся *Малая Азія*, и наконецъ подъ симъ названіемъ стали уже разумѣть всю обширнѣйшую часть восточнаго материка земнаго шара. Эта обширная часть свѣта несомнѣнно была мѣстомъ удивительнѣйшихъ событій, тѣсно связанныхъ съ происхожденіемъ, исторіею и судьбами человѣческаго рода. Это—мѣсто сотворенія человѣка и его паденія, странствованія первыхъ патріарховъ и основанія первыхъ колоній, насажденныхъ на землѣ послѣ Вавилонскаго столпотворенія, разнообразныхъ путешествій, искушеній и славы Авраама, учрежденія, славы и паденія Еврейскаго царства; это—священнѣйшее мѣсто рожденія, жизни, чудесъ, смерти, воскресенія и вознесенія нашего Господа. Въ Азіи находился Эдемъ и въ ней же Божественный Страдалецъ понесъ Свой крестъ Голгофскій. Малая Азія есть полуостровъ на западномъ или юго-западномъ берегу Азіи, вдающійся въ Средиземное или Великое море, про-

стираясь къ в. даже до Евфрата, къ з. до острововъ Средиземнаго моря, къ с. до такъ называемаго въ настоящее время Чернаго моря, къ ю. до Средиземнаго или Великаго моря. Она состояла изъ слѣдующихъ 12-ти провинцій: Виѳиніи, Понта (Галатія), Каппадокіи, Киликіи, Памфиліи, Писидіи (Ликаонія), Пафлагоніи, Ликіи, Фрагіи, Мизіи (Троада), Лидіи и Каріи, и по берегу Греческія колоніи Эолійцевъ, Іонянъ и Дорянъ. Но въ томъ смыслѣ, въ какомъ употребляется это слово въ кн. Дѣяній (II, 9, VI, 9, XIX, 10, 22, 26, 27 и др.) оно означаетъ уже Римскую проконсульскую Азію и вмѣщаетъ въ себѣ понятіе только о части Малой Азіи, которая заключала въ себѣ Фригію, Мизію, Карію и Лидію. Въ предѣлахъ оной находилось семь церквей Асійскихъ (Откр. I, 4—11). Въ кн. Дѣяній (XXVII, 2) названіе *Асія* можетъ относиться къ Малой Азіи, но и то только къ ю.-з. берегамъ оной. Во всѣхъ прочихъ упоминаніяхъ она такъ отличается отъ другихъ частей Малой Азіи, или такъ близко связана съ Ефесомъ, что невольно заставляетъ думать, что подъ симъ названіемъ разумѣется именно та Азія, въ которой главнымъ городомъ былъ Ефесъ, или, иначе, проконсульская Азія.

Асійскіе начальники (Дѣян. XIX, 31)—такъ назывались чиновники въ Асійскихъ областяхъ, на обязанности которыхъ лежало наблюденіе надъ публичными играми и религіозными зрѣлищами (Herod. I, 142 стр.).

Аскалонъ (переселеніе) (II Цар. I, 20)—одинъ изъ пяти главныхъ укрѣпленныхъ городовъ Филистимскихъ, расположенный на восточномъ берегу Средиземнаго моря въ 20 англ. миляхъ къ ю. отъ Газы, и въ 520 стадіяхъ къ ю.-з. отъ Іерусалима. По смерти Іисуса-Навина онъ снова подпалъ подъ владычество колѣна Іудова (Суд. I, 18), которому былъ назначенъ первоначально. Извѣстенъ былъ въ древности поклоненіемъ Астартѣ, извѣстной иначе подъ именемъ *Деркето*, которой былъ посвященъ голубь и подъ которой нѣкоторые разумѣютъ Греческую Афродиту или Венеру, и возращеніемъ огороднаго лука въ городѣ и окрестностяхъ. Сюда, т. е. въ Аскалонъ, ушелъ изъ Тимнаѳа Самсонъ, убившій 30 Филистимлянъ (Суд. XIV, 19). Аскалонъ упоминается въ плачѣ Давида о смерти Саула (II Цар. I, 20). Пророки неоднократно предсказывали его будущую участь (Іер. XXV, 20, Амосъ I, 8, Зах. IX, 5), каковыя предсказанія всѣ исполнились съ буквальною точностію. Въ позднѣйшее время Аскалонъ извѣстенъ какъ мѣсто рожденія Ирода и какъ мѣстность многихъ кровавыхъ битвъ между крестоносцами и Сарацинами. Въ 1270 году онъ окончательно былъ разрушенъ султаномъ Бибаромъ. Въ недальнемъ разстояніи къ с. находится небольшая деревушка, называемая *Шаллотъ* (лукъ), ютящаяся почти на развалинахъ нѣкогда древняго и славнаго Филистимскаго города. Вино Аскалонское славилось своею добротою; вообще же Аскалонъ славился своими кипарисами, фигами, гранатами и пчелами. Горлицы, посвященныя нѣкогда Астартѣ, доселѣ оглашаютъ своимъ воркованіемъ сады въ песчаныхъ впадинахъ разрушенныхъ стѣнъ Аскалона (Stanley, 257).

Асkеназъ (родъ Ассовъ, или Яссовъ) (Быт. X, 3)—внукъ Іафета и вѣроятно родоначальникъ народовъ Аскеназскихъ (Іер. LI, 27), населявшихъ страну, лежащую на восточномъ и юго-восточномъ берегахъ Чернаго моря. Впрочемъ, точное положеніе страны неизвѣстно. Нѣкоторые новѣйшіе писатели полагаютъ, что этотъ народъ далъ свое имя Скандіи, или Скандинавіи.

Асмодей (Тов. III, 8—17)—злой духъ, діаволъ. Такъ назывался злой духъ, погубившій нѣсколькихъ жениховъ Сарры, дочери Рагуиловой. По мнѣнію позднѣйшихъ Евреевъ, это главный изъ демоновъ, или царь демоновъ.

Асна (жало, колючка) (I Езд. II, 50)—изъ Нефинеевъ; его потомки возвратились изъ Вавилона въ Іерусалимъ съ Зоровавелемъ.

Аснафаръ (великій, высокій) (I Езд. IV, 10)—одинъ изъ царей Ассирійскихъ; къ его имени прибавляется слово: *великій, славный*, и о немъ говорится, что онъ поселилъ Кутеевъ въ городахъ Самаріи.

Асоминъ (I Пар. I, 32)—изъ рода Хеттуры, сынъ Дедана.

Асомъ. См. II Езд. IX, 33. Въ I Езд. (II, 19) и у Нееміи (X, 18) читается: *Хашумъ*.

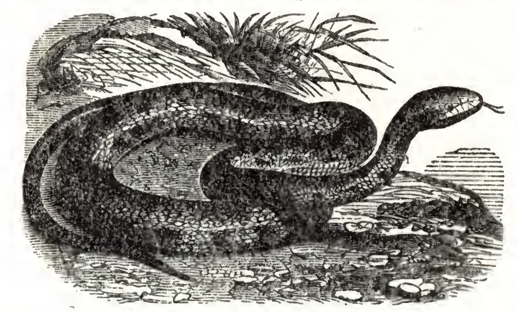
Асоръ (селеніе, замокъ) (Нав. XI, 1)—городъ колѣна Нефѳалимова, столица Хананеевъ, въ которомъ царствовалъ Іавинъ во время завоеванія земли Ханаанской и который былъ взятъ и сожженъ Навиномъ (Нав. XI, 1—13). Не смотря на то, городъ снова построили и онъ находился потомъ подъ управленіемъ другаго царя, также Іавина, войско котораго было разбито Варакомъ (Суд. IV, 2—17). Укрѣпленный Соломономъ (III Цар. IX, 15), при вторженіи въ страну Феглаѳфелласара, ц. Ассирійскаго, онъ впалъ въ руки этого завоевателя (I Цар. XV, 29) и его жители отведены въ плѣнъ въ Ассирію. Конечную гибель города

предсказалъ пр. Іеремія въ слѣдующихъ словахъ: «*И будетъ Асоръ жилищемъ шакаловъ, вѣчною пустынею; человѣкъ не будетъ жить тамъ, и сынъ человѣческій не будетъ останавливаться въ немъ*» (Іер. XLIX, 33). Впрочемъ изъ связи рѣчи пророчества явствуетъ, что означенный Асоръ находился въ Аравіи и пользовался особенно важнымъ значеніемъ. Отъ города не осталось никакихъ слѣдовъ, хотя нѣкоторые и полагаютъ, что это настоящая *Петра*.

Другіе города того же имени (см. **Гацоръ**):
а) (Нав. XV, 23—25) городъ въ колѣнѣ Іудиномъ на ю.; положеніе его неизвѣстно;
б) (Неем. XI, 33) городъ колѣна Веніаминова, лежавшій, можетъ-быть, къ с. отъ Іерусалима.

Аспалаѳъ (Сир. XXIV, 17)—деревцо изъ породы терновыхъ, очень благовонное, похожее цвѣтомъ на розу; растетъ въ Сиріи, Египтѣ и на о. Родосѣ.

Аспидъ (Быт. XLIX, 17) — рогатая, ядовитая змѣя съ бѣлыми и черными пятнами, ядъ



Аспидъ, или ехидна.

которой очень остръ и умерщвляетъ почти немедленно; она песчанаго цвѣта, прячется въ глубокихъ слѣдахъ, оставляемыхъ колесами повозокъ, и отсюда жалитъ неосторожнаго путника или его коня. «*Данъ будетъ змѣемъ на дорогѣ, аспидомъ на пути, уязвляющимъ ногу коня*, говоритъ Іаковъ въ пророческомъ предсмертномъ благословеніи своимъ дѣтямъ, *такъ что всадникъ его упадетъ назадъ*». «*Ядъ аспида подъ устами ихъ*», говоритъ псалмопѣвецъ (Пс. CXXXIX, 4), указывая симъ на злобу нечестивыхъ. Игра ребенка надъ норою столь ядовитаго пресмыкающагося можетъ быть крайне неразумна и опасна, и потому-то отличается особенною силою и красотою слѣдующее образное выраженіе пр. Исаіи: «*И младенецъ будетъ играть надъ норою аспида, и дитя протянетъ руку свою на гнѣздо змѣи*» (Ис. XI, 8), выраженіе наглядно выражающее миръ и безопасность въ царствѣ Мессіи. Псалмопѣвецъ указываетъ на особый родъ аспида—*глухаго аспида, который затыкаетъ уши свои* (Пс. LVII, 5), т. е. такой змѣи, которая не двигается и не прельщается звуками музыки. Полагаютъ, что подъ этимъ разумѣется самый ядовитый видъ аспидовъ. Другіе роды змѣй часто прельщаются звуками музыки и дѣлаются ручными, какъ это можно видѣть еще доселѣ на базарахъ Индіи или Египта; но глухой аспидъ не таковъ, онъ глухъ ко всему,—что очевидно указываетъ на крайнюю степень сердечнаго ожесточенія человѣка.

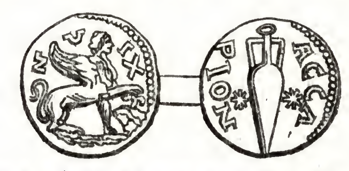
Асріилъ (по Іерониму счастіе, благополучіе Божіе) (Числ. XXVI, 31) — глава одного изъ поколѣній колѣна Манассіина, изъ сыновъ Галаада.

Ассанъ. См. II Езд. V, 31. Въ I Езд. (II, 55) стоитъ: *Асна*.

Ассапфіоѳъ. См. II Езд. V, 33. Въ I Езд. (II, 55) стоитъ: *Гассоферефъ*.

Ассарій (Мѳ. X, 29) — мелкая мѣдная Римская ходячая монета, цѣнностію на наши деньги нѣсколько болѣе 2 коп. сер. ($2^3/_{20}$ к.). Она упоминается въ Н. З. только два раза (Мѳ. X, 29 и Лук. XII, 6). Въ древнее время на ней изображалось Римское языческое божество—*Янусъ*, а позднѣе, въ вѣкъ Августовъ—изображеніе Римскаго императора.

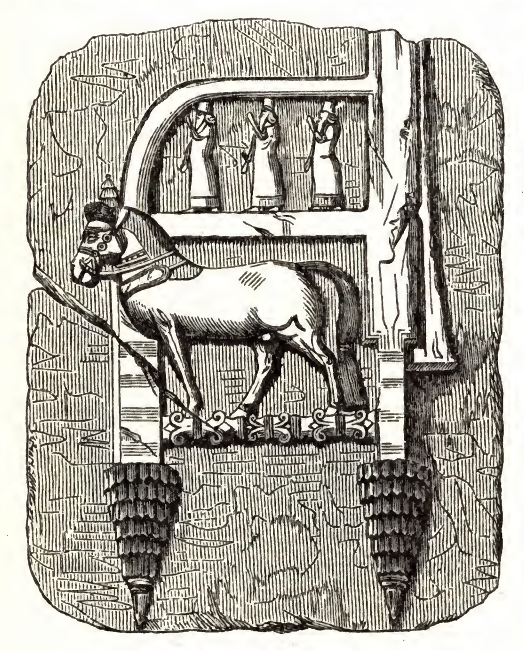
Ассирія (отъ Ассура) (IV Цар. XV, 19)—могущественнѣйшая имперія въ Азіи, судьбы



Монета Ассиріи въ дѣйствительную величину.

которой въ ея величіи и славѣ, равно какъ въ ея бѣдствіяхъ и разрушеніи разительнѣйшимъ образомъ предсказаны пророкомъ (Іез. XXXI). По всей вѣроятности Ассирія была основана Ассуромъ, построившимъ Ниневію и другіе города, а по другимъ—Нимвродомъ, спустя 120 лѣтъ послѣ потопа. Въ общемъ значеніи слова Ассирія заключала въ себѣ всѣ страны и народы до Средиземнаго моря на з. и до р. Инда на в. Заслуживаетъ вниманія, что въ Свящ. Писаніи подъ словомъ *Ассиріяне* разумѣется собственно народъ Ассирійскій, или имперія, главнымъ городомъ которой была Ниневія; подъ названіемъ Вавилонянъ, или Халдеевъ, разумѣется народъ страны, въ которой главнымъ городомъ былъ Вавилонъ, и наконецъ подъ именемъ *Сиріяне*—

народъ страны, гдѣ городами были сначала Цоба, а послѣ Дамаскъ, и которая граничила къ ю. и ю-в. землею Ханаанскою. По древнѣйшимъ преданіямъ основателемъ Ассиріи считаютъ Бела, или Вила, за 2,000 лѣтъ до Р. Х. Семирамида, жена Нина, ц. Ассирійскаго, основала или построила Вавилонъ и украсила его великолѣпнѣйшими зданіями, дворцами, висячими садами и т. п. По Ктезію, послѣднимъ царемъ Сирійскимъ былъ Сарданапалъ, извѣстный своею роскошью и сладострастіемъ, который, будучи осажденъ въ Ниневіи Набопаласcаромъ, сжегъ себя вмѣстѣ съ женами и сокровищами во дворцѣ своемъ, послѣ чего Ассирія была раздѣлена между завоевателями. Ассирійскіе цари особенно славились своими



Древній Ассирійскій тронъ.

познаніями въ архитектурѣ и отличались особенныымъ мужествомъ во время войнъ; ихъ дворцы были громадныя строенія и строились большею частію на искусственныхъ насыпяхъ земли. Копье, мечъ, стрѣлы и лукъ служили оружіемъ у Ассирійцевъ съ самыхъ древнихъ временъ. Воины, въ особенности тѣ, которые сражались на колесницахъ, носили на себѣ мѣдные панцыри и шлемы. Иногда на войнѣ употреблялись подвижныя башни. Въ настоящее время только раскопки холмовъ или кургановъ, близъ Мосула, и открытые здѣсь остатки и цѣлыя комнаты обширнаго и великолѣпнаго дворца, стѣны котораго покрыты гвоздеобразными надписями, скульптурными изображеніями войнъ, побѣдъ и пр., служатъ свидѣтельствомъ древняго величія и славы Ассирійскаго царства.

Ассуріимъ (I Пар. I. 32) —изъ сыновъ Дедана, сына Іокшана, сына Авраамова отъ Хеттуры.

Ассуръ (чернота) (Быт. X, 11) — второй сынъ Сима. Отъ него, вѣроятно, получила свое названіе Ассирія, съ своимъ столичнымъ городомъ Ниневіею (Осіи XIV, 4, Мих. V, 6).

Ассъ, Асса (Дѣян. XX, 13, 14) (плѣнный)—городъ и гавань въ Мизіи на берегу Егейскаго моря, ниже Троады, противъ о. Лесбоса. Ап. Павелъ, послѣ третьяго путешествія возвращаясь въ послѣдній разъ въ Іерусалимъ, шелъ сюда изъ Троады пѣшкомъ и отсюда отплылъ въ Мителену. Главною особенностію Асса было отсутствіе въ немъ римскаго элемента: онъ былъ совершенно греческимъ городомъ. Остатки отъ города, выстроеннаго большею



Идолъ Астарта. Стр. 65

частію изъ гранита, очень многочисленны и хорошо сохранились, какъ напр. цитадель, расположенная на развалинахъ театра. Улица гробницъ, ведущая къ большимъ воротамъ, считалась самою красивою улицею города Асса.

Астароѳъ (Нав. IX, 10), — называемый въ книгѣ Второзаконія (I, 4) *Аштерофомъ*, былъ однимъ изъ главныхъ городовъ Ога, царя Васанскаго. Отсюда происходилъ Узія, одинъ изъ тридцати сильныхъ мужей Давида (I Пар. XI, 44). Названіе *Тель-Аштерехъ*, какъ кажется, осталось еще доселѣ за однимъ мѣстомъ, лежащимъ въ 6 Римскихъ миляхъ отъ Едріи. Другіе думаютъ что онъ тождественен съ новѣйшимъ селеніемъ *Мезараибъ*, находящимся на пути пилигримовъ отправляющихся изъ Дамаска въ Мекку.



Асфальтовое, или Мертвое море. Стр. 66.

Астарта (Суд. II, 13)—главное женское божество у Финикіянъ и Сирійцевъ, подобно тому какъ Ваалъ былъ главнымъ мужескимъ ихъ божествомъ, почитаемое Филистимлянами и другими народами. Идолослуженіе Астартѣ велось съ древнихъ временъ и было очень распространено. Даже Соломонъ ввелъ поклоненіе этому идолу въ самомъ Іерусалимѣ (III Цар. XI, 5—33). Думаютъ что *400 пророковъ дубравныхъ питающихся отъ стола Іезавели* (III Цар XVIII, 19) состояли на служеніи означенной богинѣ. Астарта называлась также *царицею небесъ, богинею луны*, какъ Ваалъ почитался богомъ солнца, и боготворилась какъ богиня любви, счастія, войны и пр., изображалась съ серпомъ луны на головѣ, или съ рогами. О ней въ Свящ. Писаніи упоминается обыкновенно съ именемъ Ваала. Свящ. Писаніе называетъ Астарту мерзостію Сидонскою (IV Цар. XXIII, 13), такъ какъ служеніе ей сопровождалось самыми гнусными оргіями и развратомъ.

Астинь (съ древне-Персидскаго: красивая женщина) (Есф. I, 9)—царица, жена Персидскаго ц. Артаксеркса, отказавшаяся явиться во время пиршества предъ лице царя, и за это, по совѣту приближенныхъ царя, лишенная имъ царскаго достоинства. Мѣсто Астини при царѣ заняла Есфирь. Отказъ Астини исполнить приказаніе царя основывался, какъ кажется, на Персидскомъ обычаѣ, считавшемъ унизительнымъ для чести женщины показываться мужчинамъ послѣ стола, что согласно и съ сказаніями Плутарха и Геродота.

Астіагъ (Дан. XIV, 1) — послѣдній изъ царей Мидійскихъ (595—560 до Р. Х.), сынъ

Ціаксара, отецъ Манданы, матери Кира, ц. Персидскаго.

Астусіимъ (I Пар. I, 32)—изъ сыновъ Дедана, сына Іокшана, сына Авраамова отъ Хеттуры.

Асувъ (II Езд. Ѵ, 31). Въ I Езд. (II, 51) читается: *Хархуръ*.

Асфальтовое, или **Мертвое,** или **Соленое море** (Числ. XXXIѴ, 12)—въ которое впадаетъ р. Іорданъ; оно образовалось на томъ самомъ мѣстѣ, гдѣ стояли нѣкогда нечестивые города долины Сиддимъ: Содомъ, Гоморръ, Адма, Севоимъ и Цоаръ (Быт. XIѴ, 3). У пр. Іоиля оно называется *Восточнымъ* моремъ по своему географическому положенію (II, 20). Греки называютъ оное *Асфальтовымъ*, по обилію находящейся въ немъ горной смолы, или асфальта, а Арабы—*моремъ Лота*. Почти ни одно живое существо не водится въ водахъ этого моря, или на берегахъ его, и все вокругъ него является мрачнымъ, безплоднымъ и какъ бы омертвѣвшимъ. Предположеніе же, что изъ означеннаго громаднаго мрачнаго водохранилища поднимаются ядовитыя испаренія, убійственно дѣйствующія на всякую жизненную силу, теперь оставлено, такъ какъ извѣстный англійскій путешественникъ Робинсонъ и другіе видѣли иногда цѣлыя стада птицъ, свободно и безъ вреда для себя перелетающихъ чрезъ Мертвое море. На берегахъ его попадаются нерѣдко выброшенныя рыбы и раковины, очевидно занесенныя сюда водами Іордана и тотчасъ же умирающія, лишь только онѣ попадали въ соленую воду моря. Вслѣдствіе ли землетрясенія или другихъ какихъ физическихъ переворотовъ, на поверхности моря всегда плаваютъ громадныя глыбы асфальта, а берега его постоянно усѣяны большими кусками натра, сѣры и т. п. Оно имѣетъ въ длину 46 англ. миль, и вода въ немъ чрезвычайно солена, хотя чиста и прозрачна; вкусъ воды непріятенъ и горекъ. На мѣстѣ Мертваго моря, какъ знаемъ изъ кн. Бытія, стояли нѣкогда упомянутые выше нечистивые города, постигнутые грознымъ судомъ Божіимъ, которые *ниспровергъ Господь во гнѣвѣ Своемъ и въ ярости Своей* (Втор. XXIX, 23). Нѣкоторые изъ древнѣйшихъ путешественниковъ утверждаютъ, что они будто бы видѣли развалины этихъ городовъ подъ водой моря. Мертвое море не имѣетъ истоковъ, и по принятому въ настоящее время мнѣнію, оно во множествѣ теряетъ свои воды вслѣдствіе весьма сильныхъ испареній. Недалеко отъ водъ Мертваго моря путешественникамъ показываютъ и то мѣсто, гдѣ жена Лота обратилась въ соленой столбъ (см. **Лотъ**). Къ в. отсюда тянется широкая соленая долина, замѣчательная пораженіемъ здѣсь Идумеевъ при Давидѣ и Амасіи (I Пар. XѴIII, 12). Въ Библіи она называется *Акраввимъ*, т. е. скорпіонова возвышенность, названная такъ по обилію водившихся здѣсь скорпіоновъ. Здѣсь же Іуда Маккавей одержалъ великую побѣду надъ Идумеями (I Макк. Ѵ, 3).

Асфальтъ (смола) (Быт. XIѴ, 10, XI, 3, Исх. II, 3) — минеральная, иначе жидовская смола. Добывается въ жидкомъ и мягкомъ видѣ изъ копей и на поверхности Мертваго моря, отчего послѣднее и называется иногда Асфальтовымъ озеромъ. Означенная жидкая смола на воздухѣ дѣлается сухою и твердою, какъ известковый растворъ, подверженный вліянію воздуха. Въ настоящее время ее обильно находятъ при раскопкахъ развалинъ въ окрестностяхъ Вавилона; асфальтъ и доселѣ употребляютъ въ означенной мѣстности въ замѣнъ извести, или цемента, при кладкѣ каменныхъ стѣнъ, домовъ и т. п. Но, какъ кажется, особенно изобиловала асфальтомъ долина Сеннаарская, какъ свидѣтельствуетъ о томъ Страбонъ въ 16-й книгѣ своей Географіи. Означенный асфальтъ, или смолу, древніе употребляли между прочимъ для осмоленія судовъ, вмѣсто извести при кладкѣ каменныхъ стѣнъ; при помощи этого цемента были воздвигнуты стѣны Вавилона; ею же была осмолена корзинка, въ которую мать положила Моисея, поставивъ корзинку въ тростникѣ берега рѣки Нила. И въ медицинскомъ отношеніи употребленіе минеральной смолы было не безъизвѣстно Іудеямъ, какъ о томъ свидѣтельствуетъ Іосифъ Флавій.

Асфарасъ (II Езд. Ѵ, 8). Въ I Езд. (II, 2) читается: *Мисфаръ*.

Асфаръ (I Мак. IX, 33) — озеро или, вѣрнѣе, цистерна въ пустынѣ Ѳекойской. Около него былъ раскинутъ станъ Іонафана и Симона Маккавеевъ предъ сраженіемъ ихъ съ Вакхидомъ.

Асфаѳа (конь, лошадь) (Есф. IX, 7)—третій сынъ *Амана*.

Асъ (Іова XXXѴIII, 32)—названіе созвѣздія въ сѣверномъ небесномъ полушаріи, вѣроятно *Большой Медвѣдицы*. Нѣкоторые думали, что въ словахъ Боговдохновеннаго поэта здѣсь разумѣется планета Юпитеръ со спутниками, или одно изъ главныхъ весеннихъ, или осеннихъ созвѣздій во дни патріарха; по мнѣнію другихъ, это и другія созвѣздія, указывае-

мыя въ книгѣ Іова, были главными созвѣздіями весны и осени во дни патріарха Іова и старались по исчисленіямъ, основаннымъ на равноденствіи, опредѣлить время, въ которое была составлена книга Іова.

Атадъ (иначе Горенъ-гаатадъ, или Авельмизраимъ) (поросшее колючимъ терніемъ мѣсто — плачъ Египтянъ) (Быт. L. 10, 11)—мѣсто, вѣроятно, находившееся въ долинѣ, при Іорданѣ, въ землѣ Ханаанской, и полагаемое древними писателями между Іерихономъ и Іорданомъ. Здѣсь находилось гумно Атада, и названіе *Горенъ-гаатадъ*, или *Авель-мизраимъ* произошло вслѣдствіе того обстоятельства, что здѣсь останавливались на 7 дней Іосифъ и его спутники для плача во время своего путешествія изъ Египта въ землю Ханаанскую, при погребеніи Іакова (Быт. L, 10, 11).

Атаргатіонъ (II Мак. XII, 26) — названіе укрѣпленнаго мѣста съ капищемъ въ Галаадѣ, въ колѣнѣ Манассіиномъ, въ которомъ Сирійскій военачальникъ Тимофей имѣлъ укрѣпленный лагерь; но Іуда Маккавей, взявъ городъ, предалъ огню капище и укрѣпленіе со всѣми бывшими въ немъ (I Мак. V, 37—44, II Мак. XII, 26), предавъ при этомъ смерти 2,500 Сирійцевъ. Атаргатиса, которой было посвящено капище, было Вавилонско-Филистимское божество, изображавшееся въ видѣ женщины съ рыбьимъ хвостомъ вмѣсто ногъ. Ей обыкновенно посвящались пруды съ рыбою.

Атаръ (II Езд. V, 28). Въ I Езд. (II, 42) читается: *Атеръ*.

Атароѳъ (короны, вѣнцы) — названіе нѣсколькихъ городовъ и мѣстностей на Восточной и Западной сторонѣ Іордана, упоминаемыхъ въ Свящ. Писаніи:

а) (Числ. XXXII, 34) городъ въ колѣнѣ Гадовомъ, построенный Гадитами;

б) (Числ. XXXII, 35) городъ того же колѣна, иначе *Атарофъ-Шофанъ*. Положеніе его въ кн. Числъ опредѣляется между Ароиромъ и Іазеромъ;

в) (Нав. XVI, 7) городъ на границахъ колѣна Ефремова и Манассіина, иначе, какъ думаютъ, одно и тоже мѣсто что и *Атароѳъ-Адаръ*, гдѣ теперь большое селеніе *Атара*;

г) Евсевій и Іеронимъ упоминаютъ кромѣ сихъ еще объ Атароѳѣ, въ колѣнѣ Ефремовомъ, въ 4-хъ миляхъ отъ Севастіи къ сѣверу. Робинсонъ полагаетъ, что это одно и тоже мѣсто, что и вышеуказанное селеніе *Атара*, видимое по дорогѣ изъ Іерусалима въ Веѳиль.

Атахъ (пристанище) (I Цар. XXX, 30) — одна изъ мѣстностей, которую часто посѣщали Давидъ и его люди, во время пребыванія въ Секелагѣ. Мѣстоположеніе неизвѣстно.

Атеръ (нѣмой, замкнутый)—имя трехъ лицъ упоминаемыхъ въ Свящ. Писаніи, а именно:

а) (I Езд. II, 16) потомки Атера, въ числѣ 98-ми возвратившихся изъ плѣна вмѣстѣ съ Зоровавелемъ;

б) (I Езд. II, 42) потомки Атера, привратники храма, возвратившіеся изъ плѣна вмѣстѣ съ Зоровавелемъ. Въ II Езд. (V, 28) они называются *сынами Атара*;

в) (Неем. X, 17) изъ главъ народа, давшихъ обязательство быть вѣрными Богу.

Атефа См. II Езд. V, 32. Въ I Езд. (II, 54) и у Неемiи (VII, 56) стоитъ: *Хатифа*.

Атитъ См. II Ездр. V, 28. Въ I Езд. (II, 42) читается: *Хатита*.

Атталія (Дѣян. XIV, 25)—Малоазійскій городъ Памфиліи, близъ Пергіи, недалеко отъ Средиземнаго моря, при р. Катарактѣ. Отсюда апостолы Павелъ и Варнава, послѣ перваго своего путешествія для проповѣди Евангелія, обратно отплыли въ Антіохію. Въ настоящее время здѣсь находится укрѣпленное мѣсто Анталы или Саталія, съ 8,000 жителей

Аттай (по Гезенію, *благовременный*, по Фюрсту, *рожденный въ благопріятное время*)—имя двухъ лицъ:

а) (I Пар. II, 35, 36) внукъ Шешана, Іерахмеелита, отъ его дочери, жены раба Іархи.

б) (II Пар. XI, 20) второй сынъ царя Іудейскаго Ровоама, отца Маахи, дочери Авессалома.

Атталъ (I Мак. XV, 22)—имя трехъ царей Пергамскихъ, носившихъ имя Аттала. Въ означенной цитатѣ слѣдуетъ разумѣть Аттала II, Филадельфа, извѣстнаго построеніемъ Атталіи, Филадельфіи и другихъ городовъ.

Атѳаратъ—одно изъ лицъ, упоминаемыхъ во II Езд. (IX, 49). У Неемiи (VII, 65) читается: *Тиршаѳа*.

Атѳарія (II Езд. V, 40) — тоже, что и *Атѳаратъ*.

Афаимъ (носъ, ноздри) (I Пар. II, 30, 31)—одинъ изъ сыновъ Надава и отецъ Ишія, потомокъ Іарха.

Афарсаѳхеи (I Ездр. IV, 9, V, 6)—названіе народовъ, поселенныхъ въ Самаріи, подъ начальствомъ Ассирійца—Аснапера.

Афека, Афекъ (укрѣпленное мѣсто) (I Цар. IV, 1—11), по Робинсону, нынѣ *Неби-Самвилъ*—городъ на границѣ колѣна Іудова и Веніаминова, къ востоку отъ Іерусалима, при кото-

ромъ Израильтяне потерпѣли пораженіе отъ Филистимлянъ и гдѣ былъ отнятъ у нихъ Ковчегъ Завѣта;

Афекъ — названіе слѣдующихъ городовъ: а) (I Цар. XXIX, 1) городъ въ колѣнѣ Иссахаровомъ, расположенный въ долинѣ Изреельской, недалеко отъ Ендора и Гельвуя, гдѣ пали въ битвѣ съ Филистимлянами Саулъ и Іонафанъ;

б) (Суд. I, 31) городъ въ колѣнѣ Ассировомъ. Нынѣ здѣсь незначительное селеніе *Афка*, но самое красивое по своему мѣстоположенію, на одной изъ террасъ Ливана съ развалинами древняго храма, съ капищемъ, окруженное великолѣпными орѣховыми рощами;

в) (III Цар XX, 26, IV Цар. XIII, 17) городъ одинаковаго наименованія съ предыдущимъ, расположенный въ 6 англ. миляхъ къ востоку отъ озера Галилейскаго. Здѣсь во время втораго сраженія съ Венададомъ, царемъ Сирійскимъ, Ахавъ, царь Израильскій, одержалъ побѣду надъ Сиріянами, при чемъ онъ былъ взятъ въ плѣнъ. Въ настоящее время этотъ городъ извѣстенъ у Арабовъ подъ именемъ *Фей* или *Фикъ*;

г) (Нав. XV, 53) изъ нагорныхъ городовъ колѣна Іудина, къ ю. или ю.-з. отъ Іерусалима.

Аферема (I Мак. XI, 34)—городъ, или округъ Самарійскій, отчисленный отъ Самаріи къ Іудеѣ, во времена Маккавеевъ.

Аферръ (II Езд. V, 34) — изъ родоначальниковъ сыновъ рабовъ Соломоновыхъ.

Афій (гонящійся за чѣмъ) (I Цар. X, 1)—Веніамитянинъ, одинъ изъ предковъ Киса, отца Саулова.

Афни (изъ области Офна) (Нав. XVIII, 24)—городъ колѣна Веніаминова въ с.-в. части онаго. По Евсевію, Офна находился недалеко отъ Гивы Веніаминовой. Нынѣ Дшифна или Жуфна, въ $2^1/_2$ миляхъ на в. отъ Веѳиля.

Афра (домъ, или ферма, мыза, (Мих. I, 10) — городъ въ колѣнѣ Веніаминовомъ, недалеко отъ земли Филистимской, называется также Офрою.

Ахавъ (братъ отца) (III Цар. XVI, 29)—сынъ Амврія и его преемникъ, осьмой царь Израильскій. Онъ царствовалъ 22 года (925—903 до Р. Х.), и резиденціею его царства была Самарія. Онъ былъ женатъ на Іезавели, дочери царя Сидонскаго, женщинѣ развратной и нечестивой. Она была грубою идолопоклонницею, и Ахавъ, слѣдовавшій во всемъ ея примѣру, сдѣлался также поклонникомъ Ваала и даже насадилъ дубраву и построилъ алтарь для гнуснаго идолослуженія. Уже о первыхъ годахъ царствованія Ахава священный историкъ замѣчаетъ: *«И дѣлалъ Ахавъ, сынъ Амврія, неугодное предъ очами Божіими болѣе всѣхъ, бывшихъ прежде него»* (III Цар. XVI, 30). Пророкъ Илія предостерегалъ Ахава о приближающейся засухѣ и имѣвшемъ послѣдовать вслѣдствіе оной голодѣ, каковыя бѣдствія всегда особенно тяжело отзывались въ Самаріи. Такъ и случилось согласно съ пророческимъ предсказаніемъ. На третій годъ голода Ахавъ призвалъ Авдія, начальствовавшаго надъ дворцомъ, человѣка богобоязненнаго, и приказалъ ему идти одною дорогою, тогда какъ самъ пошелъ другою для того, чтобы поискать, не найдутъ-ли они достаточно травы на окраинахъ водныхъ источниковъ и потоковъ для прокормленія коней и лошаковъ съ тѣмъ, чтобы спасти ихъ отъ неизбѣжной гибели. На пути Авдій встрѣтился съ прор. Иліею, получившимъ въ то время отъ Господа повелѣніе явиться къ Ахаву; и вотъ, по требованію Иліи, Ахавъ вышелъ къ нему на встрѣчу. Увидавъ Илію, Ахавъ встрѣтилъ его грубымъ вопросомъ: *«ты ли это, смущающій Израиля?»* (III Цар. XVIII, 17). Пророкъ отвѣчалъ ему на это обличеніемъ въ идолопоклонствѣ: *«не я смущаю Израиля*, сказалъ онъ, *но ты и домъ отца твоего тѣмъ, что вы презрѣли повелѣнія Господни и идете во слѣдъ Вааловъ»* (ст. 18). Затѣмъ онъ предложилъ ему доказать, что боги, которымъ онъ служитъ, не суть истинные боги. Съ сею цѣлію онъ велѣлъ Ахаву собрать 450 пророковъ Вааловыхъ, которые ему служили, въ одно собраніе на гору Кармилъ; и здѣсь-то безуміе ихъ идолопоклонства было обличено чудеснымъ и поразительнымъ образомъ (см. **Пр. Илія**); послѣ чего всѣ пророки Вааловы, по приказанію Иліи, были схвачены и закланы имъ при потокѣ Киссонъ. Прежде чѣмъ Ахавъ возвратился въ Самарію, пошелъ большой дождь. Спустя 6 лѣтъ послѣ сего, Венададъ, царь Сирійскій, съ большимъ войскомъ осадилъ Самарію; но Ахавъ внезапно напалъ на него и истребилъ большую часть его войска, а остальную обратилъ въ бѣгство, самъ-же Венададъ едва успѣлъ спастись на конѣ. Царь Сирійскій, предполагая, что его пораженіе произошло вслѣдствіе выгодныхъ условій мѣстоположенія, на которомъ стояло войско Ахава, ласкалъ себя надеждою, что если онъ сразится съ нимъ въ равнинѣ, то неминуемо побѣдить царя Израильскаго, потому по прошествіи года онъ снова осадилъ Самарію. Ахавъ узналъ объ этомъ отъ пророка вскорѣ послѣ

первой побѣды и приготовился къ битвѣ. Онъ снова одержалъ побѣду, и Сиріяне потеряли въ одинъ день сто тысячъ человѣкъ воиновъ, кромѣ 27,000 убитыхъ стѣною въ Афекѣ, куда они бѣжали. Венададъ находился въ числѣ плѣнныхъ; но заключивши мирный договоръ съ побѣдителемъ Ахавомъ, возвратился домой. Ахавъ вслѣдъ за нимъ получилъ вразумленіе чрезъ пророка, что онъ согрѣшилъ, отпустивъ на волю царя Сирійскаго, тѣмъ болѣе что тотъ былъ преданъ въ его руки чудеснымъ дѣйствіемъ Божія Промысла, и что поступокъ его таковъ, что онъ долженъ собственною жизнію заплатить за жизнь Венадада и собственнымъ народомъ за его народъ. «*Такъ говоритъ Господь*, сказалъ ему пророкъ, *за то что выпустилъ изъ рукъ своихъ человѣка, заклятаго Мною, душа твоя будетъ вмѣсто его души, народъ твой вмѣсто его народа*» (III Цар. XX, 43). Это обличеніе произвело на Ахава на нѣкоторое время сильное впечатлѣніе. Впрочемъ изъ дальнѣйшей исторіи Ахава видно, что не смотря на грозный приговоръ Божій нечестивый царь Израильскій нисколько не исправился, но все болѣе и болѣе погрязалъ въ беззаконіяхъ. Навуѳей, одинъ изъ его близкихъ сосѣдей, имѣлъ виноградникъ, расположенный почти около самаго дворца Ахава, и такъ какъ Ахавъ очень желалъ пріобрѣсти оный въ свою собственность, то и просилъ Навуѳея уступить ему означенное мѣсто, обѣщая дать ему или лучшій виноградникъ въ другомъ мѣстѣ, или заплатить за оный деньгами. Это царское предложеніе, повидимому, было очень вѣжливо и благоприлично, но Навуѳей не желалъ разстаться съ виноградникомъ ни подъ какимъ условіемъ:— это было наслѣдіе, полученное имъ отъ своихъ отцовъ, и по этому, и по другимъ причинамъ, цѣня его особенно дорого, не согласился на предложеніе Ахава. Встревоженный и огорченный отказомъ Навуѳея, *царь въ смущенномъ духѣ легъ на постелю свою, и отворотилъ лице свое, и не ѣлъ хлѣба* (III Цар. XXI, 4). Іезавель, нечестивая жена его, узнавъ отъ него, о причинѣ его огорченія увѣрила его, что онъ можетъ быть спокоенъ и что желаніе его осуществится. Два наущенные ею лжесвидѣтеля объявили Навуѳея виновнымъ въ хулѣ на Бога и царя, и слѣдствіемъ лжесвидѣтельства было то, что онъ былъ побитъ камнями за городомъ, а вслѣдъ затѣмъ Ахавъ вступилъ во владѣніе виноградникомъ Навуѳея. Но судъ Божій не замедлилъ разразиться надъ нечестивымъ царемъ. Господь послалъ Илію обличить его въ этомъ только что совершенномъ имъ гнусномъ преступленіи и предсказалъ ему страшный судъ Божій не только надъ нимъ самимъ, но и конечное, несомнѣнное истребленіе всего его дома. «*На томъ мѣстѣ*, говорилъ ему Илія отъ лица Божія, *гдѣ псы лизали кровь Навуѳея, псы будутъ лизать и твою кровь*» (III Цар. XXI, 19). Какъ ни нечестивъ былъ Ахавъ, но, повидимому, онъ не совсѣмъ еще потерялъ въ то время сознаніе своей грѣховности, и когда грозный судъ Божій былъ такъ близокъ къ нему, онъ, по слову священнаго историка, «*умилился предъ Господомъ, ходилъ и плакалъ, разодралъ одежды свои, и возложилъ на тѣло свое вретище, и постился, и спалъ во вретищѣ, и ходилъ печально*» (III Цар. XXI, 27). Но такъ какъ раскаяніе его было только временное, то Господь и наказаніе его отложилъ лишь на время. Онъ сказалъ Иліи: «*Я не наведу бѣдъ въ его дни, но во дни сына его наведу бѣды на домъ его*» (ст. 29). Обстоятельства смерти Ахава весьма интересны и поучительны. Онъ предложилъ Іосафату, царю Іудейскому, предпринять войну противъ Рамоѳа Галаадскаго, находившагося во владѣніи царя Сирійскаго. Іосафатъ изъявилъ готовность вступить въ союзъ съ Ахавомъ, но говорилъ, что сначала нужно узнать волю Божію относительно задуманнаго ими предпріятія. Вслѣдствіе сего Ахавъ созвалъ своихъ 400 лжепророковъ и всѣ они говорили въ утвердительномъ смыслѣ относительно исхода войны, но Іосафатъ, какъ кажется, заподозрилъ истину лжепророческихъ знаній, и потому спросилъ: *нѣтъ-ли здѣсь еще пророка Господня, чтобы намъ вопросить черезъ него Господа?* (III Цар. XXII, 7). Ахавъ указалъ ему на пророка Михея, выразивъ въ то же время свое нерасположеніе къ нему, такъ какъ его пророчества предвѣщали одни только бѣдствія. Не смотря на то, царь послалъ за пророкомъ Михеемъ одного евнуха, приказавъ передать ему рѣчи пророковъ, при чемъ изъявилъ желаніе, чтобы и онъ пророчествовалъ въ смыслѣ благопріятномъ, согласно съ словомъ каждаго изъ лжепророковъ. «*Изреки и ты доброе*», говорилъ онъ.—«*Живъ Господь*, отвѣчалъ Михей, *я изреку то, что скажетъ мнѣ Господь*» (ст. 13, 14). Когда пророкъ Михей явился предъ лице двухъ царей сидѣвшихъ на своихъ сѣдалищахъ на площади у воротъ Самаріи и всѣ лжепророки стояли и пророчествовали предъ нимъ, ему былъ предложенъ такой же вопросъ, какой былъ пред-

ложенъ и прочимъ пророкамъ: «*Михей! идти ли намъ войною на Рамоѳъ-Галаадскій или нѣтъ?*» (Ш Цар. XXII, 15). Пророкъ совѣтовалъ идти, но очевидно въ такомъ тонѣ и настроеніи, по которымъ ясно можно было заключить, что онъ говорилъ не въ духѣ пророческомъ. Ахавъ торжественно заклиналъ его не говорить ему ничего, кромѣ истины, во имя Господа. Тогда Михей открылъ ему все, сказавши, что онъ не только будетъ разбитъ при Рамоѳѣ Галаадскомъ, но и то, что Господь попустилъ въ уста пророковъ пророчествовавшихъ въ защиту войны духа лживаго, дабы скорѣе привести его къ конечной гибели, которая ожидала его. Ахавъ отослалъ истиннаго пророка Божія въ Самарію, и приказалъ заключить его въ тюрьму до своего возвращенія съ поля битвы. Такимъ образомъ, ослѣпленные безуміемъ, цари Израильскій и Іудейскій, вопреки воли Всевышняго, выступили на поле битвы противъ царя Сирійскаго къ Рамоѳу-Галаадскому. Съ цѣлію обезопасить себя отъ непріятельскаго нападенія, Ахавъ выступилъ на поле битвы переодѣтымъ, но одинъ человѣкъ случайно натянулъ лукъ и ранилъ царя Израильскаго сквозь швы латъ, и кровь изъ ранъ лилась въ колесницу, такъ что онъ вечеромъ въ тотъ же день умеръ. Войско его было разбито и разсѣяно согласно съ предсказаніемъ Михея. Его тѣло было привезено для погребенія въ Самарію, «*и обмыли колесницу на прудѣ Самарійскомъ*, говоритъ свящ. историкъ въ заключеніе, *и псы лизали кровь его, а омывали блудницы, по слову Господа, которое Онъ изрекъ*» (III Цар. XXII, 38). Особенно нечестивые цари послѣдующихъ временъ нерѣдко сравнивались съ Ахавомъ за свое идолопоклонство, развратъ и корыстолюбіе (IV Цар. VI, 18, Мих. VI, 16).

Ахазъ (II Пар. XXVIII, 1) (владѣтель)—былъ сынъ Іоаѳама и наслѣдовалъ престолъ царя Іудейскаго на 20 году своей жизни; онъ предавался грубому идолопоклонству и даже приносилъ въ жертву собственныхъ дѣтей своихъ богамъ языческимъ. Это нечестіе навлекло на него и его царство строгій судъ Божій. Ахазъ наконецъ предался крайнему нечестію, и царство Іудейское было разрушено и сдѣлалось пустынею вслѣдствіе его великихъ беззаконій. Въ началѣ его царствованія (вѣроятно во 2-й годъ), цари Сирійскій и Израильскій, которые уже въ концѣ царствованія жизни Іоаѳама замыслили разрушить Іудею, дѣйствительно вторглись въ Іудейское царство съ многочисленными войсками, готовясь обложить Іерусалимъ. При семъ ихъ намѣреніи Господь повелѣлъ пророку Исаіи взять своего сына, Шеарясува, и идти къ Ахазу, котораго можно было встрѣтить въ одномъ извѣстномъ мѣстѣ города Іерусалима, и возвѣстить ему волю Господню. Эта милость была оказана нечестивому царю, какъ представителю дома Давидова, ради народа его, съ которымъ Господь заключилъ завѣтъ (Ис. VII, 1). Исаія, встрѣтивши Ахаза въ опредѣленномъ мѣстѣ, сказалъ ему, что планы имѣющихъ напасть войскъ на Іерусалимъ разрушатся, что ихъ намѣренія касательно Іерусалима уничтожатся, и что въ должное время царства, изъ которыхъ они вышли, будутъ разрушены. Въ подтвержденіе же этого пророчества, царю было предложено просить какого угодно знаменія. Царь, вѣроятно, вслѣдствіе чувства индеферентизма, а быть можетъ и изъ лучшихъ побужденій, отказался просить знаменія (Ис. VII, 14), но самъ Господь благоволилъ дать ему слѣдующее знаменіе чрезъ пророка: «*самъ Господь дастъ вамъ знаменіе*, сказалъ пророкъ: *се Дѣва во чревѣ пріиметъ и родитъ Сына, и нарекутъ имя Ему: Еммануилъ. Онъ будетъ питаться молокомъ и медомъ, доколѣ не будетъ разумѣть отвергать худое, и избирать доброе. Ибо прежде нежели этотъ младенецъ будетъ разумѣть отвергать худое, и избирать доброе, земля та, которой ты страшишься, будетъ оставлена обоими царями ея*» (Ис. VII, 14—16, Мѳ. I, 23). Чрезъ 3 или 4 года послѣ произнесенія этого пророчества цари Израильскій и Сирійскій были умерщвлены (IV Цар. XV, 30, XVI, 9). Вѣроятно это было началомъ исполненія пророчества, но оно получило болѣе разительное и буквальное исполненіе въ самомъ рожденіи Еммануила, потому что Иродъ Великій былъ послѣднимъ царемъ, имѣвшимъ право на титулъ царя Іудейскаго и Израильскаго, и хотя онъ дожилъ до времени рожденія Еммануила, но умеръ, когда Господь Іисусъ былъ еще младенцемъ, и тогда исполнилось пророчество Іакова: «*не отойдетъ скипетръ отъ Іуды и законодатель отъ чреслъ его, доколѣ не пріидетъ Примиритель (Шилохъ) и Ему покорность народовъ*» (Быт. XLIX, 10). Но не смотря на всѣ сіи благодѣянія и милости Божіи, Ахазъ, повидимому, продолжалъ неотступно слѣдовать нечестивымъ влеченіямъ своего сердца. Онъ отправилъ пословъ къ Ѳеглафелассару, царю Ассирійскому, съ великолѣпными дарами изъ золотыхъ и серебряныхъ вещей храма, и просилъ его помощи противъ Сиріянъ, которые все еще продолжали тѣснить

его. Царь Ассирійскій, согласно съ его желаніями, осадилъ Дамаскъ, взялъ оный и умертвилъ царя. Ахазъ отправился въ Дамаскъ поздравить Ѳеглафелассара съ побѣдою, и увидѣлъ здѣсь жертвенникъ, устройство котораго особенно понравилось ему. Онъ приказалъ устроить себѣ такой же, и поставить оный вмѣсто алтаря Господня, отодвинутаго имъ въ темный уголъ храма (Исх. XX). На языческомъ жертвенникѣ онъ принесъ богамъ Дамасскимъ жертву съ слѣдующимъ восклицаніемъ; *боги царей Сирійскихъ помогаютъ имъ; принесу я жертву имъ, и они помогутъ мнѣ. Но они были на паденіе ему и всему Израилю*, замѣчаетъ свящ. дѣеписатель (II Парал. XXVIII, 23). Этотъ вообще преданный нечестію царь позволилъ себѣ кощунство надъ свящ. сосудами храма, разбивъ оные на куски; воздвигнулъ языческимъ богамъ алтари во всѣхъ углахъ улицъ Іерусалима, и на вершинахъ домовъ для поклоненія звѣздамъ. Онъ былъ пораженъ смертію въ разгарѣ своего нечестія въ раннемъ возрастѣ—36-ти лѣтъ отъ роду, на 16 году своего царствованія. Хотя онъ былъ погребенъ въ Іерусалимѣ, но тѣло его не было внесено въ гробницу царей. Ему наслѣдовалъ сынъ его Езекія (II Пар. XXIX, 1). Имя Ахаза упоминается св. еванг. Матѳеемъ въ родословіи Господа (I, 9).

Ахазъ (I Пар. VIII, 35)—сынъ Михи, изъ потомства Іонафана, Веніамитянинъ.

Ахаикъ (изъ области Ахейской) (I Кор. XVI, 17)—имя христіанина, о прибытіи котораго въ Ефесъ, вмѣстѣ съ Стефаномъ и Фортунатомъ, радуется св. ап. Павелъ, на что и указывается въ означенномъ мѣстѣ посланія.

Ахаія (Дѣян. XVIII, 12, Рим. XVI, 5, I Кор. XI, 10)—сіе названіе служило первоначально для обозначенія небольшаго государства, въ сѣверной части Греческаго Пелопонеса, или такъ называемой теперь Мореи. Въ позднѣйшее время и при Римскомъ владычествѣ подъ симъ названіемъ былъ извѣстенъ весь Пелопонесъ и часть страны къ с. отъ онаго до самой Ѳессаліи. По сему-то, по замѣчанію Д. Хаусона, границы оной соотвѣтствовали границамъ новѣйшей Греціи. Вся мѣстность, называемая теперь Греціею, въ новозавѣтныя времена раздѣлялась на Ахаію и Македонію, съ близъ лежащими островами. Первыми правителями Римской Ахаіи были проконсулы. Тиверій назначилъ въ оную прокураторовъ, но Клавдій снова замѣнилъ ихъ проконсулами. *Галліонъ*, упоминаемый въ XVIII гл. (12 ст.) книги Дѣяній св. Апостоловъ, былъ однимъ изъ этихъ проконсуловъ, Коринѳъ былъ столицею Ахаіи. Въ Новомъ Завѣтѣ это названіе всегда употребляется въ самомъ обширномъ смыслѣ. Ап. Павелъ проповѣдывалъ здѣсь Евангеліе въ первое свое путешествіе и частію въ третье (Дѣян. XVII, 15 и др.).

Ахалія, иначе **Сахалія** (украшеніе Божіе) (Неем. I, 1, X, 1)—отецъ Нееміи.

Ахамани (мудрый) (I Парал. XI, 11)—одинъ изъ храбрыхъ, главныхъ воиновъ Давида. Въ II Цар. (XXIII, 8) онъ называется: *Исбосеѳъ*.

Аханъ (Нав. VII, 18) (возмутитель)—сынъ Хармія, изъ колѣна Іудина, который тайно взялъ и скрылъ въ землѣ различныя цѣнныя вещи, при паденіи г. Іерихона, вопреки явному Божескому повелѣнію (Нав. VI, 17, 18). За этотъ грѣхъ возгорѣлся гнѣвъ Божій на всѣхъ сыновъ Израиля; впрочемъ особеннымъ дѣйствіемъ, указаннымъ Богомъ, вина Ахана скоро была открыта и за нее онъ былъ побитъ камнями со всѣмъ своимъ семействомъ, и потомъ трупы ихъ, равно какъ и все ихъ имущество, были сожжены въ долинѣ, къ с. отъ Іерихона, получившей отсюда свое названіе—*Ахоръ* (Нав. VII, 26).

Ахархель (сзади вала, стѣны) (I Пар. IV, 8)—сынъ Гарума, изъ колѣна Іудина.

Ахаръ. См. **Аханъ**.

Ахасбай (цвѣтущій, блестящій) (II Цар. XXIII, 34)—отецъ Елифелета, одного изъ сильныхъ ц. Давида. Въ I Пар. (XI, 35) онъ называется сыномъ *Уры*.

Ахашверошъ (Ассуиръ)—наименованіе разныхъ царей Персидскихъ. Объясненіе сего названія, по Фюрсту, *князь и глава*, по Гезенію, *левъ-царъ*. Въ Библіи подъ симъ именемъ упоминаются слѣдующіе цари:

а) (Дан. IX, 1) Астіагъ, ц. Мидійскій, сынъ Ціаксара, отецъ Дарія Мидянина, дѣдъ Кира;

б) (I Ездр. IV, 6) Камбизъ, сынъ и преемникъ Кира, ц. Персидскаго;

в) (Есф. I, 1) сынъ и преемникъ Дарія Истаспова, Ксерксъ, ц. Персидскій.

Ахашѳари (царскій вѣстникъ) (I Пар. IV, 6)—изъ сыновъ Наары, потомства Іуды.

Ахбанъ (возлюбленный) (I Пар. II, 29)—сынъ Авишура, изъ потомковъ Іуды.

Ахборъ (съ Еврейскаго значитъ—*мышь*)—въ Свящ. Писаніи симъ именемъ называется нѣсколько лицъ:

а) (Быт. XXXVI, 38, 39) отецъ Баалханана, Идумейскаго царя;

б) (IV Цар. XXII, 12—14) сынъ Михея, изъ придворныхъ царя Іосіи и Іоакима;

в) (Іер. XXVI, 22) отецъ Елнафана, одинъ изъ придворныхъ царя Іудейскаго Іоакима.

Ахеръ (другой) (I Пар. VII, 12)—Веніамитянинъ, отецъ Хушима.

Ахзай (Неем. XI, 13) (покровитель, защитникъ) — священникъ, сынъ Мешелемоѳа. Въ параллельномъ мѣстѣ (I Пар. IX, 12) читается: *Іахзеръ*.

Ахи (братъ Іеговы)—имя двухъ лицъ:

а) (I Пар. V, 15) сынъ Авдіила, изъ колѣна Гадова, жившій въ Галаадѣ, въ Васанѣ;

б) (I Пар. VII, 34) потомокъ Асира, одинъ изъ четырехъ сыновей Шемера.

Ахивъ. См. II Езд. V, 31. Въ I Ездр. (II, 51) читается: *Хакуфа*.

Ахзивъ (ложный, обманчивый) — названіе двухъ мѣстъ:

а) (Нав. XV, 44) городъ колѣна Іудина, упоминаемый въ книгѣ Навина; точное положеніе онаго неизвѣстно.

б) (Нав. XIX, 29, Суд. I, 31) Хананейскій городъ, данный колѣну Асирову. Онъ находился близъ Средиземнаго моря, на ю. отъ Тира. Асиръ впрочемъ былъ не въ силахъ изгнать Хананеевъ изъ этого города. Въ настоящее время это обширное селеніе *Эль-Зибъ*, въ 9-ти или 10-ти англ. миляхъ къ с. отъ Акко или Акры, съ значительными развалинами древности.

Ахикамъ (братъ восходящаго солнца или, по Гезенію, врага) (Іер. XXVI, 24)—отецъ Гедаліи, сынъ Шафановъ, изъ знаменитыхъ князей при царяхъ Іудейскихъ: Іосіи, Іоакимѣ и Седекіи. Онъ усиленно старался спасти жизнь пророка Іереміи.

Ахилудъ (братъ рожденнаго) — имя двухъ лицъ:

а) (II Цар. VIII, 16) отецъ Іосафата, бывшаго дѣеписателемъ въ царствованіе Давида, упоминаемый также съ своимъ сыномъ въ II-й книгѣ Царствъ (XX, 24) и въ III (IV, 3);

б) (III Цар. IV, 12) отецъ Вааны, одного изъ 12-ти Соломоновыхъ приставниковъ.

Ахимаасъ (братъ гнѣва)—имя трехъ лицъ:

а) (I Цар. XIV, 50) отецъ Ахинѳамы, жены ц. Саула;

б) (II Цар. XV, 36, XVII, 17—20) сынъ и преемникъ Садока первосвященника. Во время возмущенія Авессалома, Садокъ и Авіаѳаръ, другой священникъ, расположились въ Іерусалимѣ вмѣстѣ съ Хусіемъ, другомъ Давида, тогда какъ Ахимаасъ и другой юноша, сынъ Авіаѳара, Іонафанъ, расположились у источника Рогель, недалеко отъ города, и они согласились между собою, что все то, что Хусій услышитъ относительно намѣренія Авессалома, онъ сообщитъ объ этомъ Садоку и Авіаѳару, а тѣ своимъ сыновьямъ Ахимаасу и Іонафану, чрезъ которыхъ извѣстіе должно дойти до Давида. Когда Авессаломъ отвергъ совѣтъ Ахитофела и принялъ совѣтъ Хусія, Садокъ и Авіаѳаръ немедленно были увѣдомлены объ этомъ, вслѣдствіе чего послѣдніе распорядились со всевозможною скоростію послать объ этомъ вѣсть Давиду. Но можетъ быть, для избѣжанія подозрѣній, извѣстіе было послано съ одною женщиною. Эту передачу увидалъ одинъ юноша, который немедленно отправился въ путь и увѣдомилъ объ этомъ Авессалома. Ахимаасъ и его спутники тѣмъ не менѣе отправились въ путь, и когда они прибыли въ Бахуримъ, мѣстоположеніе котораго въ настоящее время неизвѣстно, то скрылись въ колодцѣ во избѣжаніе наблюденія со стороны своихъ преслѣдователей. Женщина дома, близъ котораго они скрылись, покрыла устье колодца покрываломъ и насыпала на него крупы, такъ что не было ничего замѣтно, и когда Авессаломовы посланники приблизились къ этому мѣсту и спрашивали, гдѣ Ахимаасъ и Іонафанъ, она обманула ихъ, сказавши, что молодые люди очень спѣшили и перешли рѣку въ бродъ. Такимъ образомъ они избѣгли опасности, и въ то время, какъ ихъ преслѣдователи возвратились въ Іерусалимъ, поспѣшили къ Давиду съ своею вѣстію. Вслѣдствіе усиленной просьбы, Ахимаасъ былъ уполномоченъ передать извѣстіе о смерти Авессалома его отцу, Давиду. Онъ опередилъ Хусія, который былъ прежде отправленъ съ тою же вѣстію; впрочемъ прежде чѣмъ онъ передалъ извѣстіе, прибѣжалъ Хусій и разсказалъ о печальномъ событіи. По Флавію, Ахимаасъ былъ впослѣдстіи первосвященникомъ, на что указывается и въ I кн. Парал. (VI, 8, 15).

Ахиманъ (братъ дара) (Числ. XIII, 22) левитъ, привратникъ, одинъ изъ трехъ сыновей Енака, жившій въ Хевронѣ въ то время, когда соглядатаи пришли изъ пустыни Фаранъ съ извѣстіемъ о странѣ Ханаанской. Халевъ изгналъ ихъ изъ этого города (Нав. XV, 14), и во время сраженія они лишились жизни (Суд. I, 10).

Ахимелехъ—имя слѣдующихъ лицъ:

а) (I Цар. XXI, 1) (братъ царя). Нѣкоторые думаютъ, что Ахимелехъ былъ тоже самое лице, что и Ахія; но другіе полагаютъ, что Ахія былъ сынъ Ахитува и его преемникъ по священству, и что Ахимелехъ доводился ему братомъ и былъ преемникомъ въ той же самой должности. Для насъ не существенно важно,

какое изъ этихъ мнѣній болѣе справедливое. Давидъ, во время бѣгства отъ Саула, прибылъ въ Номву, гдѣ жилъ первосвященникъ Ахимелехъ. Онъ сказалъ о себѣ, что сильно спѣшитъ по важному царскому дѣлу, и такимъ образомъ получилъ отъ него нѣсколько хлѣбовъ предложенія, а также мечъ Голіафа, который сохранялся въ числѣ нѣкоторыхъ священныхъ вещей. Доэкъ, Идумеянинъ, главный слуга Сауловъ, который случайно находился въ Номвѣ и былъ свидѣтелемъ свиданія между Давидомъ и Ахимелехомъ, разсказалъ объ этомъ Саулу, который немедленно призвалъ къ себѣ Ахимелеха и всѣхъ священниковъ, бывшихъ съ нимъ (XXII, 17). Онъ обвинилъ ихъ въ умышленной поддержкѣ и вспоможеніи своему врагу, а тѣ отвѣчали заявленіемъ своего незнанія о непріязненныхъ отношеніяхъ со стороны Давида къ Саулу или его царству. Впрочемъ это объясненіе, при всей своей вѣроятности, нисколько не помогло имъ, и царь приказалъ своимъ воинамъ избить ихъ. Когда воины отказались возложить руки на священниковъ Господнихъ, царь приказалъ Доэку напасть на нихъ. Иноплеменникъ сдѣлалъ это и умертвилъ ихъ, а также истребилъ мечемъ городъ Номву, гдѣ жили священмики, и всѣхъ мужчинъ, женщинъ и дѣтей, равно и стада, какія нашлись тамъ. Авіаѳаръ, сынъ Ахимелеха, былъ единственное лице, которое спаслось,—онъ убѣжалъ съ ефодомъ къ Давиду. Въ Ев. Марка (II, 26), вмѣсто имени Ахимелеха (I Цар. XXI, 1 — 10) упоминается имя: *Авіаѳаръ*. Подобное кажущееся противорѣчіе объясняется тѣмъ обстоятельствомъ, что Ахимелехъ, подобно сыну своему Авіаѳару, носилъ два имени, именно: Ахимелеха и Авіаѳара (Свящ. Истор. Ветх. Зав. протоіер. Богословскаго, I, 236, въ примѣчаніи).

б) (I Цар. XXѴI, 6) Хеттеянинъ, одинъ изъ главныхъ воиновъ Давида въ пустынѣ *Зифъ*.

Ахимоѳъ (братъ смерти) (I Пар. ѴI, 25)—левитъ изъ потомства Кааѳы, сынъ Елканы. Полагаютъ, что это тоже самое лице, которое въ 35 стихѣ называется *Махаѳъ*. Впрочемъ Ахимоѳъ жилъ во времена Давида, тогда какъ *Махаѳъ*, въ вышеупомянутой цитатѣ, представляется жившимъ во времена Езекіи.

Ахимъ (съ Евр. утвержденіе) — собственное имя одного изъ лицъ, упоминаемыхъ въ родословіи Господа (Матѳ. I, 14), сынъ Садока и отецъ Еліуда. Онъ жилъ послѣ Вавилонскаго плѣна. Полагаютъ, что онъ одно и тоже лице, что и *Іахинъ*, упоминаемый въ I кн. Пар. (XXIѴ, 17), но означенное предположеніе неосновательно; нужно думать, что Ахимъ жилъ гораздо позже Іахина, упоминаемаго въ I кн. Пар. и только пятью родами отдѣляется отъ Іосифа, обручника Пресв. Дѣвы Маріи.

Ахинадавъ (по Евр. Achnadav, благородный братъ) (III Цар. IѴ, 14)—одинъ изъ приставниковъ Соломона, доставлявшій помѣсячно продовольствіе царю и его дому. Онъ былъ сынъ Иддо и жилъ въ Маханаимѣ, къ в. отъ Іордана.

Ахиноама (братъ благодати) — имя двухъ лицъ:

а) (I Цар. XIѴ, 50) дочь Ахимааца и жена Саула;

б) (I Цар. XXѴ, 43) женщина изъ Изрееля, одна изъ женъ Давидовыхъ. Она была взята въ плѣнъ Амаликитянами при осадѣ Секелага, и впослѣдствіи освобождена изъ плѣна Давидомъ (I Цар. XXX, 18). Ахиноама была матерью старшаго сына Давидова, Амнона (II Цар. III, 2).

Ахира (братъ зла) (Числ. I, 15, II, 29, ѴII, 78)—сынъ Енана, потомокъ колѣна Неффалимова. Онъ былъ княземъ колѣна Неффалимова, во второй годъ исхода Евреевъ изъ Египта.

Ахирамъ (братъ высокаго) (Числ. XXѴI, 38)—по мнѣнію нѣкоторыхъ, онъ то-же самое лице что и *Эхи*, упоминаемый въ книгѣ Бытія (XLѴI, 21).

Ахисамахъ (братъ помощи) (Исх. XXXI, 6)—изъ колѣна Данова, отецъ Аголіава.

Ахисаръ (братъ пѣвца, или братъ справедливости) (III Цар. IѴ, 6)—начальникъ Соломонова дворца.

Ахитовъ См. II Ездр. ѴIII, 2. По I Езд. (ѴII, 2)—это первосвященникъ *Ахитувъ*.

Ахитофелъ (II Цар. XѴ, 12) (братъ безумія, глупости) — уроженецъ Гило, близкій другъ, спутникъ и совѣтникъ Давида (II Цар. XXѴII, 33). Онъ былъ несомнѣнно однимъ изъ самыхъ видныхъ законниковъ своего времени. Его совѣтъ считался за слово Господне (II Цар. XѴI, 23). Авессаломъ послѣдовалъ совѣту Ахитофела въ одномъ дѣлѣ, т. е., когда онъ шелъ къ наложницамъ Давида, дабы народъ могъ узнать, что всякая связь между отцемъ и сыномъ порвана. Авессаломъ убѣдилъ его присоединиться къ заговору противъ своего отца, Давида, но крутыя мѣры, предположенныя Ахитофеломъ для осуществленія честолюбивыхъ плановъ Авессалома, были всѣ отклонены совѣтомъ Хусія. Ахитофелъ, видя, что несомнѣннымъ исходомъ заговора будетъ гибель Авессалома и его дѣла, за чѣмъ несомнѣнно послѣдуетъ его собствен-

ное паденіе, возвратился въ Гило, и тамъ въ отчаяніи удавился и былъ погребенъ въ гробницѣ отца своего (II Цар. XVII, 20).

Ахитувъ (братъ благости)—имя слѣдующихъ четырехъ лицъ:

а) (I Цар. XIV, 3) сынъ Финееса и внукъ первосвященника Илія. Нѣкоторые думаютъ, что онъ наслѣдовалъ Иліи въ званіи первосвященника;

б) (I Парал. VI, 8) сынъ Амаріи и отецъ первосвященника Садока;

в) (II Езд. VIII, 2) первосвященникъ въ родословіи Ездры;

г) (I Пар. IX, 11) отецъ Мераіоѳа, изъ предковъ Сераіи, или Азаріи.

Ахихудъ (братъ единенія) (I Пар. VIII, 7)—начальникъ Асирова колѣна.

Ахишахаръ (другъ зари) (I Пар. VII, 10)—Веніамитянинъ, сынъ Билгана и внукъ Іедіаила.

Ахіамъ (братъ матери) (II Цар. XXIII, 33)—одинъ изъ 30-ти храбрыхъ Давида, сынъ Шарара, Араритянина, называемый въ I кн. Езд. (XI, 35) сыномъ Сахара Гараритянина.

Ахіанъ (братній) (I Пар. VII, 19—сынъ Шемиды.

Ахіахаръ (Тов. I, 21, 22)—виночерпій и хранитель перстня царскаго, домоправитель и казначей Ниневійскаго царя Сахердана, племянникъ Товита, сынъ брата его Анаила, доставляшій Товиту пропитаніе во время его слѣпоты.

Ахіезеръ (братъ помощи)—имя двухъ лицъ:

а) (Числ. I, 12) сынъ Аммишаддая, изъ колѣна Данова;

б) (I Пар. XII, 3) Веніамитянинъ, начальникъ лучниковъ или стрѣлковъ въ царствованіе Давида.

Ахіилъ (Богъ есть жизнь) (III Цар. XVI, 24)—Веѳилянинъ, возстановившій во дни Ахаза Іерихонъ, и тѣмъ нарушившій заклятіе, положенное на этотъ городъ Іисусомъ Навиномъ (Нав. V, 1—26), что навлекло на него самого проклятіе, а на его семейство судъ Божій, сопровождавшійся потерею его сыновей: первенца Авирама, умершаго при основаніи города, и младшаго сына Сегуба, скончавшагося, когда были поставлены ворота города (Нав. VI, 25). «*На первенцѣ своемъ, Авирамѣ, онъ* (т. е. Ахіилъ) *положилъ основаніе его и на младшемъ своемъ сынѣ, Сегубѣ, поставилъ ворота его, по слову Господа, которое Онъ изрекъ чрезъ Іисуса, сына Навина*».

Ахіо (по Евр. *Achyo*) (братскій)—имя трехъ лицъ, упоминаемыхъ въ Свящ. Писаніи:

а) (II Цар. VI, 3, 4) сынъ Аминадава, которому вмѣстѣ съ его братомъ, Озою, было поручено Давидомъ перенести Ковчегъ Завѣта изъ Киріаѳіарима въ Іерусалимъ;

б) (I Пар. VIII, 14) Веніамитянинъ, одинъ изъ сыновей Веріи, изгнавшій Хананеевъ изъ Геѳа;

в) (I Пар. VIII, 31) Веніамитянинъ, сынъ Іеила, основатель Гаваона.

Ахіоръ (братъ свѣта) (Іудѳ. V, 5, 6)—предводитель Аммонитянъ въ войскѣ Олоферна, впослѣдствіи принявшій Іудейство. Въ кн. Товита (XI, 17) онъ называется *Ахіахаромъ*.

Ахіудъ (братъ Іудеевъ) (Числ. XXXIV, 27)—начальникъ колѣна Асирова, сынъ Шеломія.

Ахія (другъ Іеговы)—имя слѣдующихъ лицъ:

а) (III Цар. IV, 3) сынъ Сивы, одинъ изъ писцовъ Соломона;

б) (I Цар. XIV, 3—18) сынъ Ахитува, потомокъ первосвященника Илія, жившій въ Силомѣ въ концѣ царствованія Саула;

в) (III Цар. XI, 29) пророкъ Божій, который жилъ въ Силомѣ. Онъ вѣроятно ободрялъ Соломона при построеніи храма и угрожалъ ему разрушеніемъ его царства, послѣ его постыднаго паденія (III Цар. VI, 11, IX, 6). Онъ дожилъ до глубокой старости (III Цар. XIV, 4);

г) (III Цар. XV, 27—33) отецъ Ваасы, ц. Израильскаго, изъ колѣна Иссахарова;

д) (I Пар. II, 25) сынъ Іерахмеила, первенца Есромова, колѣна Іудина;

е) (Неем. X, 26) одинъ изъ начальниковъ народа, приложившій печать къ обязательству, написанному Нееміею;

ж) (III Езд. I, 2) сынъ Финееса, первосвященникъ изъ предковъ Ездры;

з) (I Пар. VIII, 7) Веніамитянинъ, изъ сыновъ Егуда;

и) (I Пар. XI, 36) Пелонитянинъ, одинъ изъ главныхъ воиновъ Давида.

Ахлавъ (тучное, плодородное мѣсто) (Суд. I, 31)—городъ колѣна Асирова. *Для Асира слишкомъ тученъ хлѣбъ его, и онъ будетъ доставлять царскія яства* (Быт. XLIX, 20): таково пророчество Іакова относительно колѣна Асирова, и въ названіи означеннаго города (тучное, плодородное мѣсто) оно вполнѣ осуществилось. Впрочемъ городъ оставался по крайней мѣрѣ на нѣкоторое время во власти Хананеевъ, такъ какъ Асиръ не изгналъ прежнихъ его жителей Хананеевъ.

Ахлай (*о, если-бы...* выраженіе желанія)—имя двухъ лицъ, упоминаемыхъ въ Свящ. Писаніи:

а) (I Пар. II, 31) сынъ Шешана и внукъ Ишія, изъ потомства Іуды;

б) (I Пар. XI, 41) отецъ Завада, одного изъ главныхъ воиновъ Давида.

Ахоахъ (братство) (I Пар. VIII, 4) — сынъ Белы и внукъ Веніамина.

Ахоръ (Нав. VII, 24) — долина печали, въ сосѣдствѣ съ Іерихономъ, на сѣверной границѣ колѣна Іудина, на которой былъ побитъ камнями Аханъ за нарушеніе заклятія при взятіи Іерихона. Высоко поэтично изображена означенная мѣстность у пророка Осіи: «*И дамъ ей оттуда виноградники и долину Ахоръ*, говоритъ Господь, *въ преддверіе надежды; и она будетъ пѣть тамъ, какъ во дни юности своей, и какъ въ день выхода своего изъ земли Египетской*» (Осіи II, 15). Фигуральное употребленіе слова *Ахоръ*, въ означенномъ мѣстѣ, объясняютъ различно. Самое общее объясненіе слѣдующее: какъ долина Ахоръ была мѣстомъ печали и тревоги для Израильтянъ при первомъ ихъ вступленіи въ землю Ханаанскую, такъ она сдѣлается мѣстомъ надежды и радости по ихъ возвращеніи изъ плѣна, въ которомъ они тогда находились. Это мѣсто можетъ быть подтверждено пророчествомъ Исаіи LXV, 10).

Ахохи (II Цар. XXIII, 9). Такъ называется Елеазаръ, одинъ изъ храбрыхъ воиновъ Давида, сынъ Додо, сына Ахохи.

Ахрай (по Евр. Ackrach) (послѣ брата) (I Пар. VIII, 1)—третій сынъ Веніамина, сына патр. Іакова.

Ахса (цѣпочка, повязка на ногахъ для украшенія) (Нав. XV, 16—19, Суд. I, 12, 13)—дочь Халева. Она сдѣлалась женою Гоѳоніила, сына брата Халевова, Хеназа. Въ приданое дочери Халевъ далъ *землю Полуденную*, а также *источники верхніе и источники нижніе* (Нав. XV, 18, 19).

Ахсаѳъ (мѣсто чарованія, чародѣйства) (Нав. XI, 1, XII, 20, XIX, 25)—городъ колѣна Асирова. Изъ книги Іисуса Навина видно, что нѣкогда онъ былъ царскою резиденціею Хананеевъ, но царь ихъ былъ побѣжденъ Навиномъ. По мнѣнію Іеронима, въ его время на мѣстѣ Ахсаѳа находилось небольшое селеніе: *Хасалъ*. Очень возможно, что это нынѣшній *Кезаѳъ*, развалины котораго найдены Робинсономъ (III, 55), на с.-з. отъ Гулеха.

Ахузамъ (владѣніе) (I Пар. IV, 6)—изъ сыновъ Ахшура, отъ жены его Наары.

Ахузаѳъ (Быт. XXVI, 26) — близкій другъ Авимелеха, ц. Герарскаго, присутствовавшій при свиданіи Авимелеха съ Исаакомъ.

Ахумъ (братъ воды) (I Пар. IV, 2)—потомокъ патріарха Іуды, черезъ его брата Шовала.

Ацалія (котораго охраняетъ Богъ) (IV Цар. XXII, 3)—отецъ писца Шафана, въ царствованіе Іосіи.

Ацалъ, или **Асилъ** (сторона, бокъ) (Зах. XIV, 5). Такъ у пр. Захаріи называется граница, до которой простирается оврагъ, или ущелье Масличной горы, когда Богъ пойдетъ на брань съ народами, возставшими на Іерусалимъ. Вотъ это очень выразительное мѣсто въ кн. пр. Захаріи: «*И вы* (Іудеи) *побѣжите въ долину горъ Моихъ; ибо долина горъ будетъ простираться до Асила; и вы побѣжите, какъ бѣжали отъ землетрясенія во дни Озіи, царя Іудейскаго, и пріидетъ Господь Богъ мой и всѣ святые съ Нимъ*».

Ацацимехъ. (См. **Сеиръ**).

Ацелъ (благородный) (I Пар. VIII, 37)—потомокъ Саула.

Ацемъ (твердый) (Нав. XV, 29)—городъ на крайнемъ югѣ колѣна Іудина, принадлежавшій первоначально сему колѣну, но послѣ вошедшій въ удѣлъ колѣна Симеонова (Нав. XIX, 3). Онъ называется также *Еціемъ* (I Пар. IV, 29).

Ацмонъ (твердыня, крѣпость) (Числ. XXXIV, 4, Нав. XV, 4)—городъ на южной границѣ Палестины между Кадешь и Барнеа, повидимому около потока Египетскаго, въ предѣлахъ колѣна Іудина (Вади-Эль-Аришь). Это мѣсто точно еще не опредѣлено.

Ашанъ (дымъ, паръ) (Нав. XV, 42)—городъ въ низменной странѣ колѣна Іудова, впослѣдствіи отданный колѣну Симеонову (XIX, 7). Въ I Пар. (VI, 59) онъ называется, вмѣстѣ съ Веѳсамисомъ, городомъ священническимъ.

Ашарела (правый предъ Богомъ) (I Пар. XXV, 2)—изъ сыновъ Асафа, назначенный Давидомъ вмѣстѣ съ другими *провѣщавать на цитрахъ, псалтиряхъ и кимвалахъ*.

Ашбелъ (мужъ Бела) (Быт. XLVI, 21, Числ. XXVI, 38)—второй сынъ Веніамина; отъ него поколѣніе Ашбелово.

Ашбея (клятва, заклинаніе) (I Пар. IV, 21)—глава рода въ потомствѣ Силома, занимавшагося выдѣлываніемъ виссона.

Ашваѳъ (сильный) (I Пар. VII, 33)—одинъ изъ сыновъ Іафлета, потомокъ Асира.

Ашима (IV Цар. XVII, 30) — домашнее божество Емаѳянъ, у позднѣйшихъ Іудеевъ представляемое подъ видомъ безволосаго козла и боготворимаго въ Египтѣ жителями города Мендеса. Одни разумѣютъ здѣсь Озириса, другіе Греческаго Пана, а иные Меркурія.

Ашна (крѣпость)—названіе двухъ городовъ въ колѣнѣ Іудиномъ. Одинъ находился въ числѣ 14-ти городовъ въ низменныхъ мѣстахъ (Нав. XV, 33), а другой—въ числѣ 9-ти находившихся близъ Ливны (Нав. XV, 43). По мнѣнію Фюрста, въ одной изъ приведенныхъ цитатъ, разумѣется городъ *Іешана*.

Ашпеназъ (лошадиное обоняніе) (Дан. I, 3)—начальникъ евнуховъ при дворѣ Навуходоносора, ц. Вавилонскаго.

Аштерофъ-Карнаимъ (мѣстопребываніе двурогой богини) (Быт. XIV, 5). Означенный городъ упоминается, какъ главное мѣстопребываніе Рефаимовъ, которые были поражены Кедорлаомеромъ и его союзниками. Тотъ же самый городъ упоминается въ кн. Іисуса Навина (XII, 4), какъ мѣстопребываніе исполиновъ (людей необыкновенной силы, по Евр. Рефаимъ). Прибавленіе къ названію города: *Карнаимъ* (двурогій) сдѣлано потому, что онъ, по Еврейскому преданію, лежалъ между двумя холмами, но вѣроятнѣе, что это было прибавленіе къ названію *богини луны* (Астарты), ради ея отличія отъ другихъ божествъ. Означенный городъ назывался Карнаимомъ даже во времена Маккавеевъ (I Мак. V, 33); онъ лежалъ по ту сторону Іордана въ полуколѣнѣ Манассіиномъ, и былъ левитскимъ городомъ. Его древнее мѣстоположеніе еще доселѣ не опредѣлено съ точностію, но вѣроятно, онъ находился по близости города Едрей, приблизительно въ 6-ти миляхъ. По Риттеру и Портеру, это настоящее селеніе: *Телль-Аштерахъ*.

Ашуримъ (Быт. XXV, 3)—Аравійское племя, происходившее отъ Дедана и, такимъ образомъ, отъ Авраама, чрезъ Хеттуру.

Ашуръ (счастливый) (II Цар. II, 9)—область или страна, надъ которой, въ числѣ прочихъ областей, Авениръ по смерти Саула воцарилъ сына его Іевосѳея. Нѣкоторые думаютъ, что это есть одно и тоже, что и Ашуримъ, народъ и область Аравійская, а другіе *Ашуръ* принимаютъ за область или царство *Гессуръ*, находившееся на с. отъ Галаатиды къ Дамаску.

Ашхуръ (свѣтлый) (I Пар. II, 24, IV, 5)—отецъ Ѳекои, сынъ Есрома.

Аэндоръ. См. **Эн-Доръ** и **Аендоръ.**

Аѳаія (Іегова-помощникъ) (Неем. XI, 4)—сынъ Уззіи, изъ колѣна Іудова, жившій въ Іерусалимѣ послѣ плѣна. Въ I Пар. (IX, 4) онъ называется: *Уѳай*.

Аѳалія (Евр. Гаѳалія) (Богомъ угнетенный)—имя двухъ лицъ:

а) (I Пар. VIII, 26) изъ сыновей Іерохама, Веніамитянинъ;

б) (I Езд. VIII, 7) изъ потомковъ Елама, отецъ *Іешаіи*.

Аѳанимъ (III Цар. VIII, 2) (непрерывный)—седьмой мѣсяцъ Еврейскаго священнаго года и первый гражданскаго, соотвѣтствующій сентябрю и октябрю. Въ этомъ мѣсяцѣ былъ освященъ храмъ Соломоновъ. (См. мѣсяцы года.)

Аѳара (корона, вѣнецъ) (I Пар. II, 26)—одна изъ женъ Іерахмеила и мать Онама, изъ рода Іудина.

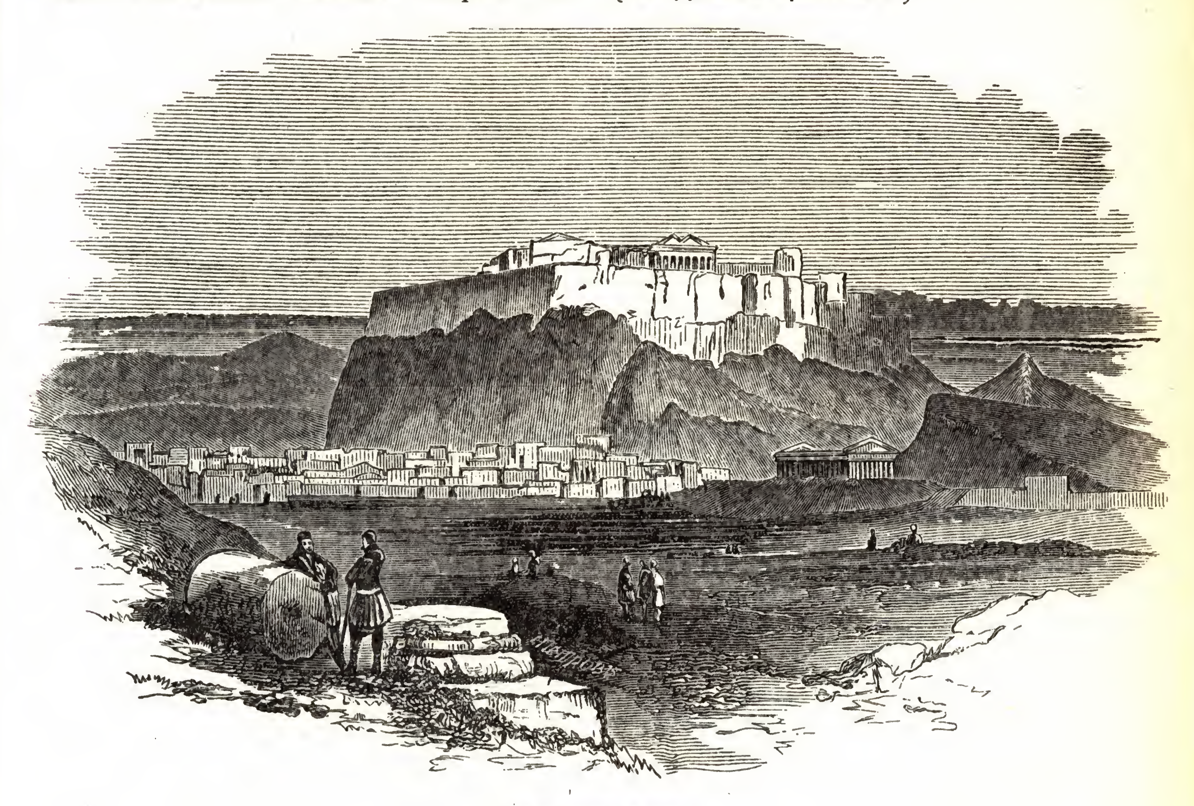
Аѳаримъ (мѣста, страны) (Числ. XXI, 1)—мѣстность, находившаяся на ю. Палестины, нужно думать, въ недальнемъ разстояніи отъ горы Оръ.

Аѳай (рожденный въ благопріятное время, благовременный) (I Пар. XII, 11)—изъ воинственныхъ мужей колѣна Гадова, перешедшій къ Давиду въ Секелагѣ еще до его воцаренія надъ Израилемъ.

Аѳиновій (I Мак. XV, 28, XXXII, 35)—посланникъ Антіоха (VII) Сидета къ Еврейскому первосвященнику Симону—лице, упоминаемое въ Библіи только однажды.

Аѳины (городъ Минеры) (Дѣян. XVII, 15)—древняя столица Аттики, въ Греціи, расположенная при заливѣ Саронскомъ, въ 46-ти англійскихъ миляхъ къ в. отъ Коринѳа, въ 5 англ. миляхъ отъ берега. Городъ славился не только въ политическомъ отношеніи и своимъ военнымъ могуществомъ, но и своимъ краснорѣчіемъ, литературою и образованностію своихъ жителей. Городъ Аѳины, по преданію, основанъ Кекропсомъ за 1500 лѣтъ до Р. Х. Св. ап. Павелъ посѣтилъ Аѳины около 52 года по Р. Х. и нашелъ народонаселеніе погруженнымъ въ идолопоклонство и праздность. Онъ проповѣдывалъ здѣсь и обличалъ ихъ суевѣрія, за что и былъ привлеченъ къ суду ареопага. Въ книгѣ Дѣяній Апостоловъ Аѳиняне описываются людьми, любящими всего охотнѣе проводить время въ томъ, чтобы говорить или слушать что либо новое (Дѣян. XVII, 21). Въ новѣйшихъ Аѳинахъ, столицѣ Греціи, народонаселеніе до 25 тысячъ человѣкъ. Тамъ нынѣ университетъ, прекрасная публичная библіотека, королевскій дворецъ, два собора и много другихъ прекрасныхъ общественныхъ зданій. Мѣстность внутри древнихъ городскихъ стѣнъ вся покрыта остатками древности, среди которыхъ встрѣчаются замѣчательнѣйшія въ мірѣ, какъ напр. *акрополь, ареопагъ, храмъ Тезея, парѳенонъ, развалины храма Юпитера*

Олимпійскаго и многія другія, наглядно свидѣтельствующія о прежнемъ блескѣ и величіи древней столицы Греціи. Кратко сказать, каждая улица въ Аѳинахъ вызываетъ собою какое либо воспоминаніе. Павзаній говоритъ, что ніями. По церковному преданію, первымъ епископомъ въ Аѳинахъ былъ св. Діонисій Ареопагитъ (память его 3-го окт.), обращенный въ христіанство проповѣдію св. ап. Павла. (См. **Діонисій Ареопагитъ**.)



Видъ города Аѳины.

Аѳиняне превосходили всѣ народы въ любви и привязанности къ своимъ богамъ, и что отъ этого весь городъ былъ загроможденъ храмами, алтарями и другими священными зда-

Аѳлай (I Ездр. X, 28) — сынъ Бевая, одно изъ лицъ, женившихся на иноплеменницахъ во дни Ездры и Нееміи. Во II кн. Ездры (IX, 29) онъ называется *Амаѳіею*.

Б.

Баалоѳъ (высота, холмъ; быть можетъ—мѣста, посвященныя служенію Ваалу) (III Цар. IV, 16). Подъ симъ названіемъ разумѣется область, въ верхней части колѣна Асирова, составлявшая самую сѣверную границу царства Израильскаго; находилась подъ вѣдѣніемъ Ваана, одного изъ 12-ти приставниковъ, доставлявшихъ продовольствіе для Соломона и его дворца, каждый на одинъ мѣсяцъ въ году.

Баалъ. См. **Ваалъ**.

Баалъ-Хананъ (Ваалъ милостивъ)—имя двухъ лицъ:

а) (Быт. XXXVI, 38, 39) царь Идумейскій, сынъ Ахбора;

б) (I Пар. XXVII, 28) надзиратель надъ масличными и смоковничными садами царя Давида.

Баана (сынъ скорби)—имя шести лицъ:

а) (II Цар. IV, 2, 5, 6, 9, 12) одинъ изъ сыновей Реммона, Веніамитянинъ, предводитель войска Іевосфея, сына Саулова. Въ сообществѣ съ своимъ братомъ Рахавомъ онъ вошелъ въ полдень въ домъ Іевосфея въ то время, когда онъ спалъ и поразилъ его въ животъ. Взявши голову убитаго съ собою, они убѣжали къ Давиду въ Хевронъ, въ надеждѣ, что онъ щедро вознаградитъ ихъ за голову такого врага; но они обманулись въ своихъ ожиданіяхъ. Давидъ вознегодовалъ на ихъ жестокость и безсердечіе, приказалъ убить ихъ, отрубить имъ руки и ноги и повѣсить тѣла ихъ надъ колодцемъ у Хеврона;

б) (II Цар. XXIII, 29) Нетофатитянинъ, отецъ Хеледа, одного изъ сильныхъ мужей Давида. Въ I кн. Пар. (XI, 30) стоитъ: *Ваана;*

в) (Неем. III, 4) отецъ Садока;

г) (III Цар. IV, 12) сынъ Ахилуда, приставникъ Соломоновъ въ Изреелѣ и на с. Іорданской долины;

д) (III Цар. IV, 16) сынъ Хушая, также изъ приставниковъ Соломона надъ Израилемъ;

е) (I Езд. II, 2) изъ главъ народа Израильскаго, возвратившійся изъ плѣна съ Зоровавелемъ.

Имя четырехъ изъ означенныхъ лицъ въ русскомъ переводѣ означено именемъ: *Ваана*.

Баара (глупая, безразсудная) (I Пар. VIII, 8)—одна изъ двухъ женъ Шегараима, происходившая изъ колѣна Веніаминова.

Баввай (сынъ желанія) (Неем. III, 18) (слово вѣроятно Персидскаго происхожденія)—сынъ Хенадада, начальникъ Кеильскаго полуокруга, одно изъ лицъ, принимавшихъ участіе въ возобновленіи Іерусалимскихъ стѣнъ послѣ плѣна, во дни Нееміи.

Багряница. См. **Пурпуръ**.

Баитъ (Исаіи XV, 2)—мѣсто въ землѣ Моавитской. Слово баитъ означаетъ *домъ* или *капище* Моавитскихъ идоловъ, и можетъ относиться не только къ городу, но и къ означенному капищу. «*Онъ*, т. е. Моавъ, говорится въ означенной цитатѣ, *восходитъ къ Баиту и Дивону, восходитъ на высоты, чтобы плакать*». Въ настоящее время объ его мѣстоположеніи ничего неизвѣстно.

Бакбукія (опустошеніе Божіе)— имя двухъ лицъ:

а) (Неем. XI, 17) второй начинатель славословія при молитвѣ, во дни Нееміи;

б) (Неем. XII, 25) одинъ изъ привратниковъ на стражѣ у порога воротъ.

Бакбукъ (изливать, опоражнивать) (I Езд. II, 51)—одно изъ лицъ, изъ Нефинеевъ, сыновья котораго возвратились изъ плѣна Вавилонскаго вмѣстѣ съ Зоровавелемъ.

Бакланъ. См. **Синъ.**

Бальзамированіе (Быт. L, 2, 26). Искусство бальзамированія извѣстно было съ самыхъ древнихъ временъ. Евреи заимствовали бальзамированіе отъ Египтянъ. Такъ какъ ежегодное разлитіе Нила держало въ теченіе двухъ мѣсяцевъ поверхность земли подъ водою, по этому Египтяне изобрѣли самые лучшіе способы для предохраненія тѣлъ умершихъ отъ гніенія. Другіе думали, что бальзамированіе употреблялось по вѣрованіямъ Египтянъ съ цѣлію сохранить тѣло усопшаго, какъ послѣднее жилище души, послѣ того какъ та совершила многоразличныя переселенія изъ одного животнаго въ другое. Лица бальзамировавшіе или врачи считались лицами священными. Умершаго обыкновенно вскрывали такимъ образомъ: извлекали мозгъ изъ головы чрезъ ноздри и внутренности чрева извлекали черезъ отверстіе въ лѣвомъ боку; потомъ очищенную внутренность вымывали пальмовымъ виномъ, наполняли благовонными веществами, какъ-то: миррой, касіею и др., и затѣмъ полагали все тѣло въ селитру на 70 дней. По прошествіи означеннаго времени тѣло (иначе мумію) завертывали въ самыя тонкія льняныя ткани, или въ висонныя повязки, покрытыя обыкновенно аравійскою камедью; наконецъ тѣло влагалось въ деревянную форму и поставлялось въ вертикальномъ положеніи въ погребальницѣ (Быт. L, 26). По Геродоту, это былъ самый дорогой способъ бальзамированія, стоившій около таланта серебра. При другомъ способѣ, стоившемъ около 20-ти минъ, внутренности изъ тѣла умершаго не вынимались, но въ желудокъ вводилось значительное количество кедроваго масла и тѣло на опредѣленное время клалось въ селитру. Самый дешевый способъ бальзамированія, употребляемый исключительно бѣдными, состоитъ въ томъ, что внутренности вымывались въ настоѣ Александрійскаго листа и касіи и затѣмъ тѣло полагалось на нѣкоторое время въ селитру; Внутренности знатныхъ особъ полагались въ отдѣльный сосудъ и бросались въ рѣку или въ особомъ сосудѣ полагались при трупѣ. Иногда процессъ бальзамированія продолжался отъ 30 до 70 дней, а по свид. Свящ. Писанія врачи употребляли для бальзамированія 40 дней. Набальзамированное тѣло обыкновенно полагали въ гробницу изъ сикомороваго дерева или изъ камня, на которой очень часто изображались черты лица усопшаго; гробница ставилась вертикально около стѣны дома, и въ такомъ положеніи оставалась въ теченіе многихъ лѣтъ. Затѣмъ уже муміи переносились въ подземелья или скалистыя пещеры, гдѣ ихъ часто находили по прошествіи 2000—3000 лѣтъ въ состояніи полной сохранности. Кромѣ бальзамированія тѣлъ двухъ патріарховъ Іакова и Іосифа, изъ Свящ. Писанія не видно, чтобы бальзамированіе употреблялось у Евреевъ когда либо въ томъ видѣ, какъ у Египтянъ; да и означенные два случая имѣли мѣсто, какъ кажется, именно съ тою цѣлію, чтобы сохранить останки означенныхъ патріарховъ до времени перенесенія оныхъ въ землю Обѣтованную. Евреи, приготовляя умершихъ къ погребенію, употребляли благовонія, искусственныя масти (II Пар. XVI, 14) и самое тѣло обвивали пеленами и умащали оное ароматами (Іоан. XIX, 40).

Бальзамъ (Быт. XXXVII, 25) — смолистая жидкость, добываемая изъ бальзамнаго дерева,



Бальзамное дерево.

обыкновенно растущаго въ видѣ кустарника. Его отечество собственно Абиссинія, но оно растетъ также на горахъ Галаадскихъ и въ

окрестностяхъ. Говорятъ, что бальзамъ добываютъ слѣдующимъ образомъ: кожу дерева надрѣзываютъ ножомъ въ то время года, когда въ деревьяхъ замѣчается особенно сильное движеніе соковъ; этотъ сокъ, вытекая изъ надрѣза, капля по каплѣ падаетъ въ небольшіе глиняные горшки, и по прошествіи дня накопившійся бальзамъ сливается въ одинъ большой сосудъ, который наглухо закрывается сверху корою. Количество бальзама, вытекающаго изъ одного дерева, бываетъ свыше 60 капель въ день. Острый и ароматическій запахъ бальзама извѣстенъ и славится повсюду. Онъ былъ нѣкогда такъ рѣдокъ и такъ дорого стоилъ, что Помпей и Титъ привозили разные сорта его въ Римъ, какъ трофеи своихъ побѣдъ въ той мѣстности, гдѣ обычно росло бальзамное дерево. Означенное растеніе, дающее бальзамъ, весь годъ зеленѣющее, растетъ въ высоту до 14 футовъ и бываетъ отъ 8 до 10 вершковъ въ діаметрѣ. Стволъ его всегда прямой и гладкій, а листья небольшихъ размѣровъ, имѣютъ ярко-зеленый цвѣтъ. Бальзамъ не только былъ важнымъ предметомъ торговли между восточными народами (Іез. XXѴII, 17), но и славился особенно своими цѣлебными свойствами, преимущественно при лѣченіи ранъ, какъ напр. бальзамъ Галаадскій (Іер. ѴIII, 22, LI, 8). «*Развѣ нѣтъ бальзама въ Галаадѣ? развѣ нѣтъ тамъ врачей?* вопрошалъ прор. Іеремія, *отчего же нѣтъ исцѣленія дщери народа моего?*» (ѴIII, 22).

Бама (вершина) (Іез. XX, 29) — слово нерѣдко встрѣчающееся въ Еврейскомъ текстѣ, означающее въ общемъ смыслѣ: возвышеніе, холмъ, высоты и т. п. избираемыя для приношенія языческихъ жертвъ.

Бани (отъ корня, значущаго: страсть, или, по другимъ, потомство)—имя двухъ лицъ:

а) одинъ изъ сильныхъ царя Давида, Гадитянинъ (II Цар. XXIII, 36);

б) левитъ, потомокъ Мерари, сынъ Ванія и дѣдъ Еѳана, одинъ изъ числа пѣвцовъ, назначенныхъ Давидомъ (I Пар. ѴI, 46). Шестьсотъ сорокъ два его потомковъ возвратились изъ плѣна (I Езд. II, 10), нѣкоторые изъ нихъ поженились на чужестранкахъ (X, 29—34). Онъ называется также: *Биннуй* (Неем. ѴII, 15).

Бани, купальни, купанья и омовеніе (Исх. II, 5). Купанія и омовенія особенно часто употреблялись у восточныхъ народовъ. Такъ какъ жители востока часто ходили босые или въ сандаліяхъ, то для чистоты и освѣженія по возвращеніи съ пути омывали свои ноги (Быт. XѴIII, 4). Ноги лицъ семейства обыкновенно омывались слугами, только дочери омывали ноги своихъ родителей. По сему выраженіе: *омывать ноги святыхъ* означало собою дѣло глубокаго смиренія и любви (I Тим. Ѵ, 10), каковыя въ высшей степени показалъ всѣмъ намъ, какъ образецъ, Господь Спаситель, умывши ноги Своимъ ученикамъ на Тайной вечери (Іоан. XIII, 8). Евреи обычно омывали свои руки до локтей, прежде чѣмъ имъ нужно было приняться за пищу; они омывали даже свои ложа, прежде чѣмъ возлечь за трапезу. На бракѣ въ Канѣ Галилейской въ домѣ пиршества находились шесть каменныхъ водоносовъ, наполненныхъ водою для омовенія рукъ гостямъ, при входѣ ихъ на пиръ (Іоан. II, 6). Обыкновенно должность омовенія рукъ и ногъ господамъ исполнялась слугами, какъ мы замѣтили выше, а какимъ образомъ она исполнялась, можно видѣть изъ слѣдующихъ словъ IѴ-ой книги Царствъ: «*Здѣсь Елисей, сынъ Сафитовъ, который подавалъ воду на руки Иліи* (III, 11), такъ отвѣчалъ одинъ изъ слугъ ц. Израильскаго на вопросъ Іосафата. Тотъ же самый обычай даже доселѣ сохраняется на Востокѣ. Тамъ нигдѣ вы не увидите воды, заготовленной прежде въ сосудѣ для омовенія; но слуга льетъ изъ кувшина на руки своего господина. Обычай умывать руки предъ обѣдомъ также сохраняется до настоящаго времени. Слуга ходитъ съ умывальницей вокругъ стола, за которымъ находятся гости, и съ блюдомъ для пріема воды, стекающей съ рукъ гостей. Омовеніе ногъ было всеобщимъ обычаемъ на востокѣ. Омовеніе рукъ въ нѣкоторыхъ случаяхъ считалось торжественнымъ заявленіемъ своей невинности, какъ то мы видимъ изъ примѣра Пилата (Матѳ. XXѴII, 24). Вообще очищеніе и омовеніе у Евреевъ были очень обыкновенны, соединялись съ религіозными предписаніями и предписывались самимъ закономъ. Внѣшнія омовенія часто въ Свящ. Писаніи представляются образомъ нравственнаго очищенія (Пс. L, 4—9). Слова: *баня* и *омовеніе* у апостоловъ употребляются въ смыслѣ возрожденія въ жизнь духовную въ таинствѣ крещенія (Тит. III, 5). Омовенія и купанія происходили у Евреевъ въ рѣкахъ (IѴ Цар. Ѵ, 10), и въ частныхъ домашнихъ купальняхъ (II Цар. XI, 2, Дан. XIII, 15). Въ позднѣйшее время у Евреевъ, подобно Грекамъ и Римлянамъ, устроялись и общественныя бани. Были также ѳермы или теплицы, близъ Тиверіады, для купанья, считавшіяся цѣлебными.

Баніасъ. См. **Кесарія Филиппова.**

Барада. См. **Хрисоррой** и **Сирія.**

Баранъ. См. **Овенъ.**

Баредъ (по Гезенію, градъ, по Фюрсту, мѣсто посѣва) (Быт. XVI, 14)—мѣстность на ю. отъ Вирсавіи, по дорогѣ отъ Хеврона къ Суру (ст. 7). Между этимъ мѣстомъ и Кадесомъ находился источникъ, называемый *Беер-Лахай-рои*. Вѣроятно Баредъ тоже, что и *Кесилъ* въ кн. Іисуса Навина (XV, 30), и *Веѳуилъ* (I Пар. IV, 30).

Баріахъ (бѣглецъ) (I Пар. III, 22)—одинъ изъ сыновъ Шемаіи, потомокъ царскаго рода Іуды.

Баркосъ (живописецъ) (I Езд. II, 53, Неем. VII, 55)—лице, потомки котораго находились въ числѣ Неѳинеевъ, и возвратились изъ плѣна Вавилонскаго съ Зоровавелемъ.

Барсъ (иначе леопардъ) (Ис. XI, 6, Іер. V, 6, Апок. XIII, 2)—хищное животное изъ породы кошекъ, которое, какъ думаютъ, особенно было распространено въ странахъ библейскихъ, такъ какъ часто упоминается Свящ. Писаніемъ. Еврейское названіе *барсъ* есть *нимра* (nimrah). *Беѳ-нимра* (Числ. XXXII, 36) означаетъ жилище барсовъ, а въ книгѣ Пѣснь Пѣсней упоминаются *барсовы горы* (Пѣс. Пѣсн. IV, 8). Пророки часто дѣлаютъ указанія въ Библіи на свойства и характеръ барсовъ, ихъ манеру подстерегать свою добычу (Іер. V, 6), быстроту ихъ движеній (Авв. I, 8), ихъ кровожадность и жестокость (Ис. XI, 6); а въ книгѣ Даніила (VII, 6) барсъ представляется эмблемою власти. Что можетъ быть прекраснѣе слѣдующихъ библейскихъ указаній на это хищное животное: «*можетъ ли Еѳіоплянинъ перемѣнить кожу свою и барсъ пятна свои?* (Іер. XIII, 23); или — *барсъ будетъ лежать вмѣстѣ съ козленкомъ* (Ис. XI, 6); или — *барсъ будетъ подстерегать у городовъ ихъ*» (Іер. V, 6). По сему-то и антихристъ съ своими послѣдователями и приверженцами сравнивается въ Откровеніи св. Іоанна съ этимъ кровожаднымъ, хорошо извѣстнымъ хищнымъ звѣремъ (Апок. XIII, 2). Сирійскій барсъ доселѣ еще называется туземцами по-библейски словомъ: *нимръ*. Съ истребленіемъ лѣсовъ на Ливанѣ, барсы, какъ кажется, удалились въ особенности на сѣверъ Сиріи.

Бархюмитянинъ (II Цар. XXIII, 31) и **Бахаруміянинъ** (I Пар. XI, 33)—отечественное имя Азмавеѳа, одного изъ главныхъ и сильныхъ воиновъ Давида, названнаго такъ по имени города Бахуримъ, откуда онъ происходилъ.

Батъ—мѣра жидкихъ тѣлъ у Евреевъ (III Цар. VII, 28 — 38). На нашу Русскую мѣру въ батѣ содержится болѣе 4-хъ ведеръ.

Бат-раббимъ (дочь многихъ) (Пѣс. Пѣсн. VII, 5) — ворота города Хесбона. По обычаю въ восточныхъ и другихъ городахъ они получили свое названіе отъ мѣста, къ которому вела дорога изъ оныхъ. Можетъ быть, это былъ *Рабба-Аммонъ*, находящійся въ разстояніи 16 англ. миль отъ оныхъ, но изъ вышеприведенной цитаты мы видимъ, что ворота *Бат-раббимъ* находились у рыбныхъ прудовъ, изъ которыхъ одинъ сохранился еще вблизи Хесбона, а означенные пруды были весьма далеко отъ *Рабба-Аммона*.



Барсъ.

Бахуримъ (молодые люди) (II Цар. III, 16, XVI, 5, XVII, 21, III Цар. II, 8)—городъ или селеніе колѣна Веніаминова, въ недалекомъ разстояніи къ в. отъ Іерусалима, по дорогѣ изъ Іерусалима къ Іордану. До этого мѣста со слезами провожалъ свою жену Мелхолу Фалтій, отправляя ее въ Хевронъ къ Давиду. Здѣсь жилъ Семей. Здѣсь скрывались въ колодезѣ отъ преслѣдованія слугъ Авессалома Іонафанъ и Ахимаасъ. Положеніе Бахурима въ настоящее время точно неизвѣстно.

Бацмуфъ (луковица, а по другимъ, сынъ) (I Езд. II, 52) — одно изъ лицъ, изъ Неѳинеевъ, сыновья котораго возвратились изъ Вавилона съ Зоровавелемъ. Въ книгѣ Нееміи называется: *Вацлиѳъ* (Неем. VII, 54), а во II Езд. (V, 31)—*Васалемъ*.

Башни Іерусалимскія. См. **Іерусалимъ.**

Бдолахъ (Быт. II, 12)—по мнѣнію Іудеевъ, перлъ или другой какой драгоцѣнный камень, какъ напр. карбункулъ, кристаллъ и др. Въ восточной Индіи есть родъ благовонной смолы, носящей тоже самое названіе, потому многіе думаютъ, что на означенное ароматическое вещество и указывается въ вышеозначенной цитатѣ; другіе полагаютъ, что это слово означаетъ перлы, жемчужины въ родѣ тѣхъ, которые находятся теперь въ Персидскомъ заливѣ (Числ. XI, 7). По толкованію LXX *бдолахъ* тоже самое, что и *анераксъ*, иначе карбункулъ, или *кристаллъ*, называемый такъ по своему сходству со льдомъ.

Бебай и **Бевай** (отеческій) — имена лицъ, упоминаемыхъ въ книгѣ Ездры и Нееміи:

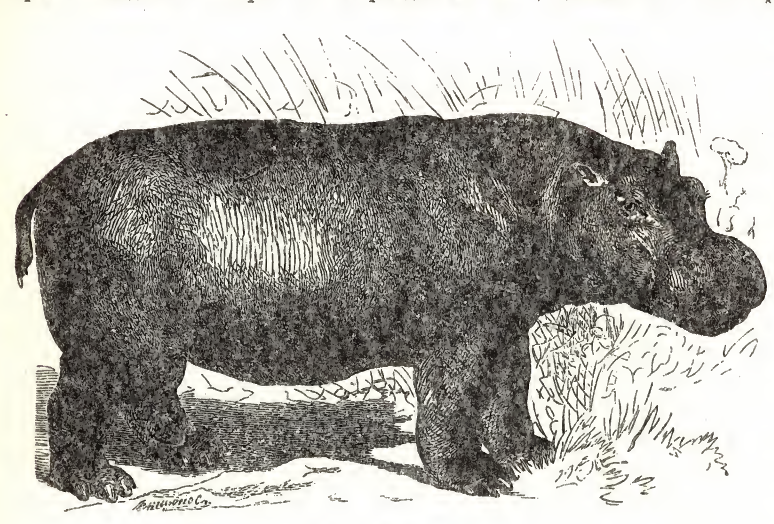
а) (I Ездры II, 11, Неем. VII, 16) изъ Израильтянъ, возвратившихся изъ плѣна съ Зоровавелемъ. Здѣсь въ Русскомъ въ I Езд. читается: *Бебай*, а у Нееміи—*Бевай*, а во II Езд. (V, 13)—*Вивай*;

б) (I Езд. VIII, 11) изъ потомковъ, вѣроятно, того же самаго Бевая, возвратившихся съ Зоровавелемъ;

в) (I Ездры X, 28) изъ потомковъ того же, вѣроятно, Бевая, имѣвшій женъ изъ иноплеменницъ. Во II Ездр. (IX, 29) стоитъ: *Вивайй*;

г) (Неем. X, 15) изъ главъ народа, во дни Нееміи.

Бегемотъ (большое земноводное животное) (III Ездр. VI, 51, Іов. XL, 10—19). Подъ означеннымъ наименованіемъ, слѣдуя Бохарту, нужно разумѣть не какой либо родъ мамонта или слона, какъ многіе думаютъ, но гиппопотама или рѣчную Нильскую лошадь, изъ класса млекопитающихъ толстокожихъ. Описаніе бегемота въ книгѣ Іова сдѣлано очень подробно и сильно, и достовѣрность онаго подтверждается естественною исторіей. Нильская лошадь, или бегемотъ—животное громадной величины и удивительной силы, съ широкою головою, короткими ногами, и по внѣшнему виду походитъ на огромной величиаы свинью, длиною до 12-ти фут. и вышиною до 7 футовъ. Оно чрезвычайно прожорливо, хотя и принадлежитъ къ разряду травоядныхъ,—*ѣстъ траву, какъ волъ* (Іов. XL, 10). Убѣжищемъ для него служатъ мѣста болотистыя. *Онъ ложится подъ тѣнистыми деревьями, подъ кровомъ тростника и въ болотахъ* (Іов. XL, 16). *Возьметъ ли кто его въ глазахъ его, и проколетъ ли ему носъ багромъ?* (ст. 19). Онъ, по выраженію Свящ. Писанія, *верхъ путей Божіихъ* (Іов. XL, 14). Бегемоты живутъ въ водѣ и на сушѣ, и сила ихъ такъ велика, что они увлекаютъ и опрокидываютъ большія лодки. Кожа ихъ такъ толста, что ружейныя пули не могутъ пробить ея. Голосъ похожъ на ржаніе лошади, или на хрюканье свиньи, или на мычаніе буйвола. Прежде гиппопотамы водились въ р. Нилѣ, но нынѣ ихъ отечествомъ почитается внутренняя Африка. Въ обыкновенномъ состояніи они миролюбивы, но раздраженные становятся опасными.



Бегемотъ.

Бедадъ (отдѣленіе, часть чего...) (Быт. XXXVI, 35, I Пар. I, 46) — имя отца одного изъ Идумейскихъ царей, царствовавшихъ въ Авиѳѣ.

Беданъ (сынъ Дана) (I Пар. VII, 17)—лице упоминаемое въ родословіи Манассіи.

Беера (колодезь, источникъ) — имя двухъ лицъ:

а) (I Пар. V, 6) князь Рувимлянъ, кото-

раго Ѳеглафеллассаръ, царь Ассирійскій, отвелъ въ плѣнъ;

б) (I Пар. VII, 37) сынъ Цофаха, лице упоминаемое въ родословіи потомковъ Асира.

Беерій (принадлежащій къ источнику) (Осіи I, 1)—отецъ пророка Осіи, но кто онъ былъ, неизвѣстно.

Беероѳъ (источники)—названіе двухъ мѣстностей:

а) (Нав. IX, 17, XVIII, 25) городъ колѣна Веніаминова, расположенный при подошвѣ холма, на которомъ воздвигнутъ Гаваонъ, въ нѣсколькихъ миляхъ къ с.-в. отъ Іерусалима. Нынѣ извѣстенъ подъ именемъ *Эль-Бирехъ;*

б) (Числ. XXXIII, 31, 32) точно также называлось мѣсто, бывшее станомъ Израильтянъ во время ихъ путешествія по пустынѣ Аравійской (Втор. X, 6), называемое также *Бене-Яаканъ.*

Беероѳянинъ (II Цар. IV, 2—9, XXIII, 37)—обитатель города Беероѳа, колѣна Веніаминова. Это слово встрѣчается также въ формѣ *Бероѳянинъ* (I Пар. XI, 39).

Беершива (кладезь клятвы) (**Вирсавія**: *ибо тутъ оба они*, т. е. Авраамъ и Авимелехъ, *клялись)* (Быт. XXI, 31). Первоначально это было названіе колодца, около котораго долгое время жилъ Авраамъ, а послѣ него Исаакъ (Быт. XXVI, 32, 33). Впослѣдствіи онъ сдѣлался городомъ значительной важности. Онъ былъ расположенъ въ 20-ти англ. миляхъ къ ю. отъ Хеврона, на южной оконечности земли Ханаанской, тогда какъ г. Данъ находился на сѣверной оконечности оной; посему выраженіе: *отъ Дана до Вирсавіи* (Суд. XX, 1) обозначало всю длину страны, подобно тому какъ выраженіе: *отъ Вирсавіи до горы Ефремовой* (II Пар. XIX, 4) обозначало всю длину царства Іудейскаго. Городъ находился въ предѣлахъ Іудеи и достался окончательно въ удѣлъ колѣну Симеонову (Нав. XV, 28, XIX, 2). Въ Беершивѣ жили сыновья Самуила (I Цар. VIII, 2) и въ позднѣйшія времена жители города предались идолопоклонству (Амосъ V, 5, VIII, 14). Новѣйшіе путешественники нашли колодцы близъ предполагаемой стороны древней Беершивы. Близъ ручья, говоритъ Робинсонъ, находятся два кругообразные колодца съ превосходною водою, болѣе чѣмъ на 50 фут. въ глубину. Оба они окружены каменными водопоями для пойла верблюдовъ, въ родѣ тѣхъ которые несомнѣнно употреблялись въ древности для стадъ, пасшихся на сосѣднихъ холмахъ. Около означеннаго мѣста находится еще пять меньшихъ колодцевъ. Означенная мѣстность вызываетъ множество дорогихъ воспоминаній весьма глубокой древности, и въ вообраэеніи невольно рисуются палатки, стада, и простые нравы и обычаи древнихъ патріарховъ.

Беерь (кладезь) — названіе двухъ мѣстностей:

а) (Суд. IX, 21) городъ между Іерусалимомъ и Сихемомъ, въ который убѣжалъ Іоѳамъ, сынъ Гедеона, спасаясь отъ брата своего Авимелеха. Нынѣ это запустѣвшее селеніе: *Эль-Бирехъ*, въ 4-хъ часахъ пути къ ю.-з. отъ Іерусалима;

б) (Числ. XXI, 16—18) одна изъ послѣднихъ станцій Израильтянъ на границѣ Моава, во время 40-лѣтняго странствованія Евреевъ по пустынѣ Аравійской. Такъ названа отъ колодезя, вырытаго здѣсь вождями народа Израильскаго для утоленія жажды и освѣженія Евреевъ и подавшаго поводъ къ слѣдующей радостной народной пѣсни: «*наполняйся колодезь, пойте ему; колодезь, который выкопали князья, вырыли вожди народа съ законодателемъ жезлами своими*» (ст. 17, 18).

Беер-Елимъ (колодезь могущественныхъ)—названіе, встрѣчаемое только у прор. Исаіи (XV, 8). Мѣстность находившаяся вѣроятно на границѣ Моава. Быть можетъ, здѣсь разумѣется тотъ станъ въ землѣ Моавитской, гдѣ Богъ чудесно извелъ воду изъ земли для утоленія жажды Израильтянъ.

Беэр-лахай-рои (источникъ Живаго, видящаго меня) (Быт. XVI, 14)—источникъ, находившійся между Кадесомъ и Баредомъ, въ пустынѣ *по дорогѣ къ Суру*, въ южной Палестинѣ. Названъ такъ Агарью, когда она находилась у этого источника, потому что Богъ видѣлъ ее въ томъ мѣстѣ. У этого же источника жилъ Исаакъ, при жизни отца своего и послѣ оной (Быт, XXIV, 62, XXV, 11). Думаютъ, что мѣсто колодца находилось въ настоящемъ мѣстечкѣ *Мойле* (Moyle), на пути къ Вировѣ и около котораго находится пещера, носящая названіе: *Бейтъ-Хагаръ.*

Беештера (домъ Астарты) (Нав. XXI, 27)—городъ убѣжища въ полуколѣнѣ Манассіиномъ, по ту сторону Іордана, отданный левитамъ. Въ I кн. Пар. (VI, 71) онъ называется *Аттароѳъ.*

Бела (поглощеніе, разрушеніе)—имя трехъ мужей:

а) (Быт. XXXVI, 31, 32) сынъ Веора, царя Эдомскаго, царствовавшій въ Дингавѣ, котораго нѣкоторые принимаютъ за Валаама;

б) (Быт. XLѴI, 21) старшій сынъ Веніамина, глава поколѣнія Белина;

в) (I Пар. Ѵ, 8, 9) сынъ Азаза, Рувимова колѣна, мѣстожительство котораго описано такъ: *«онъ обиталъ въ Ароерѣ до Нево и Ваалъ-Меона; а къ востоку онъ обиталъ до входа въ пустыню, идущую до рѣки Ефрата, потому что стада ихъ были многочисленны въ землѣ Галаадской»*.

Бела (поглощеніе, истребленіе) (Быт. XIѴ, 2, 8)—одинъ изъ пяти городовъ, находившихся въ долинѣ Сиддимъ. Былъ расположенъ на южномъ берегу Мертваго моря, по дорогѣ въ Египетъ (Іер. XLѴIII, 34), и пощаженъ Богомъ по просьбѣ Лота при истребленіи прочихъ городовъ. Назывался впослѣдствіи также: *Цоара* и Сигоръ.

Белъ. См. **Вилъ.**

Бенаія (Богъ строитъ, воздвигаетъ)—имя слѣдующихъ лицъ:

а) (Іезек. XI, 1—13) отецъ Пелатія, одного изъ князей народа, во дни прор. Іезекіиля;

б) (I Езд. X, 35) одинъ изъ Израильтянъ, женившихся на иноплеменницахъ по возвращеніи изъ плѣна;

в) (I Езд. X, 43) изъ сыновъ Нево, также имѣвшій жену иноплеменницу.

Бакбукъ (I Ездр. II, 51)—изъ плѣнниковъ переселенія, которыхъ Навуходоносоръ отвелъ въ Вавилонъ и затѣмъ возвратившихся въ Іерусалимъ и Іудею.

Бенанія (II Пар. XXXI, 13)—левитъ, изъ смотрителей при храмѣ, въ царствованіе Езекіи.

Бене-Веракъ (сыны Верака) (Нав. XIX, 45)—городъ, въ колѣнѣ Дановомъ. Означенное названіе въ Свящ. Писаніи болѣе не встрѣчается.

Бене Яаканъ. См. **Беероѳъ.**

Бено (сынъ его) (I Пар. XXIѴ, 26, 27)—одинъ изъ потомковъ Мерари, левитъ, упоминаемый въ родословіи Левія.

Бенони (сынъ скорби) (Быт. XXXѴ, 18)—младшій сынъ Іакова отъ Рахили. Такъ назвала мать его, умирая въ страданіяхъ при родахъ своихъ; но отецъ назвалъ его *Веніаминъ*—(сынъ десницы), или сынъ дней, т. е. старости.

Бенхаилъ (сынъ силы) (II Пар. XѴII, 7)—одинъ изъ князей при Іосафатѣ, посланный вмѣстѣ съ левитами и священниками по городамъ Іудейскимъ учить народъ закону Божію.

Бен-Авинадавъ (сынъ благороднаго) (III Цар. IѴ, 11)—приставникъ надъ Израилемъ при Соломонѣ, женатый на его дочери Тафаѳѣ.

Бен-Ададъ См. **Венададъ.**

Бенъ-Амми (сынъ рода моего) (Быт. XIX, 38)—сынъ Лота отъ младшей его дочери, родоначальникъ Аммонитянъ.

Бенъ-Геверъ (сынъ мужественнаго) (III Цар. IѴ, 13)—изъ приставниковъ при Соломонѣ, въ Рамоѳѣ Галаадскомъ, помѣсячно доставлявшихъ продовольствіе царю и его дому.

Бен-Декеръ (пронзающій) (III Цар. IѴ, 9)—изъ приставниковъ надъ Израилемъ при Соломонѣ.

Бен-Зохевъ (крѣпкій, здоровый) (I Пар. IѴ, 20)—одинъ изъ сыновъ *Ишія*, упоминаемый въ родословіи Симеона.

Бен-Хананъ (сынъ благаго, милостиваго) (I Пар IѴ, 20)—лице изъ потомства Шимона, или Симона, изъ рода патріарха Іуды.

Бен-Хеседъ (сынъ добраго) (III Цар. IѴ, 10)—отецъ одного изъ приставниковъ, назначенныхъ Соломономъ наблюдать за продовольствіемъ для царя и его дома.

Бенъ-Хуръ (бѣлый, свѣтлый) (III Цар. IѴ, 8)—тоже изъ приставниковъ при Соломонѣ, на горѣ Ефремовой.

Бера (даръ, подарокъ) (Быт. XIѴ, 2)—царь Содомскій, царствовавшій во дни Авраама.

Бераха (благословеніе Божіе) (I Пар. XII, 3)—Веніамитянинъ, изъ храбрыхъ при Давидѣ, присоединившихся къ нему въ Секелагѣ.

Бередъ (градъ) (I Пар. ѴII, 20)—сынъ Ефрема, убитый вмѣстѣ съ своими братьями, жителями Геѳа, за то что они хотѣли захватить стада, принадлежавшія жителямъ означеннаго города.

Берехія (Богъ есть благословляющій)—имя шести лицъ:

а) (Пар. III, 20)—одинъ изъ сыновъ Зоровавеля, потомокъ Давида;

б) (I Пар. IX, 16)—сынъ Асы, левитъ, изъ потомства Елканы;

в) (I Пар. ѴI, 39)—отецъ Асафа, изъ левитовъ, извѣстнаго пѣвца при Давидѣ;

г) (I Пар. XѴ, 23)—одинъ изъ придверниковъ при Ковчегѣ, во времена Давида. Въ русскомъ: *Верехія* (Неем. ѴI, 18);

д) (Неем III, 4—30)—отецъ Мешуллама, одно изъ лицъ, чинившихъ Іерусалимскую стѣну;

е) (II Парем. XXѴIII, 12)—сынъ Мешиллемоѳа, одинъ изъ князей колѣна Ефремова, жившій при Ахазѣ, царѣ Іудейскомъ, и Факеѣ, царѣ Израильскомъ.

Бериллъ (Тов. XIII, 17)—драгоцѣнный камень, находимый первоначально въ Ѳарсисѣ (въ Испаніи), а въ настоящее время въ Сибири, въ Бразиліи, на о-вѣ Цейлонѣ. Преобладающимъ цвѣтомъ онаго былъ зеленый. Это—десятый камень подъ именемъ *хризолита* въ

четвертомъ ряду камней суднаго наперсника первосвященника (Исх. XXVIII, 20), и будетъ, по свидѣтельству Тайновидца, осьмымъ основаніемъ стѣны новаго Іерусалима (Откр. XXI, 20). Въ означенной цитатѣ названъ онъ *вириллъ*. Онъ упоминается въ числѣ многихъ драгоцѣнныхъ камней, которые находились въ сокровищницѣ царя Тирскаго, подъ названіемъ: *хризолита* (Іезек. XXVIII, 13).

Беримъ (II Цар. XX, 14) — племя или народъ, упоминаемый въ связи съ исторіею преслѣдованія Іоавомъ Савея, сына Бихри, какъ слѣдуетъ полагать, обитавшій на с. Палестины.

Берія (сынъ несчастія, несчастный) — имя трехъ лицъ:

а) (Быт. XLVI, 17, Числ. XXVI, 44, I Пар. VII, 30, 31)—одинъ изъ сыновъ Асира, который вмѣстѣ съ отцомъ своимъ сопровождалъ Іакова въ Египетъ. Называется также: *Бріа* или *Верея*.

б) (I Пар. VIII, 13)—одинъ изъ вождей колѣна Веніаминова въ Аіалонѣ, съ братомъ своимъ Шемою, изгнавшій изъ Геѳа жившихъ въ немъ Хананеевъ.

в) (I Пар. VII, 23)—изъ сыновъ Ефрема, родившійся послѣ избіенія его братьевъ жителями Геѳа, и названъ своимъ отцомъ именемъ *Берія*, *потому что несчастіе*, говорилъ онъ, *постигло домъ его*.

Берія (II Макк. XIII, 4) — Сирійскій городъ между Іерополемъ и Антіохіею, въ которомъ по приказанію Антіоха Евпатора былъ казненъ недостойный первосвященникъ Менелай. Этотъ городъ принимаютъ за нынѣшній городъ Алеппо.



Врата Бейрута. Стр. 86.

Беродахъ Баладанъ (IV Цар. XX, 12)—сынъ Баладана, царя Вавилонскаго, съ которымъ царь Іудейскій Езекія вступилъ въ такія дружескія сношенія, что получилъ за это строгое обличеніе отъ пророка Исаіи. Онъ называется также *Меродахъ Валаданъ* — имя значущее: *Марсъ—Господь его* (Исаіи XXXIX, 1) и встрѣ-

чается въ клинообразныхъ надписяхъ на памятникахъ Вавилонскихъ.

Бероѳъ или **Беротъ** (кипарисъ) (II Цар. VIII, 8, Іезек. XLVII, 16)—городъ, принадлежащій Адраазару, царю Цобы. Давидъ, побѣдивши Адраазара, взялъ отсюда весьма много мѣди. Мѣстоположеніе города неизвѣстно. Иные принимаютъ его за Бейрутъ, но у пр. Іезекіиля Бероѳъ означенъ близъ Емафа и Сивраима, внутреннихъ городовъ страны, тогда какъ Бейрутъ—отдаленный приморскій городъ. Въ Еврейскомъ текстѣ *Бероѳъ* ясно называется *Кунъ* (I Пар. XVIII, 8), а въ Сирійскомъ прямо—*Бероѳанъ*.

Бетъ-Арбелъ (мѣсто козней, засады) (Осіи X, 14)—городъ, упоминаемый у пророка, какъ разрушенный Салманомъ (быть можетъ Салманассаромъ) въ день брани. Многіе отождествляли оный съ селеніемъ *Арвиллы* въ Галилеи, о которомъ упоминается у Іосифа Флавія и въ I-й Маккавейской книгѣ (IX, 2). По мнѣнію Робинсона, это въ настоящее время развалины *Ирбидъ*, къ з. отъ Магдалы, въ 3-хъ или 4-хъ англійскихъ миляхъ отъ Тиверіады.

Бет-Гамулъ (домъ верблюда) (Іер. XLVIII, 23)—Моавитскій городъ, на восточной сторонѣ Іордана. По мнѣнію нѣкоторыхъ, это селеніе *Омъ-эль-Джемаль*, къ ю.-в. отъ Бостры, но положеніе онаго въ настоящее время точно неизвѣстно. Впрочемъ въ пастушеской странѣ названіе это (Джемаль) встрѣчается нерѣдко между Арабами.

Бет-Дивлаѳаимъ (домъ двухъ округовъ) (Іер. XLVIII, 22)—городъ Моавитскій, вѣроятно тотъ же самый, что и *Алмонъ Дивлаѳаимъ*, упоминаемый въ книгѣ Числъ (XXXIII, 46), бывшій станомъ Евреевъ во время странствованія ихъ по пустынѣ. Этотъ городъ существовалъ еще во времена Евсевія и Іеронима.

Бетрехавъ (домъ или поколѣніе Рехава) (I Пар. II, 55). По словамъ книги Парал. отцемъ дома Рехавитянъ считается Хамаѳъ, отъ котораго происходятъ Кинеяне. Посему думаютъ, что Рехавиты были отраслью Кинеянъ, или Кенитовъ, т. е. потомковъ Кени, отъ которыхъ происходилъ Ховавъ, тесть Моисеевъ, и которые вмѣстѣ съ Израильтянами пришли въ землю Ханаанскую и обитали среди Израильтянъ.

Бехеръ (молодой верблюдъ) — имя двухъ лицъ:

а) (Быт. XLVI, 21) второй сынъ Веніамина, переселившійся вмѣстѣ съ патріархомъ Іаковомъ и всѣмъ родомъ его въ Египетъ;

б) (Числ. XXVI, 35) одинъ изъ сыновей Ефрема, родоначальникъ поколѣнія Бехерова.

Бехораѳъ (первенецъ) (I Цар. IX, 1)—одинъ изъ предковъ Саула.

Бецай (блестящій)—имя двухъ лицъ:

а) (I Езд. II, 17) одинъ изъ мужей, потомки котораго возвратились изъ плѣна съ Зоровавелемъ. У Неемии (VII, 23)—*Бецай*, а во II Езд. (V, 16)—*Вассай*;

б) (Неем. X, 18) изъ главъ народа, обязавшихся при Нееміи быть вѣрными Богу и не имѣть родственныхъ связей съ иноплеменными.

Бецеръ (твердыня)—названіе города и лица:

а) городъ, принадлежавшій колѣну Рувимову (Нав. XXI, 36), на востокъ отъ Іордана. По Евсевію, онъ былъ однимъ изъ городовъ убѣжища (Втор. IV, 41, 43), и въ числѣ прочихъ съ своими предмѣстіями отданъ левитамъ. Назывался также *Безеръ въ пустынѣ*, а у LXX—*Восоръ;*

б) потомокъ Асира (I Пар. VII, 37), одинъ изъ главныхъ начальниковъ въ потомствѣ Асировомъ.

Беѳъ или **Бетъ** (домъ, жилище). Это слово въ смыслѣ *мѣста обитанія* очень часто встрѣчается въ Свящ. Писаніи, въ связи съ множествомъ собственныхъ именъ для *лицъ*, *городовъ*, *областей* и друг. Такъ напр.

Беѳъ-Авенъ (домъ суеты, лжи, ничтожества, вѣроятно идолопоклонства) (Нав. VII, 2)—городъ на с. колѣна Веніаминова, вблизи Гая, на в. отъ Веѳиля, близъ пустыни (XVIII, 12), лежащей между Іорданомъ и гористою страною. Пр. Осія называетъ *Беѳъ-Авеномъ*, т. е. домомъ идолопоклонства Веѳиль, бывшій нѣкогда *домомъ Божіимъ*, и затѣмъ уклонившійся къ служенію и поклоненію идоламъ, и сдѣлавшійся такимъ образомъ *домомъ ничтожества* (Осіи IV, 15, V, 8).

Беѳ-Азмавеѳъ. См. **Азмавеѳъ.**

Беѳ-Анаѳъ (домъ отвѣта) (Нав. XIX, 38, Суд. I, 33)—городъ въ колѣнѣ Нефѳалимовомъ, которое впрочемъ не могло изгнать древнихъ городскихъ жителей онаго, Хананеевъ. По Евсевію, онъ назывался прежде Ватанея, находился въ 15-ти Римск. миляхъ къ в. отъ Кесаріи (Діокесаріи), и славился врачебно-цѣлебными источниками. Теперь отъ города не осталось никакихъ слѣдовъ, развѣ только въ селеніи *Aïnata* (Айната).

Беѳъ Аноѳъ (значеніе слова тоже, что и *Беѳ-Анаѳъ*) (Нав. XV, 59)—городъ колѣна Іудина, какъ думаютъ, настоящій *Бейтъ-Айнунъ*,

въ 4 Римскихъ миляхъ къ с.-в. отъ Хеврона (Евсевій).

Беѳ-Арава (домъ пустыни) (Нав. XV, 6, XVIII, 22)—городъ, по первой цитатѣ, находившійся въ колѣнѣ Іудиномъ, а по второй—въ Веніаминовомъ, и лежавшій, по всей вѣроятности, на окраинахъ пустыни Іудейской. Объ немъ болѣе ничего неизвѣстно.

Беѳ-Биреи (домъ созданія моего) (I Пар. IV, 31)—городъ въ колѣнѣ Симеоновомъ, какъ думаютъ, тотъ же самый что и *Беѳъ-Леоваоѳъ* (Нав. XV, 26, 32).

Беѳ-Ваал-Меонъ (жилище Ваала) (Нав. XIII, 17)—называемый у Іереміи *Бет-Маонъ* (Іер. XLVIII, 23), городъ находился въ колѣнѣ Рувимовомъ, на равнинѣ восточной стороны Іордана, къ ю. отъ Есевона или Хесбона (Нав. XIII, 17), и перешелъ въ послѣдствіи времени во власть Моавитянъ. Значительныя развалины, находящіяся въ недальнемъ разстояніи къ ю.-з. отъ Хесбона и нынѣ носятъ названіе крѣпости *Міунъ*, отчего и занимаемая онымъ долина носитъ названіе: * Values-Зерка-Маинъ.*

Беѳвара́ (мѣсто брода, переправы) (Суд. VII, 24, у ев. Іоанна (Іоан. I, 28) *Виѳаваръ*) — названіе города на западномъ берегу Іордана, при которомъ находилась переправа чрезъ Іорданъ. Здѣсь крестилъ Предтеча Христовъ Іоаннъ Креститель. Здѣсь же, какъ полагаютъ, Евреи перешли Іорданъ подъ предводительствомъ Іисуса Навина. Онъ лежитъ на разстояніи 30-ти англ. миль къ с.-в. отъ Іерусалима. Впрочемъ, какъ кажется, нельзя смѣшивать *Беѳваръ* съ *Вихаварою*, и принимать за одну и ту-же мѣстность, такъ какъ одна изъ нихъ лежола по эту сторону Іордана, тогда какъ другая находилась по ту сторону означенной рѣки.

Беѳъ-Гаггилгалъ (Неем. XII, 29), или точнѣе, **Беѳ-Гилгалъ**—одно изъ селеній близъ Іерусалима, построенныхъ пѣвцами храма по возвращеніи изъ плѣна; очевидно, это древній Гилгалъ (см. **Гилгалъ**). Думаютъ, что это настоящее селеніе *Джильджіе*, въ 4 миляхъ къ с. на дорогѣ отъ Іерусалима къ Сихему, которое иначе называется Гилгаломъ, но въ такомъ случаѣ оно слишкомъ далеко отъ Іерусалима.

Беѳгадеръ (домъ ограды) (I Пар. II, 51)—городъ колѣна Іудина, отцемъ или основателемъ котораго былъ Харефъ, сынъ Хура.

Беѳ-Гарамъ и **Беѳ-Гаранъ** (возвышеное, горное мѣсто) (Числ. XXXII, 36, Нав. XIII, 27)—городъ колѣна Гадова на восточной сторонѣ Іордана, построенный во времена Моисея. Въ книгѣ Числъ говорится, что это былъ городъ, укрѣпленный, имѣвшій загоны для овецъ. По свидѣтельству Іеронима, Беѳ-Гаранъ Сирійцами назывался *Беѳ-Рамѳа*, а впослѣдствіи Иродъ Великій назвалъ оный *Ливіасъ*, въ честь дочери Августа. Слово *Ливіасъ* встрѣчается на нѣкоторыхъ Римскихъ монетахъ, которыя сохранились до нашего времени отъ временъ Августа; по Флавію, Иродъ Антиппа назвалъ городъ *Юліадою*, въ честь Юліи, жены Кесаря. Въ Ливіасѣ, въ первыя времена христіанства, находилась христіанская церковь, и имена нѣкоторыхъ епископовъ оной сохранились даже доселѣ. Іосифъ, Птоломей и Страбонъ упоминаютъ объ этомъ городѣ. Развалины *Беѳ-Гарана* лежатъ къ в. отъ Іордана, въ нынѣшнемъ Гауранѣ, на ю. отъ Вади-Сеиръ и къ с. отъ Хесбона.

Беѳ-Дагонъ (домъ Дагона)—названіе двухъ городовъ и капища:

а) (Нав. XV, 41) городъ колѣна Іудина въ низменныхъ мѣстахъ. По Робинсону, это нынѣшнее селеніе: *Беѳ-Деджанъ* или *Даджунъ*, на часъ пути къ с. отъ Лидды;

б) (Нав. XIX, 27) городъ колѣна Асирова, мѣстоположеніе его неизвѣстно;

в) (I Мак. X, 83, 84, I Пар. X, 10, I Цар. V, 24) капище Дагона въ Азотѣ. Дагонъ былъ главнымъ Филистимскимъ божествомъ. Онъ изображался въ видѣ человѣка и рыбы, имѣлъ голову, лице и руки человѣческія, а туловище и хвостъ рыбьи. Во времена Маккавеевъ капище Дагона было сожжено Іонафаномъ со всѣми укрывавшимися въ немъ непріятелями (I Мак. X, 67—87). Кромѣ сего капища, какъ кажется, было и еще нѣсколько другихъ мѣстъ, носившихъ подобное же названіе.

Беѳ-Екедъ (сборный, пастушескій домъ) (IV Цар. X, 12, 14)—городъ близъ Самаріи, между Изреелемъ и Самаріею. Думаютъ, что это настоящее селеніе *Бейтъ-Кадъ*. Здѣсь при колодцѣ *Беѳъ-Екеда*, по приказанію Израильскаго царя Іиуя, умерщвлены братья Іудейскаго ц. Охозіи, находившагося въ родствѣ съ домомъ Ахава.

Беѳ-Емекъ (домъ долины) (Нав. XIX, 27)—городъ въ колѣнѣ Асировомъ. Положеніе неизвѣстно. По мнѣнію Робинсона, этому городу соотвѣтствуетъ настоящій *Амкахъ*, къ с.-в. отъ Акко.

Беѳ-Іешимоѳъ (домъ пустыни) (Числ. XXXIII, 49, Нав. XII, 3)—городъ, находившійся на равнинахъ Моава, по восточной сторонѣ Іордана и сѣверо-восточной окраинѣ Мертваго моря. Это былъ послѣдній станъ Евреевъ, во

время ихъ странствованія по пустынѣ Аравійской, до перехода чрезъ Іорданъ. При раздѣлѣ этотъ городъ достался колѣну Рувимову, но затѣмъ опять перешелъ къ Моавитянамъ. Думаютъ, что настоящія развалины *Суемехъ* представляютъ остатки бывшаго города. Еще во времена пророка Іезекіиля Беѳ-Іешимовъ, съ двумя другими городами считался *красою земли Моавитской* (Іез. XXV. 9).

Беѳкаремъ (домъ вина, винограда) (Іер. VI, 1, Неем. III, 14)—городъ въ колѣнѣ Іудиномъ, по Іерониму, расположенный на возвышенности между Іерусалимомъ и Ѳекоею. Полагаютъ, что это настоящій *Джебель-Фуредисъ*, на которой лежалъ Геродіумъ Флавія, гдѣ погребенъ Иродъ Великій. *Беѳ-Керимская долина* упоминается также въ Таргумѣ.

Беѳ-Леваоѳъ (домъ львицъ) (Нав. XIX, 6). Быть можетъ, это другое названіе городовъ *Беѳ-Бирей* и *Леваоѳъ* (I Пар. IV, 31); вообще полагаютъ, что этотъ городъ принадлежалъ колѣну Симеонову. Положеніе доселѣ неизвѣстно.

Беѳ-Маркавоѳъ (домъ колесницъ) (Нав. XIX, 5, I Пар. IV, 31, Срав. Нав. XV, 31)—городъ колѣна Симеонова на ю. Палестины и вѣроятно тотъ же самый, что и *Мадмана*. Можно думать, что означенный городъ служилъ мѣстомъ храненія колесницъ, отъ чего и получилъ свое названіе. Евсевій и Іеронимъ считали за Мадману одно селеніе близъ Газы, подъ названіемъ Минуа (Minois). Мѣсто, называемое *Миніай*, существуетъ еще доселѣ, въ 15 англ. миляхъ къ ю.-з. отъ Газы; оно находится на грунтовой дорогѣ отъ Египта, и можетъ быть на той самой дорогѣ, по которой нѣкогда проѣзжалъ въ колесницѣ евнухъ Еѳіоплянинъ, встрѣтившійся на пути съ ап. Филиппомъ.

Беѳ-Мерхатъ (домъ отдаленія) (II Цар. XV, 17)—селеніе вблизи Іерусалима, при потокѣ Кедронъ.

Беѳ-нимра (домъ барсовъ, или сладкихъ водъ) (Числ. XXXII, 36, Нав. XIII, 27)—городъ колѣна Гадова на восточной сторонѣ Іордана, вѣроятно тотъ же самый, что и Нимра. Мѣстность, на которой находился означенный городъ, по описанію путешественниковъ, изобилуетъ ручьями свѣтлой и чистой воды и богата растительностію. Теперь это развалины *Нимринъ*, недалечо отъ *Виѳа-Вары*, гдѣ впослѣдствіи крестилъ Іоаннъ Креститель.

Беѳ-Пацецъ (Нав. XIX, 21) (домъ разрушенія)—городъ колѣна Иссахарова.

Беѳ-Рафа (домъ врачеванія, или домъ Раѳа) (I Пар. IV, 12) — изъ сыновъ Ештона, рода Іудова. Раѳа упоминается также въ числѣ сыновъ Веніамина (I Пар. VIII, 2), и имя потомковъ Реѳаима встрѣчается нерѣдко въ Свящ. Писаніи, напр. I Пар. XX, 4, 6, 8; но ихъ нельзя поставлять въ родовой связи съ Беѳ-Рафа, какъ принадлежащихъ къ другимъ племенамъ.

Беѳ-реховъ (домъ широты) (Суд. XVIII, 28, II Цар. X, 6—8)—городъ или область, принадлежавшія Сиріянамъ во времена Давида. Это тотъ же самый городъ, что и *Реховъ* (II Цар. X, 8); но положеніе онаго незивѣстно. До этого сѣвернаго города, во времена Моисея, доходили соглядатаи, обозрѣвавшіе землю Обѣтованную. Изъ Беѳ-рехова, во времена Давида, Аммонитяне нанимали Сирійцевъ противъ Израильтянъ (II Цар. X, 6, 19).

Беѳ-санъ (домъ покоя) (I Цар. XXXI, 10, Нав. XVII, 11)—городъ на западной сторонѣ Іордана, въ 25 англ. миляхъ къ ю. отъ Тиверіадскаго моря. Во времена Саула онъ очевидно находился во власти Филистимлянъ, такъ какъ на стѣнахъ Беѳ-сана ими были повѣшены тѣла убитыхъ Саула и его сыновей, послѣ кровавой битвы на горахъ Гелвуйскихъ. Впослѣдствіи времени Беѳ-санъ назывался Скифополемъ, и подъ симъ наименованіемъ часто упоминается у позднѣйшихъ писателей. Нѣкогда онъ былъ главнымъ городомъ всей Галилеи и мѣстопребываніемъ Христіанскаго епископа, а во времена крестоносцевъ — архіепископа. Въ настоящее время это полуразрушенный городъ, съ красивымъ посрединѣ замкомъ *Бейсанъ* или *Безанъ*, въ которомъ насчитывается только до 200 жит. и до 80 домовъ.

Беѳ-Таппуахъ (домъ яблока) (Нав. XV, 53)—городъ колѣна Іудина, близъ Хеврона, къ з. отъ него. Въ настоящее время это, какъ думаютъ, селеніе *Теффухъ*, въ разстояніи 1¾ часа пути или въ пяти англ. миляхъ къ з. отъ Хеврона, въ живописной мѣстности, окруженное со всѣхъ сторонъ виноградниками, лимонными рощами и продородными полями.

Беѳ-Фегоръ (домъ Фегора) (Втор. III, 29, IV, 46)—Моавитскій городъ, извѣстный идолослуженіемъ Ваалу. Долина противъ Беѳ-Фегора, въ землѣ Сигона, царя Амморейскаго, при подошвѣ г. Фасги, замѣчательна, какъ послѣдній станъ Израильскій при Моисеѣ, и какъ мѣсто, въ которомъ онъ въ послѣдній разъ повторилъ Израильтянамъ законы и повелѣнія Господни (Втор. IV, 45—46). Здѣсь же онъ и погребенъ (Втор. XXXIV, 1, 5—5). Впрочемъ, по словамъ свящ. бытописателя,

никто не знаетъ мѣсто погребенія его даже до сего дня (ст. 6). По Евсевію и Іерониму, *Беѳ-Фегоръ* находился близъ горы Фагора, противъ Іерихона, въ 6 Римск. миляхъ выше Ливіи или *Беѳъ-Гарона.*

Беѳ-Хананъ (домъ милости) (Ш Цар. IV, 9)—городъ, вѣроятно находившійся въ колѣнѣ Дановомъ, но мѣстоположеніе онаго неизвѣстно.

Беѳ-Хогла (домъ куропатки)—городъ колѣна Веніаминова (Нав. XV, 6). По Іерониму, онъ находился въ 3-хъ миляхъ отъ Іерихона и въ 2-хъ отъ Іордана, на границахъ колѣна Іудина и Веніаминова. Думаютъ, что это настоящій городъ *Касръ-Хаджла,* съ прекраснымъ источникомъ близъ онаго, въ 20-ти или 30-ти минутахъ пути къ ю.-з. отъ *Аинхаджла.*

Беѳ-Цуръ (домъ скалы) (Нав. XV, 58)—городъ колѣна Іудина, съ селеніями, отъ него зависящими. Ровоамъ возобновилъ и укрѣпилъ этотъ городъ (II Пар. XI, 5—7). Названіе сего города упоминается и послѣ плѣна (Неем. Ш, 16), и часто въ апокрифическихъ книгахъ, равно какъ и у Іосифа Флавія. Евсевій думаетъ, что онъ находился въ 20-ти миляхъ отъ Іерусалима, по направленію къ Хеврону. По древнему преданію, крещеніе вельможи Эѳіопской царицы, Кандакіи, ап. Филиппомъ происходило въ этой самой мѣстности, въ которой даже до настоящаго времени сохранились источникъ и селеніе Бефуръ (Дѣян. VШ, 26—39).

Беѳшитта (мѣсто акацій) (Суд. VII, 22)—городъ въ колѣнѣ Иссахаровомъ, въ который убѣжали Мадіанитяне, преслѣдуемые Гедеономъ и его тремя стами избранными воинами. Какъ кажется, этотъ городъ лежалъ близъ р. Іордана, на западномъ берегу его.

Библія. См. **Свящ. Писаніе.**

Библосъ. См. **Гевалъ.**

Бигвай (значеніе слова неопредѣленно, но оно можетъ означать: *благополучный,* или *счастливый*) (I Езд. II, 2, Неем. VII, 4)—имя одного изъ начальниковъ народа Израильскаго, возвратившагося изъ Вавилона съ Зоровавелемъ.

Бигѳа (слово Персидское неопредѣленнаго значенія) (Есф. I, 10) — одинъ изъ придворныхъ Персидскаго царя Артаксеркса. Означенное лицо, повидимому, одно и то-же что и *Авагѳа* и *Бигѳанъ.*

Бидекаръ (пронзающій, прокалывающій) (IV Цар. IX, 25)—одинъ изъ сановниковъ Іиуя, царя Израильскаго, который, по его приказанію, взялъ тѣло убитаго имъ царя Іорама и бросилъ его на поле Навуѳея, во исполненіе слова Господня (IV Цар. IX, 25, 26, Ш Цар. XXI, 19).

Бидья (подъ кровомъ Іеговы, или рабъ Его) (I Ездр. X, 35)—вѣроятно, сокращенная форма имени Авдія, потомокъ Ванія,—одно изъ лицъ, женившихся на иноплеменницахъ, во дни Ездры.

Бизѳа (отъ Персидскаго слова, значущаго: евнухъ) (Есф. I, 10) — одинъ изъ евнуховъ царя Персидскаго Артаксеркса.

Билганъ (рабскій, застѣнчивый)—имя двухъ лицъ:

а) (Быт. XXXVI, 27) изъ сыновъ Ецера, старѣйшина Хореевъ въ землѣ Идумейской;

б) (I Пар. VII, 10) изъ сыновъ Іедіаила, колѣна Веніаминова.

Билдадъ. См. **Вилдадъ.**

Билеамъ (чужестранецъ) (I Пар. VI, 70)—городъ полуколѣна Манассіина, по ту сторону Іордана, отданный вмѣстѣ съ другими со всѣми предмѣстіями левитамъ, потомкамъ Кааѳа; онъ называется также, вслѣдствіе простаго перемѣщенія буквъ, *Іевлеамъ* (Нав. XVII, 11). Полагаютъ, что это тотъ же самый городъ, который въ кн. Навина (XXI, 25) называется *Гаѳ-Риммонъ.*

Билшанъ (сынъ языка, т. е. краснорѣчивый) (I Езд. II, 2, Неем. VII, 7)—одно изъ лицъ, возвратившихся съ Зоровавелемъ изъ плѣна Вавилонскаго.

Бимгалъ (I Пар. VII, 33) (сынъ обрѣзанія, обрѣзанный)—одинъ изъ сыновъ Іаѳлета, изъ колѣна Асирова.

Бинея (источникъ) (I Пар. VIII, 37)—потомокъ Саула.

Биннуй (строеніе)—имя шести лицъ:

а) (I Ездр. VШ, 33) — отецъ Наадіи, изъ левитовъ, одно изъ лицъ, которымъ были сданы на вѣсъ золото, серебро и сосуды, пожертвованныя Персидскимъ царемъ и др., для дома Божія, при Ездрѣ, послѣ плѣна. Въ II Ездр. (VШ, 62) онъ называется: *Саваній;*

б) (Неем. Ш, 24) сынъ Хенадада, одно изъ лицъ, возобновлявшихъ Іерусалимскія стѣны при Нееміи и приложившихъ печать къ Завѣту (Неем. X, 9);

в) (I Езд. X, 30) одно изъ лицъ, женившихся на иноплеменницахъ. Во II Езд. (IX, 31) стоитъ: *Валнуй;*

г) (I Езд. X, 38) другое лице изъ Израильтянъ, имѣвшихъ женъ иноплеменныхъ. Во II Ездр. (IX, 34) стоитъ: *Ваннусъ;*

д) (Неем. V, 15) Израильтянинъ, сыновья которато возвратились изъ плѣна съ Зоровавелемъ. Во II Езд. (V, 12) стоитъ: *Ваній;*

е) (Неем. XII, 8) одинъ изъ левитовъ, возвратившихся изъ плѣна съ Зоровавелемъ.

Бирзаивъ (источникъ оливковъ) (I Пар. VII, 31) — имя лица, отецъ котораго упоминается въ числѣ потомковъ Асира. Другіе же принимаютъ это слово за названіе мѣстности.

Бирша (сынъ нечестія) (Быт. XIV, 2)—царь Гоморскій, во время нападенія на долину Сиддимъ Кедорлаомера, царя Еласcарскаго.

Битронъ (раздѣленное мѣсто) (II Цар. II, 29)—страна или область близъ Іавока, между Іорданомъ и Михмасомъ, по которой проходили Авениръ и его воины, преслѣдуя Іоава. Впрочемъ точное положеніе онаго неизвѣстно.

Бихри (юноша) (II Цар. XX, 1—2)—отецъ Савея, изъ колѣна Веніаминова, возмутившаго Израильтянъ противъ Давида и за то понесшаго достойное наказаніе.

Бишламъ (I Езд. IV, 7)—Персидскій сановникъ, жившій въ Палестинѣ въ царствованіе Артаксеркса и старавшійся воспрепятствовать возобновленію храма Іерусалимскаго.

Биѳья (дочь Іеговы) (I Пар. IV, 18)—дочь Фараона и жена Мереда. Кто былъ этотъ Фараонъ и въ какое время жила Биѳья, вопросъ доселѣ еще опредѣленно не рѣшенъ.

Благотворительность. См. **Милосердіе, Милость.**

Блаженный, блаженство (I Тим. I, 11, VI, 15, Мѳ. V, 1—12). Въ Свящ. Писаніи слова: *блаженный* и *блаженство*, кромѣ Господа Бога, который *блаженный и единый сильный, Царь царствующихъ и Господь господствующихъ* (I Тим. VI, 15), и ангеловъ, выну видящихъ на небеси лице Отца Небеснаго, усвояется разнымъ лицамъ, въ разныхъ обстоятельствахъ и состояніяхъ, иногда только относительно благъ внѣшнихъ, земныхъ, а большею частію относительно благъ духовныхъ и вѣчныхъ. Такъ блаженною называется Божія Матерь (Лк. I, 45, XI, 27); блаженными называются *боящіеся Бога и любящіе заповѣди Его* (Пс. I, 1—3, CXXVII, 1—5); люди, исполняющіе заповѣди Господни (Апок. XXII, 14); слушающіе слово Господне и исполняющіе его (Мѳ. XIII, 16); нищіе духомъ, плачущіе, кроткіе, алчущіе и жаждующіе правды, милостивые, чистые сердцемъ, миротворцы, изгнанные за правду, поносимые и гонимые за имя Христово (Мѳ. V, 3—12). Полное и совершенное блаженство человѣка христіанина принадлежитъ будущему состоянію, когда окончательно будетъ совершена побѣда надъ адомъ и смертію. Объ этомъ будущемъ блаженствѣ особенно часто говоритъ намъ Свящ. Писаніе: I Петр. I, 5—8, I Іоан. III, 2, I Кор. II, 9, Іоан. XII, 26, Мѳ. V, 8, I Кор. XIII, 12, Іоан. XVII, 24, Мѳ. XIII, 43, Кол. III, 4, I Іоан. III, 2, Мѳ. XXV, 46, Іоан. V, 24, X, 28 и проч.

Блоха (I Цар. XXIV, 15, XXVI, 20) (по Евр. *паргошъ*)—маленькое насѣкомое, докучное и безпокойное для человѣка, такъ какъ оно питается его кровью, и доселѣ еще въ большомъ изобиліи встрѣчается въ восточныхъ странахъ, такъ что бедуины нерѣдко бываютъ вынуждены изъ-за нихъ перемѣнять свои лагерныя стоянки. На улицахъ и базарахъ Сиріи онѣ распложаются въ такомъ количествѣ, что лица привилегированныхъ классовъ всегда перемѣняютъ свое бѣлье по возвращеніи съ прогулки домой. Давидъ сравниваетъ себя съ блохою, какъ ничтожнымъ насѣкомымъ, по чувству глубокаго смиренія, давая видѣть Саулу въ его преслѣдованіи какъ что-то ничтожное, не стоющее большаго труда.

Блудница (Быт. XXXVIII, 15)—слово это вообще прилагаемое къ непотребной женщинѣ, употребляется въ Свящ. Писаніи вообще для означенія нечестиваго и развратнаго образа жизни Израильтянъ, если они нарушали завѣтъ съ Богомъ и предавались идолопоклонству и другимъ порокамъ (Исаіи I, 21). Что классъ блудницъ, или непотребныхъ женщинъ, существовалъ у Хананеевъ, первоначальныхъ жителей Палестины, это видно изъ исторіи Ѳамари (Быт. XXXVIII, 15). Во времена патріархальныя и Моисеевы были строгіе законы относительно блудодѣянія. Исторія блудницы Раавъ (Нав. II, 1, VI, 16) доказываетъ, что Израильтяне, вступая въ Обѣтованную землю, нашли уже въ ней этотъ классъ женщинъ. Во времена Соломона упоминается о двухъ женщинахъ блудницахъ, жившихъ въ одномъ домѣ (III Цар. III, 16). Въ царствованіе Езекіи встрѣчаются упоминанія уже о домахъ блудилищныхъ (IV Цар. XXIII, 7). Отличаясь отъ честныхъ женщинъ особенностію въ одеждѣ, мѣстопребываніемъ *у воротъ, что на дорогѣ* (Быт. XXXVIII, 14), на улицахъ, площадяхъ, блудницы въ первоначальное время довольствовались за свои безчестныя услуги только козленкомъ (Быт. XXXVIII, 17); въ послѣдующее же время пріобрѣтали нерѣдко большія богатства (Іезек. XVI, 33—39). Своимъ коварствомъ, шумливостію и безстыдствомъ онѣ увлекали въ свои сѣти неразумныхъ (Прит. VII, 7—22, III Цар. XIV, 22 — 24). Предъ пришествіемъ Христовымъ на землю развратъ между Греками

и Римлянами, не исключая и Іудеевъ, усилился до крайней степени; потому-то апостолы особенно находили нужнымъ предостерегать вѣрующихъ отъ блудодѣянія и другихъ подобныхъ тому пороковъ.

Блюда, чаши, кружки и пр. (глубокая чаша, сосуды съ плоскимъ дномъ и невысокими краями) (Исх. XXV, 29, XXXVII, 16, IV Цар. XXI, 13, I Ездры I, 9, Числ. VII, 13, Мѳ. XXVI, 23)—сосуды, употребляемые Евреями для различныхъ цѣлей, какъ священныхъ, такъ и обыкновенныхъ, и при томъ различныхъ формъ. Иногда они покрывались крышками. Выраженіе у евангелистовъ: *опустившій со мною руку въ блюдо* (Мѳ. XXVI, 23, Мар. XIV, 20) указываетъ на то, что Іуда возлежалъ на Тайной вечери близъ Господа Іисуса.



ссирійскія блюда.

Бобы (II Цар. XVII, 38)—огородное растеніе, упоминаемое въ Свящ. Писаніи въ числѣ другихъ питательныхъ продуктовъ, принесенныхъ Давиду во время его бѣгства отъ Авессалома. Бобы часто смѣшивали и доселѣ еще смѣшиваютъ на Востокѣ въ молотомъ видѣ съ бѣлою кукурузною мукою, и хлѣбъ выпекаемый изъ означенной смѣси выходилъ тверже и пріятнѣе на вкусъ. Плиній упоминаетъ, что бобы смѣшивались съ молотою пшеницею точно такимъ же образомъ. Въ кн. пр. Іезекіиля (IV, 9) бѣдственное состояніе Іерусалимлянъ во время наступающей осады изображается подъ видомъ хлѣба, испеченнаго изъ пшеницы, ячменя, бобовъ, чечевицы и полбы. Садовые бобы, сваренные съ масломъ и лукомъ, доселѣ составляютъ любимое кушанье между жителями Леванта. Такъ называемые *лошадиные бобы* (Vicia faba) употребляются на кормъ вьючныхъ животныхъ.



Бобы.

Богатый, богатство (Мѳ. XIX, 23, 24)—обиліе внѣшнихъ, временныхъ и земныхъ благъ, равно какъ благъ высшихъ, небесныхъ, духовныхъ. Въ Свящ. Писаніи представляются многочисленные примѣры людей, обладавшихъ иногда большимъ богатствомъ и обиліемъ земныхъ благъ, но въ то же время людей благочестивыхъ и праведныхъ, таковы напримѣръ: Авраамъ, Исаакъ, Іаковъ, Іосифъ, Воозъ, Давидъ, Соломонъ, Езекія, Іосафатъ, Іовъ, Іосифъ Аримаѳейскій, Закхей и друг.

Богохульство (Лев. XXIV, 11, 15, 16)—одинъ изъ самыхъ тяжкихъ грѣховъ, состоящій въ произнесеніи дерзкихъ и хульныхъ словъ на Бога и промыслъ Божій. По закону Моисееву за богохульство наказывали смертію, именно: виновнаго выводили за предѣлы стана и побивали камнями (Лев. XXIV, 15, 16). Между видами богохуленія, особенно тяжкій грѣхъ *хула на Духа Святаго* (Мѳ. XII, 31, Марк. III, 28—30), по заповѣди Спасителя: *«всякій грѣхъ и хула простятся человѣкамъ, а хула на Духа не простится человѣкамъ ни въ семъ вѣкѣ, ни въ будущемъ»* (Мѳ. XII, 31, 32). Именей и Александръ, упоминаемые въ I-мъ посланіи ап. Павла къ Тимоѳею (I, 20), за богохульство были преданы апостоломъ страш-

ному наказанію, и въ будущемъ, по слову Божію, *судъ такихъ людей не медлитъ и погибель ихъ не дремлетъ* (II Петр. II, 3, Іуд. 8—11, 14, 15).

Богъ—Творецъ неба и земли и Промыслитель вселенной (Быт. I, 1, Іоан. I, 1) имѣетъ въ Свящ. Писаніи различныя наименованія; таковы въ особенности слѣдующія:

а) *Іегова* (Я есмь Сущій) (Исх. III, 14) Существо самобытное, независимое, неизмѣняемое, безусловное, вѣчное (Откр. I, 8). **См. Іегова;**

б) Евр. *Елоагъ* и множественное *Елогимъ* означаетъ достопокланяемаго Бога неба и земли, всего видимаго и невидимаго. Множественное *Елогимъ* выражаетъ величіе и превосходство существа Божія. Означенныя слова употребляются нерѣдко въ Свящ. Писаніи въ сказаніи о мнимыхъ и ложныхъ божествахъ, даже и объ идолахъ, которые не суть боги (Исх. XII, 12, Исх. XXXII, 1, 4, II Пар. XIII, 9), и о царяхъ земныхъ (Пс. VIII, 1); но преимущественно употребляются объ Единомъ истинномъ Богѣ (Быт. I, 1, V, 22, VI, 9 и др.);

в) *Всемогущій* (Быт. XVII, 1, XXVIII, 3, Исх. VI, 3);

г) *Господь* (Евр. Адонаи) (Суд. XIII. 8).

д) *Всевышній* (Быт. XIV, 18, Пс. VII, 18).

Въ Свящ. Писаніи Богу вездѣ усвояются высшія духовныя совершенства, какъ-то: вѣчность, независимость, самобытность, неизмѣняемость, вездѣприсутствіе, всевѣдѣніе, премудрость, правосудіе, благость, любвеобильность, святость и истина, творчество и всемогущество, безпредѣльное величіе и слава. Если Свящ. Писаніе и усвояетъ иногда Богу тѣлесные члены, свойства и дѣйствія человѣческія, то въ этомъ оно примѣняется къ обыкновенному языку человѣческому, но понимать сіе должно высшимъ и духовнымъ образомъ: такъ напр. руки означаютъ всемогущество, очи и уши—всевѣдѣніе, ноги—вездѣсущіе и т. д. Богъ Единъ по существу, но троиченъ въ Лицахъ: Богъ Отецъ, Богъ Сынъ и Богъ Духъ Святый—Троица единосущная и нераздѣльная (Мат. XXVIII, 19). Всѣмъ тремъ Лицамъ Пресвятыя Троицы въ Свящ. Писаніи приписываются одинаковыя Божескія свойства и дѣйствія, хотя Они существенно различаются между Собою личными свойствами такъ: Богъ Отецъ не рождается и не исходитъ отъ другаго Лица Св. Троицы, Богъ Сынъ предвѣчно рождается отъ Отца, Богъ Духъ исходитъ отъ Отца. Богъ есть, Богъ промышляетъ, Богъ царствуетъ, Богъ будетъ судить, Бога должно любить, восхвалять, уповать на Него, повиноваться Ему. Главнѣйшая обязанность каждаго изъ насъ—жить для Бога подобно тому, какъ мы живемъ Имъ. Атеизмъ есть неестественная чудовищность, пантеизмъ есть философская, антихристіанская тонкость, совершенно противоположная атеизму. Говорить, что все есть Богъ, въ сущности значитъ вовсе отвергать Бытіе Божіе.

Слова *богъ* и *боги* часто употребляются для означенія служенія, силы и превосходства того или другаго сотвореннаго существа, какъ напр. ангеловъ (Пс. XCVI, 7), начальствъ (Исх. XXII, 28) и т. п.

Борода (Лев. XIII, 29, 30) — со стороны Іудеевъ бородѣ оказывалось не мало вниманія (Пс. CXXXII, 2). Считалось большимъ оскорбленіемъ, если кто, въ раздраженіи или для выраженія своего презрѣнія къ извѣстному лицу, щипалъ его бороду, или брался за оную, тогда какъ цѣлованіе бороды служило особеннымъ знакомъ уваженія и дружбы. Вырываніе во-



Борода и уборка волосъ у Египтянъ.

лосъ изъ бороды, или полное снятіе оной и небреженіе о чистотѣ ея и приличномъ видѣ служили знакомъ глубокой печали (1 Ездры IX, 3, Ис, XV, 2, Іер. XLI, 5, XLVIII, 37). Арабы даже и въ настоящее время оказываютъ большую заботливость о бородѣ. Они торжественно клянутся ею и, чтобъ выразить самыя лучшія благожеланія гостю или другу, обыкновенно говорятъ: да хранитъ Аллахъ твою бороду! Передаютъ, что одинъ Арабъ, раненый въ нижнюю челюсть, рѣшился скорѣе рискнуть жизнію, чѣмъ дозволить сбрить себѣ бороду для освидѣтельствованія врачемъ раны. Сѣдая борода доселѣ еще считается у жителей Востока символомъ мудрости, равно какъ мѣриломъ преклонныхъ лѣтъ и почтенной ста-

рости. Изъ сего можно видѣть, какъ сильно и язвительно было оскорбленіе, нанесенное царемъ Аннономъ посланнымъ къ нему отъ Давида (II Цар. X, 4, 5). Изъ сего также можно уразумѣть особенную силу выраженія въ книгѣ пророка Іезекиля (V, 1—5). Египтяне имѣли обыкновеніе оставлять небольшой клокъ волосъ на краю подбородка. Іудейскій законъ (Лев. XIX, 27) воспрещалъ подражаніе сему языческому обычаю. Прокаженные (Лев. XIII, 45), равно какъ разныя лица, во время плача, или сѣтованія (Мих. III, 7), закрывали усы, т. е. лице до верхней губы; но священники никогда не портили своей бороды. Ассиріяне, какъ можно видѣть на древнихъ Ниневійскихъ памятникахъ особенно занимались разческою своихъ бородъ. Археологи говорятъ, что они нерѣдко даже носили фальшивыя бороды.

Бохимъ (плачущіе) (Суд. II, 5)—мѣстечко, близь Галгалъ, названное такъ потому, что сыны Израилевы плакали здѣсь, въ послѣднее время жизни Іисуса Навина, вслѣдствіе обличенія за неповиновеніе Богу, сдѣланнаго имъ Ангеломъ Господнимъ.

Бохру (перворожденный его) (I Пар. VIII, 38, IX, 44) — одинъ изъ сыновъ Ацела, колѣна Веніаминова.

Боцецъ (бѣлый, свѣтлый) (I Цар. XIV, 4)—названіе одной изъ двухъ острыхъ скалъ, по которымъ проходилъ Іонафанъ, пробираясь тайно въ непріятельскій Филистимскій станъ. Въ настоящее время мѣстонахожденіе этихъ скалъ точно неизвѣстно, хотя и полагаютъ, что онѣ находились близь Михмаса и Гивы, въ колѣнѣ Веніаминовомъ.

Боцкаѳъ (IV Цар. XXII, 1), или **Воцкаѳъ** (Нав. XV, 39)—городъ колѣна Іудина, мѣстоположеніе котораго точно неизвѣстно. Можетъ быть, это настоящія развалины *Такабахъ*, къ ю. отъ Лахиса.



Брачная церемонія на Востокѣ.

Борона (Ис. XXVIII, 24, Іов. XXXIX, 10)—неизвѣстно, какой видъ имѣла борона въ древности на Востокѣ. Быть можетъ, она была въ родѣ плетеной рѣшетки, или походила болѣе на грабли, чѣмъ на нашу борону. На основаніи словъ пророка Исаіи (XXVIII, 24, 25), можно думать, что она состояла, какъ и въ настоящее время въ Египтѣ, просто изъ крѣпкой доски, къ двумъ угламъ которой привязывались веревки, въ которую впрягали воловъ, и въ такомъ видѣ борону волочили по вспаханному полю, чтобы разбивать земляные комья; для того же, чтобы она была тяжелѣе, на нее накладывали камни, или и самъ погонщикъ садился на нее.

Боцра (укрѣпленное мѣсто) (Іер. XLVIII, 24)—главный городъ Идумейскій. См. **Восора**.

Бракъ. Установленіе брака относится къ первоначальному созданію человѣка. Видя, что *не хорошо быть человѣку одному,* Богъ сотворилъ ему *помощника, соотвѣтственнаго ему* (Быт. II, 18). По ученію Православной Церкви, бракъ есть таинство, въ которомъ, при свободномъ предъ священникомъ и Церковію обѣщаніи женихомъ и невѣстою взаимной ихъ супружеской вѣрности, благословляет-

ся супружескій союзъ ихъ въ образъ духовнаго союза Христа съ Церковію и испрашивается имъ благодать чистаго единодушія къ благословенному рожденію и христіанскому воспитанію дѣтей. Что бракъ есть таинство, это видно изъ посланія св. ап. Павла къ Ефесеямъ (V, 31, 32). Подробнѣе о бракѣ см. «Библейскій словарь» Верховскаго стр. 230—236 и словарь протоіер. Солярскаго, т. IV, стр. 709—711.

Брань христіанина съ врагами спасенія. Враги нашего спасенія, указываемые въ Свящ. Писаніи, суть: а) окружающій насъ міръ, б) плоть и ея грѣховныя похоти, в) главный врагъ нашъ — діаволъ (Іоан. XVI, 33, I Іоан. II, 15, 16, V, 4, 5, Іак. IV, 4, Рим. VII, 14 — 23, I Петр. II, 11, Галат. V, 17, Кол. III, 5 и др.). Всеоружіе въ брани съ врагами нашего спасенія ап. Павелъ указываетъ въ слѣдующихъ словахъ: вѣрующіе должны препоясать свои чресла истиною и облечься въ броню праведности; обуть ноги въ готовность благовѣствовать миръ; взять щитъ вѣры, которымъ можно угасить всѣ раскаленныя стрѣлы лукаваго; взять шлемъ спасенія и мечъ духовный, который есть слово Божіе, и наконецъ молиться всякою молитвою и прошеніемъ во всякое время духомъ (Еф. VI, 13, 18).

Братъ—слово, собственно означающее ближайшее кровное родство, т. е. дѣтей мужескаго пола отъ однихъ и тѣхъ же родителей, какъ напр. въ слѣдующихъ цитатахъ: Быт. IV, 2, XLII, 13; но иногда оно обозначаетъ лицъ болѣе отдаленнаго родства, или лицъ происходящихъ изъ одного и того же народа (Быт. XIII, 8, Есф. X, 3, Дѣян. VII, 25), и даже тѣхъ лицъ, которые соединены между собою тѣсною любовію (II Цар. I, 26). Въ Новомъ Завѣтѣ это слово чаще прилагается къ обозначенію тѣснаго духовнаго общенія, которое истинные послѣдователи Христовы имѣютъ съ Господомъ и другъ съ другомъ (Мат. XXV, 40).

Братьями Господа нашего Іисуса Христа въ Свящ. Писаніи прямо именуются слѣдующія лица: *Іаковъ*, *Іосія*, *Симонъ*, *Іуда* (Мар. VI, 3, Мѳ. XIII, 55). Несомнѣнно, что ихъ нельзя почитать дѣтьми Пр. Дѣвы Маріи, потому что Она, давши обѣтъ дѣвства на всю жизнь, пребыла дѣвою и до рождества, и въ рождествѣ, и по рождествѣ Господа. Но это, по мнѣнію однихъ, были дѣти Іосифа Обручника отъ перваго его брака, а по мнѣнію другихъ, дѣти родной сестры Матери Господа, жены Клеопы, иначе называемаго Алфеемъ (Іоан. XIX, 25); такимъ образомъ это были двоюродные братья Господа Іисуса по Матери.

Бубастъ (мѣсто Васты или Басты) (Іез. XXX, 17)—городъ Нижняго Египта, такъ называемый, по имени богини Бубасты, изображавшейся съ кошачьей головой и съ луной на головѣ (Діана). Городъ лежалъ при Пелузійскомъ рукавѣ р. Нила. Онъ славился великолѣпнымъ храмомъ Діаны, въ который ежегодно стекались массы народа со всего Египта съ музыкой, пѣніемъ и танцами. Персы овладѣли городомъ и срыли городскія стѣны, а мѣстность, на которой стоялъ городъ, подпала впослѣдствіи подъ власть Римлянъ. Развалины Бубаста находятся въ настоящее время въ 7 англ. миляхъ отъ Нила и называются: *Тэль-Баста*. Означенный городъ только однажды упоминается въ Библіи, именно въ вышеприведенной цитатѣ. Двадцать вторая династія Египетскихъ царей царствовала въ Бубастѣ. При одномъ изъ нихъ, именно при Шишакѣ, Іерусалимъ былъ взятъ, храмъ ограбленъ и золотые знаменитые щиты Соломона увезены непріятелемъ для украшенія алтарей языческой богини Бубасты. Развалины знаменитаго нѣкогда храма въ честь Бубасты видны еще доселѣ вмѣстѣ съ другими остатками древняго города. Описаніе оныхъ можно читать у иностранныхъ путешественниковъ, какъ напр. Вилькинсона и друг.

Буйволъ (Втор. XIV, 5) — двухъкопытное жвачное животное, дозволенное Израильтянамъ въ пищу и составлявшее часть провизіи Соломонова стола (III Цар. IV, 23). Буйволъ, вмѣстѣ съ родственными ему якомъ, зубромъ, бизономъ и домашнимъ быкомъ, принадлежитъ къ семейству быкообразныхъ. Отъ домашняго быка буйволъ отличается большею величиною тѣла, толщиною роговъ и большимъ пристрастіемъ къ водѣ, къ лѣсистымъ, болотистымъ и топкимъ мѣстамъ. Буйволъ животное свирѣпое и опасное

Буккій (опустошеніе) имя двухъ лицъ:

а) (Числъ XXXIV, 22) — князь колѣна Данова, одно изъ 10-ти лицъ, избранныхъ Іисусомъ Навиномъ для раздѣла земли Обѣтованной при Моисеѣ;

б) (I Пар. VI, 5, I Ездр. VII, 4) — сынъ Авишуя, предокъ Ездры и потомокъ Аарона. Точно неизвѣстно, былъ ли онъ первосвященникомъ, или нѣтъ. Іосифъ Флавій противорѣчитъ самъ себѣ въ рѣшеніи означеннаго вопроса.

Букъ (Ис. XLI, 19)—дерево изъ семейства дубовыхъ, очень тяжелое и красивое въ отдѣлкѣ, служащее для токарныхъ и столярныхъ издѣлій. Вмѣстѣ съ кипарисомъ и певгомъ, букъ служилъ матеріаломъ для постройки Іерусалимскаго храма. Плодами бука откармливаютъ свиней и домашнихъ птицъ; кромѣ того изъ нихъ добывается масло для кушанья и освѣщенія. Буковое дерево растетъ по всей средней и южной Европѣ, и доселѣ еще встрѣчается на горахъ Ливанскихъ по большей части въ гористыхъ областяхъ западной Азіи, гдѣ онъ достигаетъ значительныхъ размѣровъ.



Букъ.

Булъ (потокъ, плодъ, произрастеніе, по Фюрсту, дождливый мѣсяцъ) (III Цар. VI, 38)—собственное названіе одного изъ Еврейскихъ мѣсяцевъ года, осьмаго въ священномъ и втораго въ гражданскомъ году, соотвѣтствующаго второй половинѣ октября и первой ноября; послѣ назывался у Евреевъ *Маршеванъ*. Въ этомъ осеннемъ мѣсяцѣ оканчивалось собираніе винограда, и начинались дожди. Во время онаго же окончено строеніе Соломонова храма, строившагося семь лѣтъ съ половиною (III Цар. VI, 37, 38).

Быліе травное (Пс. XXXVI, 2)—зелень, зеленѣющій злакъ, трава—слова почти однозначущія. См. **Трава**.

Бытія книга. См. **Моисей, Пятикнижіе Моисеево.**

Бѣдные, бѣдность. Бѣдностію называется такое положеніе человѣка, когда онъ не въ состояніи удовлетворять необходимымъ потребностямъ жизни. Хотя земля Обѣтованная, завоеванная Евреями, по словамъ бытописателя, и текла млекомъ и медомъ, но бѣдные и нищіе всегда были среди Израиля, по слову Пророка (Втор. XV, 4, 6, Іоан. XII, 8). Причины бѣдности были весьма различны: умноженіе народонаселенія, разорительныя войны, физическія бѣдствія страны, нравственныя причины, умноженіе пороковъ, усиленіе роскоши и т. д. Но всѣ бѣдные среди Израиля, вдовы и сироты, не только находились подъ защитою и покровительствомъ закона и пользовались благотворительностію частныхъ лицъ, но въ законѣ сдѣланы даже въ пользу ихъ нѣкоторыя постановленія, какъ то: каждому бѣдному для утоленія голода позволялось сбирать въ чужомъ виноградникѣ ягоды, на чужомъ полѣ рвать колосья, только не позволялось брать съ собою въ сосудѣ никакой виноградной кисти, или серпомъ пожинать колосья (Втор. XXIII, XXIV и т. д.). Во время жатвы требовалось не дожинать до самаго края поля и не подбирать забытаго въ полѣ снопа; а оставшіеся колосья и плоды предоставлялись бѣдному, вдовѣ, сиротѣ и пришельцу (Лев. XIX, 9 и д. Втор. XXIV, 19). Руѳь ходила сбирать колосья по сжатымъ полямъ (Руѳь II, 2, 3). Особеннаго рода постановленіе касательно бѣдныхъ и пришельцевъ было въ годъ субботній и юбилей, когда возвращались имъ наслѣдственныя земли ихъ, и они снова вступали въ законныя права свои Подъ угрозою страшнаго наказанія Божія, законъ предостерегаетъ также Израильтянъ отъ притѣсненія и угнетенія пришельцевъ и бѣдныхъ (Исх. XXII, 21, 22, Лев. XIX, 33, 34), а особенно отъ притѣсненія и неправды на судѣ (Исх. XXIII, 3—6, Лев. XIX, 15). Въ праздникъ опрѣсноковъ, седмицъ и кущей, три раза въ году, Іудеи, по закону, обязывались раздѣлять свое семейное празднованіе съ рабами, съ пришельцами, вдовами и сиротами, каждый по своему усердію (Втор. XVI, 10—17). Впрочемъ, въ позднѣйшее время бѣдныхъ и нуждающихся между Іудеями было весьма много; ихъ всюду можно было видѣть по дорогамъ и улицамъ. Похвальное дѣло благотворительности бѣднымъ особенно изображается въ кн. Товита (II, 14), и у Сираха (III, 30 и др.). *Вода угаситъ пламень огня*, говоритъ послѣдній, *и милостыня очиститъ грѣхи*.

Бѣлильничье поле (поле валяльщика, мыльщика) (IV Цар. XVIII, 17, Ис. VII, 3) находилось на западной сторонѣ близь Іерусалима, по канавѣ верхняго пруда, или водоема; на этомъ полѣ обыкновенно валяли сукна, мыли и чистили оныя въ прудѣ, и развѣшивали на солнцѣ для просушки. На этомъ полѣ находился ц. Ахазъ въ то время, когда предсталъ предъ нимъ прор. Исаія съ великимъ знаменіемъ отъ Господа (Ис. VII, 1—16). Тутъ у водопровода, на дорогѣ поля бѣлильничьяго стоялъ Рабсакъ съ Ассирійскимъ войскомъ, угрожая завоеваніемъ и разореніемъ земли Іудейской, которую впрочемъ Господь спасъ отъ гордаго завоевателя, по молитвѣ царя Езекіи и пророка Исаіи (IV Цар. XVIII, 17).

Бѣсъ, бѣсы злые духи, служащіе діаволу и вмѣстѣ съ нимъ составляющіе царство тьмы, главою коего есть діаволъ (Мѳ. XII, 24—29 и др.). Указанія въ В. и Н. Завѣтѣ на существованіе бѣсовъ многочисленны: въ В. Завѣтѣ повѣствуется, что не разъ, когда являлись предъ лице Божіе Ангелы Божіи, являлся вмѣстѣ съ ними и діаволъ, и потомъ подробно описываются тѣ многоразличныя бѣдствія, какими по попущенію Божію искушалъ діаволъ праведнаго Іова (Іов. I, 6, II, 2). Повѣствуется также, что когда отъ Саула отступалъ Духъ Божій, то его *возмущалъ злой духъ отъ Господа* (I Цар. XVI, 14). Въ кн. Премудрости Соломона говорится, что *завистію діавола смерть вошла въ міръ* (Прем. Солом. II, 24). Въ Н. З. кромѣ названія бѣсовъ, для нихъ существуютъ еще и другія названія, именно: *злые духи* (Лк. VII, 21), *нечистые духи* (Мѳ. X, 1), *духи злобы* (Ефес. VI, 12), *ангелы діавола* (Мѳ. XXV, 41) и *ангелы змія* (Апок. XII, 7, 9).

Бѣсноватый, бѣсноватые (Мѳ. IV, 24, Мар. 1, 23, Лук. VI, 35, Іоан. X, 20, 21 и друг.)—такъ называются люди, одержимые злыми духами. Въ Свящ. Писаніи злые духи изображаются входящими въ людей и выходящими изъ нихъ. Тѣ которые не признаютъ бытія злыхъ духовъ въ собственномъ смыслѣ, а думаютъ, что подъ сими послѣдними должно разумѣть больныхъ,—лунатиковъ, эпилептиковъ, съумасшедшихъ и друг., и что Господь, говоря о бѣсахъ, приспособлялся только къ понятіямъ Іудейскимъ, думаютъ крайне ошибочно. Въ Свящ. Писаніи бѣсноватые прямо и ясно отличаются отъ людей одержимыхъ тяжкими тѣлесными и душевными болѣзнями; имъ приписываются такія дѣйствія, которыя не свойственны обыкновеннымъ больнымъ: такъ напр. они знаютъ, что Христосъ—Сынъ Божій; Іисусъ Христосъ съ ними разговариваетъ, и они Ему отвѣчаютъ. Онъ повелѣваетъ бѣсамъ молчать, или выдти изъ человѣка, и они повинуются; по выходѣ изъ людей бѣсы ищутъ покоя, и не нашедши, возвращаются въ прежнее жилище, пріемля въ свое сообщество другихъ злѣйшихъ духовъ; по выходѣ изъ Гадаринскихъ бѣсноватыхъ, бѣсы входятъ въ свиное стадо и все стадо погибаетъ въ морѣ. Да и самъ Господь Іисусъ Христосъ и Его Апостолы принимали бѣсноватыхъ, т. е. за дѣйствительно одержимыхъ злыми духами, и нигдѣ ни малѣйшаго не подаютъ повода думать, что это были только мнимо-бѣсноватые, и что дѣйствія ихъ происходили не отъ вліянія злыхъ духовъ, а отъ болѣзней тѣлесныхъ, или душевныхъ, какъ напр. отъ разстройства душевныхъ силъ, воображенія, разсудка и т. п. Точно также понимала это и вся Христіанская Церковь отъ самыхъ временъ апостольскихъ. Таже самая степень власти, которая была дозволена Богомъ сатанѣ надъ праведнымъ, многострадальнымъ Іовомъ, несомнѣнно можетъ проявляться въ различныхъ видахъ и надъ другими лицами, по попущенію Божію. Многіе изъ извѣстныхъ Европ. врачей, какъ напр. Испанскій Эскунроль, допускаютъ, что случаи бѣснованія или одержанія злыми духами встрѣчаются нерѣдко и въ настоящій маловѣрный вѣкъ.

В.

Ваала (госпожа) (Нав. XѴ, 29, XIX, 1, 9)—городъ въ колѣнѣ Іудиномъ на ю. Іудеи. Въ послѣдней цитатѣ читается: *Вала* (XIX, 3), а въ I Пар. (IѴ, 29): *Бига*.

Ваали (господинъ мой) (Осіи II, 16). Въ одномъ изъ пророчествъ, относящихся къ Іудейской церкви, сказано: «*И будетъ въ тотъ день*, говоритъ Господь, *ты будешь звать Меня: мужъ мой, и не будешь звать Меня болѣе Ваали*» (т. е. господинъ мой) (Осіи II, 14, 23). Слово *мужъ*, конечно служило для выраженія болѣе сердечнаго отношенія, чѣмъ *Ваали*, хотя и послѣднее было законнымъ обращеніемъ со стороны жены къ мужу. Но сіе послѣднее слово несомнѣнно употреблено здѣсь въ исключительномъ смыслѣ, вслѣдствіе грубаго идолопоклонства, связаннаго съ именемъ *Ваали*.

Ваалисъ (сынъ радости, восторга) (Іер. XL, 14) — царь Аммонитскій въ то время, когда Іерусалимъ былъ взятъ и разрушенъ Навуходоносоромъ. Онъ посылалъ пословъ къ Измаилу, сыну Неѳаніи, съ совѣтомъ умертвить Годолію.

Ваалсамъ. См. II Езд. IX, 43. У Неем. (ѴIII, 4) вмѣсто Ваалсама, стоитъ *Маасея*.

Ваалъ—имя и названіе слѣдующихъ лицъ и мѣстностей:

а) (I Пар. Ѵ, 5, 6) Рувимлянинъ, сынъ котораго, Беера, былъ отведенъ въ плѣнъ въ Ассирію при Феглафелласарѣ;

б) (I Пар. ѴIII, 30, IX, 36) сынъ Іеила, праотца Гаваонитянъ;

в) (I Пар. IѴ, 33) городъ колѣна Симеонова, тождественный съ Ваала-Беерою (Нав. XIX, 8).

г) (Нав. XѴ, 11) гора, находившаяся между Екрономъ и Іавнеиломъ. Чрезъ нее проходила сѣверная граница колѣна Іудина.

Ваалъ или Валъ (господинъ) (III Цар. XѴIII, 9, Ис. XLѴI, 1, Іер. IX, 14)—названіе бывшаго языческаго божества, боготворимаго въ Финикіи и Сиріи, а первоначально названіе божества, подъ которымъ нѣкоторые изъ древнихъ восточныхъ народовъ боготворили солнце. Финикіяне называли солнце *Вал-Саменъ*, что значитъ *Господь небесъ*. Такъ какъ Ваалу покланялись подъ различными видами, и при томъ въ разныхъ странахъ, то для точности къ названію Ваалъ прибавлялось названіе и самаго мѣста, какъ напр. *Ваалъ-Гадъ*, *Ваалъ-Пеоръ*, и всѣ эти названія сливались въ одно общее названіе *Вааламъ* (III Цар. XѴIII, 18). Множество мѣстъ, посвященныхъ сему языческому божеству, и масса лицъ, покланявшихся и служившихъ ему, указываютъ на то, какъ далеко и сильно было распространено поклоненіе Ваалу. Ваалъ, Валъ или Белъ, былъ боготворимъ Вавилонянами, Сирійцами, Карѳагенянами и другими народами. Думали даже, что онъ одно и то-же языческое божество, что и Молохъ, которому Аммонитяне приносили свои звѣрскія и кровавыя человѣческія жертвы. Въ



Ваалъ.

книгѣ прор. Іереміи (XIX, 5) прямо говорится, что Ваалу приносились человѣческія жертвы. Для поклоненія ему выбирались возвышенныя мѣста (высоты), и на служеніи ему состояло множество жрецовъ и пророковъ. Иногда для сей цѣли назначались и кровли домовъ (IV Цар. XXIII, 12, Іер. XXXII, 29). Вааламъ и Астарта служили общимъ названіемъ всѣхъ боговъ и богинь Сиріи, Палестины и сосѣднихъ странъ. Въ позднѣйшія времена, какъ говорятъ историки, боготвореніе Ваала господствовало во всей древней Скандинавіи и, какъ предполагаютъ, было общимъ на Британскихъ островахъ. Доселѣ еще сохранилось много суевѣрныхъ обрядовъ въ Ирландіи и Валлисѣ, очень напоминающихъ древнее поклоненіе Ваалу. Поклоненіе Ваалу было главнымъ и при томъ обычнымъ грѣхомъ древнихъ Евреевъ. Особенно при Ахавѣ для служенія сему языческому божеству содержалась весьма многочисленная корпорація языческихъ жрецовъ. Въ III кн. Царствъ (XVIII) содержится эффектное и картинное повѣствованіе о томъ, какъ прор. Илія посрамилъ языческихъ служителей Ваала. Какая величественная и горькая иронія слышится въ словахъ пр. Божія Иліи, обращенныхъ къ нимъ послѣ тщетныхъ попытокъ ихъ свести огнь съ неба на приготовленную жертву: «*Кричите громче,* съ насмѣшкою говорилъ имъ Илія, *ибо онъ* (т. е. Ваалъ) *богъ; можетъ быть онъ задумался, или занятъ чѣмъ либо, или въ дорогѣ, а можетъ быть и спитъ, такъ онъ проснется!*» Идолослуженіе у древнихъ Израильтянъ Ваалу сопровождалось большою торжественностію и пышностію. Ему воздвигались капища (III Цар. XVI, 32), въ которыхъ ставились идолы (IV Цар. X, 26). Участвовавшіе въ идолослуженіи надѣвали на себя особыя для сего одежды (IV Цар. X, 22). Въ честь Ваала курили ароматы (Іер. VII, 9) и возносили кажденія. При служеніи этому идолу, жрецы, для привлеченія его вниманія и милости, скакали кругомъ жертвенника и испускали громкіе крики; а въ особенныхъ случаяхъ кололи себя ножами и копьями, обливаясь кровью (III Цар. XVIII, 25—28).

Ваала-капище (III Цар. XVI, 32) тоже самое, что и храмъ, или мѣсто поклоненія Ваалу.

Вааловы высоты (Числ. XXII, 41, въ книгѣ Нав. XIII, 17, *Бамоѳъ-Ваалъ*) принимаются за одно съ городомъ *Бамоѳъ въ землѣ Моавитской*. По книгѣ Числъ (XXII, 41, XXXIII, 1, 6, 9) Валаамъ для того возведенъ былъ на высоты Вааловы, чтобы онъ могъ видѣть оттуда часть народа Израильскаго, и Валаамъ дѣйствительно видѣлъ его съ высотъ Вааловыхъ, съ вершины скалъ и холмовъ.

Ваалвериѳъ (Ваалъ союза) (Суд. VIII, 33, IX, 4, 46). Подъ симъ названіемъ жители Сихема по смерти Гедеона, обожали Ваала. Названіе означаетъ союзъ Ваала по той причинѣ, что служащіе ему считали себя вступившими въ союзъ съ этимъ идоломъ. Впрочемъ объ особенностяхъ, какими сопровождалось служеніе Ваалвериѳу, ничего неизвѣстно.

Ваал-Гадъ (владыка счастія) (Нав. XI, 17, XII, 7, Суд. III, 3) — городъ въ долинѣ Ливанской при подошвѣ г. Ермона, и вѣроятно тотъ же самый, что и *Ваалъ Ермонъ* (I Пар. V, 23). Долина Ливанская здѣсь разумѣется не Килисирія, или нынѣшняя *Бекаа*, между Ливаномъ и Антиливаномъ, но долина на южномъ склонѣ горы *Шейхъ* или Ермона.

Ваал-Гамонъ (Господь множества) (Пѣс. Пѣс. VIII, 11)—мѣсто, гдѣ Соломонъ имѣлъ обширный виноградникъ.

Ваалъ-Гацоръ (Господь селенія) (II Цар. XIII, 23) — городъ или селеніе, близъ города Ефрона или Ефраима, колѣна Ефремова, гдѣ Авессаломъ имѣлъ овечью ферму, и гдѣ на пиршествѣ былъ умерщвленъ братъ его Амнонъ. Предполагаютъ, что это настоящій *Тель-Азуръ*, въ 5 Римскихъ миллхъ къ с.-в. отъ Веѳиля.

Ваал-Меонъ (жилище Ваала) (Числ. XXXII, 38, Іез. XXV, 9)—городъ въ колѣнѣ Рувимовомъ, называемый также *Беѳ-Меонъ* (Іер. XLVIII, 23), и *Беѳ-Ваалъ-Меонъ* (Нав. XIII, 17). При Евсевіи и Іеронимѣ онъ все еще *vicus maximus*, т. е. большое селеніе, назывался *Baltana* и считался родиною прор. Елисея.

Ваал-Перацимъ (владыка расторженій, пораженій) (II Цар. V, 20)—мѣсто въ долинѣ Реѳаимской, въ нѣсколькихъ миляхъ на ю.-з. отъ Іерусалима, гдѣ Давидъ побѣдилъ Филистимлянъ, и Давидъ сказалъ при этомъ: «*Господь разнесъ враговъ моихъ предо мною, какъ разноситъ вода*» (II Цар. V, 20). Названіе въ подлинникѣ знаменательно, какъ указаніе на эту побѣду, и на нее именно указывается въ кн. пр. Исаіи (XXVIII, 21).

Ваал-Фегоръ (Пеоръ или Фегоръ, отверстіе или раскрытіе, напр. рта и пр.) (Пс. CV, 28, Числ. XXV, 3, 5)—названіе Моавитской горы и языческаго божества, боготворимаго въ Фегорѣ или Пеорѣ. Служеніе и празднества въ честь Ваала-Фегорскаго сопровождались такимъ

гнуснымъ развратомъ, что часто женщины и дѣвицы жертвовали своею невинностію и цѣломудріемъ. «*Они* (т. е. Израильтяне), говоритъ пророкъ, *пошли къ Ваал-Фегору и предались постыдному, и сами стали мерзкими, какъ тѣ, которыхъ возлюбили* (Осіи IX, 10).

Ваалъ-Цефонъ (мѣсто, посвященное Тифону) (Исх. XIV, 2, 9, Числ. XXXIII, 7)—станъ Израильтянъ на сѣверномъ краю Чермнаго моря, соотвѣтствующій мѣстоположенію Суеца, въ которомъ находился храмъ для поклоненія Ваалу. По мнѣнію Бруса, такъ назывался маякъ, или сторожевая станція при сѣверномъ входѣ въ Аравійскій заливъ.

Ваал-шалиша (IV Цар. IV, 42) (тройная область или земля)—мѣсто близъ горы Ефремовой, по мнѣнію Евсевія, находившееся въ 15 Римск. миляхъ къ с. отъ Діосполя, или Лидды.

Ваал-Ѳамаръ (мѣсто пальмъ) (Суд. XX, 33)—городъ колѣна Веніаминова, лежавшій близъ Гивы Веніаминовой. Близъ онаго сразились колѣна Израильскія и разбили колѣно Веніаминово. Во времена Евсевія и Іеронима, на мѣстѣ *Ваал-Ѳамаръ* находилось большое селеніе (βηθθαμάρ). Вѣроятно около этого мѣста находилась и *пальма Девворина* (Суд. IV, 5). Впрочемъ *Ваал-Ѳамаръ* совершенно различенъ отъ селенія, такъ называемаго въ настоящее время и находящагося на южной сторонѣ Іерусалима.

Ваана. См. **Баана.**

Вааній (имена двухъ лицъ, упоминаемыхъ въ І-ой книгѣ Ездры (VIII, 10) и во II-ой (IX, 34).

Вааса (по Фюрсту, храбрость, смѣлость) (III Цар. XV, 16)—царь Израильскій. Онъ происходилъ изъ колѣна Иссахарова и былъ незнатнаго рода (III Цар. XV, 27, XVI, 2). Составивъ заговоръ противъ Навата, сына Іеровоамова, Вааса измѣннически убилъ его при осадѣ Гаваѳона, Филистимскаго города, и занялъ престолъ его (27, 28). Во исполненіе предсказанія пр. Ахіи объ истребленіи всего дома Іеровоамова, онъ не оставилъ въ живыхъ ни одного изъ семейства нечестиваго царя (29). Начавъ войну съ Асою, ц. Іудейскимъ, онъ укрѣпилъ Раму, дабы *не дозволить никому ни уходить отъ Асы, ни приходить къ нему* (II Пар. XVI, 1); но онъ не имѣлъ успѣха въ этой войнѣ, такъ какъ нѣкоторые изъ его городовъ были завоеваны Венададомъ, ц. Сирійскимъ, бывшимъ прежде сего его союзникомъ, а теперь оказавшимъ Асѣ помощь. Въ нравственномъ отношеніи Вааса былъ нисколько не лучше Іеровоама, и идолослуженіе, введенное симъ послѣднимъ, оставалось въ полной силѣ; потому-то Господь чрезъ пророка Іиуя возвѣстилъ Ваасѣ ту-же самую участь, какая, по пророчеству Ахіи, постигла домъ Іеровоамовъ. Чрезъ 24 года по вступленіи на престолъ, онъ умеръ естественною смертію и погребенъ въ столичномъ городѣ Фирцѣ; но судъ Божій надъ его домомъ исполнился отъ руки Замврія, который убилъ не только Илу, его сына и наслѣдника, но истребилъ и весь домъ царскій (III Цар. XVI, 10, 11).

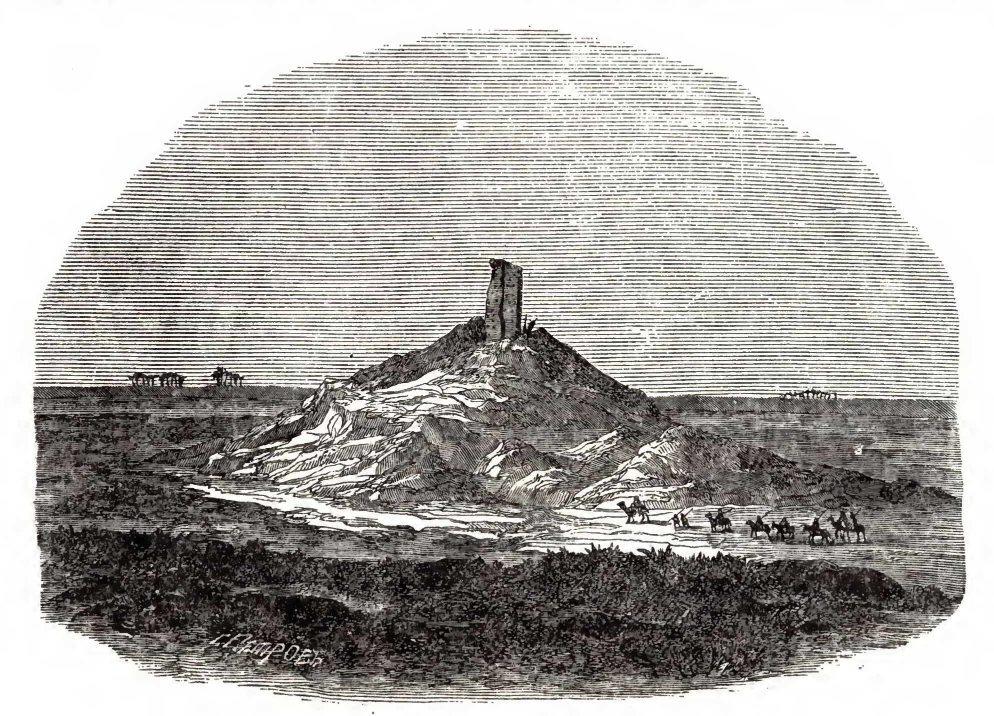
Ваасея (дѣло Іеговы) (I Пар. VI, 40)—то-же самое имя, что и Маасея,—одинъ изъ сыновъ Каафовыхъ, изъ предковъ Асафа, изъ числа лицъ, которыхъ Давидъ поставилъ *пѣвцами предъ скиніею собранія, доколѣ Соломонъ не построилъ дома Господня въ Іерусалимѣ* (VI, 32).

Вавилонія, иначе земля Вавилонская, называемая также землею Нимврода (Мих. V, 6), отъ имени основателя царства Вавилонскаго и землею Халдеевъ (Іер. XXIV, 5, XXV, 12, Іез. XII, 13), отъ господствующаго здѣсь племени Халдеевъ, находилась въ плодоносной равнинѣ Сеннаарской, бывшей колыбелью человѣческихъ обществъ (Быт. XI, 1, 2), въ бассейнѣ рр. Тигра, Евфрата, въ 15 миляхъ отъ Багдада, въ 40 отъ Персидскаго залива, и въ 130-ти отъ Іерусалима.

Вавилонская башня (смѣшеніе) (Быт. XI, 4—9)—была построена потомками Ноя въ долинѣ Сеннаарской. Племя Хамово, изъ опасенія угрожающаго ему разсѣянія и рабства (Быт. IX, 25, 27), вознамѣрилось воспрепятствовать исполненію Божественнаго опредѣленія и въ союзѣ съ другими племенами начало строить большой городъ на долинѣ Сеннаарской, а при немъ высокую башню, которая могла бы служить центромъ всѣхъ племенъ и во тоже время знакомъ ихъ равенства. По недостатку на долинѣ Сеннаарской камней, строители дѣлали изъ глины и обжигали кирпичи, вмѣсто же извести употребляли земляную смолу. Господь смѣшалъ языкъ ихъ. такъ что они, будучи не въ состояніи понимать одинъ другаго, должны были прекратить свое безумное предпріятіе и разойтись по разнымъ странамъ, отчего произошли разные народы, говорящіе разными языками. Городъ прозванъ *Вавилономъ,* т. е. смѣшеніемъ. Высота и объемъ башни, по первоначальнымъ дошедшимъ до насъ рисункамъ, были по истинѣ громадны. Хронологи вычисляютъ, что потомки

Ноя должны были употребить три года только на одно собраніе матеріаловъ и не менѣе двадцати двухъ лѣтъ на постройку самой башни. По одному древнему преданію, *кирпичи* или, какъ вѣрнѣе можно назвать ихъ, *плиты*, употребленныя для постройки башни имѣли каждая по 20-ти англ. фут. въ длину, 15-ти въ ширину и 7-ми въ толщину.

Вавилонъ (смѣшеніе) (Быт. X, 10, IV, Цар. XVII, 24, II Пар. XXXII, 31 и др.) былъ столицею Халдеи и однимъ изъ древнѣйшихъ и богатѣйшихъ городовъ въ мірѣ. Построенъ Нимвродомъ, сыномъ Хуша или Куша, потомкомъ Хамовымъ, сдѣлавшимъ означенный городъ столицею своего царства. По Геродоту, Вавилонъ, расположенный по обоимъ берегамъ р. Евфрата, своею формою представлялъ совершенное подобіе четыреугольника, или квадрата, построеннаго на огромной равнинѣ; окружность города была въ 60 англ. миль, по 15-ти миль въ каждой сторонѣ. Толщина стѣнъ была 86 футовъ, такъ что по поверхности ихъ можно было проѣхать шести колесницамъ въ рядъ, а высота оныхъ простиралась до 334 фут. На стѣнахъ высились 250 башенъ, съ сотнею воротъ изваянныхъ изъ мѣди. Стѣны были сложены изъ большихъ кирпичей на смоляномъ цементѣ. Внѣ городскихъ стѣнъ, городъ былъ окруженъ со всѣхъ сторонъ глубокимъ рвомъ. Въ немъ находилось 676 квадратныхъ площадей, окруженныхъ домами и садами. Если не весь Евфратъ, то часть онаго протекала чрезъ городъ къ с. на ю., раздѣляя оный на двѣ части. По обѣимъ сторонамъ рѣки находилась набережная и высокая стѣна. Среди города, пересѣкая рѣку, тянулся громадный мостъ, по восточную сторону котораго возвышался царскій дворецъ и языческій храмъ Бела, богатства котораго, по свидѣтельству Геродота, доходили до 28 милліоновъ фунтовъ стерлинговъ (до 280 милл. на наши деньги). Висячіе сады Вавилона считались нѣкогда въ числѣ семи чудесъ свѣта. Впрочемъ, *слава Вавилона* гремѣла не долго, и подъ наплывомъ нападеній различныхъ завоевателей онъ подвергся крайнему запустѣнію. Киръ овладѣлъ имъ; послѣ того Дарій расхитилъ оный; Ксерксъ ограбилъ его храмы, и Александръ Македонскій умеръ въ то самое время, когда мечталъ и дѣлалъ попытки возстановить его величіе. Да, этотъ городъ чудесъ, многолюднѣйшій изъ всѣхъ,—*золотой городъ, слава царствъ, красота Халдеи*, согласно съ пророческими пред-



Развалины Вавилонской башни

сказаніями, сдѣлался грудою развалинъ, жилищемъ шакаловъ, ужасомъ и посмѣяніемъ,—городомъ безъ жителей. *Какъ львы зарыкаютъ всѣ они,* говоритъ пр. Іеремія, и *заревутъ какъ щенки львиные* (Іер. LI, 38). Что сильнѣе всего поражаетъ ужасомъ современныхъ путешественниковъ, при обозрѣніи развалинъ Вавилона (нынѣ бѣдная Арабская деревня *Гиллахъ*), то это громадныя массы мусора на мѣстѣ славнаго нѣкогда во всемъ мірѣ города. *Какъ сдѣлался Вавилонъ ужасомъ между народами!* восклицалъ нѣкогда пр Іеремія (LI, 41, L. 23). Въ Свящ. Писаніи слово *Вавилонъ* иногда употребляется въ иносказательномъ смыслѣ и означаетъ царство антихриста, противника Христу и церкви Христовой (Откр. XIV, 18, 19). Св. ап. Петръ въ I посланіи (V, 13) говоритъ объ избранной церкви въ Вавилонѣ. По мнѣнію нѣкоторыхъ, это былъ другой Вавилонъ въ Египтѣ, находившійся вблизи настоящаго Каира, при одномъ изъ притоковъ р. Нила; другіе подъ означеннымъ названіемъ разумѣютъ Римъ, и на семъ основаніи предполагаютъ, будто бы ап. Петръ былъ епископомъ Рима. Но относительно сего послѣдняго трудно допустить, чтобы апостолъ употребилъ иносказательное выраженіе въ простомъ привѣтствіи, заканчивающемъ его посланіе: *Привѣтствуетъ васъ избранная, подобно вамъ (церковь) въ Вавилонѣ* (I Петр. V, 13).

Вавій (II Езд. VIII, 37) — сынъ, или потомокъ Захаріи, изъ числа лицъ, возвратившихся изъ плѣна съ Ездрою. Въ I кн. Ездры (VIII, II) онъ называется *Бевай.*

Вагой—имя трехъ лицъ, упоминаемыхъ въ Свящ. Писаніи, именно:

а) (Іудѳ. XII, II);

б) (II Езд. V, 14);

в) (II Езд. VIII, 40). Означенное слово Плиній принимаетъ за общее названіе евнуховъ на Востокѣ.

Ваенанъ. См. II Езд. V, 37. Въ параллельныхъ мѣстахъ: I Езд. II, 60. Неем. VII, 62 онъ называется *Товія*

Ваіезаѳа (слово Персидское: *бѣлый, чистый*) (Есф. IX, 9)—одинъ изъ сыновей Амана, убитыхъ Іудеями въ Сузахъ, при обстоятельствахъ, описанныхъ въ кн. Есфирь (IX, 9).

Вакбакаръ (по Гезенію, опустошеніе горы) (I Пар. IX, 15) — левитъ, одинъ изъ потомковъ Асафа.

Ваквукъ (изліяніе) (Неем. VII, 53) — изъ Неѳинеевъ, возвратившихся изъ плѣна съ Зоровавелемъ.

Вакиноръ (II Макк. XII, 35)—военачальникъ, во времена Іуды Маккавея.

Вакхидъ (I Мак. VII 8—12) — сановникъ Антіоха Евпатора, пользовавшійся особенною его довѣренностію, господствовавшій за Евфратомъ и отличавшійся вѣрностію своему царю.

Вакхуръ. См. II Ездр. IX, 24—священнопѣвецъ, во время ц. Артаксеркса, возвратившійся вмѣстѣ съ другими изъ плѣна въ Іерусалимъ, и по внушенію священника Ездры отпустившій жену иноплеменную съ дѣтьми.

Вала (отъ корня, значущаго: отпадать) (Нав. XV, 29) — городъ въ колѣнѣ Симеоновомъ; называется также *Ваала* (Нав. XV, 29), и *Билга* (I Пар. IV, 29).

Валаамъ (не принадлежащій къ народу моему) (Числ. XXII, 5)—сынъ Веоровъ или Восоровъ, и уроженецъ г. Пеѳора, что въ Месопотаміи. Извѣстія о немъ содержатся въ книгѣ Числъ (гл. XXII, XXIII, XXIV и XXIX). Онъ жилъ въ то время, когда Израильтяне странствовали изъ Египта въ землю Обѣтованную Численность Евреевъ была такъ велика, что цари странъ, чрезъ которыя они проходили, не знавшіе объ ихъ чудесномъ питаніи манною въ пустынѣ, не безъ основанія опасались, какъ бы не случился голодъ, вслѣдствіе ихъ вторженія въ ихъ владѣнія, и какъ бы они не сдѣлали покушенія на завоеваніе ихъ областей. Въ числѣ означенныхъ царей находился и Валакъ, царь Моавитскій, изъ страха вступившій въ союзъ съ Мадіанитянами. Онъ зналъ, что не могъ противостоять такому страшному врагу, и предполагая, что Богъ Израилевъ, подобно божествамъ языческимъ, можетъ благословлять или проклинать, смотря по своему расположенію, или смотря по цѣнности даровъ жертвователей, послалъ за Валаамомъ, пользовавшимся славою великаго провидца и предсказателя, и просилъ его придти и проклясть полчища Израилевы, обѣщая ему за то великіе дары и награду. О Валаамѣ ходила также молва, что кого онъ благословитъ, тотъ и будетъ благословенъ, а кого проклянетъ, тотъ будетъ проклятъ (Числ. XXII, 6). Валаамъ принялъ заманчивое предложеніе, но самъ Богъ воспрепятствовалъ ему произнести проклятіе. Трижды назначалъ Валакъ мѣсто ему для сего на разныхъ высотахъ, и трижды, чудесно вдохновенный Богомъ, Валаамъ вмѣсто проклятій произносилъ благословенія и заключилъ оныя возвышеннымъ пророчествомъ о Мессіи: *Какъ прекрасны шатры твои, Іаковъ, жилища твои,*

Израилъ! восклицалъ онъ, *какъ алойныя дерева, насажденныя Господомъ, какъ кедры при водахъ... Преклонился, лежитъ, какъ левъ и какъ львица, кто подниметъ его?... Восходитъ звѣзда отъ Іакова и возстаетъ жезлъ отъ Израиля, и разитъ князей Моава и сокрушаетъ всѣхъ сыновъ Сиѳовыхъ* (Числ. XXIV). Но зараженный страстію любостяжанія и обольщенный дарами и ласкательствомъ Валака, Валаамъ впослѣдствіи далъ ему пагубный совѣтъ привлечь постепенно Израильтянъ къ идолослуженію, чрезъ что мало по малу распространились между ними нечестіе и развратъ съ дочерьми Моава (Числ. XXXI, 16, Откров. II, 14). Для пресѣченія сего зла и наказанія Мадіанитянъ, Богъ возбудилъ ревность Финееса; во время пораженія Мадіанитянъ былъ убитъ и Валаамъ (Числ. XXXI, 8). О Валаамѣ упоминаетъ св. ап. Петръ въ своемъ посланіи (II, 15, 16), называя его *возлюбившимъ мзду неправедную, но обличеннымъ ослицею безсловесною въ своемъ беззаконіи, которая, проговоривъ человѣческимъ голосомъ, остановила безуміе пророка.* О немъ также упоминаетъ въ своемъ посланіи ап Іуда: «*горе имъ*, говоритъ онъ, *потому что идутъ путемъ Каиновымъ, предаются обольщенію мзды, какъ Валаамъ, и въ упорствѣ погибаютъ, какъ Корей* (I, 11).

Валакъ (пустой, праздный) (Числ. XXII — XXIV, Нав. XXIV, 9, Суд. XI, 25) — сынъ Сепфора, ц. Моавитскій, во дни Моисея, вмѣстѣ съ Мадіанитянами, призывавшій Валаама изъ Месопотаміи, для проклятія Евреевъ. Онъ упоминается также у пр. Михея (VI, 5), и въ Откров. (II, 14)

Валаданъ (съ Санкр. имѣющій силу и богатство) (Ис. XXXIX, 1, II Цар. XX, 12) — собственное имя отца *Меродаха.*

Валамонъ или Вельменъ (Іуд. IV, 4)—мѣстность, упоминаемая въ числѣ Самарійскихъ городовъ и лежавшая между Беѳ-Орономъ и Іерихономъ.

Валла (страхъ, робость, по Гезенію же, скромность) (Быт. XXIX, 29)—служанка Рахили и мать Дана и Неѳѳалима, наложница Іакова (XXX, 3, 8, XXXV, 28). Рувимъ, первенецъ Іакова, совершилъ съ нею грѣхъ прелюбодѣянія и былъ за это лишенъ своимъ отцомъ права первородства (XLIX, 4).

Валнуй (II Езд. IX, 31) — потомокъ Адды, Изрввльтянинъ. Въ I кн. Ездры (X, 30) называется *Биннуй.*

Валтасаръ (значеніе слова пока еще не опредѣлено):

а) (Дан. V, 1, 9, 12, 22, 29, 30) сынъ или внукъ Навуходоносора (Дан. V, 18) и послѣдній царь Вавилонскій изъ Халдейской династіи. Во время осады города Вавилона Киромъ, царемъ Персидскимъ, и Ціаскаромъ или Даріемъ Мидійскимъ, Валтасаръ сдѣлалъ большое пиршество своимъ вельможамъ и кощунственно пилъ вино съ своими гостями изъ золотыхъ и серебряныхъ сосудовъ, похищенныхъ Навуходоносоромъ изъ храма Іерусалимскаго. И вотъ въ самомъ разгарѣ нечестиваго пиршества таинственная рука начертала на стѣнѣ роковыя слова: *Мене, мене, текел, упарсинъ*, которыя призванный въ залу пиршества пророкъ Даніилъ объяснилъ слѣдующимъ образомъ: *Мене* — исчислилъ Богъ царство твое и положилъ конецъ ему; *текел*—ты взвѣшенъ на вѣсахъ и найденъ очень легкимъ; *упарсинъ* (иначе *пересъ*)—раздѣлено царство твое и дано Мидянамъ и Персамъ (Дан. V, 26, 28). И дѣйствительно, при всеобщемъ опьяненіи, городъ былъ оставленъ безъ всякаго надзора, ворота и русло рѣки оставались открытыми безъ должнаго присмотра. Персы безпрепятственно вошли въ городъ и безъ всякаго сопротивленія завладѣли имъ. Вавилоняне падали тысячами подъ ударами мечей и отъ огня; смѣлая толпа хищниковъ проникла даже во дворецъ царскій и предала смерти опьянѣвшихъ царя и вельможъ. «*Въ ту же самую ночь*, говоритъ пророкъ Даніилъ, *Валтасаръ, царъ Халдейскій, былъ убитъ, и Дарій Мидянинъ принялъ царство, будучи шестидесяти двухъ лѣтъ*» (Дан. V, 30, 31);

б) (Дан. I, 7) имя, данное пророку Даніилу, при дворѣ Навуходоносора и подъ которымъ онъ часто упоминается въ послѣдующихъ главахъ.

Ванаія (отъ корня, значущаго строить) (Неем. VIII, 7)—одинъ изъ левитовъ, современникъ Ездры, объяснявшій народу вмѣстѣ съ другими законъ Божій. Онъ называется также *Ванія* (Неем. IX, 4).

Ванея (Богъ строитъ, созидаетъ)—имя слѣдующихъ лицъ:

а) (II Цар. XXIII, 36) сынъ священника Іодая, родомъ изъ Кавцеила, одинъ изъ великихъ и храбрыхъ мужей Давида, отличавшихся своею предпріимчивостію и храбростію въ разныхъ случаяхъ, какъ-то: онъ поразилъ двухъ сыновъ Аріила Моавитскаго, убилъ льва во рвѣ въ снѣжное время, и одного великана-Египтянина (II Цар. XXIII, 20—22, I Пар. XI, 22, 23). Ванея остался вѣрнымъ Давиду и во время заговора Адоніи (III Цар. I, 8), и предавши,

по повелѣнію Соломона, смерти Адонію, Семея и Іоава, сдѣлался, по умерщвленіи сего послѣдняго, главнымъ военачальникомъ (III Цар. II, 35, IѴ, 4);

б) (I Пар. XI, 31, II Цар. XXIII, 30) Пиравонянинъ, одинъ изъ тридцати сильныхъ мужей Давида;

в) (I Пар. XѴ, 18, 20, XѴI, 5) левитъ, современникъ Давида, игравшій на псалтиряхъ тонкимъ голосомъ;

г) (I Пар. XѴ, 24, XѴI, 6) священникъ, тоже современникъ Давида, трубившій передъ Ковчегомъ Завѣта;

д) (II Езд. IX, 26) одинъ изъ Израильтянъ, возвратившійся изъ Вавилона въ Іерусалимъ и по внушенію Ездры отпустившій жену иноплеменную;

е) (I Пар. IѴ, 36) одинъ изъ князей колѣна Симеонова;

ж) (II Пар. XX, 14) левитъ изъ сыновъ Асафовыхъ, предковъ Іозіила.

Ваній (отъ корня, значущаго *строить*) — имя нѣсколькихъ лицъ:

а) (I Пар. ѴI, 46) левитъ изъ рода Мерари;

б) (I Пар. IX, 4) лице, упоминаемое въ родословіи Уфая, потомка Фаресова;

в) (I Езд. II, 10) Израильтянинъ, его сыновья значатся въ числѣ возвратившихся изъ плѣна съ Зоровавелемъ;

г) (Неем. III, 17) левитъ, отецъ Рехума;

д) (Неем. X, 13) левитъ, давшій обязательство не вступать въ супружество съ иноплеменными;

е) (Неем. XI, 22) левитъ, потомокъ пѣвца Асафа;

ж) (II Езд. ѴIII, 36) Израильтянинъ, вышедшій изъ Вавилона вмѣстѣ съ другими въ царствованіе Артаксеркса.

Ванія — два лица, упоминаемыя въ книгѣ Неемiи, именно: IX, 4, 5 и X, 14.

Ванна (II Ездры Ѵ, 26)—одинъ изъ левитовъ, во дни священника Ездры.

Ванній (II Ездры Ѵ, 12) — его сыновья значатся, въ числѣ возвратившихся изъ плѣна съ Зоровавелемъ. У Неемiи (ѴII, 15) стоитъ: *Биннуй*.

Ваннусъ (II Ездры IX, 34), (въ I кн. Езд., (X, 38) стоитъ: *Ваній*, или *Биннуй*)—изъ Израильтянъ, возвратившійся изъ плѣна и подписавшій обязательство отпустить жену иноплеменную.

Варавва (Мѳ. XXѴII, 16)—сынъ Аввы, извѣстный преступникъ въ Іерусалимѣ, содержавшійся въ темницѣ за возмущеніе и убійство, во время суда Пилата надъ Господомъ Іисусомъ. Въ нѣкоторыхъ древнихъ спискахъ и переводахъ Библіи, какъ напр. Армянскомъ, означенный преступникъ называется также *Іисусомъ-Вараввою*, что принято и Тишендорфомъ; но едва ли для сего есть достаточное основаніе. У Римлянъ былъ обычай отпускать одного изъ преступниковъ на Іудейскій праздникъ Пасхи, Іудеямъ было дозволено назвать одного изъ преступниковъ, котораго они желали бы освободить на праздникъ. Очевидно, это дѣлалось изъ политическихъ цѣлей, дабы расположить Іудеевъ къ Римскому правительству. Пилатъ, какъ видно изъ Евангелія, желалъ воспользоваться означеннымъ Римскимъ обычаемъ для освобожденія Господа І. Христа, но Іудеи настояли на томъ, чтобы освободить разбойника и убійцу, а Господа Іисуса предать мучительной и позорной смерти на крестѣ. По свидѣтельству историковъ, подобный же обычай—освобождать одного изъ преступниковъ въ дни Вербной недѣли, на праздникъ Пасхи, и именно по народному выбору, существовалъ въ средніе вѣка въ Венеціанской республикѣ.

Варадъ (Быт. XXXѴI, 29) — отецъ Гадара, бывшаго царемъ Эдомскимъ.

Варакъ (блескъ, молнія) (Суд. IѴ, 5. Евр. XI, 32)—извѣстный Израильтянинъ, упоминаемый св. ап. Павломъ въ числѣ древнихъ лицъ, свидѣтельствованныхъ вѣрою. Онъ былъ сынъ Авиноама, изъ колѣна Нефѳалимова и жилъ въ Кедесѣ Нефѳалимовомъ, *городѣ убѣжища и левитовъ*, мѣстоположеніе котораго въ недавнее время открыто Робинсономъ. Іавинъ, царь Асорскій, царствовавшій въ Асорѣ, въ нѣкоторомъ разстояніи далѣе отъ онаго на ю., сильно угнеталъ въ означенное время Израильтянъ, и какъ бы къ отвѣтъ на ихъ вопли, по Божію повелѣнію, возстала Деввора пророчица. Она жила подъ пальмою на горѣ Ефремовой, близъ Іерусалима. Призвавъ къ себѣ Варака и приказавъ ему идти къ горѣ Ѳаворъ, съ десятью тысячами воиновъ, избранныхъ изъ колѣна Нефѳалимова и Завулонова, она обѣщала предать въ его руки Сисару, военачальника Іавинова. Варакъ поставилъ условіемъ, чтобы Деввора сопровождала его на битву, и они сошлись въ Кедесѣ; затѣмъ Варакъ, собравъ 10,000 воиновъ, внезапно напалъ на войско Сисары и разбилъ его на голову. Побѣдоносные Израильтяне преслѣдовали бѣгущаго врага до *Харашеѳ-Гоима*. Сисара скрылся было въ кущу Іаили, жены Хевера, но былъ пораженъ ею

въ високъ на смерть коломъ отъ палатки и молотомъ. Означенная побѣда была воспѣта благодарственною пѣснію Девворы и Варака (Суд. V). Въ продолженіе, быть можетъ, нѣскольких дней, Варакъ сокрушилъ могущество Іавина и положилъ конецъ двадцатилѣтнему угнетенію имъ Израильтянъ.

Варахіилъ (Богомъ благословенный) (Іов. XXXII, 2, 6 и др.), Вузитянинъ, отецъ Еліуя, одного изъ друзей Іова.

Варвары (Рим. I, 14, Кол. Ш, 11)—означенное слово первоначально означало всѣ земные народы, кромѣ Грековъ. Вслѣдствіе сего народонаселеніе всего шара раздѣлялось на *Грековъ* и *варваровъ*. Посему слово: *варваръ* означаетъ чужестранца, не говорящаго языкомъ туземной страны. Въ книгѣ Дѣяній (XXVШ, 2), въ посланіи къ Римлянамъ (I, 14) и къ Колоссаямъ (Ш, 11), словомъ *варваръ* означается лице, которое не принадлежало ни къ Іудеямъ, ни къ Грекамъ.

Варіисусъ (сынъ Іисуса) (Дѣян. XШ, 6) — магъ и лжеучитель, жившій съ Сергіемъ Павломъ въ г. Пафѣ, на о. Кипрѣ, во время пребыванія здѣсь ап. Павла и Варнавы. Сергій Павлъ, проконсулъ Римскаго правительства, пожелалъ послушать апостольскую проповѣдь Павла и Варнавы, но Варіисусъ, предвидя, что, съ свѣтомъ евангельской проповѣди, его темная дѣятельность прекратится, упорно воспротивился св. апостоламъ, за что ап. Павелъ поразилъ его слѣпотою. Вслѣдствіе сего чуда, проконсулъ Сергій увѣровалъ въ Господа. Варіисусъ называется также *Елима* (названіе почетное отъ Арабскаго слова, значущаго: мудрый, и объясняемое ап. Лукою словомъ *волхвъ*; Оно слышится даже доселѣ въ Турецкомъ словѣ: *Улемъ*).

Варкосъ (живописецъ) (Неем. VII, 55). Сыны Варкоса находились въ числѣ Неѳиннеевъ, возвратившихся изъ плѣна съ Зоровавелемъ въ Іудею. Въ кн. Ездры (II, 53) стоитъ: *Баркосъ*, а во II Ездры (V, 32)—*Вархуе*.

Варнава (сынъ утѣшенія) (Дѣян. IV, 36)—левитъ, родомъ Кипрянинъ, мужъ апостольскій, спутникъ ап. Павла, по преданію, одинъ изъ 70-ти апостоловъ. Первоначально онъ назывался *Іосія*; но такъ какъ онъ имѣлъ замѣчательную силу рѣчи и убѣжденія, и въ тоже время приносилъ утѣшеніе несчастнымъ, то и прозванъ *Варнавою*, что съ Сирійскаго языка значитъ: *сынъ утѣшенія*. Св. ап. и еванг. Лука именуетъ его *мужемъ добрымъ и исполненнымъ Духа Святаго и вѣры* (Дѣян. XI, 24). Варнава представилъ св. Павла апостоламъ и сообщилъ имъ о чудесномъ его обращеніи. Довѣріе къ нему со стороны первенствующихъ христіанъ было такъ велико, что его нарочито отправили въ Антіохію съ тѣмъ, чтобы онъ принесъ достовѣрное извѣстіе объ успѣхахъ Евангелія въ семъ знаменитомъ городѣ, гдѣ ученики Христовы впервые наименованы *христіанами*. Далѣе мы видимъ, что онъ вмѣстѣ съ Павломъ посѣтилъ многіе города, и, при одномъ случаѣ, язычники приняли было его за Юпитера въ человѣческомъ образѣ. По истинѣ св. ап. Варнава былъ однимъ изъ тѣхъ великихъ мужей, которые жертвовали всѣмъ своимъ имуществомъ и всею своею духовною силою для успѣха и распространенія Евангелія. Онъ былъ вѣрнымъ и благочестивымъ апостоломъ, знаменитымъ исповѣдникомъ, неизмѣннымъ спутникомъ св. ап. Павла (Дѣян. IX, XШ, XIV, XV) и раздѣлялъ наравнѣ съ прочими апостолами труды и страданія, съ которыми неизбѣжно было сопряжено первое распространеніе христіанства. Преданіе говоритъ, что ап. Варнава проповѣдывалъ Евангеліе въ Александріи, гдѣ, какъ извѣстно, подвизался и родственникъ его Маркъ, и что онъ мученически скончался (побитъ на смерть камнями) отъ невѣрующихъ Іудеевъ на своей родинѣ, въ г. Саламисѣ, на о. Кипрѣ. Кончину его полагаютъ въ 76 году по Р. Х. и, какъ гласитъ преданіе, мощи св. ап. Варнавы обрѣтены въ царствованіе Зенона (въ 478 г.), съ Евангеліемъ ев. Матѳея на груди. Подъ именемъ Варнавы извѣстно одно посланіе, писанное, по мнѣнію однихъ, къ увѣровавшимъ Іудеямъ, а по другимъ—къ христіанамъ изъ язычниковъ. По мнѣнію Климента Александрійскаго, Оригена, Евсевія и Іеронима, оно подлинное произведеніе Варнавы, хотя и не причисляется къ книгамъ каноническимъ. Появленіе онаго относятъ къ 70-му г. по Р. Х. Въ Синайскомъ кодексѣ Тишендорфа оно стоитъ въ концѣ Новозавѣтныхъ книгъ, вмѣстѣ съ книгою: *Пастырь* (ап. Ермы). Память св. ап. Варнавы совершается церковію 4-го января и 11-го іюня.

Вародисъ. См. II Ездры V, 34 —служитель при храмѣ, по возвращеніи изъ плѣна, въ царствованіе Дарія.

Варсава (сынъ Савы)—два лица, упоминаемыя въ книгѣ Дѣяній апостольскихъ:

а) Іосифъ Варсава, прозванный *Іустомъ*, т. е. *праведнымъ*. Былъ въ числѣ двухъ лицъ, предложенныхъ, для опредѣленія, по жребію, въ апостола, вмѣсто отпадшаго Іуды, причемъ жребій палъ на Матѳія. По свидѣтельству Ев-

севія, онъ принадлежалъ къ числу 70-ти апостоловъ; по преданію, былъ епископомъ, и мученически скончался въ Елевѳерополѣ (въ Іудеѣ). (Дѣян. I, 23). Память его 30-го октября.

б) (Дѣян. XV, 22—27, 32—34) Іуда, прозываемый Варнавою былъ посланъ отъ собора апостольскаго, вмѣстѣ съ Силою, сопровождать Павла и Варнаву изъ Іерусалима въ Антіохію для доставленія вѣрующимъ соборнаго опредѣленія касательно обрѣзанія и другихъ постановленій обрядоваго закона Моисеева для язычниковъ: онъ называется однимъ изъ *начальствующихъ между братіями* церкви Іерусалимской (XV, 22), и обладалъ силою слова и даромъ пророческимъ (ст. 32).

Вартакъ (II Ездры IV, 29)—отецъ Апамины, наложницы ц. Дарія. Ему придается прозваніе: *славнаго* (ὁ θαυμαστός).

Вартимей (сынъ Тимея) (Марк. X, 46—52, Лк. XVIII, 35, 43, Мѳ. XX, 29, 34)—нищій, Іерихонскій слѣпецъ, которому Господь чудесно возвратилъ зрѣніе.

Варухъ (благословенный) (Іер. XXXVI, 10, XXXII, 12, Варухъ I, 1)—пророкъ, одинъ изъ сыновъ Нирія, изъ колѣна Іудина, по Флавію, изъ знаменитой фамиліи. Онъ находился въ тѣсной дружбѣ съ пророкомъ Іереміею, который, во время осады Іерусалима и засвидѣтельствовалъ свою дружбу къ нему, выкупивъ поле его въ Анаѳаѳѣ, принадлежавшее дядѣ его Анамеилу. Варухъ, въ качествѣ писца пр. Іереміи, записывалъ со словъ его, во время нахожденія пророка въ темницѣ, его предсказанія касательно вторженія Вавилонянъ и плѣна Іудеевъ (XXXVI, 4, 18) и затѣмъ, по указанію Іереміи, читалъ оныя народу въ домѣ Господнемъ (ст. 10 и 13), равно какъ и князьямъ (ст. 15). Послѣдніе встревожились грозными обличеніями сихъ пророчествъ и сообщили о семъ царю, который самъ выслушалъ писаніе и по мѣрѣ прочтенія отрѣзывалъ отъ него часть за частью писцовымъ (перочиннымъ) ножичкомъ, и бросалъ въ огонь, въ жаровню (ст. 23). Іудеи даже до настоящаго времени знаменуютъ воспоминаніе сожженія священнаго списка ежегоднымъ постомъ. Іеремія и Варухъ, спасаясь отъ гнѣва царя Іоакима, повелѣвшаго заключить ихъ въ темницу, по повелѣнію Божію, скрылись (ст. 19, 26). Въ IV годъ царствованія Іоакима (XLVI), Варухъ снова написалъ тоже пророчество со словъ Іереміи, и, въ прибавленіе къ оному, присоединилъ обличеніе противъ самого Іоакима (XXXVI, 32). Іудеи, не расположенные къ Варуху, такъ какъ онъ, по ихъ мнѣнію, побудилъ Іеремію *предать ихъ въ руки Халдеевъ* (XLIII, 3), бросили какъ его, такъ и Іеремію въ темницу, въ которой они и оставались до взятія Іерусалима, и когда, вопреки увѣщаніямъ Іереміи, *остатокъ Іудеевъ* переселился въ Египетъ, оба они были вынуждены сопровождать оный (XLIII, 6). Іеремія умеръ въ Египтѣ. О возвращеніи же Варуха изъ сей страны ничего не упоминается, и нѣкоторые, между прочимъ, и Іеронимъ, основываясь на свидѣтельствѣ Іудеевъ, утверждаютъ, что Варухъ умеръ также въ Египтѣ. Раввины, впрочемъ свидѣтельствуютъ, что онъ умеръ въ Вавилонѣ, въ двѣнадцатомъ году послѣ разрушенія Іерусалима.

Варуха пр. книга—на Еврейскомъ языкѣ не существуетъ, а переведена съ Греческаго, и содержитъ въ себѣ пять главъ. Означенная книга соединяется съ книгою пророка Іереміи, какъ прибавленіе къ оной, и считается у отцевъ Церкви за одну съ нею книгу. Она написана съ цѣлію показать Іудеямъ, что всѣ ихъ бѣдствія, какъ то: плѣненіе Вавилонское и сожженіе Іерусалима, посылаются на нихъ за грѣхи отцевъ ихъ и ихъ самихъ, чтобы побудить ихъ къ покаянію и утѣшить обѣтованіемъ временной и вѣчной свободы. Текстъ означенной книги, наполненный гебраизмами, служитъ очевиднымъ доказательствомъ, что книга первоначально была написана на Еврейскомъ языкѣ. О ней упоминается въ постановленіяхъ апостольскихъ, гдѣ говорится, что Іудеи читали ее въ день очищенія, оплакивая опустошеніе земли Іудейской Навуходоносоромъ. Впрочемъ, если у многихъ отцевъ Церкви она не упоминается, то безъ сомнѣнія потому, что обыкновенно считалась за одно съ книгою пророка Іереміи. Въ книгѣ пророка содержится замѣчательное пророчество *о новой славѣ духовнаго Іерусалима, чада котораго будутъ собраны отъ запада солнца до востока словомъ Святаго* (Вар. V, 5).

Прочія лица, упоминаемыя въ книгѣ Нееміи подъ именемъ Варуха, слѣдующія:

а) (Неем. III, 20) сынъ Забвая, участвовавшій въ возобновленіи Іерусалимской стѣны;

б) (Неем. X, 6) священникъ, давшій обязательство воздерживаться отъ брака съ иноплеменными;

в) (Неем. XI, 5) отецъ Маасеи.

Вархуе. См. II Ездры V, 32. См. **Варкосъ** и **Баркосъ**.

Варѳоломей (съ Евр. сынъ Ѳалмая) (Мѳ. X, 3,

Мр. III, 18, Лк. VI, 14, Дѣян. I, 13)—одинъ изъ 12-ти апостоловъ Господа, называемый у Іоанна (I, 45) *Наѳанаиломъ*, родомъ изъ Каны Галилейской. См. **Наѳанаилъ.**

Васалемъ (II Ездры V, 31). Въ I кн. Ездры (II, 52) имя это читается *Бацлуѳъ*, а у Неем. (VII, 54) *Вацлиѳъ*—служитель при храмѣ, по возвращеніи изъ плѣна въ царствованіе Дарія.

Васанъ (съ Арабскаго языка — песчаный, мягкій, а по другимъ — базальтовая земля) (Числ. XXI, 33) — холмистая область на востокъ отъ Іордана, между горами Ермономъ на сѣверъ и Галаадскими къ югу. Позднѣйшее названіе оной *Ватанея.* Древнее наименованіе сей области вѣроятно произошло отъ высокой горы Васанской, лежавшей въ самомъ ея центрѣ и которую псалмопѣвецъ называетъ *горою Божіею и горою высокою* (Пс. LXVII, 16). Означенная область еще въ древности славилась огромными дубами (Ис. II, 13), богатыми пастбищами (Мх. VII, 14) и прекрасными породами рогатаго скота (Пс. XXI, 13). Во времена Моисея область Васанъ управлялась царемъ Огомъ, который, соединившись съ Сигономъ, царемъ Аморейскимъ, объявилъ войну Израилю, но они оба были поражены и разбиты на голову при Едреи (Чис. XXI, 33—35). За симъ Васанъ перешелъ въ удѣлъ полуколѣна Манассіина. Изъ свидѣтельствъ современныхъ путешественниковъ видно, что означенная мѣстность хотя и отличается своими прекрасными живописными видами, напоминающими собою многія изъ красивѣйшихъ странъ и мѣстностей Европы, но города и селенія оной разорены, покинуты, безъ жителей, въ запустѣніи. Такъ исполнились и продолжаютъ исполняться поразительнымъ образомъ пророчества Божіи относительно страны Васанской, Галаада и другихъ городовъ за ихъ нечестіе. «*Грядетъ день Господа Саваоѳа на все гордое и высокомѣрное, и на все превознесенное,* предрекъ Исаія, *и на всѣ кедры Ливанскіе и на всѣ дубы Васанскіе... и падетъ величіе человѣческое*» (II, 12, 18). «*Дороги опустѣли,* восклицаютъ въ духѣ пророческаго боговдохновенія пророки Исаія, Амосъ, Михей и Захарія, *не стало путешествующихъ, земля сѣтуетъ; Ливанъ постыженъ, увялъ; Саронъ похожъ сталъ на пустыню, и обнажены отъ листьевъ своихъ Васанъ и Кармилъ* (Исаіи XXXIII, 8, 9). *Рыдай кипарисъ, ибо упалъ кедръ; ибо и величавые опустошены; рыдайте дубы Васанскіе, ибо повалился непроходимый лѣсъ* (Мих. XI, 2). *Упала, не встанетъ болѣе дѣва Израилева! повержена на землѣ своей, и не кому поднять ее*» (Амос. V, 2).

Васара (I Мак. V, 26)—одинъ изъ городовъ Галаадскихъ.

Васемаѳа (бальзамическая, душистая, пріятная)—имена двухъ женъ, упоминаемыхъ въ книгѣ Бытія и одной въ III книгѣ Царствъ:

а) (Быт. XXVI, 34) одна изъ женъ Исава, дочь Елона, называемая иначе *Адою*;

б) одна изъ женъ Исава, дочь Измаила, иначе называемая *Махалаѳою* (Быт. XXVIII, 9);

в) дочь Соломона, выданная замужъ за одного изъ приставниковъ Соломоновыхъ, Ахимааса (III Цар. VI, 11).

Василискъ (Пс. XC, 13) (по Евр. петенъ, шефафонъ, цефа, цефбіони)—пресмыкающееся, изъ вида змѣй, и при томъ самыхъ ядовитыхъ. Всякій можетъ узнать его по шипѣнію. Онъ не изгибаетъ тѣла, когда ползетъ, а прямо выступаетъ. Отечество его—верхній Египетъ, но онъ водится и въ Палестинѣ. Яйца василиска также ядовиты и причиняютъ смерть тому, кто поѣстъ ихъ .Василискъ обыкновенно скрывается въ пескѣ, отъ котораго немного отличается своимъ бурымъ цвѣтомъ, и только по торчащимъ рожкамъ дѣлается замѣтнымъ. При малѣйшемъ прикосновеніи къ василиску, онъ выскакиваетъ и быстро схватываетъ свою добычу. Въ Библіи съ василискомъ (аспидомъ) сравнивается смерть Ахаза для Филистимлянъ, чтобы они не радовались сему, такъ какъ, по слову пророка Исаіи, *изъ корня змѣинаго выйдетъ аспидъ, и плодомъ его будетъ летучій драконъ* (Ис. XIV, 29). Езекія дѣйствительно прогналъ Филистимлянъ. Точно также высиживанію змѣиныхъ яицъ уподобляются нечестивыя дѣла Іудеевъ, которыя принесутъ имъ большой вредъ. «*Высиживаютъ* (они, т. е. Іудеи) *змѣиныя яица и ткутъ паутину,* говоритъ пророкъ Исаія; *кто поѣстъ яицъ ихъ, умретъ, а если раздавитъ, выползетъ ехидна*» (Ис. LIX, 5). Пророкъ Іеремія съ василисками сравниваетъ Халдеевъ, посланныхъ Богомъ для наказанія нераскаянныхъ Іудеевъ за ихъ нечестіе (VIII, 17).

Васкама (I Макк. XIII, 23). По свидѣтельству Флавія, *Васка*—мѣстность въ Галаадѣ. Полагаютъ, что здѣсь вѣроломно убитъ Трифономъ Іонафанъ, братъ Іуды Маккавея. Точное положеніе онаго неизвѣстно.

Вассай (II Ездры V, 16). Въ I кн. Ездры (II, 17) читается *Бецай*, а у Неемія *Вецай*—возвратившійся изъ плѣна въ царствованіе Дарія.

Васфай (II Ездры V, 31). Въ I кн. Ездры

(II, 49) стоитъ: *Бесай*, у Неемiи (VII, 52) *Весай*— привратникъ при храмѣ, возвратившійся изъ плѣна въ царствованіе Дарія.

Вафрій (Iер. XLIV, 30) — царь Египетскій, современникъ Навуходоносору, ц. Вавилонскому. Къ нему убѣжали оставшіеся въ землѣ своей Іудеи послѣ опустошенія ея Навуходоносоромъ. См. **Хофра.**

Вацлифъ (Неемiи VII, 54). Въ I кн. Ездры (II, 52) стоитъ *Бацлуѳъ*, а во II Ездры читается *Васалемъ* (V, 31) — отецъ возвратившихся изъ плѣна, затѣмъ привратниковъ при Іерусалимской церкви.

Ваѳуилъ (по однимъ *мужъ Божій*, по Фюрсту—жительство Божіе) (Быт. XXII, 22, 23, XXIV, 15)—сынъ Нахора отъ Милки, племянникъ Авраама и отецъ Ревекки. Онъ прозывался Арамеяниномъ изъ Месопотаміи.

Ваѳуилъ (чистосердечіе Божіе) (Іоиля I, 1)—отецъ пророка Іоиля, происходившій, по преданію, изъ колѣна Рувимова или Гадова и жившій за Іорданомъ, но достовѣрно объ этомъ неизвѣстно.

Веалія (Богъ-Владыка) (I Пар. XII, 5). Это слово состоитъ изъ двухъ словъ: *Baal-Iah*—одно изъ лицъ, перешедшихъ къ Давиду въ Секелагѣ.

Веанъ (I Мак. V, 4)—сыновья или потомки Веана составляли, повидимому, разбойничье общество, жившее въ укрѣпленныхъ мѣстахъ (башняхъ), занимавшееся грабежемъ и уничтоженное Іудою Маккавеемъ.

Вдова, вдовы, вдовицы (Быт. XXXVIII, 11, Втор. XVI. 11, 14 и др.). Подъ симъ словомъ обыкновенно разумѣется женщина, лишившаяся своего мужа. Болѣе чѣмъ за 200 лѣтъ до законодательства Моисеева, вдовы, оставшіяся по смерти своихъ мужей бездѣтными, имѣли право выходить замужъ за младшаго неженатаго брата покойнаго мужа съ тѣмъ, чтобы онъ *возстановилъ сѣмя* почившему (Мѳ. XXII, 24—30). Такъ Ѳамарь вышла замужъ за двухъ старшихъ сыновей Іуды, и даже ей былъ обѣщанъ въ мужья и третій сынъ его, *Шела* (Быт. XXXVIII). По закону Моисея подобные браки были заповѣданы не безъ цѣли (Втор. XXV, 5, 6). Родственники въ болѣе отдаленномъ родствѣ могли поступать также, какъ то мы видимъ изъ исторіи Вооза и Руѳи (Руѳь IV). Такъ какъ чадородіе считалось великимъ благословеніемъ Божіимъ, особенно въ народѣ Еврейскомъ, изъ котораго долженъ былъ произойти обѣщанный Мессія, то пребываніе во вдовствѣ, особенно въ цвѣтущемъ и среднемъ возрастѣ женщины, считалось великимъ посрамленіемъ и безславіемъ (Исаіи IV, 1, LIV, 4). Впрочемъ вдовы царей могли оставаться въ состояніи вдовства и признавались собственностью, хотя и не всегда, женъ его преемника, и просить ту или другую изъ нихъ себѣ въ жены значило явно заявлять свои притязанія на престолъ царскій (Ш Цар. II, 13, 25). Постановленія закона касательно вдовъ были почти одинаковы съ постановленіями о бѣдныхъ и неимущихъ вообще; онѣ предоставлялись попеченію частію родственниковъ, частію всего общества (Исх. XXII, 22, Втор. X, 18 и др.); имѣли долю въ жертвахъ и десятинахъ (Втор. XIV. 29, XVI, 11); имъ предоставлялись снопы, забытые въ полѣ во время жатвы (Втор. XXIV, 19), остатки на деревьяхъ маслинъ и винограда (ст. 21), запрещалось брать у вдовъ въ залогъ одежду (Втор. XXIV, 17), дѣти вдовы не могли дѣлаться рабами и нести рабскую работу (Лев. XXV, 39, 40). Съ особенною силою внушалось въ законѣ не обижать вдовъ (Исх. XXII, 22). Въ апостольской церкви вдовы содержались на общественный счетъ (Дѣян. VI, 1—6), и пособіе выдавалось имъ ежедневно, подъ наблюденіемъ особенныхъ лицъ, каковы были напр. *діакониссы* (I Тим. V, 3—16, Римл. XVI, 1, Дѣян. VI, 1—6). Св. ап. Павелъ даетъ особыя наставленія касательно вдовицъ. Онъ повелѣваетъ, чтобы пособіе давалось истиннымъ вдовицамъ, одинокимъ, богобоязненнымъ (I Тим. V, 3—16, Рим. XVI, 1).

Вееліада (котораго знаетъ Господь) (I Пар. XIV, 7) — одинъ изъ сыновъ Давида, родившихся въ Іерусалимѣ. Въ I Пар. (III, 8) стоитъ *Еліада*, а во II Цар. (V, 16) *Елидае*.

Веельзевулъ (богъ мухъ) (IV Цар. I, 2, 3, 6, 16, Мѳ. X, 25, Мр. Ш, 22, Лк. XI, 15, 18)—идолъ или божество Аккаронское, охранявшее отъ мухъ. Это божество особенно почиталось въ Аккаронѣ безъ сомнѣнія потому, что здѣсь, какъ и вообще въ низменныхъ приморскихъ мѣстахъ, между различными насѣкомыми особенно много водилось мухъ, сильно досаждавшихъ городскимъ жителямъ. Впрочемъ изъ IV кн. Царствъ (I, 2) видно, что Веельзевулъ считался божествомъ не только защищающимъ отъ мухъ, но и покровителемъ врачебной науки. Такъ Охозія, царь Израильскій, послалъ спросить сего идола о своемъ выздоровленіи отъ тяжкой болѣзни. Подъ именемъ *Веельзевула*, упоминаемаго въ Новомъ Завѣтѣ (Мѳ. X, 25, XII, 24, 27, Марк. Ш, 22, Лк. XI, 15, 18, 19) должно разумѣть начальника злыхъ духовъ,

князя бѣсовскаго, котораго самъ Господь называетъ сатаною.

Веельсаръ (II Ездры Ѵ, 8). Въ I кн. Ездр. (II, 2) и у Неемiи (ѴII, 7) стоитъ *Билшанъ*—возвратившiйся изъ плѣна переселенiя вмѣстѣ съ другими, которыхъ переселилъ въ Вавилонъ Навуходоносоръ.

Веельтеѳмъ (II Езд. II, 16, 26). Въ I кн. Ездры (IѴ, 8) стоитъ вмѣсто *Веельтеѳма* слово *совѣтникъ*. Это былъ одинъ изъ Персидскихъ начальниковъ, обитавшихъ въ Самарiи.

Везекъ (молнiя, сiянiе, по другимъ *золото*, драгоцѣнный металлъ)—названiе двухъ мѣстностей Палестины:

а) (Суд. I, 4, 5) мѣстопребыванiе Адони-Везека, въ удѣлѣ колѣна Iудина, населенное Хананеями и Ферезеями (ст. 3, 4);

б) (I Цар. XI, 8) мѣсто, гдѣ Саулъ сосчиталъ войско Iуды и Израиля предъ походомъ въ Галаадъ для освобожденiя Iависа Галаадскаго. Въ *Ономастикѣ* Евсевiя упоминаются двѣ мѣстности сего имени, обѣ лежавшiя въ въ 70-ти Римскихъ миляхъ отъ Сихема, на дорогѣ въ Веѳ-Санъ. Точнаго опредѣленiя означенныхъ мѣстностей доселѣ еще не сдѣлано.

Вектелеѳъ (Iудѳ. II, 21)—равнина, лежавшая между Ниневiею и Киликiею въ трехъ дняхъ пути отъ Ниневiи.

Велiалъ (ничтожный, негодный, Еврейское слово)—слово часто встрѣчаемое въ Ветхомъ Завѣтѣ, и въ первый разъ въ книгѣ Второзаконiя (XIII, 13), затѣмъ—Ис. XL, 9, Суд. XIX, 22, I Цар. I, 13 и др.; въ Новомъ Завѣтѣ оно находится только въ II посланiи ап. Павла къ Коринѳянамъ (ѴI, 15), гдѣ оно читается *Велiаръ*. Вообще это слово прилагается священными писателями ко всѣмъ развратнымъ, нечестивымъ и злымъ людямъ, но въ особенности къ сатанѣ, какъ главному виновнику всякаго нечестiя и зла. Посему-то представляется особенно сильнымъ вопросъ ап. Павла, обращенный къ гражданамъ г. Коринѳа, отличавшимся, какъ извѣстно, своею распущенностiю и легкостiю нравовъ: «*Какое согласiе между Христомъ и Велiаромъ?* говоритъ онъ, *или какое соучастiе вѣрнаго съ невѣрнымъ?*» (II Кор. ѴI, 15).

Вельменъ (Iудѳ. IѴ, 4). См. **Валамонъ.**

Велѳемъ (Iудѳ. ѴII, 3)—мѣстность, лежавшая къ ю.-в. отъ Доѳаима. Можетъ быть, эта мѣстность тождественна съ Вельменомъ. Въ Сирiйскомъ текетѣ читается: *Авел-Мехола*.

Венададъ (сынъ Адада или Гадада)—общiй титулъ царей Сирiйскихъ, какъ напр. имя Фараонъ было общимъ титуломъ для царей Египетскихъ. Въ Свящ. Писанiи подъ этимъ именемъ упоминаются три царя Сирiйскихъ, или Дамасскихъ:

а) (III Цар. XѴ, 18, II Пар. XѴI, 2) царь Сирiйскiй, во времена Асы, ц. Iудейскаго, съ которымъ послѣднiй заключилъ союзъ противъ Ваасы, ц. Израильскаго;

б) (III Цар. XX, 1, 34, XXII, 1, ѴI Цар. ѴI, 8, 33, ѴII, ѴIII, 7, 15) Венададъ, царь Сирiйскiй, сынъ предыдущаго. Это былъ царь гордый, хвастливый, вѣроломный, безбожный и ожесточенный сердцемъ (III Цар. XX, 10—12). Онъ объявилъ войну Iораму, царю Израильскому, но пр. Елисей такъ своевременно и точно разъяснилъ царю намѣренiя Венадада, что Iорамъ получилъ возможность отразить врага (IѴ Цар. ѴI, 8—33). Спустя нѣсколько лѣтъ, при осадѣ Самарiи сей городъ былъ доведенъ до послѣдней крайности. Голодныя женщины ѣли тогда своихъ собственныхъ дѣтей. Сирiйскiя войска, подъ предводительствомъ Венадада, уже обложили городъ, но во время ночи имъ представилось, что они слышатъ сильный шумъ отъ приближающихся войскъ. Предполагая, что на помощь городу спѣшитъ Израильское войско съ провiантомъ, Сирiяне на разсвѣтѣ со страхомъ бѣжали отъ городскихъ стѣнъ, разбросавъ на пути во время бѣгства свои съѣстные припасы, одежды, сосуды и проч. На слѣдующiй годъ Венададъ, сдѣлавшись болѣнъ, послалъ своего слугу Азаила спросить у пр. Елисея: *выздоровѣетъ ли онъ?* Пророкъ отвѣчалъ Азаилу, что царь, быть можетъ, выздоровѣетъ, но навѣрное скоро умретъ. Пророкъ возвѣстилъ также и Азаилу, что онъ вступитъ на престолъ Сирiйскiй, но что, будучи царемъ, надѣлаетъ много зла сынамъ Израилевымъ. На другой же день послѣ сего Азаилъ собственноручно умертвилъ Венадада и сдѣлался царемъ Сирiйскимъ. (См. **Азаилъ**). Повѣствованiе объ этомъ содержится въ IѴ кн. Царствъ ѴIII, 7—15. Войны этого царя, подъ названiемъ *Iавитра*, и его преемника Азаила противъ Ассирiянъ исчислены на одномъ изъ обломковъ обелиска, вывезеннаго изъ Нимруда и находящагося теперь въ Британскомъ музеумѣ;

в) (IѴ Цар. XIII, 3) Венададъ, III царь Сирiйскiй, сынъ Азаила. Онъ потерпѣлъ много пораженiй отъ руки Iоаса, ц. Израильскаго, и долженъ былъ оставить всю страну Израилеву, которую завоевалъ было его отецъ Азаилъ (IѴ Цар. XIII, 25).

Венаiя (см. **Бенаiя** и **Бани**)—имя двухъ лицъ:

а) (I Ездры X, 25) сынъ Пароша, имѣвшій жену иноплеменницу. Во II Ездр. (IX, 26) стоитъ: *Ванея.*

б) (I Езд. X, 30) изъ Израильтянъ, сыновъ Пахаѳ-Моава, женатыхъ также на иноплеменницахъ.

Венинуй (Неем. X, 13)—левитъ, одинъ изъ приложившихъ свою печать къ обязательству, написанному Ездрою.

Веніаминъ (сынъ десницы, т. е. крѣпости, счастія)—имя слѣдующихъ лицъ:

а) (Быт. XXXV, 18 и др.) младшій сынъ Іакова отъ Рахили. Его мать умерла тотчасъ же по его рожденіи, что случилось близъ Виѳлеема, на пути Іакова изъ Месопотаміи въ землю Ханаанскую. Въ предсмертныхъ родильныхъ мукахъ она назвала его *Бенони,* что значитъ *сынъ скорби моей,* но отецъ далъ ему другое имя—*Веніаманъ,* т. е. сынъ десницы моей. Веніаминъ доставлялъ много радости своему престарѣлому отцу, и каждому читателю Библіи несомнѣнно извѣстна та особенная привязанность и любовь, которыя выказалъ ему Іосифъ, когда братья привезли съ собой Веніамина въ Египетъ. Іаковъ на своемъ смертномъ одрѣ такъ предсказалъ судьбу Веніамина и его колѣна: «*Веніаминъ хищный волкъ, утромъ будетъ ѣсть ловитву, и вечеромъ будетъ дѣлить добычу*» (Быт. XLIX, 27), предсказаніе вполнѣ оправдавшееся впослѣдствіи въ воинственныхъ наклонностяхъ означеннаго колѣна;

б) (I Пар. VII, 10) сынъ Белгана, Веніамитянинъ;

в) (I Ездр. X, 32) сынъ или потомокъ Харима при Ездрѣ, женатый на иноплеменницѣ;

г) (Неем. III, 23) одно изъ лицъ, чинившихъ Іерусалимскую стѣну;

д) (Неем. XII, 34) изъ начальствующихъ въ Іудеѣ, при освященіи Іерусалимской стѣны

Веніаминово колѣно (I Цар. IX, 25, Суд. V, 14 и др.)—имѣло свой удѣлъ въ землѣ Обѣтованной, между колѣнами Іудинымъ и Ефремовымъ. Когда 10-ть колѣнъ Израилевыхъ отложились, колѣно Веніаминово осталось вѣрнымъ Іудѣ, и затѣмъ вошло въ составъ царства Іудейскаго (III Цар. XII, 17—23), состоявшаго, какъ извѣстно, изъ двухъ колѣнъ: Іудина и Веніаминова. Пророчества о судьбахъ Веніаминова колѣна переданы въ книгѣ Бытія (XLIX, 27) и въ кн. Второзаконія (XXXIII, 12). Удѣлъ колѣна Веніаминова былъ не великъ, но почва въ немъ была плодородна и климатъ здоровый. Подробности воинскаго союза и похода сыновъ Израилевыхъ противъ означеннаго колѣна, сопровождавшихся кровопролитною войною и едва не истребившихъ онаго въ конецъ, переданы въ книгѣ Судей (XX). Нѣкоторые воины изъ колѣна Веніаминова славились своимъ искусствомъ бросать камни изъ пращей лѣвою рукою (лѣвши). Здѣсь можно также упомянуть, что Саулъ, первый царь Еврейскій, происходилъ изъ колѣна Веніаминова, и что въ предѣлахъ онаго находился столичный городъ Іудеи, *Іерусалимъ.* Св. ап. Павелъ также происходилъ изъ колѣна Веніаминова (Филип. III, 5).

Веніаминовы вороты. См. **Іерусалимъ.**

Веонъ (домъ, жилище)—городъ на восточной сторонѣ Іордана (Числ. XXXII, 3), вѣроятно, тотъ же самый, что и *Бааль-Меонъ* (Числ. XXXII, 38), или *Беѳ-Вааль-Меонъ* у І. Навина (III, 17).

Веоръ (лампада, свѣтильникъ)—имя слѣдующихъ лицъ:

а) (Быт. XXXVI, 32) отецъ Белы, одинъ изъ первыхъ царей Идумеи;

б) (Числ. XXII, 5 и др.) отецъ извѣстнаго пророка Валаама. Въ Новомъ Завѣтѣ у ап. Петра (II, 15) вмѣсто *Веоръ* онъ называется *Восоръ.*

Вепрь (лѣсной, дикій, иначе кабанъ) (Пс. LXXIX, 14)—двухкопытное животное, изъ породы толстокожихъ, отличающееся своею си-



Вепрь, или дикій кабанъ.

лою и свирѣпостію. Новѣйшіе путешественники передаютъ, что кабановъ очень много водится въ сѣв. Африкѣ, Азіи, частію на берегахъ Іордана и въ тростникахъ моря Тиверіадскаго. Указаніе псалмопѣвца въ вышеприведенной цитатѣ на *лѣснаго вепря* объясняется тѣмъ обстоятельствомъ, что вепрь обыкновенно взрываетъ землю, отыскивая себѣ корни для

пищи, и такимъ образомъ портитъ деревья въ лѣсахъ и сильно вредитъ обработанной почвѣ. (См. **Кабанъ**). Такъ какъ Магометане воздерживаются отъ употребленія въ пищу свинины подобно тому какъ въ древности Египтяне, Аравитяне и Финикіяне, то кабаны или вепри встрѣчаются въ большомъ количествѣ въ нѣкоторыхъ частяхъ Леванта и особенно изобилуютъ въ джунглахъ рр. Тигра и Евфрата. Въ Месопотаміи они встрѣчаются въ самомъ близкомъ сосѣдствѣ съ различными селеніями. Изображеніе дикаго кабана или вепря съ своими дѣтенышами между камышами особенно хорошо и вѣрно сохранилось на одной древней каменной плитѣ, вывезенной въ Англію изъ *Кулунджика*.

отъ потока, т. е. рѣчныя вербы (Лев. XXIII, 40). Вербы употреблялись Израильтянами въ праздникъ Кущей. Берега Іордана доселѣ еще осѣнены развѣсистыми вербами или ивами (Муравьевъ и Норовъ), хотя не въ такомъ обиліи, какъ во времена Библейскія. Такъ какъ верба не растетъ на берегахъ Евфрата, то и предполагаютъ, что дерево, означенное подъ симъ наименованіемъ въ Пс. CXXXVI, было изъ рода тополей или осокорей, обильно растущихъ по берегамъ означенной рѣки и извѣстныхъ у Арабовъ подъ названіемъ *al-gharab*.

Верблюдъ (Евр. гамалъ, носильщикъ, возница) (Быт. XIII, 16, 24, 64, Лев. XI, 4, Іов. I, 3, Исх. IX, 6, Мѳ. XXIII, 24 и др.)—двух-



Верблюды.

Верба или ива (Лев. XXIII, 40, Пс. CXXXVI, 2, Исх. XLIV, 4, Іез. XVII, 5 и др.)—хорошо извѣстное дерево, растущее на сырой почвѣ и при источникахъ водъ. Красивый видъ растенія, извѣстный намъ подъ названіемъ *ивы плакучей* съ поникшими вѣтвями называется иначе *Вавилонскою ивою*, и объ этомъ-то родѣ вербы упоминается въ Псалмѣ 136-мъ: *на вербахъ посреди его* (Вавилона) *повѣсили свои арфы* (ст. 2). Въ другомъ мѣстѣ Свящ. Писанія вѣтви вербы называются *агновы вѣтви*

копытное, жвачное, млекопитающее животное, мясо котораго было запрещено Евреямъ употреблять въ пищу (Лев. XI, 4, Втор. XIV, 7), Верблюды, говоритъ одинъ изъ путешественниковъ, суть корабли Аравіи, морями для нихъ служатъ пустыни; это животное создано Богомъ именно для ношенія тяжестей. Верблюдъ бываетъ обыкновенно отъ 6-ти до 7 ф. (около сажени) въ высоту, очень понятливъ и терпѣливъ. На концѣ ногъ его находятся твердыя и эластическія копыта, не дозволяющія ногѣ глубоко

опускаться въ песокъ. Въ Свящ. Писаніи по большей части говорится о верблюдахъ одногорбыхъ (дромадерахъ), тогда какъ Бактрійскій верблюдъ имѣетъ на спинѣ два горба, между которыми находится какъ бы сѣдло, на которое и навьючиваютъ тяжести (Ис. XXX, 6). Дромадеръ или одногорбый верблюдъ меньше и быстрѣе на ходу, чѣмъ двугорбый. Онъ неприхотливъ въ пищѣ и питьѣ; первою для него служитъ трава, листья или иглы колючаго кустарника, которыя онъ щиплетъ мимоходомъ на своемъ ходу по пустынѣ, а безъ таетcя въ сутки однажды, но его длинная шея даетъ ему возможность срывать по временамъ тѣ изъ немногихъ колючихъ растеній, которыя случайно попадаются ему въ пустынѣ на пути. Къ шеѣ верблюда прикрѣплялись иногда цѣпи, пряжки, колокольцы и другая конская сбруя, какъ украшеніе или какъ обыкновенная упряжь (Суд. VIII, 21, 26). Верблюжье мясо и молоко употребляются въ пищу, а волоса его шкуры, которыя короче и мягче, чѣмъ у прочихъ однородныхъ съ нимъ животныхъ, употребляются для выдѣлки грубаго сукна на одежду (Мѳ.



Двугорбый верблюдъ.

питья онъ можетъ оставаться отъ 4-хъ, 14-ти и болѣе дней, что̀ зависитъ отъ особеннаго устройства его желудка. Потому-то жители востока и называютъ верблюда *сухопутнымъ кораблемъ*, или *кораблемъ пустыни*. Верблюдъ, когда на него навьючиваютъ тяжесть, обыкновенно становится на колѣна, и во время навьючиванія часто испускаетъ крикъ гнѣва и нетерпѣнія. Но его выносливость безпримѣрна. Изъ дня въ день подвигается онъ неутомимо впередъ, пока хозяинъ его не достигнетъ цѣли своего путешествія. Онъ пи- III, 4). Изъ верблюжьей кожи дѣлаются сандаліи, ремни, мѣшки, мѣха, ранцы, а пометъ употребляется для топлива. Обычный періодъ жизни верблюда отъ тридцати до пятидесяти лѣтъ. Потому-то верблюдъ особенно распространенъ на востокѣ съ самыхъ первыхъ временъ міра, и съ того же самаго времени является на службѣ человѣку, какъ домашнее животное. «*Вотъ*, говоритъ бытописатель, *идетъ караванъ Измаильтянъ изъ Галаада* (въ Египтѣ) *и верблюды ихъ несутъ стираксу, бальзамъ и ладонъ*» (Быт. XXXVII, 25). Вотъ

царица Савская приходитъ въ Іерусалимъ послушать Соломона, *и верблюды ея навьючены благовоніями и великимъ множествомъ золота* (III Цар. X, 2). Стада верблюдовъ считались доказательствомъ большаго богатства. Іовъ, по свидѣтельству книги его имени, имѣлъ 3,000 верблюдовъ (Іов. I, 3). У Мадіанитянъ и Амаликитянъ верблюдамъ *не было числа, какъ песку на берегу моря* (Суд. VII, 12). У Давида для надзора за верблюдами былъ особый приставникъ (I Пар. XXVII, 30). Верблюды употреблялись и во время войнъ. На скота, *тридцать верблюдицъ дойныхъ съ жеребятами ихъ*. Дойныя верблюдицы очень цѣнятся у Арабовъ. По свидѣтельству Плинія въ его естественной исторіи, это животное даетъ молоко въ теченіи очень долгаго времени. По Арабской поговоркѣ: *животное Іова* (т. е. верблюдъ)—*живое доказательство милосердія Божія къ человѣку*. Въ Свящ. Писаніи слово *верблюдъ* употребляется иногда въ иносказательномъ смыслѣ о людяхъ. Такъ пр. Исаія, изображая славное царство Мессіи по обращеніи язычниковъ, говоритъ: «*Множество*



Восточный письмоносецъ на верблюдѣ.

нихъ возились различныя тяжелыя воинскія оружія тѣхъ временъ, иногда на нихъ садились и сами воины (I Цар. XXX, 17); на верблюдахъ часто разсылались гонцы съ грамотами отъ царей, особенно когда имъ предстоялъ путь чрезъ большія пустыни (II Пар. XXX, 6, Есф. III, 13—15), какъ это иногда дѣлается даже доселѣ на Востокѣ. Молоко верблюдицъ представляетъ одинъ изъ существенныхъ пищевыхъ продуктовъ. Въ книгѣ Бытія (XXXII, 15) мы читаемъ, что Іаковъ послалъ въ даръ Исаву, въ числѣ прочаго *верблюдовъ покроетъ тебя, дромадеры изъ Мадіама и Ефы*» (LX, 6). Но нельзя давать иносказательнаго значенія слову *верблюдъ* въ мѣстахъ Свящ. Писанія у Мѳ. XIX, 24, XXIII, 24. Выраженіе *пройти верблюду сквозь игольныя уши* употреблялось у древнихъ какъ пословица, выражающая особенную непреодолимую въ чемъ либо трудность для человѣка. Другое выраженіе: *оцѣживающіе комара, а верблюда поглощающіе*—указываетъ на людей, занятыхъ мелочами, и въ нихъ полагающихъ всю важность, а изъ-за нихъ упускаю-

щихъ безъ вниманія важнѣйшія предписанія закона, исполненіе которыхъ для всѣхъ обязательно. Верблюжій волосъ, какъ замѣчено выше, употреблялся для изготовленія различнаго рода суконъ и матерій. Иногда онѣ дѣлались изъ самой лучшей и мягкой части волосъ, и тогда оныя употреблялись на изготовленіе очень богатыхъ и роскошныхъ одеждъ. Низшій сортъ верблюжьихъ волосъ употреблялся на выдѣлку сукна для покрытія палатокъ и верхней одежды пастуховъ и погонщиковъ верблюдовъ. По свидѣтельству путешественниковъ, настоящіе дервиши носятъ одежды изъ этого сукна, по которой опоясываются кожанымъ поясомъ. Намъ извѣстно, что одежда Іоанна Крестителя была изъ верблюжьихъ волосъ низшаго сорта, такъ какъ въ Евангеліи она противопоставляется мягкимъ и роскошнымъ одеждамъ (Мѳ. XI, 8, Лк. VII, 25).

Вереника (побѣду несущая) (Дѣян. XXV, 13, 23, XXVI, 30) — дочь Агриппы I-го, наименованнаго Великимъ, и сестра Агриппы II, ц. Іудейскаго. Первымъ мужемъ ея былъ ея дядя, вторымъ же Полемонъ, съ которымъ она вскорѣ развелась. Затѣмъ она была въ связи съ Титомъ, который впрочемъ по восшествіи на престолъ бросилъ ее. Она сильно заподозрѣвается также въ сожительствѣ съ своимъ роднымъ братомъ. Эта-то развратная женщина вмѣстѣ съ Агриппою съ тріумфомъ и при великолѣпной обстановкѣ слушала защитительную рѣчь ап. Павла предъ Фестомъ въ Кесаріи. О зазорномъ поведеніи Вереники свидѣтельствуютъ не только І. Флавій, но и Римскіе писатели: Тацитъ, Светоній и др.

Верехія (благословенный Богомъ)—имя трехъ лицъ:

а) (I Пар. XV, 17) отецъ пѣвца Асафа;

б) (I Пар. XV, 23) одинъ изъ придверниковъ у Ковчега Завѣта;

в) (Зах. I, 1—7) отецъ пр. Захаріи, сынъ священника Аддо.

Верея (I Мак. IX, 4)—мѣстность въ недальнемъ разстояніи отъ Іерусалима, гдѣ стоялъ съ войскомъ военачальникъ Сирійсхій Вакхидъ, предъ послѣднею битвою съ Іудою Маккавеемъ, въ которой сей послѣдній былъ убитъ; положеніе оной впрочемъ неизвѣстно.

Верзеллій (сдѣланный изъ желѣза) — имя трехъ лицъ:

а) (II Цар. XXI, 8) отецъ Адріэля, пять сыновей котораго отъ Мелхолы, дочери Сауловой, были преданы Давидомъ въ руки Гаваонитянъ и повѣшены ими;

б) (I Ездр. II, 61, Неем. VII, 63) священникъ, взявшій за себя жену изъ дочерей Верзеллія Галаадитянина и называвшійся его именемъ;

в) (II Цар. XVII, 21, XIX, 31, III Цар. II, 7) богатый Галаадитянинъ, изъ Роглима и близкій другъ Давида, когда онъ спасался во время возмущенія Авессалома. Возмущеніе было подавлено и Давидъ возвращался въ Іерусалимъ. Верзеллій сопровождалъ царя вмѣстѣ съ другими за самый Іорданъ. Благодарный царь приглашалъ старца идти съ нимъ въ Іерусалимъ и провести остатокъ дней при дворѣ. Верзеллій отклонилъ милостивое приглашеніе царя, сославшись на свой преклонный возрастъ и старческія немощи, но сынъ его, Кимгамъ, отправился съ Давидомъ вмѣсто отца. Бесѣда, которую вели между собой при семъ случаѣ ц. Давидѣ и Верзеллій, безъ сомнѣнія одна изъ самыхъ трогательныхъ, какія только можно читать на страницахъ Библейской исторіи (II Цар. XIX, 31—39). Давидъ еще предъ самою своею смертію заботился о сыновьяхъ Верзеллія, поручивъ ихъ особенному попеченію Соломона (III Цар. II, 1—7) и даже сдѣлавши ихъ членами своего царскаго семейства.

Верія (Дѣян. XVII, 10, 13, XX, 4)—нынѣ *Веррія*, Македонскій городъ, въ 20 англ. миляхъ къ западу отъ Ѳессалоникъ, близъ горы Олимпа къ с. (Пинда). Жители Веріи съ усердіемъ слушали проповѣдь ап. Павла, обратившую многихъ Іудеевъ и язычниковъ ко Христу. Сюда удалился ап. Павелъ изъ Ѳессалоникъ, и отсюда, гонимый врагами, выбылъ въ Аѳины. Сосипатръ, сопутствовавшій ап. Павлу до Троады, принадлежалъ также къ числу Веррійскихъ Христіанъ (Дѣян. XX, 2—5) Въ Верріи доселѣ еще находится довольное число жителей, преимущественно Турокъ и Грековъ, которые занимаются продажею риса, плодовъ, мрамора и имѣютъ шелковыя фабрики.

Весай (Неем. VII, 52) (быть можетъ, съ Санкритскаго языка: bigaya (побѣда), а по Гезенію, *завоеватель*)—одно изъ лицъ, сыновья котораго возвратились изъ Вавилона послѣ плѣна. Въ I кн. Ездр. (II 48) стоитъ *Бесай*, а во II Ездр. (V, 31) *Васѳай*.

Веселіилъ (сынъ осѣненія или покровительства Божія)—имя двухъ лицъ:

а) (Исх. XXXI, 2 и далѣе) сынъ Уріи, знаменитый художникъ во дни Моисея, исполненный *Духа Божія, мудрости, разумѣнія, вѣдѣнія и всякаго искусства*, которому вмѣстѣ съ Аголіавомъ было поручено, по повелѣнію

Божію, устройство скиніи со всѣми ея принадлежностями;

б) (I Ездры X, 30) изъ Израильтянъ, сыновъ Пахаѳ-Моава, женатый на чужеземкѣ. Во II Езд. (IX, 31) называется *Сесѳилъ*.

Ветани (Іудѳ. I, 9)—мѣстность къ ю. отъ Іерусалима между симъ городомъ и Кадесомъ, повидимому тождественная съ Βηθανίν Евсевія (см. Ономаст.), въ двухъ Римск. миляхъ отъ дуба Авраамова и въ 4-хъ отъ Хеврона. Его принимаютъ также за г. *Беѳъ-Аноѳъ* (Нав. XV, 59).

Ветилуя (домъ Іеговы, или домъ восхожденія) (Іудѳ. IV, 6, VI, 10)—городъ, упоминаемый только въ книгѣ Іудиѳь. По указаніямъ этой книги, онъ находился въ колѣнѣ Манассіиномъ, въ нагорной странѣ на ю. отъ Даѳаима, противъ долины Ездрилонской (Іудѳ. VI, 11, 12, VII, 1, 3, 4). Подъ городомъ находились два источника, изъ которыхъ жители пользовались водою (VI, 11, VII, 7). Этотъ-то городъ, стоявшій на горѣ и достаточно укрѣпленный Олофернъ, военачальникъ Ассирійскій, овладѣвши источниками, подвергъ долгой осадѣ, надѣясь жаждой принудить жителей къ сдачѣ; но благочестивое мужество Іудиѳи, какъ то извѣстно изъ книги Іудиѳь (VIII, XVI), спасло ихъ отъ грозившей опасности. Мѣстоположеніе города въ точности неизвѣстно. Въ настоящее время впрочемъ думаютъ, что это нынѣшняя мѣстность *Сануръ*, въ 3-хъ миляхъ къ югу отъ мѣстности *Доѳанъ*, занимающая въ настоящее время положеніе совершенно неприступное.

Ветолій—мѣстность или городъ, упоминаемый во II кн. Езд. (V, 21), повидимому тождественный съ Веѳилемъ. См. **Веѳиль, Гай.**

Ветомесѳемъ (Іудѳ. IV, 6, XV, 4)—городъ въ колѣнѣ Манассіиномъ, на равнинѣ Ездрилонской, вблизи Доѳаима и Ветилуи, который, по своему важному мѣстоположенію, мало уступалъ городу Ветилуѣ.

Ветонимъ (фисташковые орѣхи) (Нав. XIII, 26)—городъ въ колѣнѣ Гадовомъ, упоминаемый вмѣстѣ съ Рамаѳ-Мицѳою. Названіе встрѣчается только въ означенной цитатѣ. Думаютъ, что это настоящія развалины *Батнехъ*, находящіяся вблизи селенія *Es-Salt* (Herz. XIV, p. 737).

Ветирусъ. См. II Езд. V, 17. Трудно рѣшить, имя ли это лица, или названіе мѣстности.

Вечерняя жертва—въ Церкви ветхозавѣтной (Псал. CXL, 2). См. **Жертва.**

Вечеря любви (Іуды ст. 12, I Кор. XI, 20—27)—общественный столъ или трапеза, въ первенствующей Церкви, приготовлявшаяся изъ добровольныхъ приношеній вѣрующихъ. Она обыкновенно устроялась по совершеніи таинства Евхаристіи. Яства для вечери любви предварительно освящались во время богослуженія. Они состояли обычно изъ овощей, рыбы, мясныхъ и мучныхъ кушаньевъ; вино также не исключалось изъ приношеній. Вечеря любви обыкновенно открывалась молитвою и омовеніемъ рукъ; во время оной пѣлись псалмы и др. священныя пѣсни, читались и объяснялись мѣста изъ Свящ. Писанія; а при окончаніи оной дѣлался денежный сборъ для бѣдныхъ, вдовъ, сиротъ и прочихъ несчастныхъ. Все заканчивалось молитвою и братскимъ цѣлованіемъ. Нужно замѣтить, что явные грѣшники и тѣ, которые подвергались публичному покаянію, а также и оглашенные, не допускались къ участію въ вечери любви. Вечери любви по крайней мѣрѣ въ началѣ были очень распространены особенно въ Іерусалимѣ, Троадѣ, Коринѳѣ и др.

Вечеря Тайная (Іоан. XIII, 2, 4, I Кор. XI, 20)—вечеря совершенная Господомъ въ Іерусалимѣ предъ Своими страданіями, на которой Онъ установилъ св. таинство причащенія. Въ Свящ. Писаніи называется *вечерею Господнею* (I Кор. XI, 20), *трапезою Господнею* (I Кор. X, 21), *пріобщеніемъ Тѣла и Крови Господней* (I Кор. X, 16), *преломленіемъ хлѣба* (Дѣян. II, 42). Въ первенствующей Церкви ей усвоено названіе евхаристіи. Учрежденію таинства причащенія предшествовало омовеніе Господомъ ногъ Его ученикамъ (Іоан. XIII, 1—20). указаніе и удаленіе предателя (Іоан. XIII, 21—32), и затѣмъ уже самое установленіе таинства причащенія (см. **Причащеніе**).

Веѳара (II Цар. XV, 24)—мѣстность, откуда былъ вынесенъ Ковчегъ Завѣта за Давидомъ, во время его бѣгства изъ Іерусалима, по случаю возмущенія Авессалома. Но этой мѣстности въ Еврейскомъ текстѣ не значится, а только у LXX-ти.

Веѳасмонъ (II Ездры V, 18)—изъ городовъ Израильскихъ. Въ I кн. Езд. (II, 24) читается *Азмавеѳъ*, а у Неем. (VII, 28) *Беѳ-Азмавеѳъ*.

Веѳваси (I Мак. IX, 62—64)—городъ или селеніе въ пустынѣ, мѣстность котораго въ точности неизвѣстна. Предполагаютъ впрочемъ, что оный находился въ пустынѣ Іорданской недалеко отъ Іерихона. Этотъ городъ служилъ убѣжищемъ для Іонафана и Симона Маккавеевъ, во время нападенія на нихъ Сирійскаго вое-

начальника Вакхида. У Флавія означенное селеніе называется *Виѳалага*.

Веѳиль (домъ Божій) (Быт. XXVIII, 19). Во время путешествія Іакова, спасавшагося отъ гнѣва брата своего Исава, въ Месопотамію, онъ остановился на одномъ мѣстѣ близъ гор. Лузъ, гдѣ имѣлъ видѣніе таинственной лѣствицы, восходящей до небесъ. Вслѣдствіе сего онъ назвалъ это мѣсто и близъ лежащій городъ *Веоилемъ*, т. е. *домомъ Божіимъ*. У Веѳиля, во время пребыванія тамъ Іакова, умерла Деввора, кормилица Ревекки, и погребена подъ дубомъ ниже Веѳиля (Быт. XXXV, 8). Онъ былъ расположенъ на в. отъ дороги, идущей изъ Сихема въ Іерусалимъ и почти въ равномъ разстояніи отъ того и другаго города. Веѳиль былъ столицею одного изъ Хананейскихъ царей, и Ефремляне, которымъ достался этотъ городъ при раздѣленіи земли Обѣтованной, были не въ состояніи овладѣть онымъ, если бы они не воспользовались содѣйствіемъ одного изъ его жителей (Суд. I, 22, 26). Въ Веѳилѣ оставался долгое время Ковчегъ Завѣта, и здѣсь также, по раздѣленіи царства на Іудейское и Израильское, Іеровоамъ поставилъ одного изъ золотыхъ тельцовъ (III Цар. XII, 28, 33), и вѣроятно вслѣдствіе сего пр. Осія называетъ Веѳиль *Беѳ-Авенъ*, т. е. домъ идолослуженія. Затѣмъ Веѳиль подпалъ подъ власть Іуды, и царь Іосія разрушилъ языческихъ боговъ и алтари, сжегъ на нихъ кости человѣческія, вынутыя изъ могилъ; посему-то выраженіе *идти въ Веѳиль* вообще указывало на идолослуженіе (Амосъ IV, 4, V, 5). Въ Веѳилѣ нѣкогда судилъ пр. Самуилъ (I Цар. VII, 16). Послѣ плѣна городъ все еще былъ населенъ возвратившимися изъ плѣна Вавилонскаго Іудеями и былъ укрѣпленъ Вакхидомъ, Сиріяниномъ, во время Маккавеевъ (I Мак. IX, 50). Въ Н. З. о Веѳилѣ не упоминается, но онъ еще существовалъ. Нынѣ это развалины, извѣстныя подъ названіемъ селенія *Бейтинъ*. «*Веѳиль теперь*, пишетъ Норовъ, *не иное что, какъ пастушеское кочевье на грудахъ развалинъ; нѣтъ тутъ ни одной хижины, только въ полукруглой нишѣ алтаря древняго останка одной Христіанской церкви, находятъ себѣ пріютъ и защиту полураздѣтые и голодные Арабскіе пастухи*».

Веѳиръ (Нав. XV, 59)—городъ колѣна Іудина. Въ настоящее время небольшое, грязное селеніе, впрочемъ съ прекраснымъ источникомъ и садами, къ ю.-з. отъ Іерусалима.

Веѳломонъ (II Езд. V, 17)—одинъ изъ городовъ Израильскихъ. Въ I Ездр. (II, 21) стоитъ: *Виѳлеемъ*.

Веѳоронъ (домъ ямъ или пещеръ) (Нав. X, 10—11, I Цар. XIII, 18)—названіе двухъ городовъ колѣна Ефремова, именно верхній и нижній *Беѳ-Оронъ*, лежавшихъ на разстояніи 10-ти или 12-ти англ. миль къ с.-з. отъ Іерусалима и принадлежавшихъ прежде левитамъ. Очевидно, что одинъ изъ нихъ находился на горѣ, а другой въ долинѣ. Нижній *Беѳ-Оронъ* былъ укрѣпленъ Соломономъ (I Цар. IX, 17). Здѣсь Іисусъ Навинъ одержалъ знаменитую побѣду надъ пятью царями Амморейскими (Нав. X, 1—15); здѣсь также Іуда Маккавей одержалъ большую побѣду надъ Сирійскими военачальниками Сирономъ и Никаноромъ (I Мак. III, 13—24). По Робинсону, въ настоящее время это арабскія деревни *Бейт-Уръ-Эль-Тахта* и *Бейтъ-Уръ-Эль-Фока*, въ нѣсколькихъ Римскихъ миляхъ отъ Іерусалима, по дорогѣ изъ Никопола въ Іерусалимъ.

Веѳоръ (I Цар. XIV, 47) — вѣроятно разумѣется какое либо племя или народъ, сосѣдній съ Израилемъ, съ которымъ Саулъ велъ счастливыя войны. Въ Еврейскомъ текстѣ этого названія нѣтъ, а только у LXX-ти.

Веѳпалетъ (домъ убѣжища) (Нав. XV, 27)—городъ на ю. колѣна Іудина. Вѣроятно изъ означеннаго города происходилъ Херецъ Палтитянинъ, одинъ изъ храбрѣйшихъ воиновъ Давида (II Цар. XXIII, 26). Развалины города еще не найдены, но мѣстность города приблизительно опредѣлена, именно близъ городовъ Малады и Вирсавіи.

Веѳсамисъ (домъ солнца). Древнѣйшій видъ идолопоклонства оставилъ слѣды своей распространенности въ означенномъ и подобномъ сему названіяхъ. Въ Библіи по меньшей мѣрѣ упоминаются три различныхъ города подъ означеннымъ наименованіемъ:

а) (Нав. XIX, 38, Суд. I, 33) Веѳсамисъ временъ І. Навина принадлежалъ колѣну Неѳѳалимову, другой же, очевидно, колѣну Иссахарову;

б) Веѳсамисъ—городъ Египетскій (Іер. XLIII, 13), иначе, какъ думаютъ, Иліополисъ Грековъ, такъ называемый *Онъ* (Быт. XLI, 45 — 50). Этотъ городъ находился въ 5 англ. миляхъ отъ настоящаго города Каира, при теперешнемъ селеніи *Матаріэхъ*;

в) (IV Цар. XIV, 11—13, I Цар. VI, 12—20) третій Веѳсамисъ былъ городъ колѣна Іудина, на границѣ съ колѣномъ Дановымъ и называется въ настоящее время *Аин-Шемсъ* (Ain-Shems). Въ этотъ-то городъ былъ отосланъ

Филистимлянами Ковчегъ Завѣта, и здѣсь множество жителей, 50,070 человѣкъ, заглядывавшихъ въ оный изъ простаго любопытства, было поражено Господомъ (I Цар. VI, 12—20). Сей городъ замѣчателенъ также по битвѣ, происходившей между Израилемъ и Іудою, во дни царей Амасіи и Іоаса, въ которой послѣдніе были разбиты и царь ихъ взятъ въ плѣнъ (IV Цар. XIV, 11—13 и др.).

Веѳсахара (I Мак. VI, 32, 33)—городъ колѣна Іудина. Нынѣ это развалины *Бейтъ-Захаріэхъ*, съ различными гробницами и цистернами, почти въ срединѣ разстоянія между Іерусалимомъ и Хеврономъ.

Веѳулъ (Нав. XIX, 4)—изъ городовъ южной части колѣна Іудина, упоминаемый подъ названіемъ Веѳула въ кн. І. Навина и повидимому совершенно отличный отъ Веѳиля. Изъ этого города Давидъ разсылалъ дары къ различнымъ лицамъ, послѣ того какъ овладѣлъ Секелагомъ (I Цар. XXX, 27).

Веѳхоръ (домъ ягнятъ) (I Цар. VII, 11)—городъ Іудина колѣна, на Филистимской границѣ. *«И выступили Израильтяне изъ Массифы,* говоритъ писатель I кн. Царствъ, *и преслѣдовали Филистимлянъ, и поражали ихъ до мѣста подъ Веѳхоромъ»*. Объ этомъ городѣ упоминаетъ Іосифъ Флавій (Antiq. VI, 2, 2). Въ Сирійскомъ переводѣ означенный городъ и *Сенъ* (ст. 12) называется *Веѳ-Яшанъ*, иначе *Беѳ-Сенъ*, и въ Арабскомъ точно также. Городъ, какъ кажется, составлялъ Филистимскую крѣпость, находившуюся въ нѣкоторомъ разстояніи отъ Мицѳы. Въ Веѳхорѣ, или близъ него, Самуилъ поставилъ камень *Авен-Езеръ* (т. е. камень помощи) въ память побѣды, одержанной Израильтянами надъ Филистимлянами.

Вивая (Іудѳ. XV, 4)—мѣстность, упоминаемая въ числѣ городовъ и областей Іудейскихъ, куда были посланы изъ Ветилуи послы съ извѣстіемъ объ умерщвленіи Олоферна. Положеніе оной въ точности неизвѣстно, но думаютъ, что она находилась въ сѣверной части Палестины.

Виваій (II Езд. IX, 29). Въ I кн. Ездры (X, 28) стоитъ *Бевай*,—отецъ четырехъ Израильтянъ, возвратившихся изъ плѣна и по внушенію Ездры оставившихъ женъ иноплеменныхъ.

Визеѳа (I Мак. VII, 19) (мѣсто маслинъ)—по свидѣтельству Флавія, селеніе, мѣстоположеніе котораго неизвѣстно; впрочемъ нѣкоторые полагаютъ оное близъ горы Масличной къ с. отъ Іерусалима.

Визіоѳія (Нав. XV, 28)—городъ на ю. колѣна Іудова, смежный съ Идумеею, положеніе котораго въ настоящее время неизвѣстно.

Вилга (веселость, хорошее расположеніе духа)—имя двухъ лицъ:

а) (I Пар. XXIV, 14) начальникъ пятнадцатой чреды священниковъ для служенія въ храмѣ Божіемъ;

б) (Неем. XII, 5) одинъ изъ священниковъ, возвратившихся съ Зоровавелемъ изъ плѣна, и давшій вмѣстѣ съ другими обязательство быть вѣрнымъ Богу и закону Его.

Вилдадъ (сынъ спора, отъ Бел-Ададъ—національное божество Идумеянъ) (Іова II, 11, VIII, 1, XVIII, 1 и друг.) — одинъ изъ 3-хъ друзей Іова, Савхеянинъ, т. е. принадлежавшій къ одному Аравійскому племени, происходившему отъ Шуаха, сына Авраамова и Хеттуры (Быт. XXV, 2). Онъ пришелъ вмѣстѣ съ другими друзьями навѣстить многострадальнаго Іова, но вмѣсто утѣшенія своими словами только усиливалъ его душевную скорбь. Въ VIII гл. онъ приписываетъ всѣ несчастія Іова правосудію Божія за его собственные грѣхи и грѣхи его дѣтей. Въ гл. XVIII онъ обвиняетъ Іова въ нетерпѣніи, и подробно исчисляетъ тѣ бѣдствія, которыя падаютъ на главу грѣшниковъ, причисляя Іова къ симъ послѣднимъ. Въ XXV главѣ, какъ бы отвѣчая на оправданія Іова, онъ приводитъ тѣ доводы, которые свидѣтельствуютъ, что никто не можетъ считаться чистымъ предъ Богомъ.

Вилка (Исх. XXVII, 3, I Цар. II, 13, 14). Древніе Израильтяне употребляли трезубчатыя вилки для выниманія частей мяса изъ котла или горшка, для поворачиванія мяса на сковородѣ и т. п. Между сосудами жертвеннаго алтаря у Евреевъ, для этой цѣли употреблялись мѣдныя вилки (Исх. XXVII, 3). Кромѣ вилокъ въ Библіи упоминаются еще вилы, употреблявшіяся при полевыхъ работахъ (I Цар. XIII, 21). Столовыя вилки, какъ въ настоящее время у восточныхъ народовъ, совсѣмъ не были извѣстны древнимъ Евреямъ, такъ какъ при вкушеніи пищи они пользовались непосредственно пальцами.

Вилемъ (II Езд. II, 16). (Въ I кн. Ездры (IV, 15) читается *Бишламъ*)—одинъ изъ членовъ совѣта въ Кели-Сиріи и Финикіи, представившихъ въ письмѣ Артаксерксу, царю Персидскому, опасность отъ возобновленія *отступническаго и коварнаго* города Іерусалима. Вслѣдствіе сего письма возобновленіе Іерусалима по повелѣнію Артаксеркса было пріостанов-

лено до втораго года царствованія Дарія, царя Персидскаго.

Вилъ (верховный владыка) (Ис. XLVI, 1, Іер. L, 2, LI, 44, Дан. XIV, 14—22)—названіе верховнаго божества, почитаемаго въ Вавилонѣ за бога солнца и свѣта. Въ честь Вила въ Вавилонѣ былъ воздвигнутъ одинъ изъ великолѣпнѣйшихъ храмовъ, въ видѣ высокой четыреугольной башни, въ формѣ восьми башень, воздвигнутыхъ одна на другую. Впрочемъ, по новѣйшимъ изслѣдованіямъ предполагается, что означенное зданіе служило астрономическою обсерваторіею древнихъ Халдеевъ, и восемь этажей онаго были собственно приспособлены для наблюденія солнца, луны и различныхъ планетъ. Золотое изображеніе Вила находилось въ нижнемъ ярусѣ, а въ самомъ верхнемъ—постель и золотой столъ, на которомъ жрецы храма ставили ему ежедневно разнообразную пищу, которую впрочемъ съѣдали сами, каковой обманъ былъ открытъ и обличенъ пр. Даніиломъ. Въ одной изъ указанныхъ цитатъ *Вилъ* стоитъ вмѣстѣ съ именемъ *Нево* (Ис. XLVI, 1), а въ другой (Іер. L, 2) съ именемъ *Меродахъ*. Нево и Меродахъ считались также Вавилонскими божествами.

Виннуй (I Езд. VIII, 33). См. **Биннуй.**

Виноградъ, *виноградный садъ или виноградникъ, вино* (Числ. XVI, 14, Ис. VII, 23, Исх. XXII, 4, Іез. XXVIII, 26 и друг.). Виноградники и добываемое изъ нихъ вино всегда весьма высоко цѣнились въ каждой странѣ. Въ первый разъ о виноградникѣ и виноградномъ винѣ упоминается въ кн. Бытія (IX, 20), въ исторіи патріарха Ноя. Цитированное мѣсто Св. Писанія, между прочимъ, служитъ указаніемъ на то, что воздѣлываніе винограда было неизвѣстно до потопа. Виноградныя лозы доселѣ еще растутъ въ дикомъ состояніи въ Арменіи, въ Араратской области. Уже въ первобытныя времена культура винограда, повидимому, достигала нѣкоторой степени развитія. Въ повѣствованіяхъ о Мельхиседекѣ, который вынесъ хлѣбъ и вино на встрѣчу Аврааму; о Лотѣ, который былъ напоенъ виномъ своими дочерьми; о престарѣломъ Исаакѣ, которому сыновья его, Іаковъ и Исавъ, предложили въ пищу хлѣбъ, дичь и вино; въ пророчествѣ умирающаго Іакова и въ книгѣ Іова мы находимъ самыя раннія указанія на вино, какъ на общераспространенный напитокъ (Быт. XIV, 18, XIX, 32, XXVII, 25, XLIX, 12, Іов. I, 18, Прит. XXIII, 30, 31, Исаіи V, 11). Виноградники вообще разбивались на горахъ и крутыхъ утесахъ (Іер. XXXI, 5), на которыхъ иногда оказывалось необходимымъ строить стѣны для укрѣпленія почвы. Способы посадки виноградныхъ лозъ были различны, но самый обычный—посредствомъ отводковъ. Онѣ обыкновенно разростались скоро и густо, подобно смоковницамъ. Потому-то приточное выраженіе: *сидѣть подъ своею виноградною лозою и подъ своею смоковницею* (Мих. IV, 4) служитъ эмблемою домашняго мира и спокойствія. Виноградники, обработанные подобнымъ образомъ, находились въ Хевронѣ и давали виноградныя кисти иногда въ 10-ть фунтовъ вѣсомъ. Извѣстно, что Еврейскіе соглядатаи одну виноградную кисть несли вдвоемъ на шестѣ, по причинѣ тяжести оной. Да и въ настоящее время въ Палестинѣ можно видѣть виноградныя кисти вѣсомъ по 12-ти фунтовъ, ягоды которыхъ походятъ на сливы. Часто виноградныя лозы вились по бокамъ и внутри дома (Пс. CXXVII, 3). Виноградники окружались оградою или стѣною для защиты ихъ отъ дикихъ полевыхъ звѣрей, нападеніямъ которыхъ они часто подвергались. Въ виноградныхъ садахъ строилась также сторожевая башня (или столбъ), на которой помѣщался стражъ для надзора за виноградниками (Мѳ. XXI, 33). Евреи столько же заботились о виноградникахъ, сколько и о своихъ нивахъ. Пр. Исаія, предсказывая нашествіе Ассиріянъ, говоритъ: «*и будетъ въ тотъ день на всякомъ мѣстѣ, гдѣ росла тысяча виноградныхъ лозъ на тысячу сребренниковъ* (800 р.), *будетъ*



Виноградная лоза.

терновникъ и колючій кустарникъ» (Ис. VII, 23); представляя грядущія бѣдствія, онъ говоритъ такъ: «*Плачетъ сокъ грозда; болитъ виноградная лоза; воздыхаютъ всѣ веселившіеся сердцемъ* (XXIV, 7). Пр. Захарія въ своемъ пророчествѣ о наступающемъ благосостояніи народа Еврейскаго восклицаетъ: «*посѣвъ будетъ въ миръ, виноградная лоза дастъ плодъ свой*» и пр. (VIII, 12). Что касается способа обработки виноградниковъ, то онъ былъ очень несложенъ: разъ или два въ году виноградники вспахивали, чтобы размягчить почву и очистить оную отъ сорныхъ травъ, при чемъ камни выбрасывались и побѣгамъ виноградной лозы давалось надлежащее направленіе (Ис. V, 2). Виноградари и стражи виноградниковъ составляли особый классъ рабочихъ (IV Цар. XXV, 12). Обычный сборъ винограда въ Сиріи начинается въ половинѣ сентября и продолжается около двухъ мѣсяцевъ (Лев. XXVI, 5, Амосъ IX, 13). Впрочемъ созрѣвшія виноградныя кисти можно встрѣтить въ Палестинѣ даже въ іюнѣ и іюлѣ, хотя общій сборъ винограда и начинается съ сентября. Время собиранія винограда было въ Палестинѣ столь же веселое и радостное, какъ и время жатвы (Суд. IX, 27, Ис. XVI, 9). Гроздья винограда снимались съ пѣснями, раздававшимися со всѣхъ сторонъ. Снятыя гроздья винограда бросались въ точила или тиски для выжиманія сока изъ виноградныхъ лозъ, находившіяся въ каждомъ виноградникѣ. Хотя



Восточный виноградникъ.

топтаніе винограда въ точилѣ работа довольно тяжелая и нечистая, такъ какъ виноградным сокомъ, который въ Палестинѣ бываетъ по большей части краснаго вида, обрызгивалась вся одежда, тѣмъ не менѣе Евреи считали оную самымъ веселымъ трудомъ. Пѣлись пѣсни, играла музыка, при чемъ топчущіе въ точилѣ испускали по временамъ радостные клики (Іер. XXV, 30, XLVIII, 32, 33). Виноградный сокъ, выдавленный въ точилѣ, вливался прямо въ новые мѣхи (мѣшки изъ кожи животныхъ), или въ другіе сосуды, хранимые обыкновенно въ ямахъ, вырытыхъ въ землѣ, или въ особыхъ кладовыхъ. Влитое въ сосуды вино сначала кипитъ какъ бы отъ сильнаго жара, такъ что и отлично приготовленные мѣхи и сосуды иногда разрываются отъ сильнаго броженія онаго (Мѳ. IX, 17). Для улучшенія вина, достаточно уже перебродившагося, Евреи переливали его изъ одного мѣха въ другой (Іер. XLVIII, 11), и при этомъ иногда приправляли оное различными благовоніями. Ароматное вино (Пѣс. Пѣсн. VII, 3) употреблялось обыкновенно во время пиршествъ и отличалось особенною крѣпостію. Изъ высушенныхъ виноградныхъ ягодъ дѣлали изюмъ (I Цар. XXX, 12, II Цар. XVI, 1), и въ настоящее время изготовляемый въ большомъ количествѣ въ Сиріи, особенно въ Дамаскѣ. Винодѣліе въ древности было распространено по всей Палестинѣ, но въ настоящее время во многихъ мѣстахъ оно почти исчезло и не составляетъ болѣе значительнаго промысла, хотя доселѣ еще ежедневно привозится множество винограда изъ предмѣстій Іерусалима и другихъ городовъ, особенно изъ Хеврона. Вино виноградниковъ, растущихъ на горахъ Ливана, доселѣ пользуется большою и заслуженною славою. Относительно дѣйствія вина (по Евр. яинъ) на организмъ человѣческій въ Свящ. Писаніи ему усвояются: *блестящія очи* (Быт. XLIX, 12), *необузданный языкъ* (Притч. XXI, 1), *возбужденіе духа* (Прит. XXXI, 6), *потеря ума* (Осіи IV, 11), *превратное сужденіе* (Притч. XXXI, 1) *и болѣзни* (Осіи VII, 5). Въ Свящ. Писаніи виноградныя лозы и виноградъ очень часто служили для иносказательныхъ выраженій. Такъ напр. Іаковъ въ благословеніи своемъ Іудѣ предсказалъ: *онъ привязываетъ къ виноградной лозѣ осленка своего и къ лозѣ лучшаго винограда сына ослицы своей; моетъ въ винѣ одежду свою, и въ крови гроздовъ одѣяніе свое*» (Быт. XLIX, 11, 12), чѣмъ указывалось на изобиліе винограда въ землѣ Обѣтованной. Виноградная лоза, прекраснѣйшее произведеніе

природы, считалась у Іудеевъ символомъ всего, что только было сильно, красиво, полезно. Потому въ книгахъ пророческихъ Іудея и Іудейская Церковь уподобляются великой виноградной лозѣ, украшенной превосходнѣйшими плодами, насажденной и хранимой самимъ Богомъ (Іер. II, 21, Ис. LXXIX, 9). Самъ Богъ былъ виноградаремъ, Израиль виноградникомъ, а каждый истинный израильтянинъ (особенно же князья и начальники народа) его вѣтвями. Непокорность народа, его растлѣніе и развращеніе сравниваются съ дикимъ и чуждымъ лозою: *«Я есмь истинная виноградная лоза, а Отецъ Мой виноградарь»*... (Іоан. XV, 1—6) и подъ видомъ хлѣба и вина (виноградного) Онъ преподалъ намъ высочайшее Таинство Тѣла и Крови Своей (Мѳ. XXVI, 26—28 и друг.), заповѣдавъ всѣмъ намъ всегда совершать сіе въ Его воспоминаніе.

Вирогъ (II Ездр. V, 19)—изъ городовъ Израильскихъ. Въ I кн. Ездры (II, 25) и у Неем. (VII, 29) читается: *Беероѳъ*.

Вирсавія (кладезь клятвы), *ибо тутъ оба они*, т. е. Авраамъ и Авимелехъ, ц. Филистим-



Общій видъ Вирсавіи и ея окрестностей.

виноградомъ, производящимъ вредные и даже ядовитые плоды (Ис. V, 2, Іер. II, 21). *«Виноградъ ихъ* (т. е. непокорныхъ израильтянъ), говоритъ Моисей въ своей обличительной пѣсни (Втор. XXXII, 29, 31, 33), *отъ виноградной лозы Содомской и съ полей Гоморрскихъ; ягоды ихъ—ягоды ядовитыя; грозды ихъ горькіе; вино ихъ ядъ драконовъ и гибельная отрава аспидовъ»*. Изображая внутреннее духовное и тѣснѣйшее единеніе вѣрующихъ съ Собою, самъ Господь называетъ Себя виноградною скій, *клялись* (Быт. XXI, 31). Впервые такъ назывался кладезь, близь котораго долгое время жительствовалъ Авраамъ (Быт. XXI, 33), а послѣ него Исаакъ (Быт. XXVI, 32, 33). Впослѣдствіи же здѣсь образовался значительный городъ, удержавшій за собою означенное названіе; былъ онъ въ 20 англ. миляхъ отъ Хеврона къ ю., на южной границѣ земли Ханаанской, тогда какъ Данъ находился на сѣверной границѣ. Отсюда выраженіе *отъ Дана до Вирсавіи* (Суд. XX, 1) обозначало все про-

странство страны въ длину, равно какъ выраженіе *отъ Вирсавіи до горы Ефремовой* указывало на всю длину пространства царства Іудейскаго. Городъ находился въ колѣнѣ Іудиномъ, а съ теченіемъ времени отошелъ въ составъ колѣна Симеонова (Нав. XѴ, 28, XIX, 2). Въ Вирсавіи жили и были судьями сыновья Самуила (I Цар. ѴIII, 2), а въ позднѣйшія времена этотъ городъ предался идолопоклонству (Амос. Ѵ, 5, ѴIII, 14). Новѣйшіе путешественники, какъ напр. Робинсонъ, нашли нѣсколько колодцевъ близь предполагаемаго мѣстоположенія древней Вирсавіи, по свидѣтельству Робинсона, съ превосходной водой болѣе чѣмъ въ 50 фут. глубины. Названіе Вирсавіи сохранилось въ Арабскомъ наименованіи одного селенія: «*Бир-Эс-Себа*»—колодезь льва, или колодезь семи. Нѣкоторые изъ колодцевъ Бир-Эс-Себа окружены каменными водопоями для верблюдовъ и стадъ, которыя несомнѣнно нѣкогда паслись на близь лежащихъ холмахъ. Эта мѣстность вызываетъ много трогательныхъ воспоминаній о временахъ глубокой древности, и воображенію путешественниковъ невольно рисуются шатры, стада и простой образъ жизни ветхозавѣтныхъ патріарховъ.

Вирсавія (дочь клятвы) (II Цар. XI, 3)—дочь Эліама и жена Урія Хеттеянина. Она именуется также дочерью Амміила (I Пар. III, 5). Давидъ совершилъ съ нею грѣхъ прелюбодѣянія, и, въ наказаніе за грѣхъ, дитя родившееся отъ нея на седьмой день умерло (II Цар. XII, 18). За тѣмъ Давидъ женился на ней и она родила ему Соломона (II Цар. XII, 24, Мѳ. I, 6) и еще трехъ сыновей (I Пар. III, 5). Ея вліяніе на Давида, повидимому, было очень велико, такъ что она побудила его провозгласить старшаго сына своего Соломона царемъ (III Цар. I, 34). За тѣмъ она главнымъ образомъ содѣйствовала къ уничтоженію покушенія Адоніи на занятіе престола Давидова (III Цар. I, 11—23).

Виссонъ (Быт. XLI, 42, Исх. XXѴ, 4, Лук. XѴI, 19, Апок. XIX, 8)—названіе тончайшей ткани бѣлой, дорогой, съ большимъ искусствомъ приготовленной изъ льна, или хлопчатой бумаги. Первое упоминаніе о виссонной ткани мы встрѣчаемъ въ книгѣ Бытія въ связи съ исторіею Іосифа. Фараонъ, сдѣлавъ Іосифа правителемъ Египта, одѣлъ его *въ виссонныя одежды* (Быт. XLI, 42). Виссонъ нерѣдко упоминается въ Свящ. Писаніи, какъ матерія, для устройства различныхъ священныхъ одеждъ скиніи, первосвященника, священниковъ (Исх. XXѴI, 1, XXѴIII, 6—8; XXXIX, 27, 28). Изъ Іудеевъ, занимавшихся выдѣлываніемъ виссона, особенно славился домъ *Ашбеи* (I Пар. IѴ, 21, 22); и, можетъ быть, выдѣлка виссона была еще въ древнія времена, во время пребыванія Евреевъ въ Египтѣ. Виссонъ служитъ въ Свящ. Писаніи эмблемою праведности и нравственной чистоты (Апок. XIX, 8). Означенную матерію, столь драгоцѣнную въ древности, еще доселѣ находятъ иногда на Египетскихъ муміяхъ, такъ какъ онѣ обычно обертывались льняными и виссонными матеріями.

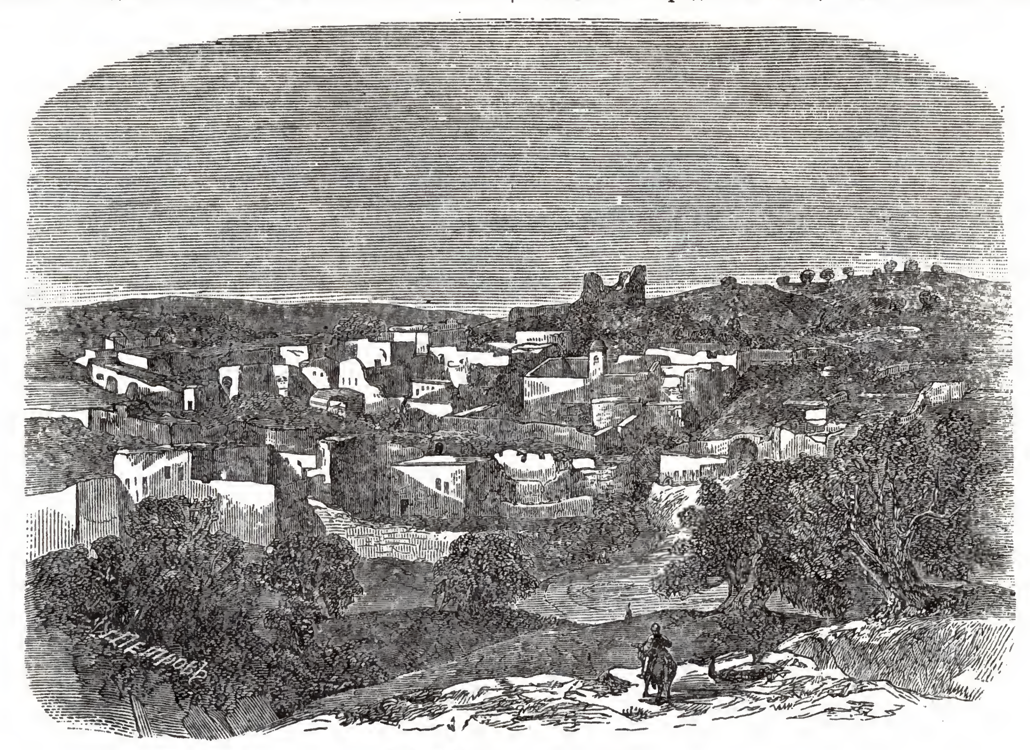
Виѳавара (Іоан. I, 28)—мѣстность за Іорданомъ, гдѣ находилась переправа чрезъ рѣку, чѣмъ и объясняется названіе города (домъ переправы). Въ означенной мѣстности, по ту сторону Іордана, проповѣдывалъ и крестилъ Іоаннъ Креститель; здѣсь также, какъ полагаютъ, израильтяне перешли Іорданъ во главѣ съ Іисусомъ Навиномъ. Она лежала въ разстояніи 30 англ. миль на с. в. отъ Іерусалима и, вѣроятно, въ ней находился городъ *Беѳ-Вара*, упоминаемый въ кн. Судей (ѴII, 24).

Виѳанія (домъ фиников, или домъ угнетенія, бѣдствія) (Мрк. XI, 1)—селеніе на ю. в. горы Масличной, близь Іерусалима. Здѣсь жилъ Лазарь, воскрешенный Господомъ, съ своими сестрами (Іоан. XI, 1). Сюда часто удалялся Іисусъ Христосъ, особенно въ послѣдніе дни Своего общественнаго служенія роду человѣческому; оно служило мѣстомъ нѣсколькихъ замѣчательнѣйшихъ событій Его жизни; отсюда же Онъ вознесся на небо (Мѳ. XXI, 17, XXѴI, 6, Мар. XI, 11, 12, XIѴ, 3, Іоан. XI, 1—46, XII, 1—3). Виѳанія, называемая теперь *Эль-Азаріехъ*, представляетъ небольшое мусульманское селеніе, состоящее изъ нѣсколькихъ хижинъ, на склонѣ одного изъ холмовъ, и мѣстность, окружающая оную, неровная и скалистая. Путешественникамъ обыкновенно показываютъ здѣсь мѣсто гробницы Лазаря и развалины дома, гдѣ жилъ онъ съ своими сестрами. Гробъ Лазаря, по своему устройству, походитъ вообще на древнія Іудейскія гробницы. Онъ высѣченъ въ скалѣ; входъ въ оный—$3\frac{1}{2}$ фута въ высоту и около двухъ фут. въ ширину. По 27 ступенямъ сходятъ въ небольшую темную пещеру, въ которой находятся 4 ниши для погребенія умершихъ. Внутри пещеры нѣкогда была церковь, отъ которой донынѣ сохранился одинъ только бѣдный престолъ, сдѣланный изъ камня, которымъ, какъ полагаютъ, былъ прежде заваленъ входъ въ пещеру. Милосердное участіе, которое всегда принималъ Господь въ судьбѣ Виѳанскаго семейства, благочестіе онаго,

великое чудо воскрешенія Лазаря, здѣсь совершенное, безъ сомнѣнія извѣстны всѣмъ читавшимъ трогательное евангельское повѣствованіе о воскрешеніи Лазаря (Іоан. гл. XI).

Виѳезда (домъ милосердія) (Іоан. Ѵ, 2)—купальня, или бассейнъ, находившійся у такъ называемыхъ овчихъ воротъ, съ пятью крытыми ходами для больныхъ. Въ нее по временамъ сходилъ Ангелъ и возмущалъ воду, и первый больной, входившій въ воду по возмущеніи оной, выздоравливалъ, какою бы ни былъ одержимъ болѣзнію. Съ сею-то овчею купелію соединено евангельское повѣствованіе (Іоан. Ѵ, 2—15) о чудесномъ исцѣленіи Господомъ человѣка разслабленнаго, болѣвшаго 38 лѣтъ. Въ настоящее время на мѣстѣ чудесной купальни находится одинъ высохшій глубокій ровъ, внутри городскихъ стѣнъ, вблизи воротъ св. Стефана, называемый туземцами *Биркетъ-Израилъ*, поросшій на днѣ травою и кустарникомъ.

Виѳинія (Дѣян. XѴI, 7)—область въ Малой Азіи, граничившая на в. Пафлагоніею, на с. Чернымъ моремъ, на ю. Фригіею и Галатіею, на з. Пропонтомъ и Фракійскимъ Босфоромъ. Въ ней находились г. Олимпъ и города: Никея, Никомидія, Гераклея, Халкидонъ и друг. Христіанство появилось здѣсь еще во времена апостольскія (Ср. Дѣян. II, 9, I Петр. I, 1). Въ церковной исторіи находится замѣчательное свидѣтельство о чистотѣ и твердости вѣры виѳинскихъ христіанъ въ концѣ I-го и началѣ II-го вѣка. Во времена Плинія, бывшаго правителемъ означенной области, и Траяна (98 по 117 г. по Р. Х.) здѣсь находилось уже очень много христіанъ, не только въ городахъ, но и въ селеніяхъ и деревняхъ, такъ что языческіе храмы почти опустѣли. Въ Никеѣ, главномъ городѣ Виѳиніи, былъ созванъ первый Никейскій соборъ въ 325 г. по Р. Х., а въ Халкидонѣ IѴ-й вселенскій Халкидонскій соборъ въ 451 г. по Р. Х.



Виѳанія. Стр. 120.

Виѳлеемъ (домъ хлѣба) (Быт. XXXѴ, 19, Мих. Ѵ, 1, Мѳ. II, 1, Руѳ. I, 2), называемый также *Виѳлеемъ Ефраѳа* (Мих. Ѵ, 2), былъ столь малый и незначительный городокъ, въ колѣнѣ Іудиномъ, что онъ даже не упомянутъ въ общихъ спискахъ городовъ Іудиныхъ, какъ напр. Неем. гл. XI. Въ этомъ городѣ родился Давидъ (Лук. II, 4—11). Селеніе Химкамъ, близъ Виѳлеема, было обычнымъ мѣстомъ, изъ котораго путешественники отправ-

лялись въ Египетъ (Iер. XLI, 17). Городъ расположенъ на возвышенности, около 6-ти англ. миль къ ю. отъ Iерусалима. Во всѣ времена Виѳлеемъ посѣщался и до послѣдняго времени посѣщается множествомъ богомольцевъ. Видъ на Виѳлеемъ издали очень красивъ. Среди плодородныхъ полей, окруженный со всѣхъ сторонъ холмами, онъ дѣйствительно представляетъ одну изъ живописнѣйшихъ мѣстностей Палестины. А сколько соединено съ нимъ священно-историческихъ воспоминанiй! Здѣсь погребена была Рахиль (Быт. XXXV, 16); здѣсь нѣкогда, на поляхъ Виѳлеемскихъ, Руѳь собирала колосья. Онъ былъ мѣстомъ рожденiя Давида, царепророка и псалмопѣвца, почему и называется иначе *городомъ Давидовымъ* (Лк. II, 4—11) и сладкiя воды Виѳлеема часто освѣжали юношескiя уста его. Но что важнѣе всего, въ городѣ Давидовомъ родился Спаситель Христосъ Господь. Пресв. Дѣва Марiя жила въ Назаретѣ, но, вслѣдствiе Римской переписи, она должна была идти въ Виѳлеемъ, такъ какъ происходила изъ дома и потомства Давида и когда вмѣстѣ съ Iосифомъ остановилась здѣсь, то въ это время родился Богомладенецъ Iисусъ, за неимѣнiемъ мѣстъ въ гостинницѣ положенный и повитый ею въ ясляхъ. Это преславное событiе придаетъ особое высокое, священное значенiе Виѳлеему и его окрестностямъ, такъ какъ здѣсь *Слово стало плотiю, и обитало съ нами, полное благодати и истины* (Iоан. I, 14). Здѣсь, на поляхъ Виѳлеемскихъ, явился Ангелъ пастырямъ, пасшимъ свои стада, и здѣсь же, въ эту чудную ночь, раздавалось съ небесъ Ангельское славословiе: «*Слава въ вышнихъ Богу, и на земли миръ, въ человѣкахъ благоволенiе*» (Лук. II, 14). Сюда также, руководимые необыкновенною звѣздою, пришли Восточные мудрецы поклониться новорожденному Спасу мiра. — Въ настоящее время Виѳлеемъ, извѣстный подъ названiемъ *Бетламъ*, походитъ болѣе на деревню, чѣмъ на городъ, съ своими домами въ развалинахъ, съ тремя, или четырьмя тысячами жителей - Арабовъ, занимающихся земледѣлiемъ, садоводствомъ, пчеловодствомъ, или изготовленiемъ различныхъ мелкихъ свящ. вещей—образковъ, четокъ, распятiй и др. священныхъ предметовъ. Самый Виѳлеемъ расположенъ на горѣ, въ видѣ амфитеатра, отъ западнаго холма къ восточному, и на семъ послѣднемъ находится вертепъ, или пещера Рождества Христова, извѣстный христiанамъ съ самыхъ первыхъ вѣковъ, и потому издревле посѣщаемый. Въ IV вѣкѣ св. равноапостольная царица Елена надъ пещерою Рождества Христова воздвигла великолѣпный храмъ въ честь Богоматери, главный—среднiй алтарь котораго, возвышающiйся на нѣсколько ступеней, находится надъ самымъ

Виѳезда или купель Силоамская. Стр. 121.

вертепомъ. Онъ принадлежитъ Грекамъ. Изъ него, по 15-ти мраморнымъ ступенямъ, входятъ въ подземную церковь, которая и есть самая *Вертепъ-пещера*. Мѣсторожденіе Спасителя въ полукруглой нишѣ означено серебряною звѣздою съ 14-ю лучами и рядомъ серебряныхъ лампадъ. Здѣсь столъ, алтарь и мраморная доска служатъ престоломъ, на которомъ совершается Божественная литургія. Въ нѣсколь-



Виѳлеемъ.

кихъ шагахъ отъ мѣста Рождества Христова, справа, находится особая пещера съ яслями, гдѣ покоился Богомладенецъ Іисусъ. Ясли, высѣченныя въ природномъ камнѣ, обложены бѣлымъ мраморомъ. Въ означенномъ храмѣ находятся и еще нѣсколько пещеръ и алтарей, таковы: пещера, гдѣ обиталъ св. прав. Іосифъ, пещера, въ которой погребены невинно избіенные Иродомъ Виѳлеемскіе младенцы, келлія и гробница блаженнаго Іеронима и др. Въ окрестностяхъ Виѳлеема указываютъ много и другихъ достопримѣчательныхъ мѣстъ и древнихъ памятниковъ, какъ-то: въ долинѣ Раѳаимской — домъ Симеона Богопріимца; недалеко отъ Виѳлеемской дороги указываютъ отростокъ теревинѳоваго дерева, подъ которымъ, по преданію, отдыхала Пр. Дѣва на пути изъ Виѳлеема въ Іерусалимъ. Не доѣзжая Виѳлеема, при спускѣ въ долину, находятся гробница и памятникъ Рахили надъ коими стоитъ теперь мусульманская молельня; далѣе за оврагомъ видны развалины древней Рамы, напоминающей трогательныя слова Свящ. Писанія: *гласъ въ Рамѣ слышанъ, плачь и рыданіе и вопль великій; Рахиль плачетъ о дѣтяхъ своихъ, и не хочетъ утѣшиться, ибо ихъ нѣтъ* (Іер. XXXI, 15, Мѳ. II, 18 и др.).

Виѳлеемъ Завулоновъ (Нав. XIX, 15) — городъ неизвѣстный. Полагаютъ, что это настоящій *Бейт-Ламъ* въ 6 миляхъ къ з. отъ Назарета. Быть можетъ, онъ служилъ родиною судьи Есевана (Суд. XII, 8, 10), такъ какъ первый Виѳлеемъ точнѣе обозначается прибавленіемъ слова: *Іудинъ* или *Ефраѳа*. По Робинсону, это бѣднѣйшая во всей странѣ деревушка.

Виѳсаида (домъ рыбной ловли) (Мѳ. XI, 21, Мр. VI, 45, Лк. IX, 10; Іоан. I, 44). Подъ симъ наименованіемъ въ Свящ. Писаніи упоминаются два города въ Іудеѣ:

а) одинъ изъ нихъ былъ расположенъ на в. берегу Іордана, близъ впаденія онаго въ озеро Тиверіадское. За городомъ тянулась степь, или пустыня Виѳсаидская, гдѣ пятью хлѣбами и двумя рыбами Господь напиталъ 5,000 мужей, кромѣ женъ и дѣтей (Мѳ. XV, 17 — 21); здѣсь же Онъ исцѣлилъ слѣпаго (Марк. VIII, 22). Городъ этотъ иначе назывался *Виѳсаида-Юлія*, въ честь Юліи, дочери Августа Кесаря. Слѣды его находятъ въ развалинахъ мѣстности *Этъ-тель*, при впаденіи Іордана въ озеро Геннисаретское.

б) другой городъ назывался Виѳсаидою Галилейскою и былъ расположенъ на с. з. озера Галилейскаго близь Капернаума и Хоразина (Мѳ. XI, 21). Этотъ городъ былъ родиною апостоловъ Андрея, Петра и Филиппа (Марк. XIV, 70, Іоан. I, 44, XII, 21). Господь часто посѣщалъ этотъ городъ и сотворилъ здѣсь много чудесъ. По Робинсону, въ настоящее время на мѣстѣ города—однѣ развалины, груды камней поросшихъ травою и бѣдное селеніе *Айнъ-Этъ-Табигахъ*.

Виѳфагія (мѣсто фигъ или смоквъ) (Мѳ. XXI, 1)—небольшое селеніе на ю.-з. сторонѣ горы Елеонской, примыкающее съ з. къ Виѳаніи. Сюда привели Спасителю ослицу и осленка (Мѳ. XXI, 1—9), и отсюда началось торжественное Его шествіе въ Іерусалимъ (Іоан. XII, 12—18). Окрестности Виѳфагіи въ древности славились обиліемъ фиговыхъ деревьевъ, плоды которыхъ, какъ утверждаютъ, созрѣвали ранѣе прочихъ; вслѣдствіе чего, по всей вѣроятности, это селеніе и получило свое названіе. Въ настоящее время не осталось никакихъ слѣдовъ отъ евангельской Виѳфагіи.

Властъ (Дѣян. XII, 20) (цвѣтущій)—постельничный царя Ирода Агриппы I-го. Посланный Иродомъ для развѣданія дѣла, онъ держалъ сторону Тира и Сидона во время расприи, происходившей между сими городами и Иродомъ.

Власяница или вретище (Апок. VI, 12)—грубая ткань темнаго цвѣта, изготовлявшаяся изъ козьей шерсти. Изъ этой ткани дѣлали мѣшки (Быт. XLII, 25), равно какъ и одежды, носимыя мужчинами и женщинами въ знакъ печали (III Цар. XXI, 27, IV Пар. VI, 30, Іов. XVI, 15, Ис. XXXII, 11, Іон. III, 6, Іоиль I, 8, II Мак. III, 19). Одежда эта была, какъ кажется, самой простой формы, въ родѣ мѣшка. Власяница опоясывалась иногда поясомъ изъ той же ткани (Ис. III, 24); иногда въ особой печали она надѣвалась и на ночь (III Пар. XXI, 27).

Воазъ (сила) (III Цар. VII, 21, II Пар. III, 17)—названіе одного изъ двухъ мѣдныхъ столбовъ поставленныхъ Соломономъ у входа въ храмъ.

Воанергесъ (сыны громовы) (Мрк. III, 17)—названіе данное Господомъ Іакову и Іоанну, двумъ сынамъ Зеведеевымъ, въ ознаменованіе ихъ особенной горячности и ревности въ дѣлѣ служенія Евангелію, и особенно высказанныхъ по случаю евангельскаго событія, описаннаго въ Евангеліи Луки (IX, 54).

Водныя ворота. См. **Іерусалимъ.**

Вода (Быт. I, 6; IX, 10 и др.). Какъ высоко цѣнилась въ древности израильтянами вода, этотъ необходимѣйшій даръ для жизни и благосостоянія человѣка, о томъ Свящ. Писаніе свидѣтельствуетъ во многихъ мѣстахъ. Поставляя воду между самыми первыми, необходимыми для человѣка предметами, Іисусъ сынъ Сираховъ говоритъ: *главная потребность для жизни—вода и хлѣбъ, и одежда и домъ, прикрывающій наготу* (Сир. XXIX, 24). Вода живая, свѣжая, ключевая, нерѣдко представляется образомъ всеоживляющаго благословенія Божія (Ис. XII, 3). Какъ въ обрядовыхъ омовеніяхъ Ветхаго Завѣта вода служила образомъ нравственнаго очищенія Евреевъ, такъ крещеніе въ Новомъ Завѣтѣ служитъ образомъ таинственнаго очищенія отъ грѣховъ и духовнаго возрожденія въ жизнь новую, благодатную Іоан. III, 5, Ефес. V, 26 и др.). Столь необходимая и благодѣтельная въ жаркихъ странахъ вода становится иногда опасною и разрушительной стихіею, когда, во время сильныхъ и проливныхъ дождей, низвергаясь съ горныхъ высотъ, она все покрываетъ собою, и переполненныя рѣки и источники выступаютъ изъ береговъ и все уносятъ и разрушаютъ (Пс. XVII, 17, Іер. XLVII, 2, Исаіи XLIII, 2 и др.); потому-то выраженія *быть во глубинѣ водъ* значитъ страдать; *возмущенное море* означаетъ безпокойство нечестивыхъ и т. д. Какъ вода освѣжаетъ и

оживляетъ жаждущаго путешественника, такъ и наше спасеніе есть *чистый источникъ живой воды.*

Вода ревнованія (Числ. V, 11—31)—горькая вода, употребляемая при испытаніи виновности, или невинности, которую должна была выпить, при совершеніи извѣстныхъ обрядовъ и при произнесеніи клятвы, подозрѣваемая въ прелюбодѣяніи, и которая наводила на нее проклятіе, если она оказывалась виновною.

Вода очищенія: а) (Числ. VIII, 7)—употребляемая при обрядѣ посвященія левитовъ. Она служила символомъ нравственнаго и духовнаго очищенія, которымъ должны быть преисполнены служители Бога Вышняго;

б) (Числ. XIX, 2) вода, употребляемая вмѣстѣ съ пепломъ рыжей телицы, для обрядоваго очищенія лицъ, осквернившихъ себя прикосновеніемъ къ мертвому тѣлу.

Водопроводы (Ис. VII, 3, II Пар. XXXII, 30). Въ Библіи говорится о водопроводахъ верхняго пруда. При Езекіи въ устройствѣ водопроводовъ были сдѣланы нѣкоторыя измѣненія. Соломонъ говоритъ о себѣ въ кн. Екклезіастъ, что онъ *сдѣлалъ себѣ водоемы для орошенія изъ нихъ рощей, произращающихъ деревья* (II, 6). Можетъ быть эти-то воды и сады разумѣлъ творецъ Пѣсни-Пѣсней, когда сравнивалъ свою невѣсту съ *вертоградомъ заключеннымъ*, съ *источникомъ запечатаннымъ* (IV, 12). Понтій Пилатъ или построилъ новый водопроводъ, или, что правдоподобнѣе, возобновилъ водопроводъ Соломона, и онъ сохранился даже доселѣ, хотя только одна часть онаго служитъ для провода воды. Многочисленныя развалины, находимыя теперь путешественниками, свидѣтельствуютъ о томъ, что водопроводовъ въ древности вообще на востокѣ было очень много и они обыкновенно строились поверхъ земли съ прочными сводами, такъ-какъ древніе не знали, что воду можно поднимать на ту же высоту, съ какой она падаетъ. Царемъ Іудейскимъ Иродомъ не только были устроены водопроводы отъ г. Кармилъ въ Кесарію, но и устроены еще въ этомъ городѣ подземные каналы для спуска нечистотъ; потому общественные бассейны были всегда наполнены водою и воды было такое изобиліе въ Іерусалимѣ, что, по свидѣтельству Евсевія, весь Іерусалимъ буквально омывался водою, и безплодная, каменистая почва города казалась цвѣтущимъ садомъ Іеговы.

Водоросли или морская трава (Іоны II, 6)—морская, водяная трава, какъ читается въ русскомъ переводѣ въ указанной цитатѣ. *Морскою травою объята была глава моя*, вопіетъ пр. Іона въ своей молитвѣ къ Богу изъ чрева китова. Видовъ ихъ весьма много, иныя изъ нихъ микроскопической величины, другія же достигаютъ исполинскихъ размѣровъ, до 200 саженей длины. Зеленый цвѣтъ нашихъ стоячихъ водъ зависитъ отъ огромнаго множества мелкихъ, зеленыхъ, прѣсноводныхъ водорослей, застилающихъ иногда толстымъ войлокомъ поверхность воды.

Возліяніе жертвенное (Числ. XV, 5, XXVIII, 7, 8, 10 и пр. IV Цар XVI, 13)—ветхозавѣтный обрядъ, состоявшій въ томъ, что виноградное вино выливалось вокругъ алтаря къ подножію онаго. *Онъ* (т. е. первосвященникъ) *простиралъ свою руку къ жертвенной чашѣ, лилъ въ нее изъ винограда кровь, и выливалъ се къ подножію жертвенника въ воню благоуханія вышнему Всецарю,* — такъ говоритъ о семъ обрядѣ, конечно, имѣвшемъ глубокое таинственное значеніе, какъ и всѣ ветхозавѣтныя жертвы, Іисусъ сынъ Сираховъ (L, 17).

Вознесеніе Господне (Лк. XXIV, 50, 53, Дѣян. I, 9—12). *И вывелъ ихъ вонъ изъ города до Виѳаніи*, повѣствуетъ св. ев. Лука о семъ преславномъ событіи земной жизни Господа, *и поднявъ руки Свои благословилъ ихъ. И когда благословлялъ ихъ, сталъ отдаляться отъ нихъ и возноситься на небо. Они поклонились Ему и возвратились въ Іерусалимъ съ великою радостію.* Вознесеніе Господа на небо происходило *на горѣ, называемой Елеонъ, которая находится близъ Іерусалима, въ разстояніи субботняго пути* (Дѣян. I, 9—13). (См. **Елеонская гора**) Господь Іисусъ Христосъ возшелъ на небеса человѣчествомъ, ибо Божествомъ Онъ всегда пребывалъ и пребываетъ на небесахъ. *Мы имѣемъ такого Первосвященника*, говоритъ св. ап. Павелъ, *который возсѣлъ одесную престола величія на небесахъ.* (Евр. VIII, 1).

Возношеніе и потрясеніе предъ Господомъ (Исх. XXIX, 24 — 28 и др.) Обрядовыя дѣйствія приношенія и посвященія жертвы Богу; при чемъ съ послѣднимъ обрядовымъ дѣйствіемъ соединялось потрясеніе жертвенныхъ частей предъ Господомъ, особенно при мирныхъ жертвахъ, или спасенія и при посвященіи священниковъ (Исх. XXIX, 24, Лев. VIII, 27). Такое же потрясеніе совершалось при возношеніи перваго снопа на второй день Пасхи (Лев. XXIII, 11) двухъ ягнятъ и перваго плода, приносимыхъ въ Пятидесятницу (Лев. XXIII, 20). Самый обрядъ состоялъ, по объясненію талмудистовъ, въ крестообразномъ движеніи посвя-

щаемаго Богу дара взадъ и впередъ, на лѣво и на право, въ направленіи къ Святому Святыхъ. Впрочемъ въ Свящ. Писаніи прямо объ этомъ не говорится. Иногда священникъ бралъ на свои руки приношеніе и возносилъ его прямо предъ Господомъ (Числ. V, 25); иногда онъ возлагалъ на руки приносящаго жертвенное приношеніе и, подложивъ свою руку, совершалъ потрясеніе. Такъ совершено было Моисеемъ при посвященіи священниковъ (Исх. XXIX, 24); такъ совершалось и при посвященіи Назореевъ (Числ. VI, 19, 20).

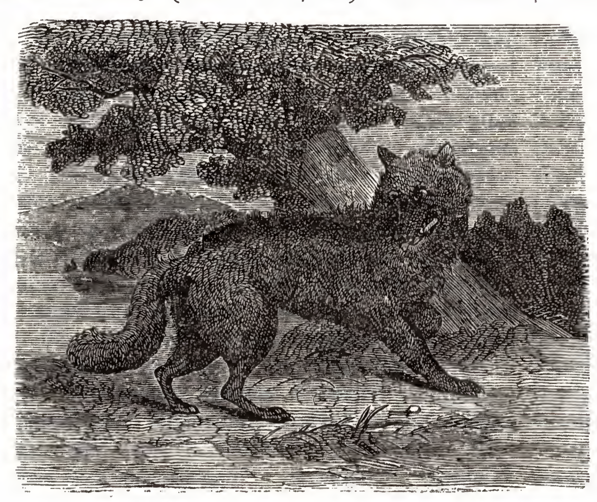
Война, войско. О войнѣ, вооруженіи и воинахъ впервые упоминается въ книгѣ Бытія (XIV, 14, 15). Авраамъ, услышавъ, что Лотъ, сродникъ его, взятъ въ плѣнъ, вооружилъ рабовъ своихъ, рожденныхъ въ домѣ его, триста осьмнадцать и преслѣдовалъ непріятелей до Дана. «*И раздѣлившись напалъ на нихъ ночью... и поразилъ ихъ*», такъ гласитъ книга Бытія. Изъ сего явствуетъ, что Авраамъ имѣлъ въ своемъ распоряженіи отрядъ мужей, приспособленныхъ къ военному дѣлу, и что самъ онъ въ означенномъ дѣлѣ выказалъ сколько мужество, столько же и военную практику. У Евреевъ каждый мужчина свыше 20 лѣтъ дѣлался воиномъ (Числ. I, 3). Во II кн. Паралипоменомъ (XIII, 3, XI, 1, XVII, 14—18 и др.) мы читаемъ о громадной численности войскъ, содержавшихся въ предѣлахъ Палестины во времена царей. Принимая во вниманіе качество боевыхъ орудій и нравы древнихъ, можно безъ преувеличенія сказать, что войны Евреевъ были по истинѣ жестоки и убійственны. Число убитыхъ въ сраженіяхъ часто простиралось до громадной цифры, иногда до 500,000 человѣкъ (II Пар. XIII, 17), причемъ павшіе герои и полководцы оплакивались всѣмъ войскомъ и торжественно погребались (II, Цар. III, 31). На встрѣчу возвращающемуся побѣдителю обычно выходилъ народъ и особенно женщины съ пѣніемъ, хороводною пляскою и игрою на музыкальныхъ инструментахъ (Суд. XI, 34, I Цар. XVIII, 6). Хотя военное искусство у Евреевъ было сравнительно просто, но не смотря на то, ими придумывались и практиковались различныя остроумныя воинскія хитрости и приспособленія. Въ то время, какъ по большей части и въ настоящее время, враговъ поражали и устрашали неожиданнымъ разъединеніемъ силъ, засадами и фальшивыми отступленіями (Быт. XIV, 15, Нав. VIII, 12, Суд. XX, 36—39, IV Цар. VII, 12). До изобрѣтенія огнестрѣльныхъ орудій находили необходимымъ прибѣгать къ помощи различныхъ легкихъ и тяжелыхъ стѣнобитныхъ орудій, изъ которыхъ бросали большіе камни и другіе разрушительные снаряды. Въ концѣ IX или въ началѣ VIII столѣтія до Р. Х. Озія придумалъ въ Іерусалимѣ особыя машины, которыя ставились на башняхъ и углахъ для метанія стрѣлъ и большихъ камней (II Пар. XXVI, 15). Онѣ очевидно походили на стѣнобитныя машины, которыми впослѣдствіи времени пользовались Греки и Римляне. Въ числѣ оныхъ первое мѣсто занималъ такъ называемый *таранъ*. Онъ былъ ничто иное какъ длинное бревно изъ твердаго дерева, обыкновенно дубоваго, и служилъ для пролома стѣнъ; конецъ его, которымъ наносился стѣнобитный ударъ, былъ обложенъ толстымъ кускомъ желѣза или мѣди, сдѣланнымъ на подобіе бараньей головы; иногда на самомъ концѣ тараны сильно заострялись. Эти громадныя стѣнобитныя орудія воины сначала носили на своихъ плечахъ, и затѣмъ ударяли ими въ стѣны; впослѣдствіи же ихъ стали возить на колесницахъ и, наконецъ, ихъ прикрѣпляли къ тяжелымъ желѣзнымъ цѣпямъ, такъ что для удара не требовалось много усилій со стороны нападающихъ. Воины, управляющіе тараномъ, находились подъ прикрытіемъ, сдѣланнымъ въ видѣ кровли изъ сыраго и твердаго матеріала, для защиты отъ огня и орудій со стороны осаждаемыхъ. Нерѣдко также употреблялась на войнѣ стѣнобитная машина, которая приводилась въ дѣйствіе посредствомъ веревокъ. Нужно думать, что Хусій указываетъ именно на подобную машину, когда сказалъ Авессалому: *А если онъ* (т. е. Давидъ) *войдетъ въ какой либо городъ, то весь Израиль принесетъ къ тому городу веревки и мы стащимъ его въ рѣку, такъ что не останется ни одного камешка* (II Цар. XVII, 13). Впрочемъ подобное осадное орудіе только тогда могло быть страшно, когда городскія стѣны оказывались плохими и ветхими и ихъ слабо защищали, и тѣмъ давали осаждающимъ возможность посредствомъ стѣнобитныхъ орудій открыть въ стѣнѣ брешь, нужный для нихъ проломъ или проходъ въ осажденный городъ и разрушить окончательно испорченныя проломомъ стѣны. Но страшнѣе тарановъ во время войнъ были *воинскія желѣзныя колесницы* (Исх. XIV, 7, Втор. XX, 1, Нав. XVII, 16, Суд. IV, 3). Ихъ обычно употребляли во время войны всюду, гдѣ только находились лошади и всадники—кавалерія (II Цар. X, 18, I Пар. XVIII, 4, II Пар. XII, 3, XIV, 9). При укрѣпленіяхъ прежде всего обра-

щалось вниманіе на стѣны и башни, которыя охранялись такъ называемыми *охранными войсками* (II Цар. VIII, 6). Во время осадъ еврейскому войску воспрещалось портить или уничтожать плодовыя деревья, кромѣ не приносящихъ ничего въ пищу, что, конечно, могло развивать духъ хищничества и деморализацію въ войскѣ (Втор. XX, 19). Что касается воинскихъ приготовленій предъ вступленіемъ въ битву, то, къ сожалѣнію, мы имѣемъ мало точныхъ свѣдѣній относительно ихъ, хотя въ кн. пр. Іереміи и содержится нѣсколько общихъ указаній по сему предмету (Іер XLVI, 3, 4). У всѣхъ древнихъ народовъ было въ обычаѣ предъ вступленіемъ въ сраженіе подкрѣплять себя пищею для того, чтобы придать себѣ бодрость и силу. Воины, и особенно начальники, выстраивались въ ряды въ лучшихъ своихъ воинскихъ доспѣхахъ, за исключеніемъ тѣхъ случаевъ, когда оказывалось нужнымъ переодѣванье (III Цар. XXII, 30). Изъ многихъ мѣстъ Свящ. Писанія видно, что раздѣленіе войскъ на отряды считалось обычнымъ, какъ въ настоящее время (Быт. XIV, 15, Суд. VII, 16, I Цар. XI, 11). Наиболѣе употребительное раздѣленіе войскъ было на пятидесятки, сотни и тысячи, и каждый изъ сихъ отдѣловъ имѣлъ своего особаго предводителя (Суд. XX, 10, I Цар. VIII, 12, IV Цар. XI, 4). Предъ началомъ битвы робкій и боязливый воинъ отсылался домой, дабы онъ *не сдѣлалъ робкими сердца братьевъ своихъ* (Втор. XX, 8). Этотъ древній обычай доселѣ еще сохраняется неприкосновеннымъ въ Персіи. У Евреевъ отряды войска имѣли нѣкоторое отношеніе къ извѣстнымъ поколѣніямъ, и находились подъ командой главъ поколѣній, въ качествѣ офицеровъ (II Пар. XXV, 5, XXVI, 12). Тысяченачальники и сотники допускались къ участію въ военныхъ совѣтахъ (I Пар. XIII, 1). При войскахъ, кромѣ военачальниковъ и другихъ военныхъ чиновъ, находились также писцы, дѣеписатели и составители переписи (III Цар. IV, 4, I Пар. XVIII, 15, 16). Въ словахъ пр. Исаіи: *гдѣ осматривающій башни?* (Ис. XXXIII, 18), не безъ основанія можно видѣть указаніе на то, что въ Еврейскомъ войскѣ состояли также начальники, обыкновенно называемые у насъ военными инженерами. При Давидѣ войско въ 288,000 человѣкъ раздѣлялось на 12 дивизій, изъ которыхъ въ каждой находилось по 24,000 воиновъ, и каждый корпусъ имѣлъ своего военачальника (I Пар. XXVII, 14 — 19). При Іосафатѣ это дѣленіе было нѣсколько измѣнено и оставалось только 5 неравныхъ корпусовъ при таковомъ же числѣ военачальниковъ (II Пар. XVII, 14—19). Въ когортѣ находилось 500 или 600 человѣкъ, а въ легіонѣ 10 когортъ. Легкія войска снабжались легкимъ оружіемъ: лукомъ и стрѣлами, которыми они пользовались въ нѣкоторомъ разстояніи отъ непріятеля, а тяжеловооруженные имѣли при себѣ щитъ и копье (I Пар. XII, 24). Легкія войска набирались преимущественно изъ колѣна Веніаминова (II Пар. XIV, 8). Цари и военачальники имѣли своихъ оруженосцевъ, выбираемыхъ изъ храбрѣйшихъ воиновъ, или же изъ лицъ приближенныхъ, которые не только носили ихъ оружіе, но и стояли за ними во время сраженій, исполняя и передавая ихъ приказанія (I Цар. XXXI, 4). Войска возбуждались къ храбрости и мужеству напутственными словами священниковъ, на которыхъ лежала обязанность обращаться къ нимъ съ рѣчью передъ началомъ битвы. Такова была заповѣдь Моисея: *«когда же приступаешь къ битвѣ, тогда пусть подойдетъ священникъ и говоритъ народу»* (Втор. XX, 2). Въ позднѣйшія времена сами цари имѣли обыкновеніе обращаться къ войскамъ съ напутственною рѣчью, какъ напр. царь Авія (II Пар. XIII, 4). Наконецъ, быть можетъ, по принесеніи жертвъ, *трубили тревогу* изъ священныхъ серебряныхъ трубъ (Числ. X, 9, 10, II Пар. XIII, 12—14). У Грековъ въ позднѣйшее время было въ обычаѣ, когда они находились въ близкомъ разстояніи отъ непріятеля, затягивать воинскую пѣснь, что было, вѣроятно, прежде въ употребленіи и у Евреевъ, только они пѣли не воинскую пѣснь, а славословіе Господу. Поставленные Іосафатомъ пѣвцы, выступая впереди вооруженныхъ въ благолѣпіи святыни, предъ началомъ сраженія славословили и говорили: *Славьте Господа, ибо во вѣкъ милость Его* (II Пар. XX, 21), затѣмъ слѣдовали воинскіе крики, которые у Римлянъ сопровождались сильнымъ бряцаніемъ копій и щитовъ, ударяемыхъ одно о другое. Одинъ громогласный воинскій крикъ, несомнѣнно, хорошо извѣстенъ всѣмъ читателямъ Библіи, именно слѣдующій: *мечь Господа и Гедеона* (Суд. VII, 18). Воинскіе крики предъ вступленіемъ въ бой были общими на востокѣ, что видимъ, какъ напр. у Турокъ, даже и въ настоящее время. На означенную воинскую тревогу или воинскіе крики неоднократно указывается въ Свящ. Писаніи (I Цар. XVII, 52, II Пар. XIII, 15, Іов. XXXIX, 25, Іер. IV, 19). Частыя образныя указанія въ Свящ. Писаніи на воинское

искусство и оружіе ясны для каждаго и безъ поясненія.

Воккъ см. II Ездр. VIII, 2. Въ I кн. Езд. (VII, 4) стоитъ: *Буккій*, а въ III Езд. (I, 3) *Воривъ*.

Волкъ (Ис. XI, 6)—дикое, лютое, хищное животное, по величинѣ и наружности похожее на собаку, принадлежащее къ семейству псовыхъ, и страшнѣйшій врагъ овецъ (Ис. LXV, 25, Мѳ. VII, 15 и др.). Патріархъ Іаковъ, въ предсмертномъ пророчествѣ своимъ сыновьямъ, хищность колѣна Веніаминова сравниваетъ съ хищностію волка: *Веніаминъ— хищный волкъ*, предсказывалъ онъ, *утромъ будетъ ѣсть ловитву, и вечеромъ будетъ дѣлить добычу* (Быт. XLIX, 27). Свящ. писатели сравниваютъ также жестокость гонителей Израиля съ лютостію волка (Іез. XXII, 27). *Волкъ пустынный*, вечеромъ выходящій изъ берлоги за добычей, аллегорически указываетъ на гибель ожидающую нечестивыхъ (Іер. V, 5, 6). Слова пр. Софоніи (III, 3)—*судьи его* (города нечестиваго, притѣсняющаго) *вечерніе волки, не оставляющіе до утра ни одной кости*, указываютъ на то, что волкъ, при своей прожорливости, съѣдаетъ до чиста все, что ему попадется. Господь Іисусъ Христосъ, предостерегая Своихъ учениковъ отъ лжеучителей, говоритъ: *«они приходятъ къ вамъ въ овечьей одеждѣ, а внутри суть волки хищные* (Мѳ. VII, 15, 16). Нужно думать, что волки въ Палестинѣ въ древнее время встрѣчались чаще, чѣмъ нынѣ, хотя путешественники нерѣдко встрѣчаютъ ихъ и въ настоящее время близъ населенныхъ мѣстъ.



Волкъ.

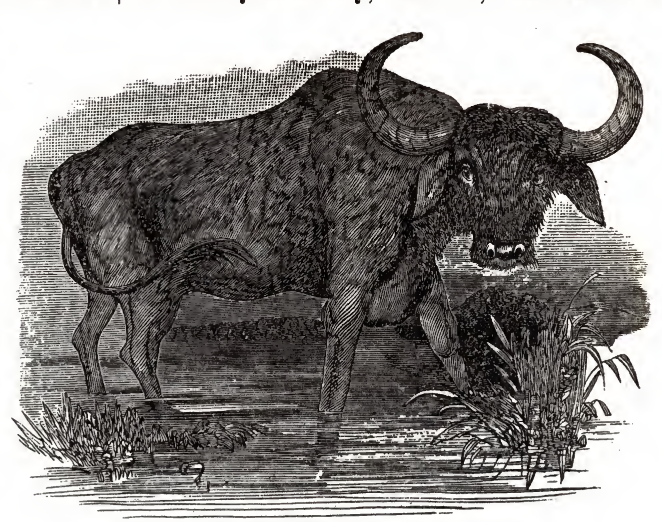
Волосы (Числ. VI, 5)—у Евреевъ было въ обычаѣ стричь волосы также часто, какъ и у другихъ народовъ, но они употребляли для стрижки волосъ бритву, или ножъ, а не ножницы (Ис. VII, 20, Іез. V, 1). Вслѣдствіе обѣта ростить и отпускать себѣ волосы, даваемаго напр. Назореями, волоса на головѣ оставались неостриженными (Суд. XIII, 5). Запрещалось стричь голову кругомъ и обрѣзывать концы волосъ на бородѣ (Лев. XIX, 27), и на вискахъ, какъ это дѣлали разные языческіе народы и жрецы (Іер. IX, 25, XXV, 23 и др.); отъ священниковъ требовалось не брить волосъ, ни отпускать ихъ длинными, но подрѣзывать ихъ до умѣренной длины (Іез. XLIV, 20), и это, конечно, для того, чтобы отличить ихъ отъ языческихъ жрецовъ, брившихъ начисто свою голову, и отъ Назореевъ, вовсе не стригшихъ волосъ. Главною красотою волосъ считались кудри (Пѣс. Пѣс. IV, 1, V, 2). Волосы, особенно черные или темные, считались украшеніемъ и умащались елеемъ во время празднествъ, или въ другихъ радостныхъ случаяхъ (Пс. XXII, 5, Еккл. IX, 8, Руѳ. III, 3). Плѣшивыми гнушались (IV Цар. II, 23). Нерѣдко волосы украшались жемчугомъ и драгоцѣнными камнями (I Тим. II, 9, I Петр. III, 3). Волосы Самсона были сплетены въ семь косъ (Суд. XVI, 14). Сѣдина волосъ показывала преклонность лѣтъ и почиталась вѣнцомъ и украшеніемъ старости (Прит. XVI, 31). Чисто бѣлые волосы считались символомъ Божественнаго величія (Дан. VII, 9, I Кор. XI, 14). О волосахъ женщинъ ап. Павелъ говоритъ, какъ объ естественномъ покровѣ, дѣлающемъ имъ честь (I Кор. XI; 15). Женщины или плели, или завивали ихъ, какъ это доселѣ сохраняется въ обычаяхъ Азіатокъ и женщинъ другихъ странъ. Въ Индіи женщины никогда не стригутъ волосъ, развѣ только въ случаѣ вдовства. Греки очень любили длинные волосы, тогда какъ Египтяне въ древнія времена постоянно брили ихъ. По свидѣтельству Іосифа, тѣлохранители Соломона посыпали свои волосы золотистою пудрою. Дорогія и разнообразныя украшенія для волосъ, употребляемыя восточными женщинами, въ Свящ. Писаніи порицаются. Въ I посланіи къ Тимоѳею (II, 9) ап. Павелъ осуждаетъ *плетеніе волосъ* женщинами; также и ап. Петръ (I Посл. III, 3) неодобрительно отзывается *о внѣшнемъ плетеніи волосъ и золотыхъ уборахъ для*

головы. Впрочемъ здѣсь слѣдуетъ замѣтить, что ап. при этомъ длинные волосы считаетъ честію для женщины (I Кор. XI, 15). Обычай стричь, или брить волосы на головѣ во время глубокой скорби, траура, сокрушенія о грѣхахъ, существовалъ еще во времена Іова (Іов. I, 20), и увѣщаніе остричь волосы на головѣ почти равнялось увѣщанію полагать начало плачу и сѣтованію (Іер. VII, 29). Вырываніе волосъ изъ головы и бороды было также знакомъ печали (I Езд. IX, 3). Измѣненіе цвѣта волосъ служило однимъ изъ первыхъ признаковъ проказы, и потому особенно повелѣвалось въ сихъ случаяхъ стричь волосы на головѣ, какъ главномъ мѣстѣ болѣзни (Лев. XIV, 8, 9). У пр. Исаіи (VII, 20) волосъ служитъ образомъ растительности въ землѣ Іудейской. *Стояніе волосъ дыбомъ* изображало сильный страхъ и ужасъ (Іов. IV, 15), какъ и въ наше время употребляется подобное-же выраженіе для обозначенія сильной степени страха и испуга. Во время земной жизни Господа у Евреевъ было въ обычаѣ *клясться головою покрытою волосами* (Мѳ. V, 36), подобно тому какъ Египетскія женщины и теперь клянутся своими косами, а мужчины бородами.

Волхвы (Мѳ. II, 1)—ученые мужи, обладавшіе обширными знаніями тайныхъ силъ природы, занимавшіеся наблюденіемъ небесныхъ свѣтилъ и т. п. Они были по преимуществу Персы, но находились и въ Аравіи и другихъ странахъ Востока, какъ напр. *волхвы Египетскіе*, упоминаемые во дни Іосифа и Моисея (Быт. XLI, 8, Исх. VII, 11), Валаамъ у Мадіанитянъ (Числ. XXII, 23), волхвы и мудрецы Персидскіе, упоминаемые у Даніила (Дан. II, 4), и, наконецъ, волхвы, или мудрецы, по необыкновенной замѣченной ими на востокѣ чудной звѣздѣ совершившіе путь въ Виѳлеемъ на поклоненіе Богомладенцу Спасителю, (Мѳ. II, 1, 2), такъ какъ древнія пророчества внушили волхвамъ ожидать на Востокѣ рожденія Спасителя міра. Наука и философія только тогда пріобрѣтаютъ свое истинное высокое значеніе и надлежащую силу, когда они покорно и смиренно склоняются къ ногамъ Іисусовымъ. Впрочемъ съ давнихъ временъ слова *маги, волшебники*, или *волхвы* принимались и въ дурную сторону, и съ ними соединялись понятія о снотолкованіяхъ, волшебствѣ, ворожбѣ и т. п. Таковы были волхвы Египетскіе, нѣсколько подражавшіе чудесамъ, совершеннымъ Моисеемъ и Аарономъ и упоминаемые во времена Іосифа и Моисея (Быт. XLI, 8, Исх. VII, 11). Противъ волшебства въ Свящ. Писаніи говорится во многихъ мѣстахъ, и оно строго воспрещается какъ въ Ветхомъ, такъ и въ Новомъ Завѣтѣ (Лев. XIX, 26, 31, XX, 6, 27, I Цар. XXVIII, 3, 4—14, Дѣян. VIII, 9—11, XIII, 6—12. XIX, 13—16).

Волчцы. См. **Терніе.**

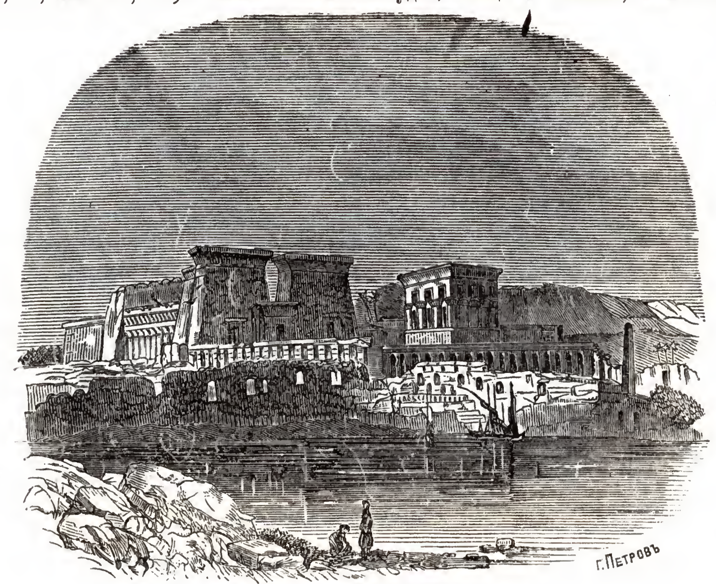
Волъ (Ис. I, 3)—хорошо извѣстное домашнее животное изъ породы жвачныхъ, чистое по закону Моисееву, сильное, выносливое и весьма полезное при земледѣльческихъ трудахъ; оно составляло нѣкогда весьма цѣнную статью богатства древнихъ патріарховъ (Быт. XXIV, 35, Іов. I, 3). Волы употреблялись для обработки земли (Втор. XXII, 10, I Цар. XIV, 14, III Цар. XIX, 19), для молотьбы хлѣба (Вт. XXV, 4, Осіи X, 11), для перевозки тяжестей (Числ. VII, 3, I Цар. VI, 7). Воловье мясо употреблялось въ пищу (Вт. XIV, 4), волы же употреблялись и для жертвоприношеній. Въ воловьихъ рогахъ Евреи хранили елей (I Цар. XVI, 1 — 13, III Цар. I, 39). Когда волы находились въ дѣлѣ, то запрещалось удерживать ихъ отъ срыванія колосьевъ и ѣды: «*не заграждай уста волу молотящему*», говорится въ законѣ Моисеевѣ (Вт. XXV, 4, I Кор. IX, 9). Вообще во время земледѣльческихъ работъ воловъ кормили съ изобиліемъ (Ис. XXX, 24). Въ Евангеліи отъ Луки (XIV,



Волъ, или дикій быкъ.

19) мы читаемъ объ *испытаніи воловъ*,—это трудъ еще доселѣ выполняемый на Востокѣ съ великою точностію и обрядностію. Выраженіе пр. Іереміи (XXXI, 18): *и я наказанъ, какъ телецъ неукротимый* не требуетъ особыхъ разъясненій. На вѣрность и привязанность воловъ къ своему господину указываетъ пр. Исаія, обличая Іудеевъ въ ихъ невѣрности Богу: *«волъ знаетъ владѣтеля своего»*... и т. д. (Ис. I, 3). На свирѣпость тучныхъ тельцовъ Васанскихъ содержится указаніе въ кн. Псалмовъ (Пс. XXXI 13). Они также служатъ образомъ, или символомъ какого-либо сильнаго противника, или соперника (Вт. XXXIII, 17).

Воозъ (крѣпость, сила) (Руѳ. II, 1—3, Мѳ. I, 5, Лк. III, 32)—былъ потомокъ Іуды, отецъ Овида и дѣдъ Іессея, отца Давидова, богатый и благочестивый Виѳлеемлянинъ, жившій во времена Судей, женившійся на Руѳи Моавитянкѣ и сдѣлавшійся такимъ образомъ однимъ изъ предковъ Господа Іисуса. Онъ упоминается и въ родословіяхъ книги Парал. (I, 10—12), и въ родословіи Спасителя (Мѳ. I, 5, Лк. III, 32). Все повѣствованіе о Воозѣ представляетъ намъ прекрасную картину истинной любви къ ближнему и патріархальной простоты нравовъ въ періодъ Судей (см. **кн. Руѳь**).



Древній Вавилонъ. (См. стр. 100).

Вооруженіе (I Цар. XVII, 54). Къ числу военнаго, а частію и охотничьяго оружія у Евреевъ вообще принадлежали слѣдующія:

а) *Щитъ* (III Цар. X, 17, Іез. XXVI, 8) несомнѣнно былъ одною изъ древнѣйшихъ принадлежностей вооруженія, потому что образное указаніе на оный дѣлается уже въ кн. Бытія (XV, 1) и часто въ другихъ мѣстахъ. Какъ защитительное оружіе, щиты упоминаются въ первый разъ въ пѣсни Деворы пророчицы (Суд. V, 8). Они употреблялись для отвода непріятельскихъ ударовъ. Въ отношеніи къ формѣ щиты были частію овальные, частію круглые, изготовлялись они иногда изъ дерева (Іез. XXXIX, 9), или изъ ивовыхъ плетенокъ, покрытыхъ кожею, жестью или мѣдью; иногда дѣлались изъ толстой воловьей, или верблюжьей кожи, которая обильно смазывалась масломъ (II Цар. I, 21). Въ исключительныхъ случаяхъ щиты дѣлались изъ мѣди и золота, или покрывались тонкими пластинками этихъ металловъ (I Цар. XVII, 6, III Цар. X, 16, 17). Впрочемъ, нужно думать, эти щиты употреблялись болѣе для украшенія, чѣмъ для употребленія на войнѣ и носились только главными начальниками на военномъ полѣ. На такихъ металлическихъ щитахъ часто вырѣзывались различныя фигуры. Прекрасное описаніе Гомеромъ щита Ахиллесова, безъ сомнѣнія, хорошо извѣстно всѣмъ читателямъ классическихъ писателей. Во время похода они были носимы на плечѣ, а въ сраженіи привязывались къ лѣвой рукѣ ремнемъ.

б) *Большой щитъ*, (I Цар. XVII, 6) по размѣрамъ и по вѣсу былъ больше обыкновеннаго щита и упоминается свящ. писателями въ связи съ тяжелыми оружіями, (III Цар. X, 16, 17), тогда какъ объ обыкновенномъ щитѣ говорится на ряду съ легкими, какъ напр., мечемъ, копьемъ и пр., по формѣ, вѣроятно, походилъ на большой Римскій щитъ, имѣвшій иногда 4 фута въ длину и $2^1/_2$ ф. въ ширину, и такъ былъ сдѣланъ, что прикрывалъ все тѣло воина. Потерять этотъ щитъ въ сраженіи считалось крайнимъ безчестіемъ. Потеря щита въ Спартѣ считалась уголовнымъ преступленіемъ. Спартанскія матери, отправляя сыновей на войну, обыкновенно говорили: *или съ симъ, или на семъ*, т. е. принеси обратно этотъ щитъ, или пусть обратно принесутъ на немъ твое тѣло.

в) *Броня*, *латы* (I Цар. XVII, 5, Неем.

IѴ, 16, Іов. XLI, 18, Откр. IX, 9) покрывали тѣло воина до колѣнъ, особенно грудь и спину въ родѣ рубашки. Они состояли изъ двухъ частей и скрѣплялись вмѣстѣ на плечахъ. Въ первой Книгѣ Царствъ говорится, что броня Голіафа вѣсила 5,000 сиклей мѣди, или почти 160 англ. фунтовъ. Она, вѣроятно, состояла изъ рядовъ мѣдныхъ насѣчекъ, наложенныхъ одна на другую въ родѣ рыбьей чешуи, или въ родѣ тростниковаго плетенья изъ мѣди. Такъ какъ броня считалась главнѣйшею и существеннѣйшею частію воинскаго вооруженія, то посему и служитъ наиболѣе выразительною эмблемою защиты и безопасности (Ис. LIX, 17, Еф. VI, 14). Поясъ, прикрѣплявшій броню къ груди, часто весьма богато украшался и сдѣлался впослѣдствіи необходимою принадлежностію воинскаго вооруженія.

г) *Наколѣнники* (I Цар. XѴII, 6) были мѣдные и служили для защиты ногъ. О нихъ упоминается только, какъ о части вооруженія Голіафа, и они вѣроятно не были въ общемъ употребленіи у Евреевъ, хотя Греки и Римляне всегда пользовались этою воинскою принадлежностію.

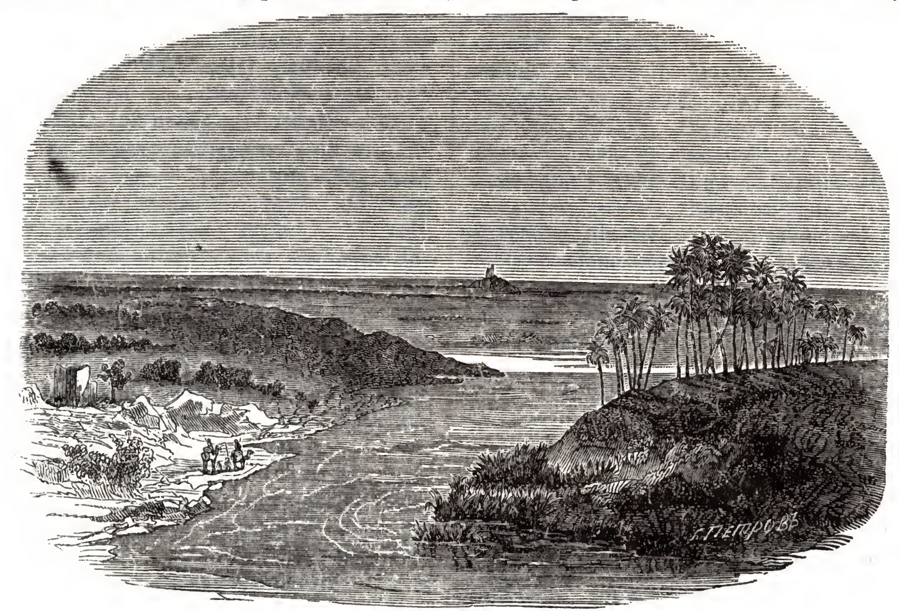
д) *Шлемъ* (Іез. XXѴII, 10), военный головной уборъ, или каска, дѣлался изъ твердой, полированной мѣди (I Цар. XѴII, 38) и обыкновенно къ верху его, какъ украшеніе, прикрѣплялся мѣдный гребень, или перья. Въ позднѣйшія времена къ шлему стали придѣлывать забрало, или наличникъ, для закрытія и защиты лица. Вслѣдствіе серьезныхъ ранъ, наносимыхъ въ голову, можно заключать, что шлемъ составлялъ одинъ изъ первыхъ военныхъ доспѣховъ.

Легкія оружія у Евреевъ употреблялись слѣдующія: мечъ, копье или пика, иначе дротикъ, лукъ, стрѣлы, колчаны и сѣкира.

Мечъ (Быт. XXѴII, 40) — это было короткое, обоюдоострое оружіе, очень сходное съ нашимъ кинжаломъ; носился въ ножнахъ (Іер. XLѴII, 6), и прикрѣплялся къ поясу на правомъ бедрѣ (Суд. III, 16, II Цар. XX, 8).

Копье, пика, дротикъ — метательое копье. Существенныхъ различій между ними указать нельзя; различались же онѣ между собою только по величинѣ и объему. Они состояли изъ длинной деревянной рукоятки съ желѣзнымъ или мѣднымъ остріемъ на одномъ концѣ (I Цар. XѴII, 7) и были самыми употребительными прободательными орудіями, но употреблялись также какъ и стрѣлы для бросанія вдаль (I Цар. XѴIII, 11, XIX, 10). Подобнымъ копьемъ съ заостреннымъ наконечникомъ Авениръ убилъ Асаила (II Цар. II, 23). Греческія копья были иногда въ 25 фут. въ длину, а у Арабовъ даже въ настоящее время они дѣлаются иногда въ 15 фут. въ длину.

Лукъ дѣлался изъ упругаго дерева или изъ мѣди (II Цар. XXII, 35); тетива натягивалась рукою, при чемъ на лукъ наступали ногой



Вавилонская равнина. (См. стр. 100).

(I Пар. Ѵ, 18, Пс. ѴII, 13). Стрѣлявшіе изъ лука назывались стрѣлками. По достоинству отличался *невѣрный лукъ* (Пс. LXXѴII, 57), который отдаетъ назадъ и ранитъ самого стрѣлка, или такой, который вслѣдствіе слабости тетивы и другихъ недостатковъ плохо держитъ въ себѣ стрѣлу, не давая надлежащей силы полету оной. Натягиваніе лука служило свидѣтельствомъ физической силы, что еще доселѣ находимъ у Арабовъ. На сіе-то вѣроятно и намекается въ псалмѣ XѴII (35).

Стрѣла (I Цар. XX, 36)—тонкое метательное орудіе, употребляемое какъ на войнѣ, такъ и на охотѣ (Быт. XXѴII, 3, XLѴIII, 22), которое выпускали съ натянутой тетивы лука, какъ и въ наше время. Стрѣлы обыкновенно дѣлались изъ тростника, а впослѣдствіи изъ другаго какого либо легкаго дерева. Конецъ стрѣлы всегда изощрялся на подобіе желѣзнаго крючка въ удочкѣ, такъ что могъ глубоко вонзаться въ тѣло (Пс. XXXѴII, 2). Іовъ указываетъ на употребленіе стрѣлъ, напитанныхъ ядомъ (Іов. ѴI, 4), а иногда они обливались горючими веществами и воспламенялись; огонь являлся вслѣдствіе наложенія на стрѣлы можжевеловаго дерева, которое скоро воспламеняется, и которое такимъ образомъ могло зажечь одежду непріятеля (Пс. CXIX, 4). Извѣстно, что уголья можжевеловаго дерева горятъ долго и жарко, и мы знаемъ, что Финикіяне, а въ позднѣйшее время Испанцы употребляли воспламеняющіяся стрѣлы съ тою же самою цѣлію. Стрѣлы употреблялись также и для гаданія (Іез. XXI, 21).

Колчанъ (Быт. XXѴII, 3), или кожаное вмѣстилище для стрѣлъ, иначе сумка, вѣшаемая обыкновенно черезъ плечо въ такомъ положеніи, что воинъ легко могъ вынимать стрѣлы.

Праща (I Цар. XѴII, 40)—древнее военное оружіе, при помощи котораго камни съ большою силою и удивительною мѣткостію попадали въ цѣль (Суд. XX, 15, 16). Ловкимъ обращеніемъ съ пращею особенно славились Веніамитяне (Суд. XX, 16), бывшіе также хорошими стрѣлками изъ лука (лѣвши) (I Пар. XII, 2).

Молотъ (Іер. LI, 20), очевидно, былъ однимъ изъ страшныхъ военныхъ орудій, но объ устройствѣ и способѣ употребленія его до насъ не дошло никакихъ свѣдѣній. Быть можетъ, онъ представлялъ собою родъ бердыша или палицы, сдѣланной изъ дерева и обитой желѣзомъ или мѣдью, съ мечемъ на концѣ оной. Египетскій молотъ имѣлъ также мечъ на концѣ изогнутой формы, въ родѣ алебарды.

Военнохранилище (Іер. L, 25), мѣсто, въ которомъ складывались у Евреевъ воинскія оружія въ мирное время, нѣчто въ родѣ нашего арсенала. Изъ намека въ книгѣ Пѣснь Пѣсней (IѴ, 4) явствуетъ, что было извѣстное воинское хранилище, называемое здѣсь *столпомъ Давидовымъ*.

Вориѳъ (III Езд. I, 2)—одинъ изъ предковъ Ездры. Въ I Езд. (ѴII, 4) стоитъ: *Буккій*.

Воробей (Притч. XXѴI, 2, Тов. II, 10)—общеизвѣстная маленькая малоцѣнная птичка изъ породы домашнихъ, водящаяся по всей Европѣ, Азіи и сѣверной Африкѣ. Отсюда понятна сила выраженія: «*Не двѣ ли малыя птицы продаются за ассарій?*» (Мѳ. X, 29). Воробьи приносились въ жертву людьми самыми бѣдными (Лев. XIѴ, 4), такъ какъ два изъ нихъ продавались за ассарій (Мѳ. X, 29), а пять—за два ассарія (Лк. XII, 6). Означенная птичка обыкновенно селится и вьетъ гнѣзда подъ кровлями человѣческихъ жилищъ и подъ кровлями храмовъ Божіихъ, потому-то псалмопѣвецъ, выражая свою глубокую скорбь объ удаленіи отъ храма Господня и пламенное желаніе посѣтить скорѣе Скинію Свидѣнія, указывая на эту птичку, восклицаетъ: «*Птица* (т. е. воробей) *обрѣте себѣ храмину и горлица гнѣздо себѣ*» (Пс. LXXXIII, 3, 4).

Воровство, или **грабительство**, похищеніе чужой вещи тайно, или похищеніе чужой вещи явно съ насиліемъ, наказуется Богомъ (Пр. XXII, 22, 23), привлекаетъ проклятіе на вора (Вт. XXѴII, 17), лишаетъ его неба (I Кор. ѴI, 10). Наказаніе за воровство, по закону Моисееву, означено въ кн. Исходъ (XXII, 1—8) и у пр. Іезекіиля (XѴIII, 12, 13).

Воронъ (Быт. ѴIII, 7) — птица изъ породы хищныхъ, по закону Моисееву, какъ питающаяся трупами, нечистая (Лев. XI, 15, Втор. XIѴ, 6). Эта птица особенно любитъ уединенныя и пустынныя мѣста (Исаіи XXXIѴ, 11). Питаясь трупами, воронъ прежде всего выклевываетъ у своей жертвы глаза. Въ кн. Притчей говорится «*глазъ насмѣхающійся надъ отцомъ и пренебрегающій покорностію къ матери, выклюютъ вороны дольные и пожрутъ птенцы орлиные*» (XXX, 17). Промышляя о всемъ мірѣ, тваряхъ, о человѣкѣ же особенно, Богъ, по Свящ. Писанію, промышляетъ и о воронахъ: «*Онъ внемлетъ крику юныхъ птенцовъ ворона, требующихъ себѣ пищи отъ Него, и даетъ имъ потребное*» (Іов. XXXѴIII, 41, Пс. CXLѴI, 9). Ной выпустилъ ворона для

разузнанія состоянія земли; но воронъ, говорится въ кн. Бытія, прилеталъ и отлеталъ, находя конечно обильную пищу себѣ въ трупахъ, плавающихъ на поверхности водъ (Быт. VIII, 7 и др.). Но въ свою очередь и эта прожорливая птица служила нѣкогда въ десницѣ Промысла орудіемъ для доставленія пропитанія въ пустынѣ пр. Иліи, принося ему хлѣбъ и мясо по утрамъ и вечерамъ (III Цар. XVII, 4—6). Чернота съ отливомъ груди и крыльевъ ворона въ кн. Пѣсн. Пѣсн. (V, 11) служитъ образомъ красоты: «*кудри его* (возлюбленнаго) *волнистыя, черныя какъ воронъ*».

Ворота Іерусалима. См. **Іерусалимъ.**

Ворота, врата (I Цар. IV, 18). Въ города, обнесенные стѣнами, обыкновенно входили чрезъ ворота деревянныя, или обитыя желѣзомъ, или мѣдью (Дѣян. XII, 10). Въ дома также входили чрезъ ворота, и есть основаніе полагать, что въ воротахъ иногда устраивалась калитка, чтобъ не отворять всѣхъ воротъ, когда кому либо приходилось входить въ домъ (Дѣян. XII, 13). По свидѣтельству Геродота, въ Вавилонѣ находилось сто воротъ, при чемъ всѣ они были сдѣланы изъ мѣди. Во многихъ Азіатскихъ городахъ находятся широкія, мощеныя частями или сплошь улицы, приспособленныя для купцовъ и торговцевъ разными житейскими потребностями; на этихъ улицахъ находились также площади съ лавками и палатками продавцовъ. Особенно много находилось ихъ при городскихъ воротахъ, у которыхъ обыкновенно собиралось много народа (II Цар. XV, 2, IV Цар. VI, 1 и др.). У городскихъ воротъ происходили также судебныя разбирательства и наказанія (Вт. XVII, 5, Руѳь IV, 1—12, Ам. V, 10, 12, 15); при нихъ также собирались люди свободные для отдохновенія или развлеченія. Какъ памятникъ означеннаго древне восточнаго языка и обычая, осталось названіе Турецкаго Двора *Высокою Портою*. Такъ какъ право владѣнія городскими воротами принадлежало самому городу, то слово *ворота* употребляется иногда для обозначенія силы, власти и могущества (Ис. XXIV, 12, Мѳ. XVI, 18). «*И врата адовы не одолѣютъ ее*» (Церковь), сказалъ Господь. Городскія ворота тщательно охранялись днемъ и запирались ночью (Нав. II, 5—7, I Цар. XXIII, 7). Ворота царскихъ дворцовъ и даже домовъ частныхъ лицъ украшались надписями изъ закона Моисеева (Вт. VI, 9), и при оныхъ находились привратники (I Пар. IX, 18, 19). Изъ воротъ внѣшняго двора Иродова храма девять были обложены золотомъ и серебромъ, а десятыя—*красныя* (Дѣян. III, 2) были вылиты изъ Коринѳской мѣди и считались по цѣнности и красотѣ выше остальныхъ девяти (Ios. Bell. jud. V, 5, § 3).

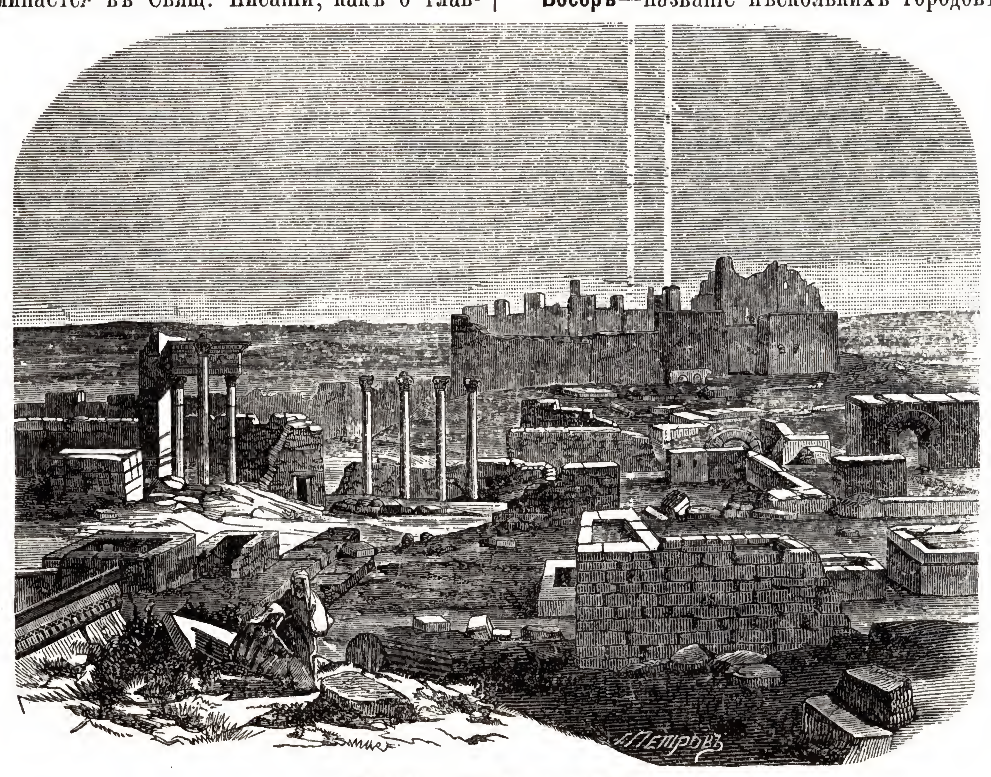
Воскресеніе Господа нашего Іисуса Христа. По утру въ первый день по субботѣ, называемый нынѣ воскреснымъ, повѣствуютъ евангелисты, нѣкоторыя благочестивыя жены пошли ко гробу Господа Іисуса, чтобы помазать тѣло Его мѵромъ, чего не успѣли сдѣлать при погребеніи. И вотъ сдѣлалось великое землетрясеніе, ибо Ангелъ Господень отвалилъ камень отъ гроба. Стражи, приведенные въ ужасъ его явленіемъ, разбѣжались. Ангелъ обратилъ рѣчь къ благочестивымъ женщинамъ: «не бойтесь, ибо знаю, что вы ищите Іисуса распятаго. Его нѣтъ здѣсь. Онъ воскресъ, какъ сказалъ. Подойдите, посмотрите мѣсто, гдѣ лежалъ Господь» (Мѳ. XXVIII, 1—12). Мѵроносицы увидѣли гробъ открытымъ и нашли въ немъ только ризы Господни. Воскресшій Спаситель вслѣдъ за симъ на обратномъ пути мѵроносицъ явился имъ и затѣмъ являлся многимъ многократно. Онъ являлся апостоламъ впродолженіе 40 дней, продолжая учить ихъ тайнамъ Царствія Божія (Мѳ. XXVIII, Мр. XVI, Лк. XXIV, Іоан, XX и XXI, Дѣян. I, 3); Ѳомѣ, который сомнѣвался въ Его воскресеніи, Онъ позволилъ даже осязать Свои раны. Воскресеніемъ Своимъ изъ мертвыхъ Господь Іисусъ Христосъ положилъ основаніе и нашему блаженному воскресенію (I Кор. XV, 20). Пророческій образъ воскресенія Господа представленъ въ книгѣ пр. Іоны, *бывшаго во чревѣ кита три дня и три ночи* (Іон. II, 1).

Воскресеніе мертвыхъ всеобщее, будущее воскресеніе имѣетъ быть при концѣ видимаго сего міра, который преобразится посредствомъ огня. Оно будетъ состоять въ томъ, что души умершихъ опять соединятся съ прежними тѣлами и будутъ духовны и безсмертны. До всеобщаго воскресенія души праведныхъ находятся въ покоѣ и предначатіи вѣчнаго блаженства, а души грѣшниковъ въ предначатіи вѣчнаго мученія. Впрочемъ душамъ умершихъ въ вѣрѣ, но не принесшихъ плодовъ достойныхъ покаянія, могутъ помогать молитвы, милостыни за нихъ живыхъ, а наипаче приношенія за нихъ безкровной жертвы Тѣла и Крови Христовой.

Воскрилія одеждъ (Мѳ. XXIII, 5) состояли изъ пурпуро-голубыхъ кистей на четырехъ концахъ верхней одежды; по предписанію закона Моисеева (Числ. XV, 37), они должны были напоминать заповѣди Господни. Фарисеи

думали, что чѣмъ шире ихъ воскрилія, тѣмъ виднѣе для народа ихъ благочестіе. Прикосновеніе съ вѣрою къ этимъ кистямъ одежды Іисусовой кровоточивой женщины исцѣлило ея болѣзнь (Мѳ. IX, 20). У Персовъ, по свидѣтельству путешественниковъ, и въ настоящее время кисти, пришиваемыя къ верхнему платью, служатъ выраженіемъ благочестія имѣющихъ означенныя кисти.

Восора (овчій загонъ) (Быт. XXXVI, 33)—знаменитый Идумейскій городъ, въ 24 англ. миляхъ на ю.-в. отъ Едреи. О немъ часто упоминается въ Свящ. Писаніи, какъ о главномъ городѣ Идумеи (Ис. XXXIV, 6, LXIII, 1, Іер. XLVIII, 24, XLIX, 13—22, Ам. I, 12). Пророкъ Іеремія называетъ его городомъ Моавитскимъ, и вѣроятно онъ былъ взятъ у Аммовитянъ Идумеями, потомъ у Идумеевъ былъ отнятъ Моавитянами. Въ пророческихъ книгахъ о немъ говорится какъ объ одномъ изъ богатѣйшихъ и укрѣпленнѣйшихъ городовъ Идумеи; онъ грозенъ и неприступенъ по своему положенію,—расположенъ въ разсѣлинахъ скалъ, и занимаетъ, какъ орелъ, вершины холмовъ. Но *«хотя бы ты, какъ орелъ, высоко свилъ гнѣздо твое, и оттуда низрину тебя»*, говоритъ Господь (Іер. XLIL, 16). Тѣмъ не менѣе земля его тучная, онъ имѣетъ множество стадъ и пышные чертоги (Ис. XXXIV, 6, 7, Ам. I, 12, Мих. II, 12). Въ настоящее время это вѣроятно селеніе *Эль-Бусайрехъ*, въ горахъ Сеиръ къ ю.-в. отъ Мертваго моря. Множество развалинъ кругомъ означеннаго селенія показываетъ, что въ древности здѣсь находился большой городъ. Козлы, о которыхъ въ связи съ Восорою упоминаетъ пр. Исаія, и нынѣ очень многочисленны въ этомъ мѣстѣ.



Развалины Восора въ Идумеѣ.

Восоръ—названіе нѣсколькихъ городовъ:

а) (Іер. XLVIII, 24) городъ Моавитскій, къ с. отъ Арнона, на возвышенности Мисоръ, какъ думаютъ, тождественный съ *Бецеромъ-Рувимовымъ* (Вт. IV, 43, Нав. XX, 8);

б) (I Мак. V, 26—36) городъ въ землѣ Галаадской;

в) (I Цар. XXX, 9—21) долина и потокъ Восорскій на южной оконечности удѣла колѣна Іудина. Здѣсь нѣкогда расположился съ своими шатрами патр. Исаакъ (Быт. XXVI, 17). Потокъ Восора переходилъ нѣкогда Давидъ съ 600 своихъ людей, изъ которыхъ 200 по причинѣ усталости остались у этого потока, а

остальные 400 отправились въ погоню за Амаликитянами (I Цар. XXX, 18—21).

Восоръ (II Петр. II, 15)—такъ называется въ означенномъ мѣстѣ отецъ Валаама, *Веоръ*.

Востокъ. Слово *востокъ* употребляется въ Палестинѣ вообще по отношенію къ странѣ отдаленной, лежавшей въ восточномъ направленіи относительно Палестины (Ис. XLV, 11). У пр. Исаіи (II, 6) Востокъ называется главнымъ мѣстомъ волхвованія и другихъ подобныхъ тайныхъ знаній. Въ Свящ. Писаніи Господь Іисусъ Христосъ называется Востокомъ.

Воцкаѳъ (холмъ, возвышеніе) (Нав. XV, 39)—городъ колѣна Іудина въ Сефелѣ, бывшій родиною матери ц. Іосіи (IV Цар. XXII, 1) (см. **Боцкаѳъ**).

Врачеваніе, врачъ (Іов. XIII, 4). Въ Библіи слово *врачъ* въ первый разъ упоминается въ кн. Бытія (L, 2). Впрочемъ есть нѣкоторое основаніе предполагать, что врачи у Евреевъ существовали и прежде сего времени: такъ напр. *обрѣзаніе надъ Исаакомъ* (Быт. XXI, 4), *акушерство* (повивальныя бабки) по случаю трудныхъ родовъ Веніамина (Быт. XXV, 17), очевидно производились лицами болѣе или менѣе знакомыми съ врачебнымъ искусствомъ (Быт. L, 2). Въ особенности же врачебная наука процвѣтала въ Египтѣ. Обучаясь премудрости Египетской, Моисей, по всей вѣроятности, изучалъ и искусство врачеванія. Египетъ, по замѣчанію Плинія, обиловалъ болѣзнями. Геродотъ говоритъ, что въ Египтѣ каждый врачъ занимался лѣченіемъ какой либо одной болѣзни, и потому на берегахъ Нила практиковало великое множество врачей. Каждое семейство должно было имѣть по каждой отдѣльной болѣзни особеннаго врача, какъ напр. по глазнымъ, ушнымъ, зубнымъ и т. п., такъ что представляется неудивительнымъ, когда мы читаемъ напр. въ кн. Бытія (L, 2) слѣдующія слова: «*Іосифъ повелѣлъ своимъ слугамъ-врачамъ бальзамировать отца его* (т. е. Іакова), именно, что здѣсь употреблено множественное число, а не единственное. Египетское врачебное искусство славилось и въ другихъ странахъ. Персидскіе цари Киръ и Дарій пользовались помощію Египетскихъ врачей. Въ Библіи находится также довольно фактическихъ указаній на то, что искусство врачеванія болѣзней по различнымъ видамъ ихъ составляло особенную профессію (Притч. XVII, 22, Іер. VIII, 22, Іез. XXX, 21, Мѳ IX, 12, Лк. IV, 23, Кол. IV, 14). Конечно, означенная наука въ древности была очень проста и не многосложна и состояла главнымъ образомъ въ лѣченіи ранъ и наружныхъ болѣзней: раны напр. очищали, обвязывали и смягчали елеемъ (Ис. I, 6). Впослѣдствіи, пользуя отъ наружныхъ болѣзней, врачи могли ознакомиться и съ внутренними (II Пар. XVI, 12) и даже съ душевными (I Цар. XVI, 16). Бальзамъ Галаадскій весьма цѣнился какъ цѣлительное средство. Когда Аса сдѣлался болѣнъ ногами, такъ что болѣзнь поднялась до верхнихъ частей тѣла, то былъ осужденъ за то, что въ болѣзни своей взыскалъ не Господа, а врачей (II Пар. XVI, 12). «*Кровоточивая женщина*, по свидѣтельству ев. Марка, *много потерпѣла отъ многихъ врачей*» (Мр. V, 26). Да и ев. Лука, будучи самъ врачемъ, говоритъ о ней, что *она, издержавъ на врачей все имѣніе, ни однимъ не могла быть вылѣчена* (Лк. VIII, 43). Особенно же одобрительно о врачахъ и врачеваніи говорится въ кн. Іисуса, сына Сирахова (XXXVIII, 1—18), напр. особенно замѣчательны слѣдующія выраженія: «*Почитай врача честію по надобности въ немъ...: Знаніе врача возвыситъ его голову... Господь создалъ изъ земли врачества... ими Онъ врачуетъ человѣка и уничтожаетъ болѣзнь его... и дай мѣсто врачу, ибо и его создалъ Господь... въ иное время и въ ихъ рукахъ бываетъ успѣхъ*»... и т. д. Наиболѣе употребительныя въ древности врачества въ болѣзняхъ кромѣ бальзама были слѣдующія: *елей* или деревянное масло, иногда *въ соединеніи съ виномъ* (Лк. X, 34)), *пластырь изъ смоквъ*, прикладываемый къ нарывамъ (IV Цар. XX, 7),—Арабскіе врачи совѣтовали употреблять его при всѣхъ созрѣвшихъ нарывахъ, *разные другіе пластыри* (Прем. Сол. XVI, 12), *части животныхъ*, какъ напр. *сердце, печень и желчь рыбъ* противъ глазныхъ болѣзней (Тов. VI, 5, 9), *медъ*, какъ мягчительное и очищающее зрѣніе средство (I Цар. XVI, 25—29). Въ землѣ Израильской находились также и минеральные источники, изъ которыхъ пользовались цѣлебною водою при лѣченіи различныхъ болѣзней, какъ напр. царь Иродъ (Древ. кн. XVII, гл. VI, 6—8).

Времясчисленіе Библейское начинается съ сотворенія міра и человѣка. Единицами, служащими для опредѣленія и измѣренія времени событій въ Библіи, представляются: *дни, недѣли, мѣсяцы и годы*.

а) *День* у Евреевъ считался отъ одного вечера до другаго, или отъ солнечнаго заката до другаго заката (Быт. I, 5, VIII, 13, 19, 31). *И былъ вечеръ и было утро*, говоритъ свящ.

бытописатель, и сими словами раздѣляетъ дни творенія одинъ отъ другаго. Евреи, по Флавію, принимали два вечера: одинъ начинался около 3-хъ часовъ, а другой около 5 часовъ пополудни. Господь умеръ при началѣ перваго вечера, а при началѣ втораго снятъ со креста. Измѣреніе времени по солнечнымъ часамъ, именно, по солнечной тѣни на часахъ, издавна употреблялось въ Вавилонѣ (Дан. IV, 16), и отсюда, вѣроятно, были заимствованы Ахазомъ солнечные часы (IV Цар. XX, 9—12). Сначала по нимъ узнавали только полдень, а затѣмъ и различные часы дня. Дневные часы мало по малу дѣлались извѣстными и между Евреями, а ко времени Іисуса Христа день у нихъ дѣлился обыкновенно на 12 часовъ, считавшихся отъ восхода солнца до заката. *Не двѣнадцать ли часовъ во днѣ?* сказалъ самъ Господь, шествуя въ Іудею для воскрешенія Лазаря (Іоан. XI, 9). Части дня, называемыя у Авзонія тричасіями, назывались первымъ, третьимъ, шестымъ и девятымъ часомъ. Подобно дневнымъ тричасіямъ, и ночное время у Евреевъ дѣлилось, по крайней мѣрѣ со временъ владычества Римскаго, на четыре ночныя стражи (Мѳ. XIV, 25, Мр. XIII, 35) по три часа въ каждой.

б) Первые слѣды *недѣли,* какъ опредѣленнаго періода времени, состоящаго изъ семи дней, встрѣчаются у Евреевъ уже въ повѣствованіи о потопѣ (Быт. VII, 10, VIII, 12), и за тѣмъ въ исторіи патр. Іакова и др. мѣстахъ (Быт. XXIX, 27, Дан. IX, 27). Дни недѣли считали со времени воскресенія Господа съ воскресенья и оканчивали субботой, и цѣлая недѣля въ позднѣйшія времена называлась также субботою, а прочіе шесть дней считались днями субботы; седьмой день, называемый также субботою, соотвѣтствовалъ въ собственномъ смыслѣ нашему воскресному дню (Мр. XVI, 2, Лк. XXIV, I и пр.). Такимъ образомъ Еврейскіе дни недѣли не имѣли особенныхъ названій, но у Египтянъ они носили названія семи извѣстныхъ планетъ. У Евреевъ считался также единицею періодъ времени, состоящій изъ семи седмицъ отъ Пасхи до Пятидесятницы, называемый потому *праздникомъ седмицъ*, а равно и періодъ времени, состоящій изъ семи седмицъ годовъ, или изъ 49 годовъ, за которыми слѣдовалъ 50-й годъ—юбилейный (Исх. XXIII, 10, Лев. XXV, 1—17 и др.).

в) Изъ библейскаго повѣствованія о потопѣ видно, что счисленіе времени *по мѣсяцамъ* также ведетъ свое начало изъ глубокой древности. У Евреевъ обыкновенно годъ дѣлился на 12 мѣсяцевъ, но эти мѣсяцы были лунные, опредѣляемые теченіемъ луны, въ которыхъ попеременно находилось 29 и 30 дней, потому послѣ каждыхъ 12-ти мѣсяцевъ оставалось еще нѣсколько часовъ, минутъ и секундъ, изъ которыхъ чрезъ нѣсколько лѣтъ составлялся лишній мѣсяцъ — тринадцатый. Этотъ мѣсяцъ для согласованія луннаго года съ солнечнымъ Евреи вводили въ счисленіе обыкновенно черезъ нѣсколько лѣтъ, большею же частію черезъ три, а иногда и въ третій годъ. Опредѣленіе года и числа мѣсяцевъ лежало на обязанности священниковъ. Опредѣленнымъ признакомъ, по которому можно было видѣть надобность вставки 13-го мѣсяца, служило слѣдующее предписаніе Закона: *въ 16-й день перваго мѣсяца церковнаго года должно было приносить въ жертву созрѣвшіе снопы жатвы;* посему если священники видѣли, что къ 16-му дню этого мѣсяца жатва еще не поспѣла, то должны были прибавлять вставочный мѣсяцъ, чрезъ что лунный годъ уравнивался съ солнечнымъ.

г) Счисленіе времени по *годамъ* также ведется издревле. Годъ Еврейскій (шана), какъ мы уже видѣли, былъ лунный, состоящій изъ 12-ти, а иногда изъ 13-ти мѣсяцевъ. Годъ у Евреевъ былъ двоякій: гражданскій и церковный. Гражданскій у нихъ начинался съ осени, съ мѣсяца *тисри*, соотвѣтствующаго нашему сентябрю, церковный же, по установленію Моисея, съ мѣсяца *авива* (нашего марта) въ память того, что въ 15-й день сего мѣсяца Евреи вышли изъ Египта. По гражданскому году у Евреевъ велись договоры, производились выборы властей, означалось время рожденія дѣтей, начало царствованія и т. п., по церковному же, или священному, считались праздники и священныя времена (Исх. XII, 2, Лев. XXIII). Этимъ же годомъ пророки означали время своихъ пророчествъ и видѣній (Зах. VII, 1). Счетъ годовъ у Евреевъ отъ сотворенія міра идетъ вмѣстѣ съ исторіею жизни патріарховъ и съ исторіею судебъ народа Божія, потому лѣтосчисленіе народа Еврейскаго отъ С. М. до Р. Х., на основаніи сихъ данныхъ, долженствовало бы быть у всѣхъ одинаковымъ, но на дѣлѣ мы видимъ противное. По Еврейскому тексту Библіи время Рождества Христова не восходитъ далѣе 3761 г. отъ С. М., а по тексту Вульгаты оно относится къ 3984 году, по тексту же LXX — падаетъ на 5508 годъ отъ сотворенія міра. Разница въ этихъ счисленi-

яхъ главнымъ образомъ происходитъ отъ несогласія въ счисленіи времени отъ С. М. до исхода Израильтянъ изъ Египта. Наша Православная Восточная Церковь принимаетъ счисленіе LXX, т. е. 5508 г. отъ С. М.

Всемогущій (Евр. Шаддай) (Быт. XVII, 1, XLVIII, 3, Исх. VI, 2, 3, Іов. V, 17 и др.).— одно изъ существеннѣйшихъ свойствъ Божіихъ. Подъ этимъ именемъ являлся Господь Аврааму, Исааку, Іакову. Такъ Онъ самъ о Себѣ говоритъ Моисею (Исх. VI, 2, 3): *«и говорилъ Богъ Моисею, и сказалъ ему: Я Господь. Являлся Я Аврааму, Исааку и Іакову съ именемъ: Богъ всемогущій; а съ именемъ Моимъ: Господь (Іегова) не открылся имъ»*. Всемогущество Божіе особенно открывается въ исторіи Его творенія, промышленія, искупленія и мздовоздаянія.

Всесожженіе. См. **Жертва всесожженія.**

Второзаконіе. См. **Моисей, Пятикнижіе Моисеево.**

Вугеянинъ (изъ племени Агага-Агагитянинъ) (Есѳирь I, 1, III, 1)—такъ у LXX называется Персидскій вельможа, Аманъ, любимецъ ц. Артаксеркса, по его роду, или происхожденію. Въ русскомъ, согласно съ греческимъ, переведено: *Вугеянинъ*.

Вузъ (презрѣнный, презрѣніе) — имя двухъ лицъ:

а) (Быт. XXII, 21) второй сынъ Нахора, отъ жены его Милки;

б) (I Пар. V, 14) лице, упоминаемое въ родословіи колѣна Гадова.

Вузитянинъ (Іов. XXXII, 2, 6) — такъ называется Еліудъ, одинъ изъ друзей Іова, быть можетъ по его происхожденію отъ Рама, или Арама.

Вузій (Іезек. I, 3)—отецъ пр. Іезекіиля.

Вуна (разумъ, умъ) (I Пар. II, 25)—сынъ Іерахмеила, изъ семейства Фареса, упоминаемый въ родословіи патріарха Іуды.

Вунній (умный, проницательный)—имя двухъ мужей:

а) (Неем. IX, 4) левитъ, современникъ Ездры и Нееміи;

б) (Неем. XI, 15) другой левитъ, принадлежащій болѣе раннему времени. Новозавѣтный Никодимъ, по Еврейскому преданію, назывался Вунніемъ.

Вызыватели мертвыхъ, волшебники (Лев. XX, 6 и др.)—волхвователи, занимавшіеся вызываніемъ и вопрошеніемъ мертвыхъ съ цѣлію узнать отъ нихъ сокровенныя тайны будущаго. Изъ числа ихъ особенно извѣстна волшебница Аэндорская, вызвавшая для Саула тѣнь пр. Самуила (см. **Саулъ**). Ни одинъ грѣхъ не порицается такъ строго въ Священномъ Писаніи, какъ волшебство, вызываніе и вопрошеніе мертвыхъ (Втор. XVIII, 10, 14) и при томъ не только въ В., но и въ Н. Завѣтѣ (Гал. V, 20).

Высоты (I Цар. IX, 12), или возвышенности на холмахъ и горахъ, нерѣдко избирались мѣстомъ истиннаго служенія Богу, но весьма часто также и для идолослуженія. Повидимому, съ самыхъ древнихъ временъ возвышенныя мѣста выбирались для сооруженія жертвенниковъ или алтарей (Быт. XII, 7, XXII, 2, XXXI, 54). Прежде чѣмъ храмъ сдѣлался опредѣленнымъ мѣстомъ для богослуженія, на вершинахъ горъ обыкновенно сооружались жертвенники и алтари (Суд. VI, 25, I Цар. IX, 12, I Пар. XVI, 39 и др.). По построеніи храма, подобныя высоты сдѣлались *мерзостію* потому именно, что онѣ весьма часто осквернялись языческимъ идолослуженіемъ. Свящ. Писаніе замѣчаетъ объ одномъ царѣ Іудейскомъ (Іоаѳамѣ), *что онъ дѣлалъ угодное въ очахъ Господнихъ во всемъ... только высоты не были отмѣнены* (IV Цар. XV, 34). Горы и высоты всегда считались священнѣйшими почти во всѣхъ восточныхъ религіяхъ, какъ мѣста возвышенныя надъ землею и приближающія къ небу. Высоты, упоминаемыя въ Свящ. Писаніи, находились:

а) въ Гаваонѣ (III Цар. III, 4),

б) въ Арнонѣ (Числ. XXI, 28),

в) Вааловы высоты (Числ. XXII, 41),

г) высоты Тофета (Іер. VII, 31),

д) высоты Бама (Іез. XX, 29),

е) высоты Авена (Осіи X, 8) и др.

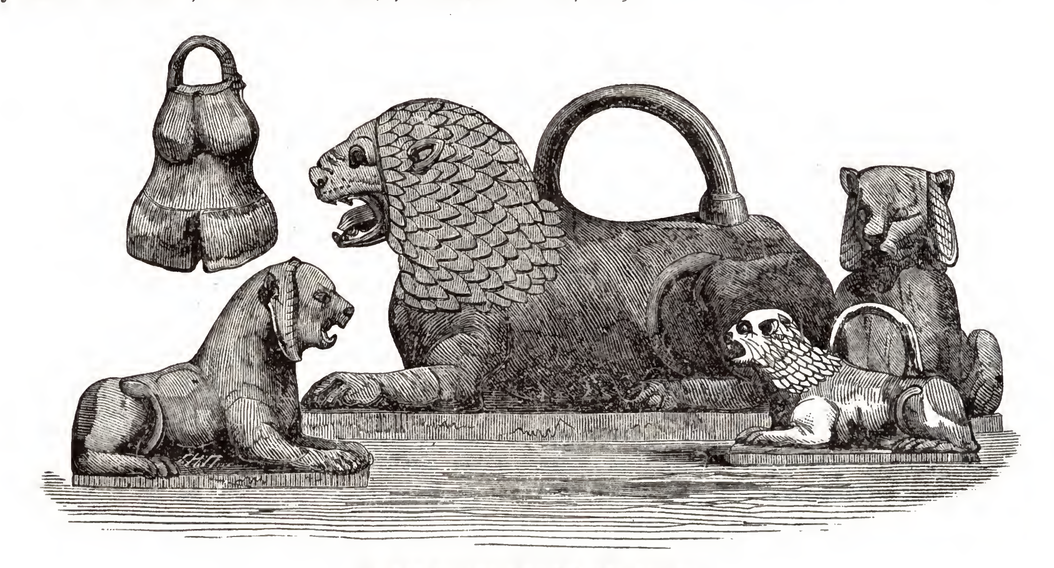
Особенно отличались ревностію къ устроенію высотъ: Іорамъ (II Пар. XXI, 11), Ахазъ (II Пар. XXVIII, 24, 25) и Манасія (II Парал. XXXIII, 3—7). Въ уничтоженіи высотъ особенно подвизались цари: Езекія (IV Цар. XVIII, 4) и Іосія (IV Цар. XXIII, 8). Послѣ Іосіи о высотахъ въ Библіи уже не упоминается.

Вѣнецъ (III Цар. VII, 41, II Пар. IV, 12, 13). Этимъ словомъ означается верхняя часть или капитель двухъ столбовъ, поставленныхъ Соломономъ у притвора выстроеннаго имъ храма.

Вѣра—одна изъ трехъ главныхъ христіанскихъ добродѣтелей. По ап. Павлу, *вѣра есть осуществленіе ожидаемаго и увѣренность въ невидимомъ. Безъ вѣры невозможно угодить Богу* (Евр. XI, 1, 6). Но съ вѣрою должны быть неразлучны и добрыя дѣла, иначе—*вѣра безъ*

дѣлъ мертва (Iак. II, 20). Необходимость вѣры св. Кириллъ изъясняетъ такъ: «*не только у насъ, которые носимъ имя Христово, за великое почитается вѣра, но и все то, что совершается въ мірѣ, даже людьми чуждыми Церкви, совершается вѣрою*. На вѣрѣ утверждается земледѣліе: ибо кто не вѣритъ тому, что соберетъ произрастшіе плоды, тотъ не станетъ сносить трудовъ. Вѣрою водятся мореплаватели, когда ввѣривъ судьбу свою малому древу, непостоянное стремленіе волнъ предпочитаютъ твердѣйшей стихіи, землѣ, предаютъ самихъ себя неизвѣстнымъ надеждамъ и имѣютъ при себѣ только вѣру, которая для нихъ надежнѣе всякаго якоря» (Огласит. поуч. 5).

Вѣсъ, вѣсы (Лев. XIX, 36). Въ глубокой древности золото и серебро продавалось и покупалось на вѣсъ, такъ что лица, занимавшіеся какою либо торговлею, обыкновенно носили при себѣ пару вѣсовъ и различныя гири, состоявшія изъ камней различныхъ размѣровъ и хранившіяся въ особенныхъ мѣшкахъ, привязанныхъ къ поясу торговца. Корыстолюбивые торговцы имѣли при себѣ двое вѣсовъ, одни полегче для продажи, а другіе потяжелѣе для покупки. Не на это ли обстоятельство указываетъ пр. Михей, говоря: «*могу ли я быть чистымъ съ вѣсами невѣрными, и съ обманчивыми гирями въ сумѣ?*» (VI, 11). Можно думать, что въ Свящ. Писаніи, кромѣ вѣсовъ, упоминается и *безмѣнъ* (Притч. XVI, 11, Исаій XL, 12). Наименьшею единицею вѣса у Евреевъ была *гера*, равнявшаяся вѣсу хлѣбнаго зерна. Двадцать геръ составляли священный *сикль* (Исх. XXX, 13, Лев. XXVII, 25 и др.). Половина сикля называлась *бэка* (Быт. XXIV, 22). Три тысячи сиклей составляли талантъ (Исх. XXV, 39, II Цар. XII, 30). *Мина* упоминается въ первый разъ въ III кн. Царствъ (X, 17) и потомъ у пророк. Iезекіиля (XLV, 12). Шестьдесятъ минъ равнялось таланту, такъ какъ каждая мина состояла изъ 50-ти сиклей. *Фунтъ*, упоминаемый у еванг. Iоанна (XII, 3, XIX, 39) былъ Римскій фунтъ. Эгинскій талантъ, подобно Еврейскому, содержалъ въ себѣ 60 минъ, мина же 50-ть дидрахмъ; только драхма, равнявшаяся свящ. Еврейскому сиклю, содержала въ себѣ не 20 геръ, какъ у Евреевъ, а 6 оболовъ. Съ Эгинскимъ и Еврейскимъ талантомъ былъ сходенъ и Вавилонскій (Неем. III, 91).



Древне-Ассирійскія гири для вѣсовъ.

Вѣтви древесныя (Лев. XXIII, 40, Iов. XL, 11 и др.). См. **Верба, Ива.**

Вѣтеръ (Исх. XV, 10). Въ Палестинѣ, какъ землѣ приморской, окруженной съ одной стороны моремъ, а съ другой высокими горами, во всѣ времена Израильтяне различали четыре главныхъ вѣтра: а) з. и ю.-з.; б) ю. и ю.-в., в) восточный, г) с. или с.-з. вѣтеръ. Восточный вѣтеръ наносилъ вредъ растительности и былъ опасенъ на морѣ (Пс. XLVII, 8). Сѣверный вѣтеръ приносилъ съ собою прохладу, южный—зной (Лк. XII, 55), ю.-з. и с.-в. предвѣщалъ хорошую погоду и приносилъ съ собою особенную свѣжесть воздуха (Пѣс. Пѣс. IV, 16). Въ нѣкоторыхъ мѣстахъ Свящ. Пи-

санія, какъ напр. въ Псалмѣ CII (16) выраженіе: *«пройдетъ надъ нимъ* (надъ полевымъ цвѣткомъ) *и нѣтъ его*—вѣтру, приписывается нѣкоторая особая сила, имѣющая свойство способствовать быстрому увяданію растенія. Подъ жаркимъ или знойнымъ восточнымъ вѣтромъ (Іон. IV, 8), повидимому, должно подразумѣвать *сирокко* и *самумъ*. Эти вѣтры, по описанію путешественниковъ, такъ знойны и удушливы, какъ горящая печь, и обыкновенно насыщаютъ воздухъ мельчайшими частицами песку въ громадномъ количествѣ. По истинѣ, какъ выражаются они, эти вѣтры несутъ на своихъ крылахъ *ядъ смерти*. Путешествующіе во время самума прилегаютъ лицемъ къ песку, чтобы не дышать этимъ ядовитымъ вѣтромъ. Быть можетъ, отъ смертоноснаго дѣйствія онаго и погибло войско Сеннахерима. «*Вотъ Я пошлю въ него* (Сеннахерима) *духъ*», такъ выражается свящ. историкъ о гибели Сеннахерима (IV Цар. XIX, 7). Часто бурные, порывистые вѣтры, опасные для судовъ и плавающихъ бываютъ въ Палестинѣ на озерѣ Геннисаретскомъ (Мар. IV, 37, Мѳ. VIII, 24, Лук. VIII, 23, Іоан. VI, 18). Употребленіе слова вѣтеръ въ иносказательномъ значеніи очень обширно. *Восточный вѣтеръ* считался символомъ лжи и обмана (Іов. XV, 2, Осіи XII, 2), выраженіемъ опустошительнаго дѣйствія войны (Іер. XVIII, 17), и особенно выраженіемъ Божіяго гнѣва (Ис. XXVII, 8). Вѣтеръ служитъ также символомъ быстроты (Пс. CIII, 7, Евр. I, 7), и скоропроходимости (Іов. VII, 7), наконецъ вѣтеръ неоднократно приводится въ Свящ. Писаніи, какъ свидѣтельство творческаго могущества Божія (Еккл. XI, 4), и какъ орудіе, посредствомъ котораго проявляется дѣйствіе Святаго Духа (Іоан. III, 8, Дѣян. II, 2).

Вѣчность, вѣчная жизнь, жизнь будущаго вѣка—это такая жизнь, которая будетъ послѣ воскресенія мертвыхъ и всеобщаго суда Божія. Для вѣрующихъ, любящихъ Бога и дѣлающихъ добро она будетъ столь блаженна, что теперь мы сего блаженства и вообразить не можемъ (I Іоан. III, 2), а невѣрующіе и беззаконные будутъ преданы вѣчной смерти или, иначе сказать, вѣчному огню, вѣчному мученію вмѣстѣ съ діаволомъ (Откр. XX, 15, Мѳ. XXV, 41, 49, Марк. IX, 47, 48 и друг.).

Г.

Гаалъ (Суд. IX, 26) (отверженіе, отвращеніе)—былъ сынъ Еведа и глава возмущенія жителей Сихемскихъ противъ ихъ царя Авимелеха, которымъ онъ былъ разбитъ и предался бѣгству, а сообщики его частію разсѣяны, частію перебиты.

Гаашъ (землетрясеніе) (Суд. II, 9) — гора въ удѣлѣ колѣна Ефремова, близъ города *Ѳимнаѳ-Сараи*, гдѣ жилъ и умеръ Іисусъ Навинъ (Нав. XXXIV, 29, 30). Долина *Нохале-Гаашъ* находилась также, по всей вѣроятности, вблизи горы Гаашъ (II Цар. XXXIII, 30, I, Пар. XI, 32).

Габбай (сборщикъ податей, пошлинъ) (Неем. XI, 8)—начальникъ значительнаго рода въ колѣнѣ Веніаминовомъ, жившій по возвращеніи изъ Вавилона въ Іерусалимѣ.

Гавай (Іуд. III, 10)—мѣстность въ колѣнѣ Иссахаровѣ, близъ Дотеи и Ездреилона.

Гаваилъ (Богъ высокъ)—имя двухъ мужей: а) (Тов. I, 1) одинъ изъ предковъ Товита; б) (Тов. IX, 2) Еврей, жившій въ *Рагахъ-Мидійскихъ*, которому Товитъ далъ взаймы *подъ росписку* 10 талантовъ серебра, кои Гаваилъ и возвратилъ Товію, сыну Товита.

Гаваонитяне (II Цар. XXI, 1), **Евеи** — жители Гаваона, которые хитростію успѣли вступить въ союзъ съ І. Навиномъ. Они отправили къ нему пословъ, которые одѣлись въ ветхую одежду и надѣли ветхую обувь, съ сухимъ, заплѣснѣвелымъ хлѣбомъ въ сумахъ и заплаченными мѣхами съ виномъ, и такимъ образомъ притворно выдали себя за чужеземцевъ какъ бы изъ весьма отдаленной земли. На вопросъ: кто они и откуда пришли? посланные отвѣчали Іисусу: мы, рабы твои, пришли изъ весьма отдаленной земли, такъ какъ много слышали мы о Іеговѣ Богѣ твоемъ, о славѣ Его, и просимъ заключить съ нами союзъ. Симъ лживымъ показаніемъ они обманули Іисуса Навина и старѣйшинъ, которые забыли вопросить Господа и не одумавшись заключили съ ними союзъ. Договоръ былъ подтвержденъ клятвою торжественнымъ образомъ и поддерживался Іисусомъ Навиномъ, хотя народъ и негодовалъ, когда узналъ, что мнимые путешественники изъ весьма отдаленной земли принадлежали къ Хананеянамъ, осужденнымъ Богомъ на гибель. Впрочемъ, хотя изъ благочестиваго уваженія къ торжественной клятвѣ ихъ жизнь и была пощажена, но тѣмъ не менѣе Іисусъ Навинъ и старѣйшины опредѣлили ихъ исправлять на вѣчное время рабскія обязанности у всего народа и особенно при Скиніи, какъ то: рубить дрова и носить воду. Впослѣдствіи изъ нихъ образовался особенный разрядъ служителей при храмѣ, извѣстный подъ именемъ *Нетинеевъ*, т. е. данныхъ. Позже сего Саулъ по ревности своей о потомкахъ Израиля и Іуды умертвилъ множество Гаваонитянъ и тѣмъ нарушилъ союзъ, заключенный ими съ Израильтянами, и торжественную клятву предъ Господомъ. Этотъ безразсудный поступокъ Саула вызвалъ гнѣвъ Божій, который тяжело отозвался на его домѣ: семь потомковъ Саула—два сына и пять внуковъ, выданные Давидомъ Гаваонитянамъ, были повѣшены ими въ Гивѣ, городѣ Сауловомъ (II Цар. XXI, 1—9). Затѣмъ о Гаваонитянахъ не упоминается въ Свящ. Писаніи. Упоминается только о нѣсколькихъ лицахъ, происходившихъ отъ Гаваонитянъ, какъ напр. о Гаваонитянинѣ Ишмаіи, начальникѣ 30 храбрыхъ Давида, Мелатіи, помогавшемъ вмѣстѣ съ другими Гаваонитянами въ возстановленіи Іерусалимской стѣны во дни Нееміи (Неем. III, 7), Ананіи лжепророкѣ, противникѣ Іереміи (Іер. XXVIII, 1, 10, 12 и др.); но всѣ означенныя лица, какъ нужно полагать, были не столько потомки древнихъ Евеевъ, сколько Веніамитяне, родившіеся въ Гаваонѣ.

Гаваонъ (возвышенный) (Нав. X, 11, XI, 19, II Цар. XXI, 2)—древній Хананскій городъ, принадлежавшій вмѣстѣ съ городами: Беировомъ, Кефирою и Киріаѳ-Іаримомъ, Евеямъ, которые вступили въ союзъ съ Іисусомъ

Навиномъ. Хотя означенный союзъ и былъ принятъ и Гаваонитяне пощажены, но городъ, не смотря на то, лишился своей самостоятельности, и впослѣдствіи времени достался колѣну Веніаминову (Нав. XVIII, 25) и съ своими предмѣстіями былъ отданъ левитамъ (XXI, 17), Какъ левитскій городъ, онъ сдѣлался весьма значительнымъ мѣстомъ съ самаго начала царствованія Давида до построенія Соломономъ храма. Давидъ поставилъ новую Скинію для Ковчега Господня на горѣ Сіонской, но другая Скинія съ алтаремъ для всесожженія находилась въ Гаваонѣ, гдѣ ежедневно приносились жертвы при первосвященникѣ Садокѣ (I Пар. XVI, 39—42). Впрочемъ мы не можемъ указать съ точностію, въ какое время былъ воздвигнутъ въ Гаваонѣ алтарь для все сожженій. Здѣсь Соломонъ въ началѣ своего царствованія принесъ въ жертву Богу тысячу всесожженій и молился о томъ, чтобы Господь *даровалъ ему сердце разумное* (III Цар. III, 4—14). Гаваонъ былъ мѣстомъ одной изъ блестящихъ побѣдъ Іоава (II Цар. II, 12—17), а также и свидѣтелемъ одного изъ безславнѣйшихъ его дѣяній, именно вѣроломства и убійства имъ своего брата, которому завидовалъ (II Цар. XX, 8—10). (См. **Амесса**). Въ настоящее время на мѣстѣ библейскаго Гаваона находится небольшое селеніе El-Gib (Эль-Джибъ) съ древними развалинами и остатками разрушенныхъ зданій. Оно находится въ 2½ часахъ пути къ с. з. отъ Іерусалима по дорогѣ изъ онаго въ Яффу. Мѣстность окружающая его принадлежитъ къ наиболѣе живописнымъ и обработаннымъ мѣстностямъ Палестины. Вблизи отъ селенія Эль-Джибъ доселѣ еще показываютъ путешественникамъ остатки Гаваонскаго пруда, или, по словамъ пр. Іереміи, *водъ большихъ* (XLI, 12), на берегу котораго происходилъ нѣкогда кровавый бой Іоава съ Авениромъ, кончившійся пораженіемъ послѣдняго. Въ Свящ. Писаніи Гаваонъ поставляется иногда вмѣсто Гаваи (I Пар. XIV, 16, сн. II Цар. V, 25).

Гаваонская пустыня (II Цар. II, 24)—несомнѣнно находилась въ окрестностяхъ г. Гаваона, какъ и долина Гаваонская, замѣчательна побѣдою Іисуса Навина надъ пятью соединенными царями Амморейскими и совершившимся здѣсь чудомъ (Нав. X, 11). Думаютъ, что четыре поименованные въ кн. Навина (IX, 17) города составляли нѣчто въ родѣ федеральнаго государства (Ср. Нав. X, 2, IX, 11).

Гаввафа (Іоан. XIX, 13)—слово Еврейское, означающее возвышенное мѣсто или помостъ, въ родѣ судейской трибуны въ настоящихъ присутственныхъ мѣстахъ. Полъ сего каменнаго помоста вымощенъ разноцвѣтными камнями мозаичной работы, какъ это вообще было принято у Римлянъ и Евреевъ во дворцахъ и общественныхъ зданіяхъ. Посему-то по Гречески онъ и называется *лиѳостротонъ*. Мозаическое мощеніе было вообще принято у Римлянъ. Помостъ этотъ находился внѣ преторіи, ибо Пилатъ предъ произнесеніемъ приговора съ сего судилища вывелъ Іисуса Христа изъ преторіи.

Гавая, или Гива (II Цар. V, 25) (холмъ)—пограничный сѣверный городъ колѣна Веніаминова, называемый также Гивою Веніаминовою и Гевою. Посему-то выраженіе: отъ Гевы до Вирсавіи (IV Цар. XXIII, 8) означаетъ всю длину удѣла колѣна Веніаминова. Близъ Гивы Филистимляне были разбиты войскомъ Давида (II Цар. V, 25). Мимо Гевы изъ Гая и Михмаса, по направленію къ Іерусалиму проходило войско Ассиріянъ (Ис. X, 29). По мнѣнію ученыхъ изыскателей, библейской Гивѣ соотвѣтствуетъ нынѣ селеніе *Жебая*, расположенное на живописномъ холмѣ, въ нѣсколькихъ верстахъ на ю. отъ Мукмаса, или библейскаго Михмаса.

Гаваѳа (слово Персидское, значущее: садъ, садовникъ) (Есѳ. I, 1, II, 21) — одинъ изъ евнуховъ, оберегавшихъ порогъ царскаго дворца во дни Артаксеркса (II, 21, VI, 2). Онъ, вмѣстѣ съ другимъ евнухомъ Ѳаррою, составилъ заговоръ на жизнь царя; но заговоръ открытъ Мардохеемъ и заговорщики повѣшены (Есѳ. II, 21—23, VI, 2). Имя Гаваѳы у LXX встрѣчается только въ началѣ кн. Есѳирь; въ Еврейскомъ же вмѣсто его стоитъ: Бигѳа.

Гаваѳонъ (III Цар. XV, 27)—Филистимскій городъ въ колѣнѣ Дановомъ, гдѣ Вааса умертвилъ Навата, сына Іеровоамова.

Гаввигъ — городъ Іудейскій. См. II Ездры, V, 20. Въ кн. Нееміи (VII, 30) стоитъ: *Гева*.

Гаврій (мужъ Божій) (Тов. I, 14, IV, 20)—братъ Гаваила, кредитора Товита; въ другомъ мѣстѣ онъ (IV, 20) называется отцомъ Гаваила.

Гавріилъ (Лк. I, 19)—одинъ изъ семи главныхъ ангеловъ, возносящій молитвы людей къ Богу. Онъ посланъ былъ Богомъ возвѣстить Захарію рожденіе Іоанна и Пресв. Дѣвѣ Маріи рожденіе отъ нея Спасителя (Лк. I, 11—19, 26, 30, 31). Прежде сего Богъ повелѣлъ Архангелу Гавріилу объяснить пр. Даніилу видѣніе овна и козла, также тайну сед-

мидесяти седминъ (Дан. VIII, 16, IX, 21). Имя *Гавріилъ* означаетъ—*сила Божія*. Въ Коранѣ магометовомъ ему воздается особенная честь и хвала.

Гагедолимъ (сынъ великихъ) (Неем. XI, 14)—имя собственное, именно это отецъ нѣкоего Завдеила, начальника надъ священниками въ Іерусалимѣ по возвращеніи изъ плѣна.

Гагрій (странствующій) (I Пар. XI, 8) — отецъ Мивхара, одного изъ храбрыхъ и главныхъ воиновъ Давида. Въ параллельномъ мѣстѣ (II Цар. XXIII, 36) вмѣсто Мивхара, сына Гагрія, читается: *Бани Гадитянинъ*.

Гададъ (страшный, сильный) (Быт. XXXVI, 35, 36) — сынъ Бедада, царь Едомскій, воцарившійся послѣ Хушама. Онъ поразилъ Мадіанитянъ на полѣ Моава. Главный городъ его назывался *Авиѳъ*.

Гаданіе (Іез. XII, 24, XIII, 6, Ис. VIII, 10, Іер. XXIX, 8, Лев. XIX, 26, Числ. XXIII, 23, Зах. X, 2 и др.)—извѣстно было съ глубокой древности и строго запрещено закономъ Моисеевымъ (Втор. XVIII, 10, 11).

Гаданіе производилось:

а) *по кубкамъ или чашамъ* (Быт. XLIV, 5). Въ кубокъ, наполненный водою, наливался растопленный воскъ, и изъ различныхъ формъ, представляемыхъ воскомъ, выводились различные отвѣты. Этотъ видъ гаданія считается однимъ изъ самыхъ древнихъ, и объ немъ упоминается въ исторіи Іосифа.

б) *Стрѣлами* (Іез. XXI, 21). По свидѣтельству Іеронима, оно производилось такъ: писали на стрѣлахъ названія городовъ, противъ которыхъ предполагалось открыть военныя дѣйствія, и потомъ, смѣшавъ стрѣлы, клали ихъ въ колчанъ. Стрѣла, вынутая первою изъ колчана, означала тотъ городъ, на который должно было произвесть нападеніе. Пр. Іезекіиль говоритъ, что Навуходоносоръ, выступивъ противъ Седекіи, ц. Аммонитянъ, когда встрѣтилъ на своемъ пути двѣ пересѣкавшіяся дороги, кромѣ гаданія посредствомъ терафимовъ, печени, гадалъ еще посредствомъ стрѣлъ. Этотъ способъ гаданія употреблялся Арабами до Магомета, который запретилъ его. Его употребляли также Греки и другіе народы древности.

в) *По печени* (Іез. XXI, 21). Это гаданіе состояло въ разсматриваніи печени убитыхъ животныхъ. Если печень оказывалась красною и здоровою, то это считалось хорошимъ знакомъ, если же она была суха, сморщена, то это составляло дурной признакъ.

г) *Посохомъ или жезломъ* (Осіи IV, 12). Думаютъ, что это гаданіе производилось слѣдующимъ образомъ: лице, гадавшее жезломъ, измѣряло оный пальцами или ладонями своей руки, произнося по мѣрѣ измѣренія: *да, нѣтъ*; затѣмъ смотря по тому, какое слово произносилось при наложеніи въ послѣдній разъ на посохъ ладони или пальца, заключали о счастливомъ или несчастливомъ исходѣ предпринятаго дѣла.

Кромѣ сихъ существовали еще гаданія по сновидѣніямъ, на огнѣ, водѣ, по воздуху, по облакамъ, по полету и пѣнію птицъ, по встрѣчамъ, по чертамъ рукъ, и др.

Гададриммонъ (Зах. XII, 11). Изъ сравненія означеннаго мѣста съ словами II кн. Парал. (XXXV, 22—25) должно думать, что означенный городъ колѣна Манассиина находился въ долинѣ Мегиддо, близъ которой былъ смертельно раненъ Іосія, благочестивѣйшій царь Іудейскій, въ битвѣ съ Египтянами, смерть котораго была горько оплакана всею Іудеею и Израилемъ. Съ этимъ-то великимъ плачемъ всего Израиля о смерти Іосіи пр. Захарія сравниваетъ плачъ дома Давидова объ имѣвшей совершиться нѣкогда крестной смерти Сына Божія, Спасителя міра. *Воззрятъ на Него*, говоритъ пророкъ, *котораго пронзили... И въ тотъ день поднимется большой плачъ въ Іерусалимѣ, какъ плачъ Гададриммона въ долинѣ Мегиддонской*.

Гадара, страна Гадаринская (Мр. V, 1, Лк. VIII, 26) — главный и укрѣпленный городъ Гадаринской области за Іорданомъ въ Переѣ, на ю.-в. отъ Тиверіады, отъ котораго она и получила свое названіе. Городъ Гадара былъ расположенъ на вершинѣ холма, у подошвы котораго, по обоимъ берегамъ Гіеромакса, находились теплые минеральные ключи подъ названіемъ *Амаѳа*. Г. Гадара въ Библіи не упоминается, но очевидно, что онъ тождественъ съ страною Гадаринскою. Въ настоящее время въ разстояніи 16 миль отъ Тиверіады находятся обширныя и замѣчательныя развалины *Умъ-Кейсъ*, принадлежащія древней Гадарѣ, а у подошвы холма находится глубокое русло древней рѣки Гіеромакса, а нынѣ *Шеріатъ-Эль-Мандхуръ*, и здѣсь доселѣ еще находятся теплые минеральные источники. Гадара принадлежала къ десятиградію (Мѳ. IV, 25, Мр. V, 1, XX, 7, 31) и въ первый разъ упоминается у Флавія въ числѣ городовъ, занятыхъ Антіохомъ III Великимъ, ц. Сирійскимъ. Гадара или страна Гадаринская особенно замѣчательна какъ мѣсто исцѣленія Господомъ бѣсноватаго (Мр. V, 1 — 21, Лк. VIII, 26—40). Замѣчательную особенность Га-

дары составляютъ пещеры или гробы, въ которыхъ скрывался бѣсноватый, высѣченные въ известковомъ грунтѣ и представляющіе углубленія различной величины съ нишами по сторонамъ для помѣщенія труповъ. Нынѣшніе жители *Умъ-Кейса* всѣ живутъ въ означенныхъ пещерахъ. Остатки городскихъ воротъ, колоннады театровъ доселѣ еще наглядно говорятъ о благосостояніи прежней Гадары. Развалины другаго города *Гергесы* еще обширнѣе и красивѣе чѣмъ Гадарскія, онѣ называются нынѣ Джерашъ (Jerash). Останки трехъ храмовъ, двухъ величественныхъ мраморныхъ амфитеатровъ и множество колоннъ доселѣ еще свидѣтельствуютъ между прочими памятниками о могуществѣ Римской Имперіи. Касательно Гадары необходимо еще замѣтить здѣсь, что мѣстность, гдѣ исцѣленъ бѣсноватый, называется страною *Гергесинскою* (Мѳ. VIII, 28). Гадара, какъ выше сказано, лежала недалеко отъ Тиверіадскаго озера или моря къ ю.-в., а Гергеса нѣсколько далѣе въ томъ же направленіи отъ озера, и оба города находились въ одной и той же области (Переѣ или древнемъ Галаадѣ). Такимъ образомъ разность только въ томъ, что одинъ евангелистъ наименовалъ одинъ городъ, а другой — другой, но того же округа.

Гадаръ (высоты, величіе) (Быт. XXXVI, 39, I Пар. I, 50, 51)—послѣдній изъ царей Едомскихъ, сынъ Измаила, послѣ котораго верховная власть перешла къ старѣйшинамъ; мѣстопребываніемъ его былъ г. *Пау*

Гадасса (миртъ) (Есѳ. II, 7)—первое имя Есѳири, супруги Персидскаго царя Артаксеркса, до выхода ея замужъ за царя, послѣ чего Еврейское имя ея было перемѣнено на древне-Персидское имя *Есѳирь*, значущее *звѣзда*.

Гаддисъ (счастливый) (I Мак. II, 2)—такъ назывался Іоаннъ, старшій сынъ священника Маттаѳіи, воевавшаго противъ Антіоха Епифана за вѣру и отечество.

Гаддій (Числ. XIII, 12)—сынъ Сусія, представитель колѣна Манассіина между соглядатаями земли Обѣтованной.

Гаддіилъ (Числ. XIII, 11)—сынъ Содія, изъ колѣна Завулона, участвовавшій въ обозрѣніи земли Обѣтованной при Моисеѣ.

Гадеръ (башня) (Быт. XXXV, 21)—вѣроятно была сторожевою башнею, упоминается въ Библіи какъ первое мѣсто, на которомъ остановился Іаковъ на пути изъ Веѳиля въ Виѳлеемъ (ст. 16). Здѣсь же скончалась Рахиль послѣ трудныхъ родовъ Веніамина (Быт. XXXVI, 16—20). Башня Гадеръ находилась близъ Виѳлеема, по свидѣтельству Іеронима, въ 100 шагахъ отъ него. Нынѣ здѣсь Арабская мечеть, которая, какъ и окрестность, у Арабовъ и Турокъ пользуется громаднымъ уваженіемъ.

Гадеръ (стѣна, ограда) (Нав. XII, 13)—названіе древняго царскаго города, на ю. колѣна Іудина, царь котораго былъ убитъ Навиномъ. Быть можетъ, это тотъ самый городъ, что и *Гедера*, упоминаемый въ кн. Навина (XV, 36).

Гадій (счастливый) (IV Цар. XV, 14)—отецъ Менаима изъ Ѳирцы, убійцы царя Селлума.

Гадово колѣно. См. **Гадъ.**

Гадъ (толпа, а по другимъ, счастіе)—имя двухъ лицъ, упоминаемыхъ въ Библіи:

а) (Быт. XXX, 11—13)—седьмой сынъ Іакова, первенецъ Зельфы, служанки Ліи, родной братъ Асира. Умирая, патр. Іаковъ предсказалъ Гаду слѣдующее: *Гадъ,—толпа будетъ тѣснить его, но онъ оттѣснитъ ее по пятамъ* (Быт. XLIX, 19). Моисей въ кн. Второзаконія (XXXIII, 20, 21) еще подробнѣе предсказываетъ событія, отличающія исторію колѣна Гадова отъ прочихъ. Послѣ пораженія царей Васанскихъ, колѣна Рувимово и Гадово просили Моисея назначить имъ удѣлъ въ бывшихъ владѣніяхъ Васана, такъ какъ они казались особенно пригодными для скотоводства. Моисей исполнилъ ихъ просьбу, и колѣно Гадово было помѣщено къ ю. отъ Рувимова, между горами Галаадскими и рѣкою Іорданомъ. Въ означенной мѣстности оба колѣна неоднократно подвергались нападеніямъ со стороны сосѣднихъ языческихъ племенъ, но всегда оказывались храбрыми и побѣдоносными (I Пар. V, 19, 20—22, XII, 8) и при Давидѣ одолѣли всѣхъ своихъ враговъ. Въ пѣсни Моисеевой (Вт. XXXIII, 20, 21) есть указаніе на расширеніе колѣна Гадова и его храбрость, равно какъ на его вѣрность своему обѣщанію идти вмѣстѣ съ другими колѣнами на завоеваніе земли Обѣтованной, несмотря на то, что оно имѣло уже свой собственный удѣлъ въ Васанѣ.

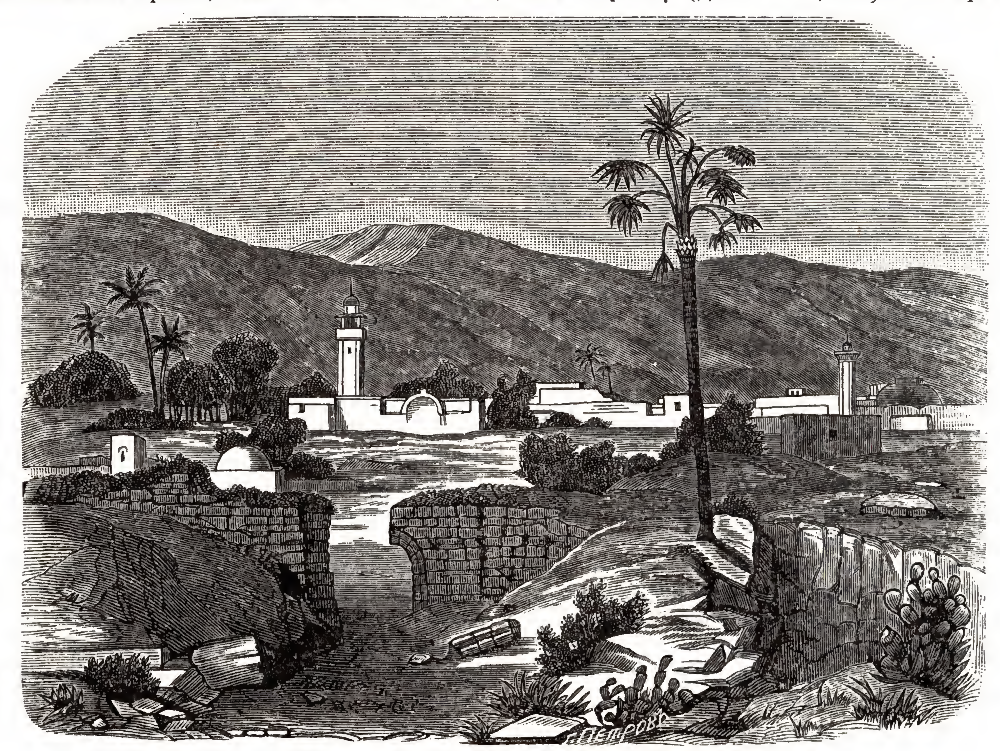
б) (I Цар. XXII, 5 и др.)—прозорливецъ и близкій другъ Давида. Онъ явился къ Давиду въ Массифу и велѣлъ ему возвратиться въ отечество, а послѣ переписи народа, сдѣланной Давидомъ, Гадъ явился къ нему для возвѣщенія наказанія (II Цар. XXIV, 11—19). Подобно пр. Нафану и Самуилу, Гадъ подробно записывалъ дѣла Давида и его царствованія (I Пар. XXIX, 29), равно какъ и помогалъ ему въ устройствѣ богослуженія въ Скиніи (II Пар. XXIX, 25).

Еврейское слово *Гадъ* въ кн. пр. Исаіи (LXV, 11) указываетъ на языческую *богиню солнца и луны*, а быть можетъ, и на *богиню счастія*, почитаемую Финикіянами и Вавилонянами. Обычай приготовлять столы съ пищею для идоловъ, на который указывается въ приведенной нами цитатѣ, пользовался извѣстностію въ древнихъ языческихъ религіяхъ.

Гадорамъ (Гадоръ высокъ) (Быт. X, 27, I Пар. I, 21)—пятый сынъ Іоктана, сына Еверова. Мѣстопребываніе его потомковъ точно не опредѣлено, хотя его и полагаютъ въ южной или счастливой Аравіи, ниже Мекки. Потомками Гадорама почитаютъ Адрамитовъ Птоломея и Атрамитовъ Плинія.

Гаенамъ (два источника) (Нав. XV, 34)—одинъ изъ городовъ Іудиныхъ, находившихся въ равнинѣ. По свидѣтельству Евсевія, онъ лежалъ между Іерусалимомъ и Лиддою.

Газа (твердыня, укрѣпленіе) (Быт. X, 19)—одинъ изъ пяти извѣстнѣйшихъ Филистимскихъ городовъ, расположенный на берегу Средиземнаго моря, на южной границѣ Хананеевъ, въ колѣнѣ Іудиномъ (Суд. 1, 18, I Цар. VI, 71, Дѣян. VIII, 12) и находившійся въ 60 англ. миляхъ на ю.-з. отъ Іерусалима. Іисусъ Навинъ не могъ овладѣть имъ, и хотя колѣно Іудино получило оный въ удѣлъ, но онъ оставался въ рукахъ его недолгое время, на самомъ же дѣлѣ онъ былъ Филистимскимъ городомъ. Въ царствованіе Ахаза и Іоѳама хотя Газа и пріобрѣла себѣ независимость, но снова лишилась оной при царѣ Іудейскомъ Езекіи (IV Цар. XVIII, 8). Затѣмъ она попала во власть Персовъ и Халдеевъ, и наконецъ взята Александромъ Великимъ послѣ пятимѣсячной осады. Въ Новомъ Завѣтѣ Газа упоминается въ связи съ повѣствованіемъ о крещеніи евнуха Еѳіопской царицы (Дѣян. VIII, 12). Во времена



Газа.

Евсевія, г. Газа находился въ цвѣтущемъ состояніи, но съ тѣхъ поръ постепенно приходилъ въ упадокъ и разореніе, и теперь состоитъ изъ трехъ небольшихъ селеній съ тремя или пятью тысячами жителей (по Робинсону до 15 тысячъ). Нынѣшняя Газа, называемая Арабами *Гуззехъ* (Ghuzzeh), расположена частію на холмѣ, частію на низменности, дома построены изъ камня, но по наружности бѣдны и некрасивы. Мѣстность въ окрестностяхъ города живописна и плодородна, растительность обильна, много пальмовыхъ рощъ и фруктовыхъ садовъ. Жители занимаются торговлею хлѣбомъ,

выдѣлкою мыла, шерстяныхъ матерій и проч. Жители г. Газы сообщаютъ путешественникамъ много преданій о Самсонѣ и его подвигахъ; показываютъ разбросанные столбы храма, которые онъ ниспровергнулъ, а равно и холмъ, на который онъ внесъ на своихъ плечахъ городскія ворота.

Газара (II Мак. X, 32—36, I Мак. IX, 52, XIV, 7, 33 и пр.)—мѣсто, часто упоминаемое при описаніи войнъ Маккавейскихъ. Есть полное основаніе считать Газару тождественною съ древнимъ Газеромъ. Въ пользу этой тождественности говорятъ какъ сходство положенія библейскаго Газера съ Газарою, такъ и названіе, какое LXX толковниковъ даютъ Газарѣ и Газеру.

Газезъ (стригущій)—два лица, упоминаемыя въ Библіи (I Пар. II, 46):

а) сынъ Халева; б) сынъ Харана.

Газамъ (поядающій) (I Ездры II, 48, Неем. VII, 51) — изъ Нефинеевъ, потомки котораго возвратились изъ плѣна съ Зоровавелемъ. Во II кн. Езд. (V, 31) онъ названъ: *Казиръ*.

Газиронъ. См. I Мак. IV, 15.

Гай (груда развалинъ)—названіе двухъ городовъ:

а) (Нав. VII, 2) называемый также *Аіаѳъ* (Ис. X, 28), царскій городъ Хананеевъ (Нав. VIII, 29, 39) съ 12,000 жителей, существовавшій уже во времена Авраама (Быт. XII, 8) и находившійся къ в. отъ Веѳиля, близъ Беѳ-Авена. Это былъ второй городъ, взятый Израильтянами при переходѣ чрезъ Іорданъ, причемъ Іисусъ Навинъ совершенно разрушилъ его (Нав. VIII, 1—29). Во времена Евсевія г. Гай представлялъ пустыню. Нынѣ съ трудомъ и разнорѣчиво указывается и самое мѣсто Гая;

б) (Іер. XLIV, 3) городъ Аммонитскій, упоминаемый вмѣстѣ съ Хешбономъ, или Есевономъ;

Гаій (съ греч. земный, съ лат. господинъ)—четыре лица, упоминаемыя подъ этимъ именемъ въ Новомъ Завѣтѣ:

а) Коринѳянинъ, въ домѣ котораго останавливался ап. Павелъ во время евангельской проповѣди жителямъ сего города (Рим. XVI, 23);

б) (Дѣян. XIX, 29) Македонянинъ, спутникъ ап. Павла, бывшій съ апостоломъ въ Ефесѣ во время возмущенія, поднятаго *Димитріемъ Серебреникомъ;*

в) (Дѣян. XX, 4) то же спутникъ ап. Павла, родомъ изъ Дерѳъ, сопровождавшій апостола въ его путешествіи по Малой Азіи изъ Коринѳа;

г) (III Іоан. I, 1—5) ученикъ Іоанна Богослова, къ которому онъ написалъ третье свое посланіе, и, какъ видно изъ посланія, очень любимый возлюбленнымъ ученикомъ Господа.

Гаккатанъ (малый, младшій) (I Ездры VIII, 12)—отецъ Іоханана, одного изъ потомковъ Азгада. Во II Езд. (VIII, 38) читается: *Акатанъ*.

Гаккоцъ (тернъ, терновый кустарникъ)—имена трехъ лицъ:

а) (I Пар. XXIV, 10) изъ священниковъ временъ Давида;

б) (I Ездры II, 61) изъ священническаго рода, сыновья котораго по возвращеніи изъ плѣна не могли представить своей родословной записи и потому исключены изъ священства;

в) (Неем. III, 4—21) одинъ изъ предковъ Меримоѳа, который чинилъ Іерусалимскую стѣну у Рыбныхъ воротъ.

Галаадъ (холмъ, свидѣтель) (Быт. XXXI, 47, IV Цар. X, 38) — такъ называется гористая страна за Іорданомъ отъ г. Ермона до р. Арнона, а также и отдѣльная гора по ту сторону Іордана, при которой Іаковъ и Лаванъ, по своемъ примиреніи, воздвигли холмъ изъ камней въ знакъ своего мирнаго союза. Во времена Моисея сѣверная часть Галаада принадлежала Огу, царю Васанскому, а южная Сигону, царю Амморейскому (Суд. XI, 22). Затѣмъ, по завоеваніи Галаада Израильтянами, онъ достался въ удѣлъ колѣнамъ Гадову, Рувимову и полуколѣну Манассіину (Числ. XXXII, 1, 33 и слѣд.), изобиловавшимъ стадами. Изъ судей Іаиръ и Іеѳѳай принадлежали къ жителямъ Галаада (Суд. X, 3, XI, 1). Пророкъ Илія Ѳесвитянинъ былъ также изъ жителей Галаадскихъ (III Цар. XVII, 1). Земли Галаада сначала нерѣдко подвергались нападеніямъ Аммонитянъ (Суд. XI, 4 — 33). Такъ напр. Аммонитяне во время Саула проникли въ Галаадъ, но Саулъ пришелъ на помощь осажденному Аммонитянами Іавису и освободилъ жителей Галаада отъ ига Аммонитскаго (I Цар. XI, 1). По раздѣленіи царства, Галаадъ составлялъ часть царства Израильскаго. Въ Пс. LIX (ст. 9) Галаадъ именуется состоящимъ подъ особымъ смотрѣніемъ Божіимъ: *Мой Галаадъ*... говоритъ Господь, а въ кн. Пѣс. Пѣс. (IV, 1) и у Іереміи (VIII, 22) дѣлаются указанія на богатство и плодородіе земли; въ первомъ мѣстѣ указываются *многочисленныя стада козъ, сходящихъ съ горы Галаадской*, а во второмъ—на цѣлительный *бальзамъ*, которымъ такъ славился Галаадъ. И дѣйствительно, хотя

Галаадъ и считался *каменистою страною*, но онъ владѣлъ многими водными источниками, обширными пастбищами и тѣнистыми лѣсами и рощами. Нѣтъ въ Европѣ ни одного подобнаго мѣста, замѣчаетъ одинъ изъ современныхъ путешественниковъ, гдѣ бы природа являлась въ такой роскошной красотѣ, какъ въ Галаадѣ. Иногда къ названію Галаадъ прибавляется слово земля — *земля Галаадъ* (Вт. XXXIV, 1), и вѣроятно подъ симъ названіемъ разумѣется вся страна на в. отъ Іордана до самой Аравіи, включая сюда и настоящую область *Белку*. Гора Галаадъ, собственно говоря, составляетъ хребетъ или цѣпь, возвышающуюся на 6 миль къ ю. отъ Іаввона, и простирается на 6 англ. миль съ в. на з. Она называется теперь *Джелаадъ*. Впрочемъ есть еще другая гора того же имени на з. отъ Іордана, при которой часть войска Гедеона оставила его (Суд. VII, 3).

Галаадскій бальзамъ. См. **Бальзамъ.**

Галаадъ — три лица, упоминаемыя въ книгахъ Ветхаго Завѣта:

а) (Числ. XXVI, 29, 30) сынъ Махира, праправнукъ патр. Іосифа;

б) (Суд. XI, 1, 2) отецъ судіи Израильскаго Іефѳая;

в) (I Пар. V, 14) одинъ изъ потомковъ Гада, жившихъ въ Галаадѣ.

Галалъ (глыба, навозъ, соръ):

а) левитъ, упоминаемый въ I кн. Пар. (IX, 15);

б) другой левитъ, сынъ цѣвца Идифуна, изъ предковъ Оводіи (I Пар. IX, 16);

в) третій левитъ—одно изъ лицъ предковъ пѣвца Авды, избранныхъ жить въ Іерусалимѣ послѣ плѣна (Неем. XI, 17).

Галатія, или Восточная Галлія (Дѣян. XVI, 6)—область въ Малой Азіи, лежавшая на в. отъ Фригіи и получившая названіе Галатіи отъ Галатовъ, воинственныхъ племенъ галльскаго или кельтическаго происхожденія, здѣсь жившихъ, такъ какъ они около 280 года до Р. Х. переплыли Геллеспонтъ и водворились въ Малой Азіи. Послѣ непродолжительнаго сопротивленія Галатія смирилась предъ Римскими легіонами и сдѣлалась Римскою провинціею въ 26 году по Р. Х. По причинѣ смѣшанности Кельтовъ съ Греками, составлявшихъ ея населеніе, она иногда называлась *Галло-Греціею*, такъ какъ Галлы, Кельты, Галатяне суть только различныя формы одного и того же наименованія. Христіанство въ Галатіи насаждено св. ап. Павломъ, бывшимъ здѣсь однажды съ Силою и Тимоѳеемъ (Дѣян. XVI, 6) около 53 г. по Р. Х., и въ другой разъ спустя 4 г. или 5 лѣтъ по его возвращеніи изъ Коринѳа (Дѣян. XVIII, 23). Галатійская церковь вскорѣ послѣ вторичнаго посѣщенія ея ап. Павломъ возмущена была ложнымъ ученіемъ іудействующихъ христіанъ, которые по своей привязанности къ древнимъ обрядамъ старались возложить это иго и на христіанъ изъ язычниковъ (Гал. IV, 17, V, 1), и чтобы успѣшнѣе достигнуть этого, старались унижать достоинство ап. Павла (Гал. I, 11). Многіе изъ вѣрующихъ были увлечены на ихъ сторону (Гал. I, 6, III, 1, V, 1—9). Этому не мало способствовало и то обстоятельство, что, прикрываясь именемъ обрѣзанныхъ, они надѣялись избѣжать гоненій за вѣру во Христа (Гал. VI, 12). Чрезъ это стали распространяться превратныя понятія о законѣ и вѣрѣ евангельской (I, 6, III, 1), вкрались при этомъ и другіе пороки (IV, 9—11, V, 13—15). Вслѣдствіе-то сихъ обстоятельствъ ап. Павелъ и написалъ *посланіе къ Галатамъ* въ Ефесѣ въ 56 году собственною своею рукою (VI, 11). Въ этомъ посланіи ап. Павелъ защищаетъ свое апостольское служеніе отъ клеветы, дѣлаетъ очеркъ своей жизни по своемъ обращеніи, объясняетъ заблужденія касательно обрядоваго закона, объясняетъ сущность оправданія чрезъ вѣру во Христа, а не отъ дѣлъ закона, и преподаетъ разныя нравственныя наставленія (V и VI). Посланіе состоитъ изъ 6-ти главъ и занимаетъ одиннадцатое мѣсто въ ряду посланій апостольскихъ. Въ немъ между прочимъ съ особенною силою говорится объ искупленіи рода человѣческаго крестными страданіями Господа Іисуса въ слѣдующихъ словахъ: «*Христосъ искупилъ насъ отъ клятвы закона, сдѣлавшись за насъ клятвою* (III, 13). *Ибо написано: проклятъ всякъ висящій на древѣ*» (Втор. XXI, 23); равнымъ образомъ и о воплощеніи Сына Божія: «*Когда пришла полнота времени, Богъ послалъ Сына своего (Единороднаго), который родился отъ жены, подчинился закону, чтобъ искупить подзаконныхъ, дабы намъ получить усыновленіе*» (IV, 4, 5).

Галгалъ (скатывающій на землю, отсюда сверженіе)—названіе трехъ мѣстностей:

а) (Нав. IV, 19, 20) селеніе въ равнинѣ Іерихонской на в. отъ Іерихона и на с.-в. отъ Іерусалима, въ разстояніи нѣсколькихъ миль отъ Іордана; это—первое мѣсто, въ которомъ Израильтяне, по переходѣ чрезъ Іорданъ, расположились станомъ, и здѣсь же по повелѣнію Божію воздвигнутъ былъ памятникъ изъ **12** камней въ знаменіе чудеснаго перехода чрезъ

эту рѣку (Нав. IV, 2—9), совершенъ былъ обрядъ обрѣзанія и отпразднована Евреями первая Пасха, по вступленіи въ землю Обѣтованную (Нав. V, 10—12). Въ Галгалѣ нѣкоторое время находилась Скинія съ Ковчегомъ Завѣта, до перенесенія его въ Силомъ и совершалось богослуженіе (Нав. V, 10, IX, 6). Въ означенномъ городѣ, подобно какъ въ Веѳилѣ и Массифѣ, пр. Самуилъ судилъ Израиля (I Цар. VII, 16, X, 8) и помазалъ на царство Саула (I Цар. XI, 14, 15). Здѣсь также былъ разрубленъ Самуиломъ *предъ Господомъ* на куски Агагъ, ц. Амаликитскій (I Цар. XV, 33). Впослѣдствіи жители Галгала предались идолослуженію (Ос. XII, 12, Ам. IV, 4, 5). Слово *истуканы* въ кн. Судей (Ш, 19) указываетъ на господствовавшее въ Галгалѣ идолослуженіе. При Евсевіи и Іеронимѣ Галгалъ находился уже въ развалинахъ, но въ XII и XIV столѣтіяхъ, по свидѣтельству нѣкоторыхъ путешественниковъ, сохранялись еще 12 камней на мѣстѣ библейскаго Галгала;

б) (возвышенность, холмъ) (IV Цар. IV, 38) возвышенная мѣстность въ 6 вер. отъ Селуна (Силома) и въ такомъ же разстояніи на с. отъ Веѳиля. Здѣсь пр. Елисей, всыпавъ въ котелъ муки, исцѣлилъ сыновъ пророческихъ, отравившихся похлебкою изъ дикаго винограда;

в) въ кн. Іисуса Навина (XII, 23) встрѣчается еще третья мѣстность подъ означеннымъ названіемъ. Царь Гоима *«въ Гамалѣ»* упоминается въ числѣ царей, побѣжденныхъ Навиномъ. Думаютъ, что это настоящая мѣстность *Жильжуле*, въ 3-хъ верстахъ на ю.-в. отъ *Кефръ-Саба*.

Галикарнасъ — извѣстный городъ въ Малоазійской области Каріи, на берегу Архипелага, упоминаемый въ I Маккавейской книгѣ (XV, 23), мѣстопребываніе значительнаго числа Іудеевъ въ послѣднее время Ветхозавѣтной исторіи: родина знаменитыхъ писателей, Діонисія Галикарнасскаго и Геродота. Славился своею гаванью и крѣпостію стѣнъ. Нынѣ называется *Будрумъ*.

Галилея (округъ, страна) (Мѳ. IV, 12, Мр. I, 9, Лк. II, 39). Во времена Господа Іисуса Христа Палестина раздѣлялась на три части, изъ которыхъ сѣверная называлась Галилеею; она граничила на с. Анти-Ливаномъ, на в. Іорданомъ и Геннисаретскимъ озеромъ, на ю. Самаріею, а на з. Финикіею, занимавшею сѣверный берегъ бной отъ г. Кармила до Тира. Галилея раздѣлялась на Верхнюю и Нижнюю; первая лежала на с. и была населена частію Сиріянами, Финикіянами, Арабами, и посему называлась *Галилеею языческою* (Мѳ. IV, 15); послѣдняя, занимавшая преимущественно равнину вдоль Тиверіадскаго озера, славилась своимъ плодородіемъ и многочисленнымъ народонаселеніемъ. Въ древности въ Галилеѣ заключались удѣлы колѣнъ Иссахарова, Завулонова, Нефѳалимова и Асирова. Христосъ называется *Іисусомъ Галилеяниномъ* (Мѳ. XXVI, 69), потому что здѣсь Господь провелъ все Свое дѣтство и отрочество; здѣсь Онъ жилъ, училъ, призвалъ Своихъ первыхъ учениковъ, и сотворилъ множество чудесъ. Большая часть притчей была произнесена Имъ въ Галилеѣ и содержаніе многихъ притчей прямо взято изъ самой природы той или другой Галилейской мѣстности, которую случалось проходить Господу съ Своими учениками. Изъ Галилеи Господь предпринималъ Свои путешествія въ Іерусалимъ на праздники. Въ Галилеѣ и изъ Галилеянъ избралъ Онъ всѣхъ Своихъ апостоловъ. Въ Галилеѣ являлся Онъ апостоламъ по Своемъ воскресеніи изъ мертвыхъ и пр. Но Іудеи не любили Галилеянъ какъ за ихъ близкое и постоянное обращеніе съ язычниками, такъ и за ихъ не совсѣмъ чистое и правильное нарѣчіе. Разговоръ ап. Петра со служителями сразу выдалъ мѣсто его рожденія (Мѳ. XXVI, 69, 73, Мр. XIV, 70). Галилея была страною очень цвѣтущею и плодоносною; она заключала въ себѣ много богатыхъ городовъ и селеній: Кану, Назаретъ, Наинъ, Геннисаретъ, Тиверіаду и др. Кому изъ насъ съ самаго ранняго дѣтства неизвѣстны и не дороги по священнымъ воспоминаніямъ эти города Галилейскіе, упоминаемые въ Евангеліи! Обширныя равнины Ездреилона доселѣ еще заняты Арабскими племенами; вокругъ палатокъ ихъ козы и овцы прыгаютъ подъ звуки свирѣли, которая, при наступленіи ночи, созываетъ ихъ къ сборному пункту. *«Тамъ будетъ пастисъ теленокъ, и тамъ будетъ онъ покоиться и объѣдать вѣтви»* (Ис. XXVII, 10). Такъ точно и поразительно исполнилось пророчество Исаіи надъ Галилеею, нѣкогда богатѣйшею и плодороднѣйшею страною въ Палестинѣ.

Галилейское море, Геннисаретское озеро, Тиверіадское море. Подъ сими названіями разумѣется одно и тоже озеро, находящееся въ странѣ Галилейской, въ Палестинѣ. Въ древности называлось *Киннереѳскимъ* по внѣшней своей овальной формѣ (Числ. XXXIV, 11, Нав. XII, 3), теперь называется *Геннисаретскимъ* отъ города Геннисаръ и по красотѣ природы

и окружающихъ его окрестностей, *Тиверіадскимъ*—отъ имени близъ лежащаго Галилейскаго города Тиверіады (Мѳ. XIV, 34, Іоан. VI, 1, Мр. VIII, 31). Называется иногда и просто моремъ (Мѳ. VIII, 24, XXIV, 13 и др.), или озеромъ (Лк. VIII, 22, 23). Простирается въ длину на 30, а въ ширину на 8 верстъ; на сѣверномъ концѣ въ него входитъ Іорданъ, а на южномъ вытекаетъ. Климатъ здѣсь тропическій, между базальтовыми утесами растутъ латусы, пальмы очень высокія и др., а на поляхъ воздѣлывается индиго. Оно, какъ кажется, обязано своимъ происхожденіемъ какому либо вулканическому перевороту. Вода въ озерѣ пріятна на вкусъ, прозрачна и прохладна. Въ озерѣ находится множество рыбы, и потому здѣшніе жители большею частію занимались, да и доселѣ занимаются, рыболовствомъ. Озеро обыкновенно бываетъ тихо и спокойно, но отъ вѣтровъ со стороны близъ лежащихъ горъ оно иногда дѣлалось бурнымъ и опаснымъ для плавающихъ по этому озеру судовъ. Эти бури могутъ служить объясненіемъ нѣкоторыхъ мѣстъ Евангелія (Мѳ. XIII, 23, Мр. IV, 35, Лк. XIII, 22, Іоан. VI, 18). Сколько священныхъ и трогательныхъ воспоминаній соединено съ этимъ обширнымъ, по преимуществу Евангельскимъ озеромъ! Здѣсь, или недалеко отъ него, происходили главнѣйшія событія земной жизни Спасителя. На берегахъ его высился гордый Капернаумъ, столь часто посѣщаемый Господомъ. Изъ рыбарей этого озера избралъ Онъ учениковъ Себѣ и призвалъ ихъ къ апостольскому служенію (Мѳ. IV, 18—22, Лк. V, 1—11), сдѣлалъ ихъ *ловцами человѣковъ*. По смерти своего Божественнаго Учителя ученики Господа предались своему обычному занятію—рыболовству, и вотъ когда Господь явился имъ по Своемъ воскресеніи, они закидывали свои сѣти въ водахъ этого озера (Іоан. XXI, 1, 14). Страна, окружающая озеро, была во времена Господа самою населенною изъ областей Палестины. Не менѣе девяти городовъ стояло на берегахъ его; многочисленныя же селенія занимали плодородныя и живописныя равнины и покатости близъ лежащихъ холмовъ. Въ настоящее время, вдоль береговъ Геннисаретскаго озера, кипѣвшихъ нѣкогда жизнію и дѣятельностію, царствуетъ печальное, ничѣмъ ненарушаемое безмолвіе. Семь городовъ изъ девяти, существовавшихъ нѣкогда, нынѣ совершенно необитаемы, изъ двухъ остальныхъ—*Магдала* (родина св. равноап. Маріи Магдалины) занята полудюжиною грязныхъ лачужекъ и только *Тиверіада* сохраняетъ небольшой остатокъ своего населенія.

Галилеяне (Лк. XIII, 1) — Іудейская секта, получившая названіе отъ имени своего вождя Іуды Галилеянина. Думаютъ, что означенная секта образовалась для противодѣйствія закону о податяхъ, наложенныхъ на Іудеевъ Римскимъ правительствомъ въ 10 или 12 году по Р. Х. Іуда и его сторонники возмущали народъ противъ Римскаго правительства (Дѣян. V, 37) даже до времени разрушенія Іерусалима и храма. Іудейскіе историки свидѣтельствуютъ, что Галилеяне сходились во взглядахъ и дѣйствовали за одно съ фарисеями, отличаясь отъ нихъ впрочемъ непреодолимою любовію къ свободѣ, утверждая, что на основаніи словъ книги Второзаконія (XVII, 15) ихъ единственный владыка есть Господь Богъ и что всѣ требованія земныхъ царей стѣснительны, незаконны.

Галилеяне, упоминаемые въ Евангеліи Луки (XIII, 1, 2), которыхъ умертвилъ Пилатъ, смѣшавъ кровь ихъ съ жертвами, были, вѣроятно, подданными Ирода, а между Пилатомъ и Иродомъ, какъ извѣстно, существовала непримиримая вражда.

Галлимъ (волны, груды камней) (I Цар. XXV, 44) а)—городъ колѣна Веніаминова къ с. отъ Іерусалима, упоминаемый, какъ мѣсто откуда происходилъ Фалтій, которому Саулъ отдалъ въ замужство дочь свою Мелхолу;

б) (Ис. X, 30) мѣстность, упоминаемая пр. Исаіею въ числѣ городовъ, которымъ грозило нашествіе Сеннахерима: «*Вой голосомъ твоимъ дочь* (т. е. житель) *Галима*, восклицаетъ онъ, *пусть услышитъ тебя Лаисъ, бѣдный Анаѳоѳъ!*». Должно полагать, что находилась въ колѣнѣ Веніаминовомъ, недалеко на с. отъ Іерусалима, по Евсевію, «*Галлимъ*» находился около Аккарона;

в) Между городами, прибавленными LXX къ городамъ колѣна Іудина (Нав. XV, 59), между Каремомъ и Веѳиромъ мы встрѣчаемъ *Галлимъ*.

Галліонъ (Дѣян. XVIII, 12, 14, 17) (молокомъ питающійся)—братъ знаменитаго философа Сенеки, который посвятилъ ему свои книги: *О гнѣвѣ* (de ira). Римскій Императоръ Клавдій назначилъ его проконсуломъ въ Ахаію въ 53 году по Р. Х., гдѣ онъ и жилъ въ г. Коринѳѣ. Въ бытность свою проконсуломъ, онъ, по случаю возмущенія въ Коринѳѣ Іудеевъ противъ ап. Павла, явилъ себя мужемъ разсудительнымъ и правдивымъ (14—16). По по-

казанію Іеронима, Галліонъ окончилъ жизнь самоубійствомъ въ 65 г. по Р. Х.

Галлохешъ (ворожея, обаятель) (см. Неем. III, 12, X, 24)—отецъ Шаллума, начальникъ Іерусалимскаго полуокруга, который вмѣстѣ съ своими дочерьми чинилъ Іерусалимскую стѣну при Неемiи.

Гамъ (шумъ, шумное сборище) (Быт. XIV, 5)—названіе мѣста, очевидно, главнаго города Зузимовъ, пораженныхъ нѣкогда Кедорлаомеромъ, ц. Еламскимъ, съ его союзниками. Гезеній полагаетъ, что онъ находился въ землѣ Аммонитской или въ сосѣдствѣ съ нею.

Гамадимы (съ Сирскаго и Арабскаго—храбрые воины). Это слово встрѣчается только у пр. Іезекіиля (XXVII, 11). «*Гамадимы были на башняхъ твоихъ* (Тира); *кругомъ по стѣнамъ твоимъ они вѣшали колчаны свои; они довершали красу твою*». Вѣроятно, подъ симъ названіемъ разумѣется охранное войско, гарнизонъ, городскіе стражи. Въ древнихъ приморскихъ крѣпостяхъ былъ обычай на зубцахъ стѣнъ вывѣшивать щиты и колчаны, какъ то видно изъ изображенія подобной крѣпости, найденнаго Лейярдомъ въ Куюнджикѣ.

Гамаліилъ (по Фюрсту, Богъ-мздовоздаятель, а по другимъ, награда Божія) — имя трехъ мужей:

а) (Числ. I, 10, II, 20 и др.) сынъ Педацура, глава или начальникъ въ колѣнѣ Манассіиномъ, при перечисленіи народа у Синая и во время остановки въ пустынѣ (X, 23);

б) (Дѣян. V, 34—40) извѣстнѣйшій законоучитель еврейскій изъ фарисеевъ, за ученость называемый *славою закона и раввиномъ* (т. е. первымъ, главнымъ учителемъ), давшій синедріону совѣтъ благопріятный для апостоловъ. Апостолъ Павелъ, какъ видно изъ кн. Дѣян. Ап. (XXII, 3) воспитывался въ Тарсѣ Киликійскомъ, *при ногахъ Гамаліила* и былъ тщательно наставленъ имъ въ законѣ отеческомъ. Существуетъ преданіе, что Гамаліилъ въ продолженіи 32 лѣтъ былъ предсѣдателемъ Іудейскаго синедріона (при Императорахъ: Тиверіѣ, Каллигулѣ и Клавдіи); по тому же преданію, онъ былъ крещенъ апостолами Петромъ и Іоанномъ, скончался за 18 лѣтъ до разрушенія Іерусалима, и мощи его обрѣтены въ Кафаръ-Гамалѣ, въ Палестинѣ, въ 416 году пресвитеромъ Лукіаномъ. Память его 2 августа;

в) (II Езд. VIII, 29) изъ сыновъ Ѳамара. Въ I Езд. (VIII, 2) вмѣсто *Гамаліила* читается: *Даніилъ*.

Галменюхотъ (покой) (I Пар. II, 52)—быть можетъ, названіе мѣстности въ колѣнѣ Веніаминовомъ, означающее родъ или поколѣніе Шовала, потомства Халева, обитавшее въ означенной мѣстности.

Гаммифкадъ (опредѣленное, назначенное мѣсто) (Неем. III, 31) — однѣ изъ воротъ Іерусалима, иначе называемыя *Судныя*, вѣроятно тѣ же самыя, что у Іезекіиля (XLIII, 21) называется «*назначенное мѣсто Дома внѣ святилища*». По мнѣнію нѣкоторыхъ, это такъ называемыя нынѣ *Золотыя ворота* въ Іерусулимъ, но сіе точно не доказано.

Гамона (паденіе многопогребательное)—названіе, данное одному городу въ пророчествѣ Іезекіиля (XXXIX, 11—16) и очевидно имѣющее аллегорическое значеніе, въ которомъ, повидимому, представляется борьба язычества и царствъ земныхъ съ царствомъ Божіимъ, конецъ которой указывается въ Откровеніи Іоанна (XX, 7—9).

Гамон-Гогъ (многопогребательное Гога) —это названіе у пр. Іезекіиля (XXXIX, 11 —15) дается долинѣ Прохожихъ, на востокъ отъ моря (вѣроятно Мертваго) послѣ погребенія на ней Гога и его полчищъ.

Гамулъ. См. **Хамулъ**.

Гамулъ (зрѣлый, взрослый) (I Пар. XXIV, 17) — изъ главъ поколѣній священническихъ во время Давида, получившій 22-й жребій въ чредѣ священнослуженія.

Ганозанъ—по словамъ II кн. Пар. (XXXVI, 8) мѣсто погребенія царя Іудейскаго Еліакима или Іоакима отца Іехоніи, но въ Еврейскомъ и Вульгатѣ этого названія нѣтъ.

Гапицецъ (разсѣяніе) (см. I Пар. XXIV, 15)—изъ главъ поколѣній священническихъ, имѣвшій при Давидѣ 18-й жребій въ чредѣ служенія священническаго.

Гаракхахимъ (составитель мазей) (Неем. III, 8)—отецъ Хананіи, *серебреникъ*, участвовавшій въ исправленіи стѣны Іерусалимской при Неемiи.

Гаранъ (горный) (I Пар. XXIII, 9) —левитъ, сынъ Шимея, державшій при Давидѣ чреду священнослуженія въ домѣ Господнемъ.

Гараритянинъ (горецъ, горный).

а) *Шамма*, сынъ Аге, Гараритянинъ, упоминается, какъ одинъ изъ храбрыхъ въ войскѣ Давида (II Цар. XXIII, 11);

б) и в) (II Цар. XXIII, 33, I Пар. XI, 34 и 35) *Шама* Гараритянинъ и *Ахіамъ*, сынъ Шарара, Араритянинъ, также числятся между храбрыми воинами въ войскѣ Давида.

Гаребъ (прокаженный, шелудивый)—а) (II Цар. XXIII, 38) одинъ изъ 37-ми славныхъ воиновъ Давида, называется Итритяниномъ, или

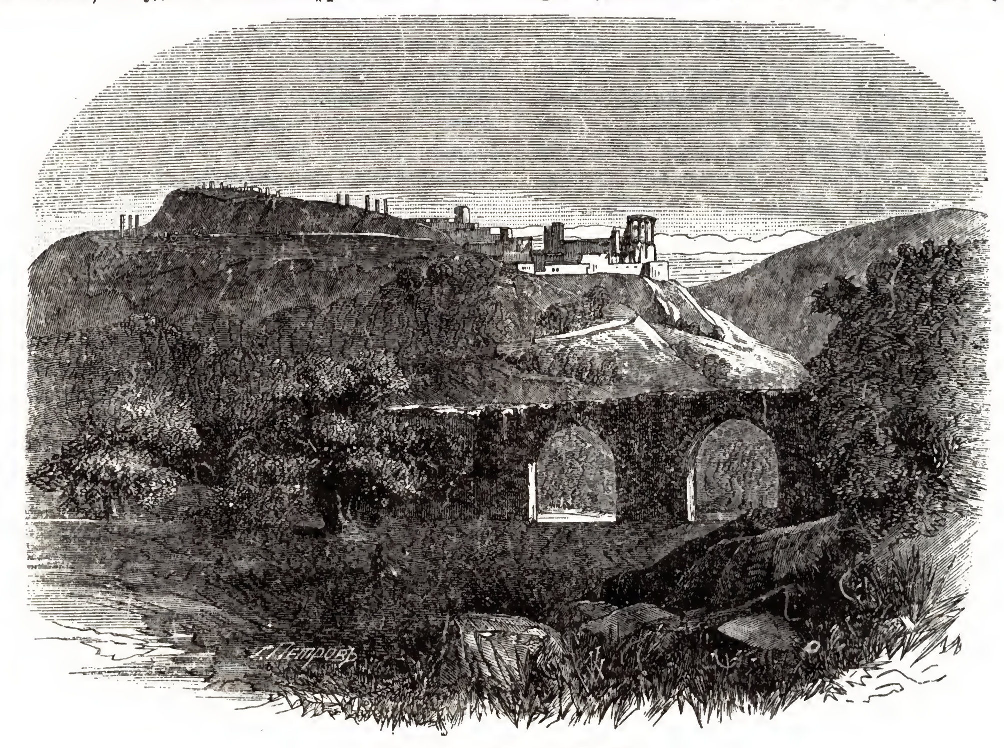
какъ житель Уатира, города въ гористой странѣ Іудейской;

б) (Іер. XXXI, 39) холмъ, по близости Іерусалима, упоминаемый только въ означенномъ мѣстѣ, иначе называется *Гаривъ*.

Гальбанъ (Galbanium). См. **Халванъ**.

Гарми (костяной, костистый) (I Пар. IV, 19)—сынъ Мереда отъ Годіи, упоминаемый въ родословіи потомковъ патріарха Іуды.

Гаризимъ (быть отрѣзаннымъ, отдѣленнымъ) (Второзак. XI, 29, Нав. VIII, 33, Суд. IX, 7, II Мак. VI, 2)—названіе горы въ центрѣ Палестины, въ удѣлѣ колѣна Ефремова. Вмѣстѣ съ горою Гевалъ, г. Гаризимъ была назначена Моисеемъ для ежегоднаго чтенія Закона при всенародномъ собраніи, и на оной шесть колѣнъ Израиля: Симеоново, Левіино, Іудово, Иссахарово и Веніаминово должны были произносить благословеніе на исполнителей Закона (Нав. VIII, 33 – 35), тогда какъ на противоположной горѣ—Гевалъ другія шесть колѣнъ: Рувимово, Гадово, Асирово, Завулоново, Даново и Неффалимово—проклятіе на нарушителей онаго. Ковчегъ Завѣта, окруженный священниками и левитами, находился при этомъ обрядѣ, повидимому, между двумя горами. На г. Гевалъ по приказанію Моисея былъ устроенъ Израильтянами жертвенникъ изъ цѣльныхъ камней, на которыхъ были высѣчены 10 заповѣдей Господнихъ (Вт. XVII, 2 — 8). Обѣ горы, какъ мы уже замѣтили выше, находились въ колѣнѣ Ефремовомъ и раздѣлялись долиною, на которой впослѣдствіи былъ выстроенъ г. Сихемъ. Послѣ Вавилонскаго плѣна Самаряне выстроили на г. Гаризимъ храмъ, разрушенный впрочемъ около 129 года до Р. Х. Іоанномъ Гирканомъ. Но и послѣ сего гора Гаризимъ оставалась для Самарянъ преимущественнымъ мѣстомъ молитвы (Іоан. IV, 23). *Отцы наши покланялись на этой горѣ*, говорила Самарянка въ бесѣдѣ съ Господомъ, при колодцѣ Іаковлевомъ, указывая на г. Гаризимъ. И нынѣ немногіе Самаряне, живущіе въ Наблузѣ (библ. Сихемъ), называютъ Гаризимъ *горою святою*, *благословенною* и во время молитвы обращаются къ ней лицомъ. По свидѣтельству путешественниковъ, мѣстность, окружающая г. Гаризимъ, и доселѣ изобилуетъ террасами, садами, и фруктовыми деревьями, свидѣтельствующими какъ богата была сія страна въ прежнее время. Жалкіе остатки храма Самарянскаго, вмѣстѣ съ дру-



Гора Гаризимъ въ Самаріи.

гими интересными развалинами на вершинѣ г. Гаризимъ, доселѣ еще показываютъ путешественникамъ, но, по увѣренію другихъ, это ничто иное какъ развалины древней Римской крѣпости. Гора Гаризимъ въ настоящее время извѣстна у Арабовъ подъ названіемъ: *Шехъ-Ганемъ* (овечья гора), названная такъ, быть можетъ, отъ жертвоприношеній.

Гародитянинъ (происходящій отъ Гарода):

а) (I Пар. XI, 27) одинъ изъ храбрыхъ воиновъ Давида, называемый также: *Гараритянинъ*;

б) другое лице изъ сильныхъ и храбрыхъ Давида, упоминаемое только во II кн. Цар. (XXIII, 25).

Гарое (прозорливецъ) (I Пар. II, 52)—сынъ Шовала, очевидно одно и то-же лице что и *Реаія* въ главѣ IV (ст. 2).

Гарумъ (возвышенный) (I Пар. IV, 8)—имя встрѣчающееся въ родословіи потомковъ Іуды.

Гасъ. См. II кн. Ездры (V, 34), гдѣ сыны Гаса упоминаются въ числѣ служителей при храмѣ, возвратившихся изъ Вавилона въ Іудею.

Гассенуя (иглистая, острая) (I Пар. IX, 7)—изъ сыновъ Веніаминовыхъ, одинъ изъ предковъ Селлу.

Гассоферееѳъ (писецъ, письменность) (I Ездры II, 55, Неем. VII, 57) изъ сыновъ рабовъ Соломоновыхъ, предокъ одного изъ семействъ, возвратившихся изъ плѣна съ Зоровавелемъ.

Гахалія (быть можетъ, украшеніе Господа) (Неем. X, I)—отецъ Неемiи, несомнѣнно происходившій изъ какого либо знаменитаго Іудейскаго рода, такъ какъ онъ состоялъ областеначальникомъ въ землѣ Іудейской, а сынъ его Неемія былъ виночерпіемъ при дворѣ царскомъ.

Гахамъ (горячій, сожженный) (Быт. XXII, 24)—сынъ Нахора и племянникъ Авраама.

Гахаръ (убѣжище, логово) (I Ездр. II, 47, Неем. VII, 49) — изъ Нееинеевъ, возвратившихся изъ Вавилона въ Іудею. Во II кн. Ездры (V, 30) вмѣсто *Гахаръ* стоитъ: *Геддуръ*.

Гахила (тьма) (I Цар. XXIII, 19, XXVI, I)—названіе холма на югѣ Іешимона и близъ пустыни Зифъ. На этомъ холмѣ Давидъ дважды укрывался отъ преслѣдованія Саула (XXIII, 19—28, XXVI, 1—25). Оба раза Саулъ, увѣдомляемый Зифеями о мѣстопребываніи Давида, покушался захватить его, но тщетно. Въ первый разъ помѣшало Саулу овладѣть Давидомъ нападеніе Филистимлянъ, а во второй, самъ Давидъ, проникнувъ ночью съ Авессою въ шатеръ Саула, взяли оттуда кувшинъ и копье и ушли никѣмъ незамѣченные (XXVI, 12). Думаютъ, Гахила находился въ южной части колѣна Іудина.

Гацлелпони (покровъ, защита моя) — дочь Етама, упоминаемая въ I кн. Пар. (IV, 3) вмѣстѣ съ своими братьями.

Гацоръ (огороженное мѣсто, селеніе)—названіе двухъ городовъ:

а) (Нав. XV, 25) такъ назывался иначе г. Хецронъ, на границѣ колѣна Іудина въ Идумеѣ;

б) (Неем. XI, 33) одинъ изъ городовъ, занятыхъ Веніамитянами, по возвращеніи ихъ изъ Вавилонскаго плѣна. Можно думать, что онъ находился на с. отъ Іерусалима въ недальнемъ отъ него разстояніи.

Гацоръ-Хадаѳа (новый Гацоръ) (Нав. XV, 25) — городъ колѣна Іудина, близъ Идумеи, вѣроятно, тотъ же самый что и Гацоръ.

Гацорфій (золотыхъ дѣлъ мастеръ) (Неем. III, 31)—отецъ Малахіи, какъ кажется, золотыхъ дѣлъ мастера, одного изъ чинившихъ стѣну Іерусалимскую.

Гашемъ (съ Араб. лучистый, свѣтлый) (I Пар. XI, 34), **Гашемъ-Гизонитянинъ,** вѣроятно названъ такъ по мѣсту своего происхожденія, но мѣстность эта неизвѣстна.

Гаѳамъ (сожженная долина) (I Пар. I, 36)—сынъ Елифаза и внукъ Исава, одинъ изъ старѣйшинъ въ землѣ Идумеевъ (Быт. XXXVI, 16).

Гаѳахъ (слово древне-персидское) (Есѳ. IV, 5—10)—одинъ изъ евнуховъ Артаксеркса, приставленный имъ для служенія Есѳири.

Гаѳ-Риммонъ (точило, тиски для выжиманія сока изъ гранатовъ)—названіе двухъ городовъ, упоминаемыхъ въ книгѣ Іисуса Навина:

а) (Нав. XIX, 45) городъ въ колѣнѣ Дановомъ, левитскій, на з. отъ Іерусалима;

б) (Нав. XXI, 25) городъ левитскій въ полуколѣнѣ Манассіиномъ между Ѳаанахомъ и Мегиддо, по ту сторону Іордана. Въ I кн. Пар. (VI, 60) онъ называется *Билеамъ*.

Гаѳ-Хеферъ (точило кладезя) (IV Цар. XIV, 25)—городъ въ колѣнѣ Завулоновомъ, иначе называемый *Геѳ-Хеферъ* (Нав. XIX, 13), мѣсторожденіе пр. Іоны, гдѣ и донынѣ, въ селеніи *Эль-Мешхадъ*, между Назаретомъ и Тиверіадою, на вершинѣ одного холма указываютъ его гробницу.

Гева или **Гива** (холмъ) (Нав. XXI, 17, III, Цар. XV, 22)—городъ въ колѣнѣ Веніаминовомъ на сѣверной оконечности онаго, отданный съ предмѣстіями, въ числѣ 12-ти другихъ городовъ левитамъ (Нав. XVIII, 24). Отсюда выраженіе *отъ Гивы до Вирсавіи* означаетъ всю длину страны. Близъ Гевы Давидъ вскорѣ

послѣ своего вступленія на престолъ нанесъ сильное пораженіе Филистимлянамъ (II Цар. Ѵ, 25). Въ настоящее время это небольшое селеніе *Жеба*, съ остатками древнихъ развалинъ, расположенное на живописномъ холмѣ, въ разстояніи около трехъ часовъ пути къ с. отъ Іерусалима и въ нѣсколькихъ верстахъ отъ Мукмаса (Библейскій Михемасъ).

Гевалъ (голый, безволосый) а) См. **Гаризимъ**. Нынѣ у Арабовъ Гевалъ называется *Имадъ-Эдъ-Дина*, что значитъ *столпъ вѣры*.

б) (Пс. LXXXII, 8) названіе мѣстности или народа, вѣроятно, враждебнаго Израилю, упоминаемаго при перечисленіи враговъ его.

в) (Іезек. XXѴII, 9) Финикійскій городъ въ 20 англ. миляхъ къ с. отъ Бейрута, называемый Греками и Римлянами *Библосъ*, а въ настоящее время селеніе *Жебелъ*, представляющее однѣ только развалины. Во дни процвѣтанія и могущества Тира городъ славился кораблестроеніемъ. Соломонъ же преимущественно употреблялъ жителей Гевала въ дѣло при построеніи Іерусалимскаго храма (Ш Цар. Ѵ, 18).

Геверъ (мужъ). См. **Бенъ-Геверъ.**

а) (III Цар. IѴ, 19)—сынъ Урія, изъ приставниковъ Соломона, въ землѣ Галаадской, въ землѣ Сигона и Ога;

б) (Ш Цар. IѴ, 13) отецъ одного изъ приставниковъ Соломона, въ Рамоѳѣ Галаадскомъ, и окружающей мѣстности. Онъ назначается Бенъ-Геверъ.

Гевимъ (рвы, колодцы) (Ис. X, 31)—упоминается только у пр. Исаіи, какъ собственное имя города, на с. отъ Іерусалима, близъ Анаѳаѳа. Настоящее мѣтоположеніе неизвѣстно.

Гевла земля (Филистимская), (Нав. (XШ 5)—обширная равнина, во времена Іисуса Навина назначенная въ наслѣдіе Израильтянамъ, оставалась еще непокоренною.

Гегай (достопочтенный) (Есѳ. II, 8)—одинъ изъ евнуховъ царя Артаксеркса, надзору котораго была ввѣрена Есѳирь, воспитанница Мардохея и благоволеніемъ котораго она пользовалась.

Гедалія (великъ Господь).

а) (I Пар. XXѴ, 3—9) левитъ изъ сыновъ Идиѳуна, игравшихъ при богослуженіи на арѳѣ, во времена Давида;

б) (I Ездры X, 18) священникъ, одинъ изъ женившихся на иноплеменницахъ;

в) у пророка Софонія читается *Гѳдолія* (Соф. I, 1)—предокъ пророка Софонія.

Геддуръ. См. II Ездры Ѵ, 30. Въ I кн. Ездры (II, 47) вмѣсто *Геддуръ* стоитъ: *Гидделъ*.

Гедеонъ (разрушитель) а) (Суд. VI, 11) — сынъ Іоаса изъ г. Офры, колѣна Манассіина, 7-й судья Израильскій. Онъ былъ отъ природы очень скромный, и когда Ангелъ Господень предложилъ ему идти во имя Господне и спасти Израильтянъ отъ ига Мадіанитянъ, Гедеонъ отвѣчалъ: *вотъ и племя мое въ колѣнѣ Манассіиномъ самое бѣдное и я въ домѣ отца моего младшій* (Суд. ѴI, 15). Господу угодно было обнадежить Гедеона поразительными знаменіями Своего могущества и помощи, о которыхъ подробно упоминается въ ѴI, ѴII и ѴШ главахъ кн. Судей. Затѣмъ, съ 300 безоружныхъ воиновъ онъ поразилъ на голову Мадіанитянъ (ѴШ, 4—21). Благодарные Израильтяне предлагали Гедеону царскую власть, но онъ отвергъ эту честь, сказавши: *Господь да владѣетъ вами* (ѴIII, 22, 23). Онъ имѣлъ неосторожность изъ доставленнаго ему народомъ золота сдѣлать священную одежду—*ефодъ*, и положить оную въ своемъ городѣ, чѣмъ подалъ народу поводъ впасть въ идолопоклонство (ѴШ, 24—34). *И былъ онъ (ефодъ) сѣтью Гедеону и всему дому его*, замѣчаетъ какъ бы съ прискорбіемъ свящ. писатель кн. Судей о семъ случаѣ. Впрочемъ Гедеонъ мирно судилъ Израилю впродолженіе 40 лѣтъ, скончался въ доброй старости и погребенъ въ Офрѣ. Онъ оставилъ послѣ себя 70 сыновей, которые всѣ, за исключеніемъ одного, были умерщвлены Авимелехомъ, сыномъ его отъ наложницы, захватившимъ власть въ свои руки. Псалмопѣвецъ (Пс. LXXXШ), пр. Исаія (IX, 4) и св. ап. Павелъ (Евр. XI, 32) съ похвалою отзываются о дѣяніяхъ Гедеона.

б) (Іудиѳь ѴШ, 1)—предокъ Іудиѳи, упоминаемый въ ея родословіи.

Гедера (огороженное мѣсто, овчарня) (Нав. XѴ, 36)—названіе древняго города въ колѣнѣ Іудиномъ, но его положеніе неизвѣстно. Кажется, былъ еще городъ Гедера въ колѣнѣ Веніаминовомъ (I Пар. XII, 4). Изъ Гедеры происходилъ *Баал-Хананъ*, надзиратель надъ маслинами и смоковницами царя Давида (I Пар. XXѴII, 28).

Гедероѳъ (Нав. XѴ, 41) (множественное число слова *Гедера*) — городъ, принадлежавшій колѣну Іудину, въ Сефелѣ. Онъ лежалъ нѣсколько сѣвернѣе Гедеры хотя и въ близкомъ разстояніи отъ сей послѣдней.

Гедоръ (стѣна, укрѣпленіе) а)—имя двухъ лицъ. Одно изъ нихъ упоминается въ родо-

словіи Саула (I Пар. VIII, 31, IX, 37), второе въ родословіи потомковъ патр. Іуды (I Пар. IV, 4), именно сынъ Пенуела;

б) названіе двухъ городовъ: одинъ изъ нихъ лежалъ въ нагорныхъ странахъ колѣна Іудина, на с. отъ Хеврона. Полагаютъ, что это нынѣшній *Жедуръ* между Хеврономъ и Виѳлеемомъ (Нав. XV, 58). Другой, вѣроятно, городъ колѣна Веніаминова (I Пар. XII, 7). Изъ него происходили Іоела и Зевадія, воины Саула, присоединившіеся къ Давиду въ Секелагѣ.

Геенна (съ Евр. долина *Гинномъ*)—названіе глубокаго и узкаго оврага на южной сторонѣ Іерусалима, въ которомъ, при Ахазѣ, идолопоклонствующіе Іудеи сожигали своихъ дѣтей въ честь идола Молоха, при игрѣ на музыкальныхъ инструментахъ, съ тѣмъ чтобы заглушить ихъ жалобные вопли (см. **Тофетъ**) (II Пар. XXVIII, 3, Іер. VII, 31). Царь Іосія, истребляя идолопоклонство, осквернилъ это мѣсто—въ него стали выбрасывать городскія нечистоты, кости человѣческія, трупы казненныхъ преступниковъ и павшихъ животныхъ. Для уничтоженія зловонія и предохраненія города отъ заразы, въ этой долинѣ постоянно горѣлъ огонь (Ис. LXVI, 24, Мрк. IX, 43—48), и потому это мѣсто впослѣдствіи называлось *геенною огненною*, и стало мѣстомъ ужаса и отвращенія для Израильтянъ. Въ позднѣйшее время этотъ оврагъ сдѣлался символомъ вѣчнаго мученія, *гдѣ червь не умираетъ и огонь не угасаетъ* (Мрк. IX, 44). Въ этомъ смыслѣ слово *геенна* употребляется постоянно Господомъ или одно, или съ прибавленіемъ: *огненная* (Мѳ. V, 29, 30, X, 28, Мр. IX, 43—45, Лк. XII, 6, Мѳ. V, 22, XVIII, 9, Мр. IX, 47, Іак. III, 6).

Гезеръ, или **Газеръ** (часть, кусокъ, отрубокъ (Нав. XVI, 3) — древній Хананейскій городъ, лежавшій на южной окраинѣ колѣна Ефремова, къ с.-з. отъ Іерусалима; онъ оставался во владѣніи Хананеевъ (Нав. X, 33, XVI, 10, Суд. I, 29) до тѣхъ поръ, пока Египетскій царь не взялъ оный и не отдалъ его въ приданое за своею дочерью, вышедшей замужъ за Соломона (III Цар. IX, 16). Соломонъ возстановилъ и укрѣпилъ его (III Цар. IX, 17). Какъ важная крѣпость, этотъ городъ часто упоминается во времена Маккавейскія (II Мак. X, 32—36, I Мак. IX, 52 и др.).

Гелвуй (пѣнящійся, или волнующійся источникъ)—названіе горы или горныхъ возвышенностей между гг. Изреелемъ и Скиѳополемъ, въ удѣлѣ колѣна Иссахарова. Здѣсь, въ битвѣ съ Филистимлянами, были убиты три сына Саула, въ числѣ ихъ и Іонаѳанъ, и самъ Саулъ, покрытый ранами, боясь попасть въ руки непріятеля, палъ на свой мечъ и умеръ (I Цар. XXXI, 1—6, I Пар. X, 1—6). Получивши печальную вѣсть о смерти Саула и Іонаѳана и о роковомъ исходѣ сраженія, Давидъ въ плачевной пѣсни излилъ свою глубокую скорбь: *Горы Гелвуйскія!* восклицалъ онъ съ горестію, *да не сойдетъ ни роса, ни дождь на васъ, и да не будетъ на васъ полей съ плодами; ибо тамъ повержень щитъ сильныхъ* (II Цар. I, 21). Впрочемъ нельзя думать, чтобы это заклинаніе исполнилось буквально, или что оно высказано съ цѣлію вызвать гнѣвъ Божій на Гелвуйскія горы; нѣтъ, оно было лишь выраженіемъ глубокой горести, какъ и тотъ скорбный вопль Іова, когда онъ проклялъ день своего рожденія. На южномъ склонѣ горъ доселѣ еще находится селеніе подъ названіемъ: *Жвлбонъ*, положеніе котораго соотвѣтствуетъ описанію сдѣланному Евсевіемъ одного селенія *Gelbus*, на горѣ Гелвуй, въ 6 рим. миляхъ отъ Скиѳополя. Цѣпь Гелвуйскихъ горъ тянется съ з. на в. почти на 15 верстъ; горные склоны по большей части обнажены. Называется нынѣ *Жебель-Фукуахъ*.

Гелемъ (ударъ, пораженіе). См. I Пар. VII, 35.

Гелилоѳъ (область, страна) (Нав. XVIII, 17)—мѣстность на ю. границѣ колѣна Веніаминова. Названіе это встрѣчается только въ приведенной цитатѣ. Въ параллельномъ мѣстѣ (Нав. XV, 17) называется: *Галгалъ*, и потому думаютъ, что Гелилоѳъ тождественъ съ Галгаломъ.

Гемаллій (владѣющій верблюдами) (Числ. XIII, 13)—отецъ Амміиля, изъ колѣна Данова, посланнаго Навиномъ въ числѣ прочихъ соглядатаевъ для обозрѣнія земли Обѣтованной.

Геманъ (шумная толна) (Быт. XXXVI, 22)—сынъ Лотана, сына Сеирова въ землѣ Эдомской. Въ I Пар. (I, 39) стоитъ: *Гемамъ*.

Гемарія (Господь-совершитель)—имя двухъ лицъ:

а) (Іер. XXIX, 1—3) сынъ Хелкія, вѣроятно, изъ важныхъ сановниковъ царя Седекіи. Въ 597 г. до Р. Х. онъ былъ посланъ ц. Седекіею къ Навуходоносору, въ Вавилонъ, и передалъ плѣннымъ іудеямъ въ Вавилонѣ письмо къ нимъ пр. Іереміи.

а) (Іер. XXXVI, 10, 12, 25) сынъ писца *Шафана* (IV Цар. XXII, 3), отецъ Михаіи, жившій въ отдѣльной комнатѣ Іерусалимскаго храма. Онъ просилъ ц. Іоакима не сожигать свитокъ, написанный пр. Варухомъ и прочитать оный, по приказанію Іереміи. Но ни царь,

ни всѣ слуги его не думали о своемъ исправленіи, не послушали его увѣщаній, и свитокъ весь былъ уничтоженъ: послѣ того какъ Іегудій прочитывалъ три или четыре столбца, царь отрѣзывалъ ихъ писцовымъ ножичкомъ и бросалъ на огонь въ жаровню (Іер. XXXVI, 23).

Геней (II Мак. XII, 2)—отецъ Аполлонія, мѣстнаго Антіохійскаго начальника въ Іудеѣ, при Антіохѣ Евпаторѣ, во времена Іуды Маккавейскаго.

Гинъ (Исх. XXIX, 40, XXX, 24)—мѣра жидкостей у евреевъ, въ 12 нашихъ стакановъ или чашекъ.

ѳалимовомъ, по Флавію, въ 30 стадій длины и въ 20 ширины; кромѣ того, подъ этимъ названіемъ разумѣется въ частности укрѣпленный городъ Геннисаръ, или Геннисаретъ на западномъ берегу озера, отъ котораго получила свое названіе означенная земля или область. Въ древности городъ и область Геннисаръ назывались: *Киннереѳъ* (см. Галилейское море); нынѣ означенную мѣстность называютъ: *Эль-Гувейръ*. По описанію Флавія и различныхъ путешественниковъ, она отличалась особеннымъ плодородіемъ и красотою природы. Здѣсь въ обиліи росли пальмовыя, смоковничныя, орѣ-



Геннисаретское озеро.

Геннисаретское озеро. См. **Галилейское** или **Тиверіадское** море.

Гергесинская страна упоминается ев. Матѳеемъ (VIII. 28), тождественна съ Гадаринскою.

Геннисаръ, Геннисаретъ, Геннисаретская земля (I Мак. XI, 67, Мѳ. XIV, 34, Мрк. VI, 54, Лк. V, 1)—подъ симъ названіемъ вообще разумѣется область или равнина на западной сторонѣ Геннисаретскаго озера, въ колѣнѣ Неф-

ховыя, масличныя, апельсинныя, финиковыя, бальзамныя, виноградныя и другія деревья. Плоды на деревьяхъ, при всегда умѣренномъ и благорастворенномъ климатѣ, можно было видѣть въ продолженіи цѣлыхъ 10-ти мѣсяцевъ. Не смотря на крайній упадокъ страны въ настоящее время, она все еще представляетъ достаточно доказательствъ словъ іудейскаго историка. Здѣсь и нынѣ еще, не смотря на безпечность жителей, встрѣчаются фи-

никовыя пальмы, лимоны, апельсины, плантаціи индиго, растетъ сахарный тростникъ и находятся поля съ сарачинскимъ пшеномъ и пр.

Генуватъ (слово, по мнѣнію нѣкоторыхъ, египетское, значущее: кража, похищеніе) (III Цар. XI, 20)—имя одного идумеянина, отецъ котораго Адеръ происходилъ изъ знатнаго рода, а мать была сестрою царицы Тахпенессы, жены Фараона, царствовавшаго въ Египтѣ въ послѣдніе годы царствованія Давида, воспитывался и жилъ во дворцѣ Фараона вмѣстѣ съ его сыновьями (III Цар. II, 19—21).

Гера (вражда, раздоръ)—имя четырехъ лицъ:

а) одинъ изъ сыновей или потомковъ Веніамина. Въ кн. Бытія (XLVI, 21) упоминается въ числѣ переселившихся съ Іаковомъ въ Египетъ. Онъ былъ сыномъ Белы (I Пар. VIII, 3);

б) (Суд. III, 15) отецъ судіи Аода;

в) (II Цар. XVI, 5) отецъ Семея изъ Бакурима, Веніамитянинъ;

г) (I Пар. VIII, 7) одинъ изъ сыновъ Егуда, жившихъ въ Гевѣ.

Гера (зерно, гранъ) (Исх. XXX, 13, Іез. XLV, 12)—двадцатая часть священнаго сикля, самая малая единица еврейскаго вѣса.

Гераза или **Гергеса** (Мѳ. VIII, 28)—изъ городовъ Десятиградія, отъ котораго получила названіе страна Гергесинская, находился по ту сторону Іордана, къ ю.-в. отъ Геннисаретскаго озера, въ Переѣ, или древнемъ Галаадѣ. Первое названіе сего города въ Свящ. Писаніи не встрѣчается. Въ парал. мѣстахъ у Мрк. (V, I) и Лк. (VIII, 26) читается: *Гадара.*

Герарь (округъ)—древній Хананейскій царскій городъ. Наслѣдственный титулъ царя Герарскаго былъ: *Авимелехъ.* Указаніе въ Свящ. Писаніи на означенный городъ, какъ на единовременный съ Содомомъ и Гоморрою и какъ находившійся на югѣ, встрѣчается въ Свящ. Писаніи съ очень древнихъ временъ (Быт. X, 19, XX, 1, 2, XXVI, 1—6). Городъ Герарь, вмѣстѣ съ областію, были извѣстны Аврааму и Исааку, кои жили нѣкоторое время въ Герарѣ, имѣя здѣсь свои колодези. Какъ городъ, такъ и область Герара, по словамъ бытописателя, были мѣстомъ жительства Авраама, но вѣроятно, онъ жилъ не въ самомъ городѣ, а въ области. Возможно, что въ числѣ владѣній Авимелеха находилась Вирсавія, и мы видимъ, что Исаакъ, родившійся въ означенной мѣстности, жилъ въ долинѣ Герарской (XXVI, 17). Не легко опредѣлить границы этого владѣнія, но оно долженствовало быть значительно расширеннымъ. Что касается долины Герарской обильной водою, то она, повидимому, тождественна съ настоящею мѣстностію, подъ названіемъ: *Вади-Эль-Шарія.* Послѣднее библейское указаніе на Герарь находится во II кн. Пар. (XIV, 13, 14) во времена Асы. Положеніе означеннаго города, повидимому, соотвѣтствуетъ положенію г. *Кирбетъ-Эль-Герарь*, находящагося въ нѣкоторомъ разстояніи на ю. отъ Газы. Очень возможно, что колодцы, открытые англичаниномъ Робинсономъ, были выкопаны Авраамомъ и возобновлены Исаакомъ (Быт. XXVI, 18—22).

Гергесеи (глинистый) (Быт. X, 16)—одинъ изъ Хананейскихъ народовъ, владѣнія котораго были отданы Богомъ Израильтянамъ (Быт. XV, 21, Втор. VII, 1). Родоначальникомъ онаго признаютъ Гергесея, пятаго сына Ханаана. Изъ книги Навина (XXIV, 11) видно, что Гергесеи жили на западной сторонѣ Іордана. По свидѣтельству Іосифа, въ его время о Гергесеяхъ ничего не было извѣстно, кромѣ одного названія. Во всякомъ случаѣ Гергесеевъ не должно пріурочивать къ странѣ Гергисинской упоминаемой у Ев. Матѳея (VIII, 28).

Гергесинская страна (Мѳ. VIII, 28), упоминается только ев. Матѳеемъ въ означенной цитатѣ; получила свое названіе отъ г. *Гергесы*, или *Геразы* на в. сторонѣ Іордана въ Переѣ, тождественна съ страною Гадаринскою (Мр. V, 1, Лк. VIII, 26).

Гереополь—городъ Нижняго Египта, лежавшій, по Страбону и Плинію, къ в. отъ Нила, между Ниломъ и Чермнымъ моремъ, выше царскаго канала.

Геркулесъ (II Мак. IV, 19, 20)—извѣстный миѳологическій герой Греціи, сынъ Юпитера и Алкмены, особенно почитаемый за свою силу и многіе героическіе подвиги, не только въ Греціи и Римѣ, но и въ Финикіи, Карѳагенѣ, Тирѣ и др. Въ послѣднемъ городѣ Геркулесу былъ воздвигнутъ великолѣпный храмъ и учреждены въ честь его разныя празднества и игры. И вотъ на эти-то языческія празднества недостойный іудейскій первосвященникъ Іасонъ, братъ Оніи, при царѣ сирійскомъ Антіохѣ Епифанѣ, посылалъ зрителей и деньги, отвлекая такимъ образомъ народъ отъ служенія единому истинному Богу.

Геррины (II Мак. XIII, 24). Одни разумѣютъ подъ симъ названіемъ жителей г. *Герры* между Пелузіемъ и Риноколурою, другіе—жителей г. Герара или Гарара.

Гесемъ (земля дождя) (Быт. XLV, 10, XLVI, 28, 29)—область въ Нижнемъ Египтѣ, въ ко-

торой Фараонъ по просьбѣ Іосифа поселилъ Іакова съ его сыновьями и въ которой жили израильтяне болѣе 200 лѣтъ до своего исхода изъ Египта въ землю Обѣтованную. Означенная плодоносная, пастбищная страна лежала между Чермнымъ моремъ и р. Ниломъ или, точнѣе, между Пелузійскимъ рукавомъ онаго, на ю. границѣ Ханаана. *Ты будешь жить въ землѣ Гесемъ и будешь близъ меня* (Быт. XLV, 10). Изъ сихъ словъ видно, что Гесемъ лежалъ вблизи резиденціи Фараона и Іосифа. По прибытіи патріарха, Іосифъ приказалъ запречь свою колесницу и выѣхалъ на встрѣчу Израилю, отцу своему, въ Гесемъ (Быт. XLVI, 29). Слѣдовательно, земля эта лежала на пути изъ Палестины въ Египетъ на границѣ земли Египетской и Палестины. Несомнѣнно, что Іосифъ избралъ землю Гесемъ для жительства евреевъ въ лучшемъ мѣстѣ оной (XLVII, 6) и по близости къ своему мѣстопребыванію (XLV, 10) и по обилію пажитей (XLVI, 34) и чтобы отдалить евреевъ отъ египтянъ, которые ненавидѣли настуховъ: *ибо мерзость для египтянъ всякій пастухъ овецъ* (XLVI, 34), а евреи вели жизнь, по преимуществу пастушескую. Нынѣ землю Гесемъ полагаютъ въ провинціи *Эль-Шаркіехъ*, доселѣ почитаемой за лучшую въ Египтѣ.

Гессурская земля (Нав. XIII, 2) упоминается вмѣстѣ съ округами Филистимскими и вмѣстѣ съ Герзеянами и Амаликитянами, на которыхъ дѣлалъ нападеніе Давидъ во время своего пребыванія въ Секелагѣ (I Цар. XXVII, 8).

Гессуръ (видъ долины) (Вт. III, 14, Нав. XII, 5 и др.)—небольшая область въ удѣлѣ полуколѣна Манассіина, первоначальные жители которой никогда не были изгнаны изъ нея (Нав. XIII, 13). Дочь Ѳалмая, ц. Гессурскаго, Мааха, была супругою Давида и отъ сего брака родился Авессаломъ. По умерщвленіи своего брата Амнона, Авессаломъ нашелъ себѣ убѣжище въ Гессурѣ, оставаясь здѣсь въ теченіе 3 лѣтъ, пока не былъ возвращенъ въ Іерусалимъ Іоавомъ (II Цар. XIII, 37). Это была дикая и скалистая страна на ю.-в. отъ Васана. Нынѣ называется: *Эло-Леджахъ*.

Геуилъ (высота Божія) (Числ. XIII, 16)—сынъ Махія, начальникъ колѣна Гадова, одинъ изъ 12 посланныхъ Моисеемъ изъ пустыни Фаранъ для обзора земли Обѣтованной.

Гешанъ (комъ земли) (I Пар. II, 47)—одинъ изъ сыновъ Іегдая, упоминаемый въ родословіи Іуды и Халева. О немъ ничего болѣе неизвѣстно.

Гешемъ (дождь) (Неем. II, 19)—аравитянинъ, вѣроятно одинъ изъ начальниковъ заречныхъ областей, старавшійся помѣшать возобновленію Іерусалимскихъ стѣнъ Неемією, подобно Сановоллату и Товіи. Видя, что Іудея должна въ скорости заселиться, а чрезъ это заселеніе онъ будетъ лишенъ возможности заниматься безнаказанно по прежнему хищническими набѣгами, Гешемъ сталъ на сторону враговъ Нееміи наравнѣ съ прочими.

Геѳеръ (Быт. X, 23) (долина суда)—третій по порядку изъ сыновей Арама; о потомствѣ его ничего опредѣленно неизвѣстно.

Геѳоръ (I Цар. XXX, 27)—вѣроятно изъ южныхъ городовъ Палестины. Названіе *Геѳоръ* встрѣчается единственно въ указанной цитатѣ. Не городъ ли это *Іаттиръ* колѣна Іудина (Нав. XV, 48)?!

Геѳсиманія (масличное точило; по мнѣнію другихъ, масличный садъ) (Мѳ. XXVI, 36, Мр. XIV, 32, Лук. XXII, 39, Іоан. XVIII, 1)—названіе священнѣйшаго для всѣхъ христіанъ мѣста, бывшаго свидѣтелемъ молитвы до кроваваго пота и душевныхъ страданій нашего Господа предъ Его крестною смертію. По мнѣнію нѣкоторыхъ толкователей, здѣсь находилось селеніе, но по свидѣтельству св. ев. Іоанна Богослова, это просто былъ садъ (Іоан. XVIII, 1—3). Онъ лежалъ при подошвѣ горы Елеонской, за потокомъ Кедрскимъ, протекавшимъ между горою и городомъ, *на верженіе камня* отъ первой (Лук. XXII, 41). Въ саду доселѣ еще восемь большихъ и очень древнихъ масличныхъ деревьевъ. Низкая полуразрушенная стѣна окружаетъ садъ. По словамъ путешественниковъ, францисканскіе монахи, владѣющіе означеннымъ священнымъ мѣстомъ, сохраняютъ косточки отъ растущихъ здѣсь въ обиліи плодовъ маслины и дѣлаютъ изъ нихъ четки. Сколько пробуждается священныхъ, глубоко-трогательныхъ, евангельскихъ воспоминаній подъ сѣнію этихъ вѣковыхъ Геѳсиманскихъ деревьевъ! Сюда часто удалялся Господь съ Своими учениками; здѣсь въ послѣднее время Онъ былъ преданъ Іудою Искаріотомъ слугамъ первосвященника (Мѳ. XXVI, 36). Здѣсь Сынъ Божій вынесъ тотъ страшный гнетъ безмѣрной, душевной муки, который невольно вырвалъ изъ устъ Его потрясающій вопль: *Душа Моя скорбитъ смертельно!* (Мр. XIV, 34); здѣсь же подъ сѣнію этихъ оливковыхъ вѣковыхъ деревьевъ въ предсмертной молитвѣ проливался потъ Божественнаго Страдальца, *какъ капли крови, падающія на землю* (Лк. XXII, 44). Доселѣ

путешественникамъ показываютъ въ Геѳсиманіи то мѣсто, гдѣ молился Господь предъ Своими страданіями, равно какъ и высокую скалу, съ довольно широкою пещерою (въ 60 шагахъ отъ онаго), гдѣ спали апостолы во время предсмертной духовной борьбы Господа. Въ этомъ же саду находится также погребальный вертепъ Пресв. Дѣвы Маріи Богородицы, въ которомъ и донынѣ сохраняется гробъ ея.

Геѳъ (точило)—древній Филистимскій городъ, одинъ изъ 5 царскихъ городовъ (Нав. XIII, 3, I Цар. VI, 17). Сюда перенесенъ былъ изъ Азота Ковчегъ Завѣта и отсюда—въ Акаронъ, вслѣдствіе наростовъ и язвъ, появившихся на людяхъ охранявшихъ Ковчегъ (V, 1—12). Въ Геѳѣ была родина Голіаѳа (I Цар. XVII, 4, 23); въ немъ также пребывалъ временно Давидъ, укрываясь отъ Саула. Слуги Анхуса, ц. Геѳскаго, узнали въ лицѣ Давида царя, которому «пѣли въ хороводахъ и говорили: Саулъ поразилъ тысячи, а Давидъ десятки тысячъ». Давидъ, остерегаясь преслѣдованія отъ Анхуса (I Цар. XXI, 10—15), спасъ себѣ жизнь тѣмъ, что притворился безумнымъ въ глазахъ Геѳянъ *и чертилъ на дверяхъ (кидался на руки свои) и пускалъ слюну по бородѣ своей.* Библейскій Геѳъ, расположенный на возвышенности (нынѣ *Телль-Эсъ-Сафіеръ*), занималъ крѣпкую позицію (II Пар. XI, 8) на границѣ филистимлянъ съ колѣномъ Іудинымъ. Бѣдствія войны, повидимому, рано разрушили *Геѳъ*, такъ какъ онъ уже не упоминается позднѣйшими пророками (Соф. II, 4, Зах. IX, 5—6) въ числѣ другихъ царскихъ городовъ филистимскихъ. Нѣсколько величественныхъ развалинъ замка и жилыхъ зданій свидѣтельствуютъ о древней важности города; но относятся ли онѣ къ самой ранней исторіи Геѳа, мы не знаемъ, такъ какъ о нихъ упоминается только во времена Крестовыхъ походовъ.

Гиббаръ (сильный, мощный) (I Ездры II, 20). Потомки Гиббара, въ числѣ 95 человѣкъ, возвратились изъ Вавилона съ Зоровавелемъ въ Іудею. Въ парал. мѣстѣ книги Нееміи (VII, 25) онъ называется: *Гаваонъ.*

Гива (возвышеніе, холмъ):

а) *Веніаминова* (Нав. XVIII, 22, Суд. XIX, 12—16)—эта Гива упоминается въ первый разъ во времена Судей, въ связи съ исторіей левита, жившаго на горѣ Ефремовой, исторіей, окончившейся истребленіемъ почти всего колѣна Веніаминова (Суд. XIX, XX); лежала на с. отъ Іерусалима, въ недальнемъ отъ него разстояніи, по дорогѣ въ Наблусъ. Въ настоящее время этотъ городъ полагаютъ выше Шофата и отождествляютъ его съ мѣстностью *Тулель-Эль-Фулъ;*

б) *Саулова* (I Цар. X, 26)—городъ, родина Саула, упоминается въ 1-й разъ въ исторіи помазанія Саула на царство, послѣ чего Саулъ отправился *въ домъ свой*—въ Гиву. Въ Гивѣ Сауловой Гаваонитяне повѣсили семь сыновей Саула (II Цар. XXI, 6). Мѣстность, соотвѣтствующая нынѣ Гивѣ Сауловой, назы-



Геѳсиманія.

вается *Тулейль-Эль-Фуль*, которая, какъ полагаютъ, также тождественна съ Гивою Веніаминовою;

в) (Нав. XV, 57) Гива—городъ въ гористой части колѣна Іудина, упоминаемый вмѣстѣ съ Маономъ, Кармиломъ и др. Положеніе онаго еще не опредѣлено точно.

Гиввеѳонъ (выдающееся мѣсто) (Нав. XIX, 44) — городъ, колѣна Данова, отданный впослѣдствіи со всѣми предмѣстіями левитамъ (Нав. XXI, 23). Въ царствованіе Навата ц. Израильскаго онъ принадлежалъ Филистимлянамъ Во время осады этого города, Наватъ былъ измѣннически убитъ Ваасою, сдѣлавшимся впослѣдствіи ц. Израильскимъ (III Цар. XV, 27). Городъ Гиввеѳонъ, вѣроятно, лежалъ весьма близко къ Филистимской границѣ и потому былъ занятъ Филистимлянами. Израильтяне, повидимому, безъ успѣха старались исторгнуть его изъ рукъ ихъ. Въ Ономастикѣ Евсевія онъ называется *небольшимъ селеніемъ*, носившимъ названіе: *Gabe*, въ 17 римск. миляхъ отъ Кесаріи.

Гивеаѳъ (Нав. XVIII, 28)—городъ, который обыкновенно считаютъ тождественнымъ съ Гивою Веніаминовою и Сауловою.

Гивея, иначе **Гавааѳъ:** а) (Нав. XXIV, 33, 34)—городъ на горѣ Ефремовой, выше Гоѳны. Здѣсь похороненъ священникъ Елеазаръ, сынъ Аарона.

б) (I Пар. II, 49)—сынъ Шевы, упоминаемый въ родословіи патр. Іуды.

Гидда (благовременный) (III Цар. IV, 14)—отецъ Ахинадава, одного изъ приставниковъ Соломона.

Гиддалти (быть великимъ, важнымъ) (I Пар. XXV, 4) — сынъ Ешана, левитъ, изъ рода Кааѳа, вмѣстѣ со своими братьями пѣвшій и игравшій при богослуженіи на кимвалахъ, псалтиряхъ и цитрахъ (ст. 5, 7). Онъ былъ также начальникомъ 22-й священнической чреды въ Домѣ Господнемъ (ст. 29).

Гидделъ (чрезвычайно великій, гигантъ, исполинъ)—имя двухъ мужей:

а) (I Ездры II, 47) изъ Неѳинеевъ, возвратившихся въ Іудею съ Зоровавелемъ. Въ пар. мѣстѣ II кн. Ездры (V, 30) называется *Каѳуа*;

б) (I Ездры II, 51) изъ числа рабовъ Соломоновыхъ, возвратившихся въ Іудею вмѣстѣ съ потомками предъидущаго Гиддела. Во II кн. Ездры (V, 33) онъ называется *Іедаилъ*.

Гидеоній (разрушитель) (Числ. I, 11, II, 22) – отецъ Авидана, который въ качествѣ главы колѣна Веніаминова помогалъ Моисею въ перечисленіи Израильтянъ въ пустынѣ Синайской.

Гидомъ (подрѣзаніе, посѣченіе) (Суд. XX, 45) – мѣсто въ колѣнѣ Веніаминовомъ, при которомъ прекратилось преслѣдованіе Веніамитянъ, разбитыхъ у Гивы Веніаминовой. Положеніе неизвѣстно. Въ Свящ. Писаніи упоминается только однажды.

Гизонитянинъ (переправа, проходъ) (I Пар. XI, 34) — имя Гашема, одного изъ главныхъ воиновъ Давида.

Гилалай (навозный, или, по Фюрсту, тяжелый) (Неем. XII, 36) — священникъ, вмѣстѣ съ другими игравшій *на музыкальныхъ инструментахъ Давида*, при освященіи стѣнъ Іерусалимскихъ.

Гиллелъ (хвала) (Суд. XII, 13—15) – Пираѳонянинъ, отецъ Авдона, бывшаго впродолженіи 8 лѣтъ Судіею Израильскимъ.

Гило (открывающій) (Нав. XV, 61)—городъ колѣна Іудина, мѣсто рожденія и жительства Ахитоѳела, совѣтника Давида (II Цар. XV, 12), въ которомъ онъ и совершилъ самоубійство (XVII, 23). Положеніе *Гило* до сихъ поръ точно не опредѣлено, хотя въ кн. Нав. этотъ городъ и упоминается вмѣстѣ съ другими къ ю. или ю.-з. отъ Хеврона.

Гимзо (мѣсто сикоморовъ, дикой смоковницы) (II Пар. XXVIII, 18)—одинъ изъ городовъ колѣна Іудина, взятый со всѣми его селеніями Филистимлянами у ц. Ахаза; нынѣ—селеніе *Жимза*, въ разстояніи полмили къ ю.-в. отъ Лидды.

Гимназія или **Училище** для тѣлесныхъ упражненій юношей (I Мак. I, 14, II Мак. IV, 9—12). У древнихъ Грековъ гимназіей называлась школа, или училище для тѣлесной борьбы и другихъ тѣлесныхъ упражненій. Въ этихъ обширныхъ учебныхъ заведеніяхъ происходили различныя состязанія въ борьбѣ, бѣганьѣ, верховой ѣздѣ и т. п. Побѣдитель въ этихъ состязаніяхъ получалъ пальмовую вѣтвь, украшался вѣнкомъ и пр. (I Кор. IX, 24, 25). Первосвященникъ Іасонъ, купившій себѣ первосвященство у Антіоха Епифана за нѣсколько сотъ талантовъ серебра, испросилъ у него позволеніе выстроить въ самомъ Іерусалимѣ Греческую гимназію или палестру со всѣми языческими въ ней обрядами (II Мак. IV, 7 — 11). Она была устроена внутри города, подъ самою крѣпостію; здѣсь молодые люди изъ лучшихъ еврейскихъ семействъ въ виду зрителей боролись раздѣтые. Страсть къ зрѣлищамъ заразила и священниковъ, которые охотнѣе проводили время въ палестрѣ, чѣмъ при жертвенникѣ. Такъ мало-по-малу происходило въ средѣ Евреевъ развитіе иноплеменнаго духа и

уклоненіе отъ законовъ отеческихъ (I Мак. I и II, II Мак. IV, 16, 17).

Гиннеѳой (садовникъ) (Неем. XII, 4) изъ главъ священниковъ, сопровождавшихъ Зоровавеля при его возвращеніи изъ Вавилона и давшихъ письменное обязательство отвергнуть женъ языческихъ и въ точности исполнять законъ Божій, данный чрезъ Моисея. Онъ, безъ сомнѣнія, тождественъ съ *Гиннеѳономъ* (Неем. X, 6).

Гирзеяне (обитатели земли пустой, безплодной) (I Цар. XXVII, 8) - по Гезенію и Д. Стенли, это было Ханаанское племя, занимавшее окрестную страну, отъ котораго, быть можетъ, и получила свое названіе г. Гаризинъ. Въ I кн. Цар. (XXVII, 8) они вмѣстѣ съ Гессурянами и Амаликитянами считаются уже давными обитателями этой страны, т. е. юга Палестины, *отъ Сура* и *до Египта*. Это былъ народъ кочующій и обладавшій большими стадами овецъ, быковъ, ословъ, верблюдовъ и пр.

Гирканъ (II Мак. III, 11)—сынъ Товіи, положившій, по прибытіи въ Іерусалимъ Геліодора, въ сокровищницу Іерусалимскаго храма на сохраненіе бо́льшую часть своего имѣнія.

Гирсамъ (странникъ въ томъ мѣстѣ) (Исх. II, 22, XVIII, 3) — первый сынъ Моисея и Сепфоры. Названъ такъ потому, что Моисей говорилъ о себѣ: «*я пришлецъ въ землѣ чужой*» (т. е. Мадіамской).

Гирсонъ (изгнаніе) — имена трехъ мужей, упоминаемыхъ въ Свящ. Писаніи:

а) (Быт. XLVI, 11) первенецъ Левія, сына патр. Іакова, родившійся до переселенія Іакова и сыновей его въ Египетъ. Его потомки въ числѣ 7,000 человѣкъ (Числ. III, 22), въ томъ числѣ 2,630 человѣкъ способныхъ къ служенію (IV, 40), были опредѣлены Моисеемъ носить во время странствованія по пустынѣ завѣсы и покровы Скиніи Свидѣнія (IV, 24 - 26). Имъ были назначены для жительства 13 городовъ (Нав. XXI, 6), два изъ коихъ были городами убѣжища (ст. 27). При Давидѣ сыны Гирсоны были опредѣлены въ числѣ прочихъ сыновъ Левія *восхвалять Господа* въ обычныхъ церковныхъ службахъ (I Пар. XXIII, 5—7) на музыкальныхъ орудіяхъ. Хорошо извѣстный пѣвецъ Асаѳъ былъ однимъ изъ числа ихъ (VI, 43—49);

б) (Суд. XVIII, 30) сынъ Манассіи, отецъ Іонаѳана левита, поставившаго истуканъ въ Данѣ, сдѣланный Михою, пока домъ Божій находился въ Силомѣ;

в) (I Ездры VIII, 2, II Ездры VIII, 29) лице, сопутствовавшее Ездрѣ вмѣстѣ съ прочими при его возвращеніи изъ Вавилона, изъ потомства Финееса.

Гихонъ, иначе **Геонъ** (бурный, стремительный) (Быт. II, 13)—вторая рѣка Рая, вытекавшая изъ Едема и орошавшая землю Кушъ. Предполагаютъ, что это настоящая рѣка *Араксъ*, впадающая въ Каспійское море. Гихонъ значитъ бурный, таковъ же и теперь Араксъ. Другіе же думаютъ, что это настоящая р. *Оксъ*, называемая Арабами и доселѣ *Гихонъ*. Иные хотятъ видѣть здѣсь Верхній Нилъ, Индъ, или Гангъ, восточное русло р. Шатъ-Эль-Арабъ и пр. Но опредѣленнаго объясненія мѣста теченія этой рѣки не существуетъ.

Гишфа (лесть) (Неем. XI, 21)—одинъ изъ двухъ начальниковъ надъ Нефинеями, жившими по возвращеніи изъ плѣна въ Офелѣ.

Гиѳѳаимъ (два точила) (II Цар. IV, 3)—городъ колѣна Веніаминова, куда бѣжали и гдѣ поселились Беероѳяне, преслѣдуемые Веніамитянами, которымъ былъ отданъ ихъ городъ. Положеніе города въ настоящее время неизвѣстно.

Гіахъ (обрывъ, прорывъ воды) (II Цар. II, 24)—мѣстность, упоминаемая только въ слѣдующихъ словахъ: «*и преслѣдовали Іоавъ и Авесса Авенира. Солнце уже зашло, когда они пришли къ холму Амма, что противъ Гіаха, на дорогѣ къ пустынѣ Гаваонской*».

Гіацинтъ. Слово встрѣчающееся въ Апокалипсисѣ, какъ названіе цвѣта (IX, 17) и какъ названіе драгоцѣннаго камня, значущагося въ числѣ 12 драгоцѣнныхъ камней, составляющихъ одно изъ основаній стѣнъ новаго Іерусалима (XXI, 20). Гіацинтъ есть видъ циркона, краснаго, желтаго или блѣдно-зеленаго цвѣта. Нѣкоторые считаютъ оный тождественнымъ съ аметистомъ, а нѣкоторые съ яхонтомъ. Его находятъ на Уралѣ, но большею частію на о. Цейлонѣ въ песчаныхъ розсыпяхъ. Гіацинтъ, по мнѣнію древнихъ, обладалъ свойствомъ привлекать къ себѣ небольшія тѣла, подобно янтарю.

Гіезій (долина видѣнія, по Гезенію) (4 Цар. IV, 12) — слуга пророка Елисея. Получивъ отъ Неемана обманомъ два таланта серебра и двѣ перемѣны одежды за исцѣленіе Неемана пр. Елисеемъ отъ проказы, Гіезій самъ былъ наказанъ за корыстолюбіе проказою и удаленіемъ отъ пророка (IV Цар. V, 20 — 27). Послѣ того мы видимъ Гіезія при дворѣ ц. Іорама повѣствующимъ ему о чудесахъ пророка Елисея (IV Цар. VIII, 5, 6).

Гіена (Сирахъ XIII, 22) (разноцвѣтный, пестрый)—ночное хищное животное, похожее

по виду, величинѣ, а частью и по привычкамъ на волка. Днемъ скрывается въ пещерахъ, а ночью выходитъ на добычу, питаясь всякой падалью и даже вырывая трупы изъ земли; водится въ Аравіи, Сиріи, Африкѣ, а также въ Палестинѣ. Ненависть и вражда между собакою и гіеною особенно замѣчательны и вошли даже въ притчу. «*Какой миръ у собаки съ гіеною? И какой миръ у богатаго съ бѣднымъ*»? говоритъ Іисусъ сынъ Сираховъ (XIII, 22).

Гіонъ—такъ называется источникъ, или потокъ, близъ Іерусалима, при которомъ Соломонъ былъ помазанъ на царство (III Цар. I, 33, 38, 39) и объявленъ царемъ. Изъ подробностей повѣствованія видно, что Гіонъ лежалъ ниже Іерусалима: «*сведите его внизъ къ Гіону* и *поднялись оттуда*»... Съ этими подробностями согласуются и позднѣйшія сказанія о Гіонѣ, гдѣ говорится, что онъ протекалъ по лощинѣ (II Пар. XXXIII, 14). Впослѣдствіи ц. Езекія, чтобъ скрыть потокъ отъ непріятеля, велѣлъ сверху покрыть его землею, а снизу соединить съ городомъ подземными каналами (II Пар. XXXIII, 14).



Гіена или шакалъ.

Глина (Ис. XLV, 9)—эта окись, или соединеніе кислорода съ металломъ глиніемъ, была извѣстна и изготовлялась со временъ глубокой древности, почти также какъ и въ настоящее время, для приготовленія глиняныхъ сосудовъ. Она топталась ногами (Ис. XLI, 25); издѣлія изъ глины производились на кружалѣ, посредствомъ верченія колеса (Іер. XVIII, 3) и обжигались на солнцѣ, или въ особыхъ калильныхъ печахъ (Іер. XLIII, 19). Употребленіе глины для выдѣлки кирпичей или сосудовъ извѣстно уже съ самыхъ первыхъ временъ мірозданія (Быт. XI, 3) (см. слово **Кирпичъ**). Глина въ древности, повидимому, имѣла нерѣдко такое же употребленіе, какое у насъ имѣетъ воскъ. Такъ въ кн. Іова (XXXVIII, 14) говорится: *чтобы земля измѣнилась какъ глина подъ печатью, и стала какъ разноцвѣтная одежда*. До сихъ поръ на Востокѣ двери домовъ запечатываются печатями изъ глины, которыя строго гарантируются закономъ. На кирпичахъ развалинъ Вавилона, хранящихся въ Британскомъ музеѣ, доселѣ находятъ множество разныхъ изображеній печатей изъ глины, да и самыя глиняныя печати съ ассирійскими, египетскими и финикійскими надписями. Для печати обыкновенно употреблялась самая лучшая глина, и послѣ того, какъ на ней означались извѣстные знаки или слова, она клалась въ огонь и обжигалась. По объясненію нѣкоторыхъ толкователей Евангелія, *печать*, приложенная къ камню пещеры, въ которой былъ положенъ Господь, была сдѣлана изъ глины (Мѳ. XXVII, 66). Тоже замѣчаютъ о *печати* на купчей записи о покупкѣ земли Іеремією (Іер. XXXII, 14). Пророкъ Исаія, объясняя всецѣлую зависимость человѣка отъ Бога, употребляетъ слѣдующее аллегорическое выраженіе, заимствованное отъ общепринятаго употребленія глины: «*мы глина*, говоритъ онъ, *а Ты образователь нашъ, и всѣ мы дѣло руки Твоей*» (Ис. LXIV, 8), и ап Павелъ съ особенною силою обращается къ Римлянамъ съ слѣдующимъ знаменательнымъ вопросомъ: «*не властенъ-ли горшечникъ надъ глиною, чтобы изъ той же смѣси сдѣлать одинъ сосудъ для почетнаго употребленія, другой же для низкаго?*» (Рим. IX, 21).

Глинистая земля (III Цар. VII, 46) — глинистая мѣстность, находившаяся между Сакхофомъ и Цартаномъ близъ Іордана. Въ ней при Соломонѣ отливались мѣдныя и бронзовыя вещи для храма Соломонова.

Гоаѳъ (мѣсто рогатаго скота) — мѣстность, упоминаемая лишь однажды (Іер. XXI, 39), и то въ связи *съ холмомъ Гаривъ* на ю. з. сторонѣ Іерусалима, близъ котораго должна была находиться.

Гобъ (хребетъ, холмъ, ровъ). Мѣсто двухъ встрѣчъ воиновъ Давида съ Филистимлянами. Думаютъ, что оно тождественно съ Газеромъ.

Гогамъ (Іегова множества народа) (Нав. X, 3)—царь хевронскій, одинъ изъ пяти царей, враждебныхъ Іисусу Навину и побѣжденный имъ при Веѳоронѣ.

Гогъ а) (I Пар. V, 4)—сынъ Шемаи, сына Іоиля, изъ потомства патр. Рувима, первенца Іаковлева;

б) (Откр. XV, 7) Св. ап. и ев. Іоаннъ Богословъ, говоря о временахъ антихриста, также употребляетъ названія: *Гогъ* и *Магогъ*, повидимому, разумѣя подъ оными не имена начальствующихъ, а земли, народы и всѣ царства, имѣющія возстать въ послѣднія времена міра, по обольщенію діавола, противъ святыхъ Божіихъ и Царства Христова, и долженствующія погибнуть вмѣстѣ съ ихъ обольстителемъ въ езерѣ огненномъ и сѣрномъ. Само собою разумѣется, что это относится къ самымъ послѣднимъ временамъ міра и Церкви;

в) (Іезек. XXXVIII, XXXIX) названіе народа, поселившагося на землѣ Магога. По свидѣтельству Плинія (V, 25), именемъ Гога и Магога назывались цари ассирійскіе и сосѣднихъ съ Ассиріею странъ.

Годавія (хвалите Господа) — имена трехъ лицъ, упоминаемыхъ въ Писаніи:

а) (I Пар. V, 24) изъ главъ поколѣній полуколѣна Манассіина;

б) (I Пар. IX, 7) изъ предковъ Саллу;

в) (I Ездры II, 40) изъ левитовъ, сыновья котораго возвратились съ Зоровавелемъ изъ плѣна.

Годавьягу (I Пар. III, 24)—одинъ изъ сыновъ Еліоеная, упоминаемый въ родословіи потомковъ Давида.

Годева (слава Божія) (Неем. VII, 43) — одинъ изъ левитовъ, жившихъ во времена Зоровавеля. Во II Езд. (V, 26) стоитъ: *Судій.*

Годія: а) (I Пар. IV, 19) одна изъ женъ Ездры, именуемая въ родословіи Іуды;

б) три различныя лица изъ левитовъ, жившие во дни Ездры и Нееміи, именно: 1) Неем. VIII, 7, IX, 5. 2) Неем. X, 10, 13. 3) Неем. X, 18.

Годолія (великъ есть Богъ): а) (Іер. XXXV, 4) человѣкъ Божій, отецъ Анана, сыновья котораго имѣли комнату въ Іерусалимскомъ храмѣ;

б) (Іер. XXXIX, 14, XL, 5,9 и др.) сынъ Ахикама, назначенный Навуходоносоромъ управлять Палестиною послѣ покоренія оной и разрушенія Іерусалима и храма (IV Цар. XXV, 22). Онъ покровительствовалъ пророку Іереміи, по освобожденіи его отъ узъ (Іер. XL, 1 — 6) Вскорѣ, по наущенію царя Аммонитскаго, онъ коварно былъ убитъ Измаиломъ, однимъ изъ Іудейскихъ военачальниковъ. Подробности сего событія сообщаются въ XLII и XLIV главахъ кн. пр. Іереміи;

в) (Іер. XXXVIII, 1—13) сынъ Пасхора изъ вельможъ при царѣ Седекіи, искавшихъ погубить пр. Іеремію за его грозныя обличенія и пророчества (Іер. XXXVIII, 1—13).

Годъ (величіе, блескъ) (I Пар. VII, 37)—а) одинъ изъ сыновъ Цофаха, потомка Асирова;

б) (по Евр. *шана*) (Быт. XVII, 21) высшая единица для измѣренія времени. Первоначальный годъ Евреевъ, былъ лунный, состоявшій изъ 12-ти лунныхъ мѣсяцевъ, попеременно въ 29 и 30 дней каждый, слѣд. въ Еврейскомъ лунномъ году насчитывалось только 354 дня. Впослѣдствіи оказалась необходимость лунный годъ привести въ соотвѣтствіе съ солнечнымъ. Съ этою цѣлію къ послѣднему мѣсяцу луннаго года прибавляли еще одинъ, тринадцатый мѣсяцъ, *Ве-Адаръ* (прибавочный Адаръ), и такимъ образомъ у Евреевъ получались годы простые и високосные. Кромѣ того Евреи раздѣляли лунный годъ на гражданскій и священный. Съ гражданскаго года, начинавшагося съ мѣсяца Тисри (съ половины сентября) велись договоры, дѣлались выборы властей, назначались годы субботній и юбилейный, означалось рожденіе дѣтей и начало царствованій. Священный годъ установленъ послѣ выхода Евреевъ изъ Египта и начинался съ весенняго равноденствія, т. е. съ мѣсяца Нисана (Исх. XII, 2), соотвѣтствующаго нашему марту. По священному году считались праздники и священныя времена. Этимъ же годомъ пророки означали время своихъ пророчествъ и видѣній (Зах. VII, 1). Мѣсяцы года гражданскаго и священнаго съ ихъ праздиествами и соотвѣтствующими имъ временами года представляются въ слѣдующей таблицѣ:

I. **Весенніе мѣсяцы:** *Авивъ* (или мѣсяцъ колосьевъ), или *Нисанъ* (Исх. XII, 2, 18, Есѳ. VIII, 9) и *Тіаръ* или *Зифъ* (III Цар. VI,1—37). Первый соотвѣтствуетъ марту, а второй апрѣлю.

Праздники въ мѣсяцѣ Нисанѣ:

14-го Закланіе пасхальнаго агнца.

15-го Пасха.

16-го Принесеніе Господу первыхъ плодовъ весеннихъ или винограда.

21-го послѣдній день Пасхи.

II. **Лѣтніе:** *Сиванъ* (Вар. I, 8), соотвѣтствующій нашему маю, и *Тамузъ* (Іез. VIII, 14), соотвѣтствующій іюню. Праздники въ мѣсяцѣ Сиванѣ слѣдующіе:

6-го Пятидесятница и принесеніе Господу первыхъ плодовъ жатвы: пшеницы или ячменя.

III. **Мѣсяцы жаркаго времени:** *Авъ*, соотвѣтствующій іюлю, и *Елулъ* (Неем. VI, 15), соотвѣтствующій августу. Праздникъ въ послѣднемъ мѣсяцѣ 9-го—Плѣненіе храма Вавилонянами и впослѣдствіи Римлянами.

IV. **Теплаго времени:** *Аѳанимъ* или *Еѳанимъ*, по плѣненіи Вавилонскомъ названный *Тифи* (III Цар. VIII, 2), соотвѣтствующій сентябрю, и *Буль* или *Мархесванъ* (III Цар. VI, 38), соотвѣтствующій октябрю. Праздники въ 1-мъ изъ нихъ:

1-го Праздникъ трубъ или новаго года.
10-го День очищенія.
15-го Праздникъ Кущей.
22-го Послѣдній день сего праздника.

V. **Осени и зимы:** *Хаслевъ* или *Кислевъ* (Зах. VII, 1), соотвѣтствующій ноябрю и *Тевефъ*, соотвѣтствующій декабрю. Праздниковъ въ сихъ мѣсяцахъ не было.

V. **Холоднаго времени:** *Севатъ* или *Шеватъ*, соотвѣтствующій январю, и *Адаръ*, соотвѣтствующій февралю (Есѳ. II, 16, III, 7). 14-го и 15 числа послѣдняго мѣсяца былъ праздникъ *Пуримъ* (Есѳ. IX, 18—21). Придаточный къ 12 мѣсяцамъ былъ второй *Адаръ*, иначе *Веадаръ* или *Шени*.

Особенными празднествами для Евреевъ были: *годъ субботній* и *юбилейный*. Какъ каждый седьмой день недѣли и каждый седьмой мѣсяцъ года, по закону Моисееву, былъ священнымъ, такъ и каждый седьмой годъ долженъ былъ считаться священнымъ (Исх. XXIII, 10—12, Лев. XXV, 2—7, Втор. XXI, 10—13). Въ этотъ годъ прекращалось земледѣліе, самородные плоды дѣлались по всей землѣ общимъ достояніемъ, прощались должникамъ долги и всенародно читался Законъ Божій. За исполненіе Закона обѣщалось плодородіе въ послѣдующій годъ. Изъ кн. Парал. можно видѣть, что кажется не всегда строго соблюдалось празднованіе этого года (II Пар. XXXVI, 20, 21). Впрочемъ, по возвращеніи изъ плѣна, субботній годъ праздновался неопустительно (I Мак. VI, 49). Еще болѣе торжественнымъ и радостнымъ празднествомъ для Евреевъ былъ *годъ юбилейный* или 50-й (Лев. XXV, 8, 13). *Пятидесятый годъ да будетъ у васъ юбилей... священнымъ да будетъ онъ для васъ*, заповѣдалъ самъ Господь евреямъ (Лев. XXV, 11, 12). Особенности отличавшія годъ юбилейный отъ простыхъ годовъ и субботнихъ были слѣдующія: 1) не воздѣлывать полей и право на самородные плоды распространить на всѣхъ безъ исключенія и безъ всякихъ ограниченій (Лев. XXV, 11, 12); 2) прощать долги единоплеменнымъ и отпускать единоплеменныхъ рабовъ на свободу; 3) возвращать наслѣдственныя земли и имѣнія прежнимъ ихъ владѣльцамъ, съ нѣкоторымъ вознагражденіемъ лицу, ими пользовавшемуся предъ началомъ юбилея (Лев. XXV, 15, 16); 4) какъ въ субботній годъ, такъ и въ юбилей предписывалось всенародно читать Законъ Божій. Священное занятіе сіе, хотя предписываемое и во всякое время, несомнѣнно дѣлалось обязательнѣе и торжественнѣе въ субботній годъ и юбилейный. Какъ субботній годъ начинался праздникомъ Кущей, такъ юбилейный начинался празднованіемъ дня очищенія. Начало года означалось звукомъ трубъ, въ которыя было предписано священникамъ трубить по всей землѣ. *И воструби трубою въ седьмой мѣсяцъ, въ десятый день мѣсяца*, заповѣдалъ Господь Израилю, *въ день очищенія вострубите трубою по всей землѣ* (Лев. XXV, 8—12). Этотъ величественный праздникъ былъ прообразомъ того лѣта свободы, которое съ пришествіемъ Христа должно было открыться въ духовномъ царствѣ Его, *лѣта Господня благопріятнаго* (Лк. IV, 19).

Гозанъ (тѣснина, ущелье, быть можетъ—каменоломня, отъ корня значущаго: дробить на части)—рѣка въ Ассиріи, на берега которой были отведены плѣнные Израильтяне Фуломъ Ѳеглафелассаромъ и Салманассаромъ (IV Цар. XVII, 6, XVIII, 11, I Пар. V, 26). Положеніе означенной рѣки и мѣстности, окружающей оную, опредѣляютъ различно. Вѣроятнѣе всего, она протекала въ Гавзанитѣ (Мидійскій городъ) или Мигдоніи. По близости Гозана протекалъ Хаворъ (нынѣ Кхабуръ), побочная вѣтвь Евфрата. Сосѣднею областію съ Гозаномъ, повидимому, былъ Халахъ.

Гоимъ, Гоимскій (Быт. XIV, 1, Нав. XII, 3). Подъ словомъ *гоимъ* въ Еврейскомъ текстѣ вообще разумѣются народы языческіе, т. е. всѣ кромѣ Израильтянъ, но въ кн. Нав. (XII, 23) слово *гоимъ* употреблено въ смыслѣ собственнаго имени, для означенія народа или мѣстности, именно: въ числѣ тридцати одного царя, побѣжденныхъ Іисусомъ Навиномъ на западной сторонѣ Іордана, упоминается ц. Гоима въ Галгалахъ. Въ кн. Судей (IV, 2—13) упоминается еще городъ *Харошео-Гоимъ*, лежавшій на с. Палестины близъ Кедеса Неффалимова, тогда какъ вышеуказанный Гоимъ находится въ *Галгалѣ* (По Евсевію: γελγέλ—небольшое селеніе, въ 6 миляхъ къ с. отъ Антипатриды).

Голанъ (ссылка) (Втор. IV, 43)—городъ въ Васанѣ, одинъ изъ городовъ убѣжища, принадлежавшій колѣну Манассіину и расположенный на восточной сторонѣ Іордана (Нав. XX, 8). Впослѣдствіи онъ перешелъ къ сынамъ Гирсоновымъ (XXI, 27). Затѣмъ о немъ не

упоминается; тѣмъ не менѣе это былъ важный и значительный городъ, остававшійся таковымъ даже до временъ Евсевія. Отъ него получила свое названіе плоскогористая страна, извѣстная въ новозавѣтныя времена подъ именемъ *Гавланитиды*, по имени Голана, главнаго своего города, и лежащая вдоль береговъ Галилейскаго озера. Во время земной жизни Іисуса Христа область эта принадлежала Тетрарху Филиппу. Густо населенная въ древности, Гавланитида нынѣ почти совершенная пустыня. Въ ней въ настоящее время обрабатываются лишь небольшіе клочки земли, и жители Востока, нѣкогда многочисленные, подобно *саранчѣ, верблюдамъ, коимъ не было числа* (Суд. VII, 12), только въ началѣ мая появляются въ этой странѣ.

Голгоѳа (черепъ), иначе краніево лобное мѣсто (Мѳ. XXVII, 33, Мр. XV, 22, Іоан. XIX, 17, Лк. XXIII, 33)—горная возвышенность на с.-з. отъ Іерусалима, на которой былъ распятъ Господь. Голгоѳа находилась *недалеко отъ города* (Іоан. XIX, 20) *внѣ вратъ* (Евр. XIII, 12), нынѣ же находится въ самомъ городѣ, близъ западной его оконечности и вся обстроена священными зданіями, въ ознаменованіе священныхъ мѣстъ и событій—распятія, крестныхъ страданій, погребенія и воскресенія Спасителя. Названіе *Голгоѳы* дано сему свящ. мѣсту, вѣроятно, по сходству означенной мѣстности съ формою черепа, или потому, что здѣсь часто были видимы черепа казненныхъ преступниковъ; по преданію же Церкви, здѣсь погребенъ Адамъ. Голгоѳскія событія, описанныя евангелистами, полны трогательнѣйшаго интереса для каждаго истиннаго Христіанина. Вотъ, среди поруганій и насмѣшекъ со стороны воиновъ и толпы, Господь Іисусъ въ страшныхъ мукахъ на крестѣ испустилъ духъ. И какія ужасныя знаменія сопровождаютъ смерть Богочеловѣка! Тьма по всей землѣ. Солнце померкло и не можетъ взирать на страшное зрѣлище, земля содрагается, какъ бы сочувствуя страданіямъ своего Господа и Владыки, камни разсѣдаются и тѣла многихъ усопшихъ святыхъ воскресаютъ. Съ послѣднимъ, предсмертнымъ словомъ Господа: *свершилось!* начинается новая религіозная эра, и завѣса храма раздирается на двое сверху до низу. Исполняется древнее пророчество *ветхозавѣтнаго евангелиста* пр. Исаіи (LXIII, 12): *и къ злодѣямъ причтенъ*, такъ какъ Онъ былъ распятъ среди двухъ разбойниковъ. Ветхозавѣтная обрядность прекратилась, *когда Онъ принесъ Себя непорочнымъ въ жертву Богу.* Вѣковая борьба съ *князем міра сего* торжественно окончилась побѣдою креста. «*Отнявъ силы у начальствъ и властей, Онъ властно подвергъ ихъ позору, восторжествовавъ надъ ними Собою*» (Кол. II, 15). Да, по истинѣ, на эти величайшія минуты униженія и торжества, позора и славы, человѣчество во всѣ вѣка будетъ взирать съ глубокимъ трепетомъ и благоговѣніемъ, и всегда будетъ видѣть въ нихъ искупленіе отъ грѣха, пораженіе сатаны, примиреніе съ Богомъ и спасеніе міра.

Голіаѳъ (удаленіе, изгнаніе) — имя двухъ лицъ, упоминаемыхъ въ I и II книгахъ Царствъ:

а) (I Цар. XVII, 4) извѣстный великанъ Филистимлянинъ, уроженецъ Геѳа. Ростомъ Голіаѳъ былъ въ вышину 6 локтей съ пядью (4 арш. 4½ в.), кольчуга его вѣсила 5000 сиклей (4 п. 37 ф. съ золотниками), ратовище копья его походило на *навой у ткача*, въ самомъ копьѣ было 600 сиклей желѣза (23 ф. 63 зол.). Подробности единоборства Голіаѳа съ Давидомъ, происходившаго *въ долинѣ дуба* между *Сокхофомъ* и *Азекой*, описаны въ I кн. Царствъ (гл. XVII). Послѣдній псаломъ Псалтири (CLI) надписываемый у LXX τῷ Δαυὶδ πρὸς τὸν Γολιάφ, написанъ Давидомъ послѣ пораженія Голіаѳа. Мечъ Голіаѳа, сохраненный Давидомъ, хранился сначала въ Номвѣ, а потомъ перенесенъ имъ въ Іерусалимъ.

б) (II Цар. XXI, 19) другой великанъ Голіаѳъ, тоже Геѳянинъ, о которомъ также говорится, что древко копья его походило на *навой у ткача*. Онъ былъ убитъ Елхонаномъ, сыномъ Ягаре-Оргима Виѳлеемскаго.

Головные уборы у Евреевъ. Опредѣлить формы, какія имѣли головные уборы у Евреевъ, очень трудно, ибо, съ одной стороны, писатели священныхъ книгъ не описываютъ этихъ уборовъ подробно, а съ другой стороны Іосифъ Флавій и другіе въ своихъ описаніяхъ даютъ головнымъ уборамъ Евреевъ различную форму. Несомнѣнно, что обычай держать голову покрытою существовалъ у Евреевъ съ глубокой древности, основаніемъ чего, конечно, могли служить климатическія условія, именно вредное вліяніе вертикальныхъ солнечныхъ лучей на голову, могущихъ имѣть слѣдствіемъ нерѣдкое въ жаркихъ странахъ, опасное для жизни воспаленіе мозга и солнечный ударъ. Обнаженіе головы во время испытанія водою ревнованія (Числ. V, 18) и при пораженіи проказою (Лев. XIII, 45) указываютъ, что во времена Моисея обычай покрывать голову былъ, повидимому, общимъ обычаемъ не только

между женщинами, но и между мужчинами. Впослѣдствіи головныя повязки (увясла), употреблявшіяся по необходимости, начали служить для украшенія головы людей достаточныхъ, какъ мы видимъ изъ кн. Іова (XXIX, 14). Тоже дѣлали цари (Ис. LXII, 3) и знатныя женщины (Ис. III, 23). Къ праздничной одеждѣ принадлежалъ вѣнецъ, надѣвавшійся для украшенія (Ис. LXI, 3), также при брачной церемоніи (Ис. LXI, 10). Первосвященники, обыкновенно, носили на головѣ кидаръ или митру. Женщины носили покрывала, но ихъ едва-ли можно считать за головные уборы, хотя ими и покрывалась иногда голова. Изображеніе головныхъ покрывалъ или вуалей Ассиріянокъ и Египтянокъ съ ихъ украшеніями доселѣ можно видѣть на древне-Ассирійскихъ памятникахъ. Въ настоящее время головной уборъ Арабовъ очень простъ; но у восточныхъ женщинъ вообще онъ отличается особенною изысканностію и цѣнностію. Головные уборы мужчинъ различныхъ классовъ въ Египтѣ, Сиріи, Ассиріи, Персіи въ наше время чрезвычайно разнообразны по своей формѣ и виду; они всецѣло зависятъ отъ положенія, національности или религіи тѣхъ лицъ, которые ихъ носятъ. Одинъ изъ современныхъ писателей приводитъ въ поясненіе слѣдующихъ словъ св. ап. Петра: *да будетъ украшеніемъ вашимъ не внѣшнее плетеніе волосъ, не золотые уборы, или нарядность въ одеждѣ* (I Петр. III, 3) — доселѣ существующій обычай Левантскихъ женщинъ - плести свои волосы въ косы и переплетать оныя шнурками съ нанизанными на нихъ золотыми или серебряными монетами.

Голодъ (Быт. XII, 10). О голодѣ въ Палестинѣ и сосѣднихъ съ нею странахъ, въ Свящ. Писаніи упоминается неоднократно. Замѣчательнѣйшимъ былъ семилѣтній голодъ въ Египтѣ при Іосифѣ. Онъ отличался своею продолжительностію, суровостію и повсемѣстностію. Голодъ въ Іудеѣ часто являлся вслѣдствіе войнъ, осадъ и т. п. (IV Цар. VIII, 12), но иногда онъ составлялъ и естественное явленіе, какъ напр. въ тѣхъ случаяхъ, когда Нилъ недостаточно разливался въ Египтѣ, или когда не было дождей въ Іудеѣ въ обычныя времена года — весною и осенью, или когда черви, саранча и другія насѣкомыя пожирали всякую растительность и плоды. Голодныя времена въ Египтѣ отличались иногда своею продолжительностію, по 7 лѣтъ и болѣе, и своею суровостью.—Бывали случаи, что ѣли внутренности животныхъ и даже трупы людей. Голодъ въ Самаріи, кратко описанный въ IV кн. Царствъ (VIII, 1, 2), также продолжался семь лѣтъ. Пр. Амосъ угрожаетъ Израилю голодомъ болѣе ужаснымъ чѣмъ голодъ, происходящій отъ недостатка обычной человѣческой пищи — *гладомъ и жаждою слышанія словъ Господнихъ* (Ам. VIII, II),

Голубь (Быт. VIII, 9) — чистая птица по закону Моисееву, часто упоминаемая въ Свящ.



Обыкновенный голубь.

Писаніи. Въ дикомъ состояніи голуби обыкновенно живутъ *въ ущеліяхъ скалъ, подъ кровомъ утесовъ* (Пѣс. Пѣс. II, 14, Іер. XLVIII, 28); они отличаются чистотою, незлобіемъ и не противятся своимъ врагамъ, поэтому-то Спаситель и заповѣдалъ Своимъ послѣдователямъ: *будьте мудры, какъ змія, и просты, какъ голуби* (Мѳ. X, 16). Замѣчательна также ихъ привязанность другъ къ другу, такъ что когда одинъ изъ нихъ улетаетъ или умираетъ, другіе оставшіеся на мѣстѣ какъ-бы оплакиваютъ свою потерю жалобнымъ воркованіемъ. На это воркованіе голубей нерѣдко указывается въ книгахъ пророческихъ (Ис. XXXVIII, 14, Іез. VII, 16, Наум. II, 7). Въ Свящ. Писаніи не мало также указаній на голубиную нѣжность, чистоту и любовь (Пс. LXXIV, 14, Пѣс. Пѣс. I, 15, II, 14, IV, I, V, 2, VI, 9). Духъ Святый сошелъ на Спасителя при крещеніи *въ видѣ голубиномъ* (Мѳ. III, 16, Мр. I, 10, Лк. III, 22, Іоан. I 32). Мѣста Свящ. Писанія, въ которыхъ говорится о *голубиныхъ*

глазахъ, должно понимать въ томъ смыслѣ, что ихъ глаза особенно выражаютъ кротость и нѣжность. Осія сравниваетъ робкаго Ефрема съ глупымъ голубемъ безъ сердца (VII, 11), и говоритъ, что когда Іудеи будутъ возвращены въ отечественную страну изъ Египта, то они *встрепенутся изъ Египта, какъ птицы, и изъ земли Ассирійской, какъ голуби* (Ос. IX, 11). Давидъ въ горести своей такъ восклицаетъ къ Богу: *И я сказалъ: кто далъ-бы мнѣ крылья, какъ у голубя? Я улетѣлъ бы и успокоился-бы.* (Пс. LIV, 7). О прилетѣ голубей въ кн. Пѣс. Пѣс. говорится какъ объ одномъ изъ признаковъ наступленія весны: *Вотъ зима уже прошла, голосъ горлицы слышенъ въ странѣ нашей* (II, 12). Уже въ исторіи о потопѣ голубь является къ Ною въ ковчегъ радостнымъ вѣстникомъ того, что вода сошла съ лица земли. *Голубь возвратился къ нему (Ною) въ вечернее время... и вотъ свѣжій масличный листъ во рту у него*, говорится въ кн. Быт. (VIII, 11). Голуби употреблялись для жертвоприношеній. Авраамъ, удостоенный откровенія Божія, принесъ въ жертву Богу вмѣстѣ съ другими жертвенными животными также горлицу и молодаго голубя (Быт. XV, 9). Когда рождалось дитя, то отъ матери требовалось, чтобы она въ извѣстное по рожденіи время приносила въ жертву всесожженія однолѣтняго агнца и молодаго голубя или горлицу. Если-же она была не въ состояніи принести агнца, то могла принести въ жертву двухъ горлицъ, или двухъ молодыхъ голубей (Лев. XII, 6, 8). Изъ сего мы можемъ заключать о бѣдности Пресв. Дѣвы Маріи, Матери Господа,—когда въ сороковой день по Его Рожденіи, она принесла въ Іерусалимскій храмъ двухъ птенцовъ голубиныхъ, вмѣсто агнца (Лк. II, 24). Для снабженія матерей жертвенными голубями въ храмѣ Іерусалимскомъ сидѣли продавцы этихъ птицъ, которыхъ Господь изгналъ изъ храма, сказавши: *дома Отца Моего не дѣлайте домомъ торговли* (Іоан. II, 14—16).

Разведеніе голубей было однимъ изъ наиболѣе распространенныхъ занятій Іудеевъ (Ис. LX, 8), какъ это и доселѣ водится на Востокѣ. По свидѣтельству путешественниковъ, ихъ бываетъ иногда такъ много, и они летятъ такими массами къ своимъ голубятнямъ, что походятъ на густыя облака, и затемняютъ собою солнечные лучи. Слова Ис. LXVII (ст. 14) «*расположившись въ удѣлахъ (своихъ), вы стали, какъ голубица, которой крылья покрыты серебромъ, а перья чистымъ золотомъ*» можно понимать такъ, что псалмопѣвецъ представляетъ здѣсь два противоположныхъ состоянія Израильтянъ, къ которымъ онъ съ сими словами обращается въ два различные періода ихъ исторіи. Въ дни печали и бѣдствій они какъ-бы были покрыты студомъ и поношеніемъ, но въ дни своего благополучія и счастія будутъ походить на самую чистую и прекраснѣйшую изъ птицъ, со снѣжною бѣлизною ея крыльевъ и золотистымъ цвѣтомъ шеи. Въ заключеніе сего нельзя не замѣтить, что писатель IV книги Царствъ (VI, 25), изображая бѣдствія голода во время осады Самаріи Венададомъ ц. Сирійскимъ, упоминаетъ, что тогда четвертая часть каба *голубинаго помета* продавалась по 5 сиклей серебра. Нѣкоторые хотѣли разумѣть здѣсь подъ голубинымъ пометомъ особый видъ дикаго гороха, растущій въ обиліи близь Самаріи; но, очевидно, нѣтъ надобности отступать въ сихъ словахъ отъ буквальнаго смысла, когда всякому видно, въ какой крайности находились тогда Израильтяне (IV. Цар. VI, 26 и пр.). Подобное бѣдствіе, по свидѣтельству Флавія, было съ Іудеями во время осады Іерусалима ц. Римскимъ Титомъ. Тогда нѣкоторые дошли до такой крайности, что, раскапывая сточныя ямы и старый воловій навозъ, собирали въ нихъ пометъ скотскій, и на что прежде не могли смотрѣть безъ отвращенія, то теперь употребляли въ пищу (Bell. Jüd. V, 13). Дополненіемъ къ сказанному могутъ служить слова Рабсака, сказанныя посламъ Езекіи, что осажденные Израильтяне въ Самаріи *будутъ ѣсть пометъ свой и пить мочу свою* (Ис. XXXVI, 12, IV Цар. XVIII, 27).

Гомеръ (законченность, совершенство) — имя двухъ лицъ: а) (Быт. X, 2, 3) старшій сынъ Іафета и родоначальникъ народа, сохранившаго, какъ кажется, свою національность даже до временъ Іезекіиля (XXXVIII, 6). Различны мнѣнія касательно послѣдующей исторіи Гомера; говоритъ Іосифъ, что онъ былъ родоначальникъ тѣхъ, которыхъ Греки называютъ Галатами, но которыхъ въ его время называли Гомерянами. Другіе думаютъ, что они тождественны съ древними Кимрами или Киммеріанами. Доселѣ потомки древнихъ Кимровъ остаются въ Ирландіи и Валлаѳѣ.

б) (Осіи I, 3)—имя дочери Дивламма, жены пророка Осіи, женщины блудодѣйной, которую онъ долженъ былъ взять за себя, въ ознаменованіе невѣрности и отступленія отъ Бога народа Израилева.

Гоморъ или **Омеръ** (Исх. XVI, 16, XVIII,

32) — десятая часть ефы, или бата, равная вмѣстимостію тремъ сатамъ, т. е. содержала въ себѣ 432 яичныхъ скорлупы, именно столько, сколько нужно для пропитанія человѣка на одинъ день; на нашу мѣру, какъ кажется, содержитъ въ себѣ не болѣе полутора гарнца.

Гоморра (погруженіе, потопленіе) (Быт. XIV, 2—8)—одинъ изъ пяти городовъ въ долинѣ Сиддимской, разрушенныхъ за нечестіе отъ Господа сѣрнымъ огнемъ (См. **Асфальтовое море**). Гоморра часто упоминается вмѣстѣ съ Содомомъ, и названія оныхъ часто употребляются для обозначенія крайняго нечестія въ народѣ (Ис. I, 10) и строгости суда Божія противъ нечестивцевъ (Соф. II, 9, Рим. IX, 29). См. **Содомъ.**

Гонаѳъ (защита, покровительство) (III Цар. XVI, 24, 22) — отецъ Ѳамнія, который оспаривалъ послѣ смерти Замврія Израильскій престолъ у Амврія.

Гора соблазна (IV Цар. XXIII, 13)—южная часть возвышенія Элеонской горы, лежавшей къ в. отъ Іерусалима. Здѣсь, какъ полагаютъ, лежали идольскія капища, устроенныя Соломономъ для своихъ женъ язычницъ (III Цар. XI, 7).

Горамъ (возвышенный, высокій) (Нав. X, 33) — царь Газерскій. Во время завоеванія Израильтянами ю. з. части Палестины, онъ пришелъ на помощь Лахису, но пораженный Іисусомъ Навиномъ погибъ со всѣмъ своимъ народомъ.

Горгій (I Мак. III, 38)—военачальникъ Антіоха Епифана, разбитый на голову Іудою Маккавеемъ (I Мак. IV, 1—26).

Горенъ-Гаатадъ, или **Авел-Мизраимъ** (площадь, или гумно Атада) (Быт. L, 10, 11)—слово *Авель* здѣсь означаетъ *плачъ*, а вся фраза — плачъ Египта или плачъ Египтянъ. Основаніе для сего наименованія передано въ I-й главѣ кн. Бытія (11 ст.). Мѣсто это прежде называлось *Гумно-атада*. Іеронимъ свидѣтельствуетъ, что въ его время оно называлось *Беѳ-агла* (Нав. XV, 6, XVIII, 19), которую онъ полагалъ близъ Іерихона. Впрочемъ, повидимому, означенная мѣстность находилась ближе къ Хеврону, но точное положеніе оной все таки доселѣ еще неизвѣстно.

Горлица (Быт. XV, 9). Вмѣстѣ съ голубями въ Палестинѣ водятся многочисленныя стаи горлицъ. Горлица меньше голубя и принадлежитъ къ перелетнымъ птицамъ. Въ Палестинѣ онѣ появляются въ началѣ весны (Пѣс. Пѣс. II, 12). Ихъ приносили въ жертву, также какъ и голубей (Быт. XV, 9, Лев. I, 14), и употребляли въ пищу какъ чистую птицу (Вт. XIV, 14). См. **Голубь.**

Городъ *Іудинъ* (Лк. I, 39)—городъ въ которомъ жилъ Захарія, отецъ Предтечи. Сюда въ домъ Захаріинъ отправилась Пресв. Дѣва Марія непосредственно послѣ Благовѣщенія. Здѣсь была встрѣчена своею родственницею Елисаветою, женою Захаріи, и здѣсь она провела около трехъ мѣсяцевъ послѣ явленія ей Архангела Гавріила (Лк. I, 40—55); наконецъ здѣсь родился и провелъ свое отрочество Іоаннъ Предтеча (57—80). Этотъ городъ несомнѣнно тотъ самый, который въ Ветхомъ Завѣтѣ называется назначеннымъ для жительства священныхъ лицъ и въ кн. Навина называется Юттою (XV, 55, XXI 16). Въ настоящее время на мѣстѣ его находится небольшое селеніе Ута, на югъ отъ Іерусалима, нѣсколько далѣе Хеврона. Въ немъ живетъ до 500 Арабовъ-мусульманъ, и оно дѣйствительно расположено въ обширной горной лощинѣ, на нижнемъ скатѣ горъ, въ *странѣ нагорной* (горняя), какъ говоритъ о немъ св. ев. Лука (Лк. I, 39).

Горохъ (сушеныя зерна) (Лев. XXIII, 14, I Цар. XVII, 17, II Цар. XVII, 28). (по Еврейски *кали*) — сушеныя или вареныя, или поджареныя хлѣбныя зерна, какъ-то пшеницы, или ячменя, или бобовъ, или чечевицы, употреблявшіяся въ древности въ пищу. Въ Палестинѣ, Сиріи и Египтѣ поджаренныя хлѣбныя сѣмена и доселѣ составляютъ весьма пріятное кушанье.

Гортина (I Мак. XV, 23)—весьма большой и древній городъ на о. Критѣ, упоминаемый въ I Мак. книгѣ, по случаю возобновленія Іудеями союза съ Римлянами при архіереѣ и вождѣ Симонѣ. Гортина лежала на половинѣ дороги между восточною и западною оконечностями острова и была недалеко отъ мѣстности *хорошія пристани*, такъ что св. ап. Павелъ на пути въ Римъ могъ проповѣдывать въ Гортинѣ Евангеліе.

Горчица, горчичное сѣмя (Мѳ. XIII, 31, Мр. IV, 31, Лк. XIII, 19)—стручковое кустарное растеніе, изъ семейства крестоцвѣтныхъ. Растетъ и въ дикомъ состояніи въ Египтѣ и Палестинѣ, а равно разводится въ садахъ и огородахъ. Сѣмена горчицы по своему внѣшнему виду очень малы и мелки, и по своей мелкотѣ вошли даже въ пословицу, такъ что когда Евреи хотѣли означить какую либо малую вещь, говорили, что она какъ зерно горчичное (Лк. XVII, 6). Спаситель, предлагая Іудеямъ притчу о Царствіи Божіемъ, говоритъ,

что *оно подобно зерну горчичному, которое, взявъ человѣкъ, посадилъ въ саду своемъ и оно возрасло и стало большимъ деревомъ, и птицы небесныя укрывались въ вѣтвяхъ его* (Лк. XIII, 19). Слова притчи, что сѣмя становится деревомъ или, по словамъ ев. Луки, *великимъ деревомъ*, въ вѣтвяхъ котораго укрываются птицы небесныя, очевидно должно разумѣть выраженія образныя, свойственныя восточному языку; но вообще горчичное растеніе, различное ростомъ по разности климата и почвы, дѣйствительно въ благорастворенномъ климатѣ и на плодородной почвѣ достигаетъ самаго высокаго роста и необыкновенно широко распространяетъ свои вѣтви.

Горшечникъ (Іер. XVIII, 2, XIX, 1, Мѳ. XXVII, 1) (См. **Глина**). Глиняные сосуды употреблялись Египтянами и Евреями для различныхъ цѣлей, преимущественно же для приготовленія пищи. Иногда въ такихъ сосудахъ хранились письменныя обязательства (Іер. XII, 14). Черепицы съ изображеніями и письменами были въ употребленіи не только въ Египтѣ и Ассиріи, но и въ Палестинѣ (Ис. XXX, 14, Іез. IV, 1). Въ Іерусалимѣ было особенное сословіе *царскихъ горшечниковъ* (I Пар. IV, 23), и одна мѣстность, вѣроятно населенная горшечниками, получила отъ нихъ свое названіе (Іер. XVIII, 2, XIX, 1, Мѳ. XXVII, 7). «*Сдѣлавъ же совѣщаніе* (первосвященники), *купили на нихъ землю горшечника, для погребенія странниковъ*, говоритъ св. ев. Матѳей. *И дали ихъ* (тридцать сребренниковъ) *за землю горшечника*» (XXVII, 7—10).

Горькія травы (Исх. XII, 8). Евреямъ было заповѣдано ѣсть пасхальнаго агнца съ горькими травами. Несомнѣнно, это долженствовало изображать тягость ихъ бѣдствій во время пребыванія въ Египтѣ и служить прообразомъ страданій Спасителя. Полынь—по преимуществу горькая трава въ Западной Азіи, составляющая одно изъ общихъ растеній въ Палестинѣ. Впрочемъ, вѣроятно и то, что при семъ могли употребляться и другія горькія травы, какія росли въ томъ мѣстѣ, гдѣ Евреи вкушали пасхальнаго агнца. Полагаютъ, что существовало пять видовъ горькихъ травъ для приправы къ пасхальному агнцу и *латукъ*, худшій видъ котораго особенно отличался своею горечью, занималъ между ними первое мѣсто. Іудеи Египта и Аравіи въ настоящее время ѣдятъ пасхальнаго агнца съ латукомъ или цикоріемъ, смѣшаннымъ съ уксусомъ. Впрочемъ, Египтяне нынѣ почти ежедневно ѣдятъ латукъ съ каждымъ кускомъ хлѣба и мяса.



Ассирійскіе глиняные горшки.

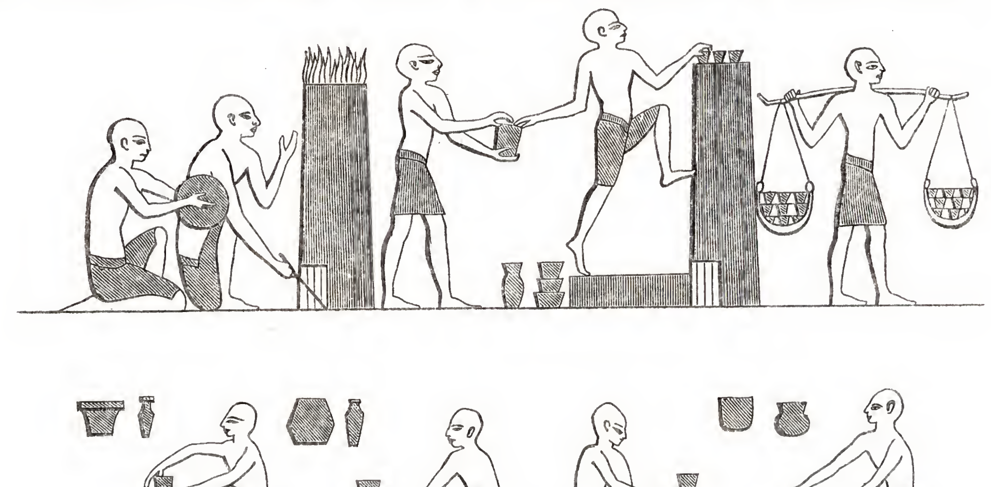
Горячка (Лев. XXVI, 16, Мѳ. VIII, 14, Іоан, IV, 52, Дѣян. XXVIII, 6)—разные роды острыхъ, воспалительныхъ болѣзней, въ томъ числѣ и лихорадка, часто встрѣчающаяся на Востокѣ, и свирѣпствующая съ особенною силою весною и осенью. Это болѣзни продолжительныя и опасныя и бываютъ нервныя, желтыя, гнилыя и пр. Чудесныя исцѣленія Господомъ отъ горячки суть слѣдующія: тещи

Симона Петра прикосновенiемъ руки (Мѳ. VIII, 14) и сына царедворца, въ отсутствiи его, Своимъ чудодѣйственнымъ словомъ (Iоан. IV, 46—53). Св. ап. Павелъ исцѣлилъ также отъ горячки отца Публiя, начальника о. Мелита, молитвою и возложенiемъ рукъ (Дѣян. XXVIII, 7, 8). См. **Болѣзни.**

Господь (Быт. II, 4, Исх III, 4—16 и др.)— одно изъ именъ Божiихъ, по Еврейски выражается словомъ Iегова, а у LXX большею частiю словомъ Κύριος, и вездѣ означаетъ истиннаго Бога. Извѣстно, что Евреи издавна считали столь священнымъ и таинственнымъ имя Iеговы, что страшились произносить оное и употребляли въ своихъ книгахъ вмѣсто *Iегова* слово: *Адонаи*, т. е. Владыка, Господь. По сказанiямъ Iудейскимъ, это имя употребляли только священники и первосвященники въ храмѣ, но со смертiю Симона Праведнаго († 292 г. до Р. Х.) и въ храмѣ оно замѣнилось уже словомъ: *Адонаи*. Какъ бы то ни было, но у LXX (около 271 г. до Р. Х.) вмѣсто Iегова постоянно уже стоитъ Κύριος— Господь. Введенное такимъ образомъ почти за 300 лѣтъ до Р. Х., оно затѣмъ освящено постояннымъ употребленiемъ въ Н. З. и самимъ Господомъ и апостолами, какъ собственное имя Божiе, принадлежащее Ему, какъ истинному Богу. (См. **Богъ**).

Господь-Саваоѳъ, Господь силъ, Господь воинствъ. Еврейское слово, нерѣдко встрѣчаемое въ В. З. (Пс. LVIII, 6, Ис. V, 7. Iер. II, 19 и др.) и только дважды въ Нов. Зав. (Рим. IX, 29, Iак. V, 4). Слово Саваоѳъ, т. е. Господь воинствъ, по мнѣнiю нѣкоторыхъ относится къ Богу, какъ къ Верховному вождю ангеловъ; по мнѣнiю же другихъ, оно указываетъ въ Немъ Верховнаго Владыку войскъ народа Израильскаго. Но, вѣроятнѣе, это имя усвояется Господу въ смыслѣ Его всемогущества и особеннаго промышленiя о мiрѣ и человѣкѣ.

Гоферъ (крѣпкое, смолистое дерево) (Быт. VI, 14)—дерево, изъ котораго былъ построенъ Ноевъ ковчегъ. Это слово встрѣчается только въ означенной цитатѣ. Большинство толкователей Свящ. Писанiя думаютъ, что это было кипарисовое или кедровое дерево. Греческое названiе: *кипарисъ* имѣетъ сходство съ Еврейскимъ: *Гоферъ*. Онъ считался самымъ твердымъ и прочнымъ деревомъ и изъ прочихъ деревьевъ менѣе всего былъ подверженъ гнiенiю и червоточинѣ. Впрочемъ, нѣкоторые изъ древнѣйшихъ раввиновъ утверждаютъ, что на построенiе ковчега употреблено было кедровое дерево, по причинѣ легкости, твердости и смолистыхъ свойствъ онаго, еще и потому, что это дерево особенно употреблялось Ассирiянами и Египтянами для кораблестроенiя. Не отвергая вполнѣ тождественности *дерева Гоферъ* съ кипарисомъ и кедромъ, естественнѣе признать, что подъ симъ словомъ вообще разумѣются деревья смолистыя, трудно гнiющiя и годныя для постройки кораблей, какъ-то:





Производство горшковъ и глиняныхъ сосудовъ въ Ассирiйскомъ Египтѣ.

кедръ, кипарисъ, ель, сосна и др. изъ породы хвойныхъ.

Гостепріимство (Быт. XVIII, 1 и далѣе, Втор. X, 17—19, Евр. XIII, и пр.)—добродѣтель весьма распространенная въ древности даже между грубыми и необразованными народами; но особенно она возвышалась въ избранномъ народѣ Божіемъ. Прекраснѣйшіе образцы оной видимъ въ исторіи Авраама, удостоившагося однажды чести принять подъ видомъ странниковъ Господа и двухъ ангеловъ (Быт. XVIII, 1—8); племянникъ Авраамовъ, Лотъ, оказалъ гостепріимство проходящимъ странникамъ, которые также были ангелы (Быт. XIX, 1—3); Іофоръ, священникъ Мадіамскій, радушно принялъ въ домъ свой Моисея (Исх. II, 20). Іовъ, въ оправданіе своей непорочности, говорилъ о гостепріимствѣ, какъ о добродѣтели, которую онъ неуклонно исполнялъ: *Странникъ не ночевалъ на улицѣ; двери мои я отворялъ прохожему* (Іов. XXXI, 32). Добродѣтель гостепріимства особенно заповѣдуется въ Н. З. именно самъ Господь Іисусъ Христосъ говоритъ: «*кто напоитъ одного изъ малыхъ сихъ только чашею холодной воды во имя ученика, не потеряетъ награды своей* (Мѳ. X, 42). Поэтому холодность гостепріимства отождествляется Господомъ съ холодностью къ Нему Самому: «*Странникомъ былъ*, говоритъ Онъ, *и не приняли Меня, нагъ былъ и не одѣли Меня, боленъ и въ темницѣ и не посѣтили Меня* (Мѳ. XXV, 43). Апостолы прямо внушаютъ вѣрнымъ эту добродѣтель (Рим. XII, 13), къ Тимоѳею (I. III, 2), къ Титу (I, 8), и въ I посл. св. ап. Петра (IV, 9). *Принимать странниковъ и умывать ноги святыхъ* (I Тим. V, 10), по словамъ ап. Павла, есть одно изъ существенныхъ качествъ, требуемыхъ отъ вдовицы, для внесенія ея въ списокъ вдовъ, назначаемыхъ на служеніе Церкви. Примѣръ милосердаго Самарянина, представляя собою приложеніе основной заповѣди христіанства: «*любить ближняго, какъ самого себя*, будетъ служить для всѣхъ временъ образцомъ христіанскаго человѣколюбія и христіанства. На Востокѣ и доселѣ высоко цѣнится гостепріимство, особенно между Арабами и даже хищниками-Бедуинами.

Гостиница—мѣсто или зданіе, нарочито назначенное для успокоенія и отдохновенія путешественниковъ. Въ кн. Бытія (XLII, 27) слово *malon*, или гостиница, происходитъ отъ глагола значущаго: *проводить ночь*, и потому означаетъ мѣсто, гдѣ путешественники останавливались на ночлегъ. Тоже самое слово переводится словомъ: *ночлегъ* въ кн. пр. Исаіи (X, 29). Гостиницы, несомнѣнно, устроялись для путешественниковъ, какъ это видно изъ книги пр. Іереміи (IX, 9), гдѣ мы читаемъ о *пристанищѣ* (*malon*) *путниковъ въ пустынѣ*. Тоже самое слово встрѣчается у Навина (IV, 3—8) и въ IV Царствъ (XIX, 23). Домъ Раави въ Іерихонѣ, въ которомъ останавливались ночевать соглядатаи, посланные Іисусомъ Навиномъ, если не былъ гостиницей, то все же былъ домомъ, гдѣ могли останавливаться или приставать проходящіе путешественники. Флавій и другіе признаютъ Раавъ за содержательницу гостиницы, хотя въ Еврейскомъ текстѣ, у LXX и въ Нов. Зав. она называется блудницею. По свидѣтельству Геродота (кн. II, 35) въ Египтѣ женщины нерѣдко содержали общественные дома или гостиницы. Въ Нов. Завѣтѣ слово *гостиница* встрѣчается дважды, именно у ев. Луки (II, 7, X, 34). Быть можетъ, гостиница въ Виѳлеемѣ была нѣчтовъ



Новѣйшая восточная гостиница, или Караванъ Сарай.

родѣ того, что въ настоящее время на Востокѣ называется: *Караван-Сараемъ* или *Ханомъ*, т. е. мѣстомъ для пріема и успокоенія странниковъ. Впрочемъ, гостиница, упоминаемая въ X. гл. ев. Луки, повидимому, отличалась отъ Виѳлеемской (II, 7) тѣмъ, что при ней находился содержатель гостиницы, доставлявшій путешественникамъ съѣстные припасы и заботившійся о нуждахъ путешественниковъ.

Гошаія (помощь, избавленіе Божіе) имя двухъ лицъ: а) (Неем. XII, 32) одно изъ лицъ присутствовавшихъ при торжествѣ освященія городской стѣны, по возобновленіи оной Неемією и Зоровавелемъ,

б) (Іер. XLII, 1)—отецъ Іезаніи, пришедшій въ числѣ прочихъ къ пр. Іереміи, по разрушеніи Іерусалима съ просьбою помолиться о нихъ Господу Богу.

Гошама (Богъ слышитъ) (I Пар. III, 18)—сынъ Іехоніи, предпослѣдняго царя Іудейскаго.

Гошенъ—названія земли и города, упоминаемыхъ въ кн. Іисуса Навина.

а) (Нав. X, 41, XI, 16) земля Гошенъ упоминается дважды какъ область въ южной Палестинѣ. Изъ перваго мѣста можно заключить, что она лежала между Газою и Гаваономъ, но во второмъ мѣстѣ приморская долина Сефела упоминается отдѣльно отъ Гошена;

б) (Нав. XV, 51) городъ Гошенъ упоминается вмѣстѣ съ Сохо, Давиромъ и др. городами, находившимися въ гористой мѣстности колѣна Іудина.

Гоѳиръ (изобиловать, имѣть преимущество) (I Пар. XXV, 4, 28) — одинъ изъ сыновъ Емана, тринадцатый, извѣстнаго пѣвца и прозорливца во дни Давида. Онъ управлялъ 21-ю очередью музыкальнаго хора при храмѣ Іерусалимскомъ.



Гранатовое яблоко.

Гоѳоніилъ (левъ Божій) а) (Нав. I, 13, XV, 16, 17) — первый изъ числа судей Израильскихъ, сынъ Кеназа, младшаго брата Халева. Онъ взялъ городъ Киріаѳ-Сеферъ и за это получилъ, какъ награду, въ жены себѣ дочь Халевову, Ахсу (Нав. XV, 16, 17). По смерти Іисуса Навина, вѣроятно, по прошествіи 30 лѣтъ, когда Израильтяне, переженившись на дочеряхъ Хананейскихъ, впали въ идолопоклонство и были наказаны за то осьмилѣтнимъ рабствомъ ц. Месопотамскому, тогда, вслѣдствіе ихъ раскаянія, Господь воздвигнулъ имъ спасителя въ лицѣ Гоѳоніила. *На немъ былъ Духъ Господень*, извѣствуетъ о немъ свящ. писатель, *и былъ онъ судіею Израиля... и предалъ Господь въ руки его Хусарсаѳема, царя Месопотамскаго* (Суд. III, 10). Онъ былъ судіею Израильскимъ до самой своей смерти и земля Израильская 40 лѣтъ наслаждалась спокойствіемъ (Суд. III, 11). По словамъ I кн. Пар. (IV, 13, 14), Гоѳоніилъ имѣлъ сыновей, изъ которыхъ одинъ назывался *Хаѳаѳъ*, а другой *Меонаѳай*.

б) (Іуд. VI, 15) отецъ Хаврія, одного изъ начальниковъ г. Ветуліи, осажденнаго Олоферномъ.

Грабительство, или отнятіе чужой вещи и собственности, явно, насиліемъ. Не только настоящіе Бедуины въ Аравіи живутъ разбоемъ и грабительствомъ, но въ глубокой древности имъ предшествовали Измаильтяне и сосѣди ихъ Халдеи (Быт. XIV, 12, Іов. I, 17). Въ позднѣйшія времена исторіи Евреевъ нерѣдко упоминаются случаи разбойничества, какъ напр. во времена судей (IX, 25, XI, 3). Нѣкоторые походы Филистимлянъ, Амаликитянъ и др. были ничто иное, какъ разбойническія нападенія (I Цар. XXIII, 1, XXVII, 8 и др.). Во время земной жизни Іисуса Христа, дорога идущая отъ Іерусалима къ Іерихону особенно была опасна для путешественниковъ, по причинѣ разбоевъ и грабежей (Лк. X, 30). Касательно тяжести грѣха хищенія и грабительства можно судить на основаніи словъ Свящ. Писанія, въ I посл. къ Кор. (VI, 10) и Апокалипсиса (XXI, 8, XXII, 15).

Гранатовое дерево (яблоко) (Числ. XX, 5, Втор. VIII, 8, Іоиль I, 12, Агг. II, 19, Пѣс. Пѣс. IV, 13, VII, 13, VIII, 2)—изъ семейства миртовыхъ. Въ дикомъ состояніи гранатовое дерево достигаетъ иногда значительной величины, садовое же всегда представляетъ небольшое деревцо. Гранатовыя яблоки растутъ въ обиліи въ Палестинѣ, красивы на видъ и пріятны на вкусъ, какъ освѣжающій и прохлаждающій плодъ; посему на нихъ нерѣдко дѣлаются указанія въ Свящ. Писаніи. Когда Израильтяне пришли въ пустыню Синъ, они роптали на Моисея, что въ ней нѣтъ ни воды, ни смоковницъ, ни винограда, ни гранатовыхъ яблокъ (Числ. XX, 5), тогда какъ обѣщанная имъ земля долженствовала быть страною различныхъ плодоносныхъ деревьевъ, въ томъ числѣ и гранатовыхъ. Соглядатаи принесли Іисусу Навину изъ земли Ханаанской вмѣстѣ съ виноградомъ и смоквами и гранатовыя яблоки (Числ. XIII, 24). Пророки

Іоиль (I, 12) и Аггей (II, 19) говорятъ, какъ о наказаніи Божіемъ, объ увяданіи и засыханіи гранатовыхъ деревьевъ. Селенія или города: *Риммонъ* (Нав. XV, 32), *Гаѳ-Риммонъ* (XXI, 35), *Ен-Риммонъ* (Неем. XI, 29), вѣроятно, получили названіе отъ гранатовыхъ рощей, находившихся вблизи этихъ городовъ. Одно гранатовое дерево, вѣроятно, особенной величины и красоты, во времена Саула росло въ Мигронѣ, на окраинѣ Гивы Веніаминовой (I Цар. XIV, 2). Неоднократно упоминается о гранатовыхъ деревьяхъ и яблокахъ въ кн. Пѣс. Пѣс. Въ означенной книгѣ то упоминается *садъ съ гранатовыми яблоками* (IV, 13), то щеки невѣсты, по причинѣ розоваго ихъ цвѣта сравниваются съ пластомъ гранатоваго яблока: *какъ половинки гранатоваго яблока ланиты твои подъ кудрями твоими* (IV, 3), то указывается на красоту цвѣтовъ и плодовъ гранатоваго дерева (VI, 7—11, VII, 13). Въ настоящее время изъ гранатовыхъ яблокъ выжимаютъ сокъ и приготовляютъ изъ него одинъ изъ лучшихъ шербетовъ на Востокѣ, прохлаждающаго свойства; этотъ напитокъ, какъ кажется, приготовлялся и въ древности, потому что въ кн. Пѣс. Пѣс. говорится такъ: *а я поила бы тебя ароматнымъ виномъ, сокомъ гранатовыхъ яблокъ моихъ* (VIII, 2). Плоды гранатоваго дерева повсемѣстно такъ цѣнились за красоту и вкусъ, что голубая одежда или ефодъ первосвященника былъ украшенъ изображеніями гранатовыхъ яблокъ (Исх. XXVIII, 33. 34), равно также капители двухъ мѣдныхъ столбовъ (Іахинъ и Воазъ) были украшены разными изображеніями гранатовыхъ яблокъ (III Цар. VII, 18, 20, II Пар. III, 15, 16).

Греція—у пр. Захаріи (IX, 13) *Іонія*, а у пр. Даніила (VIII, 21) *Греція*, вообще была извѣстна Евреямъ подъ названіемъ *Іаванъ* (Іезек. XXVII, 13). Въ Нов. Завѣтѣ подъ симъ названіемъ въ болѣе общемъ смыслѣ разумѣется собственно Греція, Іонія и Малая Азія. Во времена Александра Македонскаго Греки были властелинами Египта, Сиріи, равно какъ странъ и областей, лежавшихъ по ту сторону Евфрата; посему-то названіе Грекъ сдѣлалось довольно неопредѣленнымъ и прилагалось Іудеями ко всѣмъ язычникамъ, находившимся подъ властію Греческой имперіи. Слово *Грекъ* было для Іудеевъ однозначуще съ словомъ *язычникъ*, такъ что весь міръ раздѣлялся у нихъ на Іудеевъ и язычниковъ. Всѣ тѣ, которые не принадлежали къ народу Іудейскому, назывались Еллинами или Греками (Дѣян. XX, 21, Рим. I, 16, I Кор. 1, 22—24), а для Грековъ всѣ прочіе были *варварами*—людьми необразованными, не учеными или не говорящими на языкѣ той страны, въ которой жительствуютъ. Побѣды и завоеванія на Востокѣ Александра Македонскаго, почти за три столѣтія до Христіанской эры, послужили одною изъ главнѣйшихъ причинъ почти повсемѣстнаго распространенія Греческаго языка, и за 270 лѣтъ до Р. Х. Свящ. Писаніе Ветхаго Завѣта переведено на Греческій языкъ, а затѣмъ и всѣ книги Новаго Завѣта были, за исключеніемъ быть можетъ Евангелія отъ Матѳея, писаннаго на Еврейскомъ, написаны на Греческомъ языкѣ. Извѣстные мужи апостольскіе также писали на Греческомъ языкѣ. Господь Спаситель, Его апостолы, и, вѣроятно, народъ Іудейскій говорили преимущественно на Сирійскомъ языкѣ, хотя можно думать, что торговыя сношенія Іудеевъ знакомили ихъ и съ Греческимъ языкомъ; несомнѣнно Сирійскій языкъ преобладалъ вслѣдствіе того, что былъ отечественнымъ. Греческій языкъ, на которомъ говорили въ Палестинѣ и на которомъ написанъ Новый Завѣтъ, былъ Греко-Александрійскій. Іерусалимская чернь также нѣсколько понимала Греческій языкъ и при одномъ случаѣ была готова выслушать проповѣдь ап. Павла на Греческомъ; но когда услыхали, что онъ говоритъ на Еврейскомъ, или вѣрнѣе на Сирохалдейскомъ, то, по свидѣтельству писателя книги Дѣяній Апостольскихъ, *болѣе хранили молчаніе.* Названіе *Грекъ* во многихъ мѣстахъ книги Дѣяній не означаетъ собственно туземцевъ Греціи, но Еллиновъ Іудеевъ, употреблявшихъ въ своихъ разговорахъ Греческій языкъ. Имъ противополагаются Евреи-Іудеи уроженцы Палестины и говорившіе преимущественно на Аравійскомъ языкѣ. Какъ націи, Іудеи и Греки естественно различались одна отъ другой, но по отношенію къ языку въ той же самой націи въ употребленіи былъ то Еврейскій, то Еллинскій языкъ.

Грецкій орѣхъ (Пѣс. Пѣс. VI 11)—грецкое орѣховое дерево растетъ очень высоко и расцвѣтаетъ въ апрѣлѣ, а въ сентябрѣ приноситъ плоды. По Евр. *(Эгоизъ)*. Названіе грецкихъ орѣховъ въ Свящ. Писаніи встрѣчается только однажды, именно въ означенной цитатѣ. Грецкіе орѣхи при Соломонѣ разводились въ садахъ, а въ началѣ христіанской Церкви росли преимущественно на берегахъ Геннисаретскаго озера. Въ настоящее время, орѣховыя деревья означеннаго рода во множествѣ растутъ въ Палестинѣ на Ливанѣ и въ др. мѣстахъ. Тамъ они иногда достигаютъ

такой величины, что вокругъ пня одного изъ нихъ могутъ усѣсться до 24 человѣкъ. Изъ зеренъ плода производится масло; прочное и красивое бревно этого дерева служитъ отличнымъ матеріаломъ для столярныхъ издѣлій, прекрасно принимающимъ политуру.

Гробы, гробницы — находились у древнихъ Евреевъ обыкновенно за чертою города (Лк. VII, 12, Іоан. XI, 30). Для гробницъ или могилъ въ древности большею частію служили пещеры, или гроты, особенно между деревьями, или въ садахъ въ тѣнистыхъ мѣстахъ. (Быт. XXIII, 17, Іоан. XIX, 4). Погребали умершихъ также и чрезъ зарытіе въ землю. Такъ напр. кормилица Ревекки Девора была погребена подъ дубомъ (дубъ плача) (Быт. XXXV, 8). Богатые высѣкали гробницы въ скалахъ (Ис. XXII, 16, Мѳ. XXVII, 60, Іоан. XI, 38) и на горахъ (IV Цар. XXIII, 16). Для бѣдныхъ отводились общія погребальныя мѣста (Іер. XXVI, 23, IV, Цар. XXIII, 6, Мѳ. XXVII, 6). Для сохраненія отъ хищныхъ звѣрей, гробницы закрывались дверями, или входъ заграждался большимъ камнемъ (Мѳ. XXVII, 60, XXVIII, 2, Іоан. XI, 38). Древнія гробницы иногда раскрашивали, что продолжается даже и въ настоящее время при устройствѣ новыхъ гробницъ (Мѳ. XXIII, 27—29). Въ Палестинѣ, Сиріи и др. и доселѣ находится много также гробницъ глубокой древности и разнообразнаго устройства.



Гробница Авессалома въ долинѣ Іосафатовой.

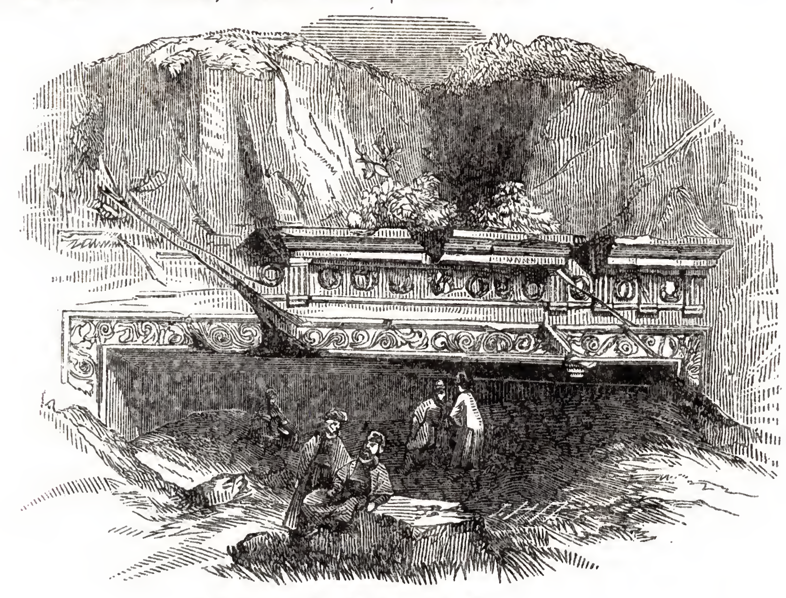
Громъ (Ис. XXIX, 6, Іов. XXVI, 14, Пс. XXVIII, 3, 8, Пс. CIII, 7) — величественное естественное явленіе природы. По физическимъ законамъ, громъ есть ничто иное, какъ сильный звукъ въ воздушныхъ облаковыхъ массахъ, происходящій отъ разсѣченія оныхъ молніею (усиленною электрическою искрою). Величественные раскаты грома въ кн. Псалмовъ представляются, какъ гнѣвъ Божій: *Гласъ Господень надъ водами; Богъ славы возгремѣлъ. Гласъ Господень силенъ, гласъ Го-*

споденъ величественъ. Онъ высѣкаетъ пламень огня, сокрушаетъ кедры, кедры Ливанскіе, потрясаетъ пустыню (Пс. XXVIII, 3—8). Неизрѣченное величіе Божіе и всесовершеннѣйшія свойства Его называются въ Свящ. Писаніи громомъ славы Божіей: *И громъ могущества Его кто можетъ уразумѣть?* (Іов. XXVI, 14). Евангельская проповѣдь подобна грому; она заставляетъ трепетать сердца людей и сокрушаетъ ихъ упорство и жестоковыйность (Откр. XIV, 2). Посему Господь Спаситель нарекъ Іакова и Іоанна именемъ *Воанергесъ*, т. е. сынами громовыми (Мр. III, 17)—выраженіе почти однозначущее съ словомъ *громовержецъ*. Страшныя и губительныя бѣдствія у пр. Исаіи уподобляются грому (Ис. XXIX, 6). Громъ и молнія, исходящія отъ престола славы Божіей, являютъ величіе Его присутствія и свидѣтельствуютъ Его Святую волю, и грозный судъ, посылаемый Имъ, въ качествѣ Верховнаго Владыки на землю (Откр. IV, 5), какъ напр. при Синайскомъ законодательствѣ (Исх. XIX, 16), при наказаніи ожесточенія Фараона (Исх. IX, 23), при настояніи Израиля имѣть у себя царя (I Цар. XII, 17—18), при окончательномъ судѣ Божіемъ надъ міромъ (Апок. X, 3, 4, XI, 19, XVI, 18). У пророковъ страшные потрясающіе раскаты грома служатъ образомъ страшнаго суда Божія на нечестивыхъ (Ис. XXIX, 6, Іер. XXV, 30, Іоан. II, 10).

Грудь жертвеннаго животнаго возношенія или потрясенія (Исх. XXIX, 26, Лев. VIII, 29)—она обыкновенно назначалась закономъ въ вѣчный участокъ Первосвященнику и сынамъ его. Называлась такъ потому, что вознося оную, священникъ потрясалъ ею предъ Господомъ.

Грѣхъ (преступленіе закона). *Грѣхъ есть беззаконіе* (I Іоан.—III, 4). Онъ перешелъ къ человѣку отъ діавола, прельстившаго Адама и Еву и склонившаго ихъ преступить заповѣдь Божію. Отъ грѣха Адамова произошли проклятіе и смерть.

Гудгодъ (ущелье, разсѣлина) (Вт. X, 7)—станъ Израильтянъ въ долинѣ между Бене-Яаканомъ и Іотваѳою, къ ю. з. отъ горы Оръ доселѣ называемой *Вади-Эль Гудахидъ*, находящейся въ сосѣдствѣ горы, упоминаемой Моисеемъ.



Гробница царей.

Гумно. См. **Токъ.**

Гуни (расписанный цвѣтами) — имя двухъ лицъ: а) второй сынъ Нефѳалима (Быт. XLVI, 24, I Пар. VII, 13), родоначальникъ Гуніевъ (Числ. XXVI, 48).

б) (I Пар. V, 15) отецъ Авдіила, отца Ахи, изъ потомковъ Гада.

Гуръ (пристанище, мѣсто для жительства) (IV Цар. IX, 27) — мѣсто, гдѣ Охозія пораженъ былъ на колесницѣ, по приказанію Іиуя. Оно находилось при Ивлеамѣ, вблизи Могиддо, на дорогѣ изъ Изрееля въ Ен-Ганнимъ, недалеко отъ поля Навуѳея, имѣвшаго свой виноградникъ въ Изреелѣ.

Гуръ-Ваалъ (жилище Ваала) (II Пар. XXVI, 7)—городъ, или страна населенная Аравитянами. Изъ связи рѣчи видно, что оно находилось между Палестиною и Аравійскимъ полуостровомъ.

Гусеница (Іоиль I, 4, Ам. IV, 9)—одинъ изъ видовъ саранчи, безъ крыльевъ. См. **Саранча**.

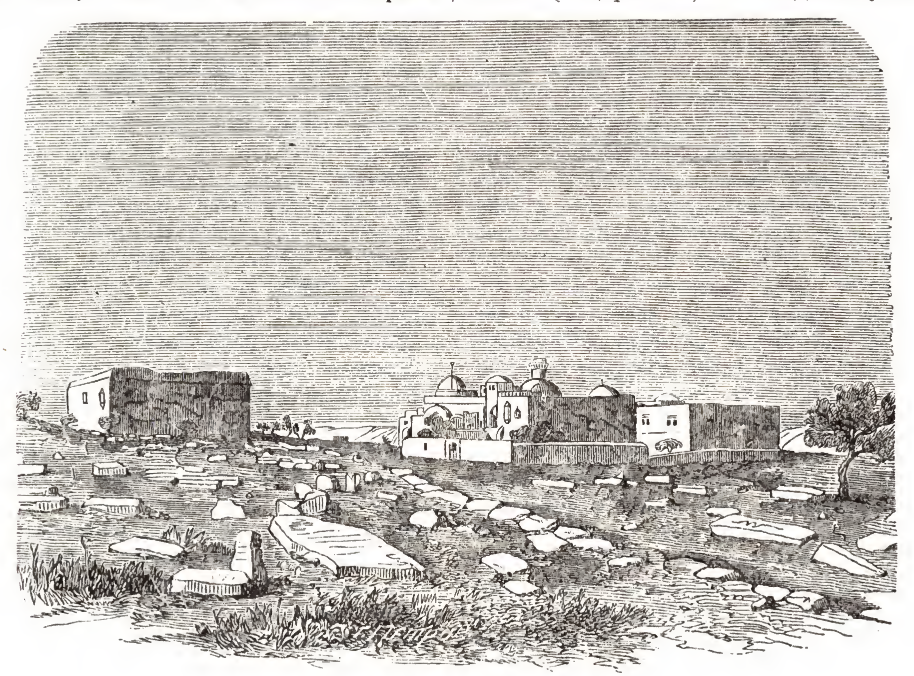
Гусли національный струнный инструментъ Евреевъ, несомнѣнно, одинъ изъ первыхъ музыкальныхъ инструментовъ, съ которыми познакомился человѣкъ. Изобрѣтеніе гуслей въ кн. Бытія (IV, 21) приписывается, какъ и изобрѣтеніе свирѣли, Іувалу, сыну Ламеха. У Евреевъ *киннорь* (гусли) съ глубокой древности служилъ преимущественно для выраженія радости и веселія (Быт. XXXI, 37, Іов. XXI, 12 и др.). Игрою на гусляхъ особенно отличался Давидъ (I Цар. XXI, 17—23). *Давидъ взявъ гусли игралъ*, говоритъ свящ. историкъ, *и отраднѣе становилось Саулу и духъ злой отступалъ отъ него* (ст. 23). Игрою же на гусляхъ сопровождались у Евреевъ религіозныя (III Цар. X, 12) и гражданскія торжества. Съ акомпаниментомъ *киннора* у Евреевъ пѣлась большая часть псалмовъ и славословій (Пс XXXII, 2, XLII, 4 и др). Касательно наружной формы гуслей мнѣнія очень разнорѣчивы. Одни даютъ имъ форму новѣйшей арфы, другіе утверждаютъ, что они походили на греческую букву дельту (Δ). Іосифъ утверждаетъ, что онѣ имѣли десять струнъ, и что на нихъ играли съ помощію смычка, другіе же число струнъ киннора увеличиваютъ до 24-хъ и даже до 47-ми.

Гусь (III Цар. IV, 23, Неем. V, 18)—птицы, особенно откормленныя, подъ которыми, съ большою вѣроятностію, въ означенной цитатѣ разумѣются *гуси*.

Д.

Дабешеѳъ (горбъ верблюда) (Нав. XIX, 11)—городъ на границѣ колѣна Завулонова.

Давидъ (возлюбленный) (I Цар. XVI, 13)—былъ младшій сынъ Іессея, изъ колѣна Іудина, правнукъ благочестивыхъ Вооза и Руѳи. Онъ родился, по мнѣнію большинства историковъ, въ 1085 году до Р. Х. въ г. Виѳлеемѣ. Господь отвергъ Саула за непокорность и противленіе слову Божію и вмѣсто его царемъ надъ Израилемъ избралъ одного изъ сыновей Іессея и повелѣлъ Самуилу отправиться въ Виѳлеемъ для помазанія избранника на престолъ Израильскій.. Старшіе семь сыновей Іессея, представленные Самуилу, не были избранниками Божіими. Избранникомъ оказался младшій сынъ—это былъ Давидъ, который среди братьевъ его и былъ помазанъ Самуиломъ на царство. Ему тогда было только еще 19 лѣтъ, и онъ пасъ стада овецъ на поляхъ отца своего. Онъ былъ весьма красивой наружности, имѣлъ бѣлокурые волосы и, подобно своему племяннику Азаилу, отличался быстротою бѣга и крѣпостію мускуловъ (Пс. XVI, 33—35). Его разсказъ Саулу о томъ, какъ онъ убивалъ льва или медвѣдя, нападавшихъ иногда на овецъ (I Цар. XVI, 34—36), пастушескій посохъ въ рукѣ и сумка на шеѣ, съ которыми не разставался онъ при исполненіи своихъ пастушескихъ занятій (ст. 40) и особенно многочисленныя указанія на пастушескую жизнь, которыя мы находимъ въ кн. Псалмовъ (XXII, 1—6, LXXVII, 70, 72), все это прямо говоритъ въ пользу того обстоятельства, что Давидъ большую часть своей юношеской жизни



Гробница Давида въ Іерусалимѣ.

провелъ среди величественной природы Палестины, при обстоятельствахъ, наиболѣе способствующихъ развитію благочестивыхъ размышленій и благоговѣйному созерцанію твореній Божіихъ, гдѣ онъ всюду видѣлъ неизгладимые слѣды Его премудрости, всемогущества и благости. Давидъ не вдругъ вступилъ на престолъ, но сначала сдѣлался оруженосцемъ Саула (I Цар. XVI, 21). Затѣмъ онъ удалился въ Виѳлеемъ, но вскорѣ снова возвратился для единоборства съ филистимляниномъ исполиномъ, Голіафомъ, котораго и убилъ (I Цар. XVII), поразивши въ лобъ камнемъ изъ пращи, и затѣмъ отсѣкъ ему его же мечемъ голову. Эта побѣда очень прославила Давида. Когда онъ возвращался съ Сауломъ съ поля единоборства, то выходившія имъ на встрѣчу женщины, съ пѣніемъ и плясками, съ торжественными тимпанами и кимвалами, восклицали: *Саулъ побѣдилъ тысячи, а Давидъ десятки тысячъ* (I Цар. XVIII, 7). Она же доставила ему высокое положеніе при дворѣ и войскѣ Саула. Въ сихъ счастливыхъ обстоятельствахъ Давидъ вступилъ въ самыя близкія и искреннія отношенія къ Іонаѳану, сыну Саула. *И полюбилъ его Іонаѳанъ, какъ свою душу*, замѣчаетъ священный историкъ (I Цар. XVIII, 1). Вскорѣ послѣ того Саулъ сталъ завидовать славѣ Виѳлеемскаго юноши, онъ боялся какъ бы Давидъ не отнялъ его собственную славу, и потому искалъ случая погубить его; и хотя Давидъ, послѣ новыхъ счастливыхъ побѣдъ надъ филистимлянами, сдѣлался зятемъ Саула, женившись на его дочери Мелхолѣ, но и это не доставило ему безопасности (I Цар. XVIII, 10—29). Послѣ неоднократныхъ воинскихъ подвиговъ и успѣховъ, въ которыхъ проявлялись храбрость и мудрость Давида, и нѣсколькихъ случаевъ почти чудеснаго избавленія отъ злобы и ненависти искавшаго погубить его царя, подробно описанныхъ свящ. историкомъ и воспѣтыхъ самимъ Давидомъ въ его псалмахъ, онъ наконецъ получилъ помощь отъ колѣнъ Іудина и Веніаминова, по крайней мѣрѣ, достаточную на первое время для того, чтобы имѣть защиту и помощь ему въ изгнаніи и странничествѣ (I Пар. XII). Это еще болѣе раздражило Саула, такъ какъ онъ видѣлъ въ этомъ начало явнаго возмущенія, и потому сталъ преслѣдовать Давида съ большею силою и ненавистію. Два или три раза, во время преслѣдованія Сауломъ Давида въ пустынѣ, Саулъ всецѣло находился въ рукахъ Давида, но онъ щадилъ жизнь его, какъ помазанника Господня (I Цар. XXIV, XXVI). *Кто, поднявъ руку на помазанника Господа, останется ненаказаннымъ*, сказалъ онъ Авессѣ при послѣднемъ случаѣ (XXVI, 9), и запретилъ убивать Саула. Во время послѣдней несчастной войны Саула съ филистимлянами, Іонафанъ и два брата его были убиты въ сраженіи на горѣ Гелвуѣ (I Цар. XXXI, II Цар. I), а самъ Саулъ, въ виду пораженія своего войска, израненный палъ на свой мечъ и кончилъ жизнь самоубійствомъ. Тогда Давидъ, по Божественному указанію, удалился въ Хевронъ, *и пришли мужи Іудины*, говоритъ свящ. повѣствователь, *и помазали тамъ Давида на царство надъ домомъ Іудинымъ* (II Цар. II, 4). Онъ царствовалъ надъ колѣномъ Іудинымъ 7½ лѣтъ, но въ концѣ этого времени, когда окончилась продолжительная распря между домомъ Давидовымъ и домомъ Сауловымъ, онъ былъ торжественно помазанъ царемъ надъ всѣми колѣнами Израилевыми (II Цар. V, 1—5), къ чему, *какъ мы видѣли выше*, онъ былъ предназначенъ Богомъ чрезъ пр. Самуила еще задолго до сего торжественнаго дня. Тридцать лѣтъ было Давиду, когда онъ воцарился, вообще же царствованіе его продолжалось слишкомъ 40 лѣтъ (ст. 4). Въ началѣ своего царствованія, Давидъ овладѣлъ Іерусалимомъ, взялъ крѣпость Сіонъ у Іевусеевъ, владѣвшихъ Сіономъ, и сдѣлалъ означенный городъ своею столицею, который и получилъ названіе: *Городъ Давидовъ* (II Цар. V, 6—11). При его мудромъ и кроткомъ правленіи, городъ быстро и значительно расширился. Въ немъ всюду появились величественныя зданія, воздвигнуты сильныя укрѣпленія, и Ковчегъ Завѣта, остававшійся доселѣ безъ опредѣленнаго мѣстопребыванія, съ особымъ религіознымъ торжествомъ и веселіемъ былъ перенесенъ въ новый городъ, въ новую Скинію. Съ сего времени Іерусалимъ сдѣлался царскою столицею, мѣстопребываніемъ царскаго семейства и, что всего важнѣе, *градомъ Божіимъ, городомъ Великаго Царя* (Пс. XLVIII, 2, Мѳ. V, 35). Въ него стекались сотнями тысячъ Израильтяне, со всѣхъ концевъ страны, для отправленія своихъ ежегодныхъ праздниковъ, и народонаселеніе города, его богатство и слава быстро распространялись. Теперь Давидъ возъимѣлъ желаніе соорудить величественный храмъ для поклоненія Господу, вмѣсто Скиніи, устроенной лишь на время, и переносившейся съ мѣста на мѣсто. Но Богъ возвѣстилъ ему чрезъ пророка Нафана, что этотъ храмъ построится въ мирное царствованіе сына его Соломона

(II Цар. VII). Послѣ различныхъ, всегда побѣдоносныхъ войнъ для Давида съ народами, обитавшими на границахъ царства Израильскаго, возникла война съ Аммонитянами (см. **Аммонитяне**), во время которой Давидъ впалъ въ одно изъ самыхъ тяжкихъ преступленій, которое состояло въ томъ, что онъ вступилъ послѣ насильственной смерти Урія въ незаконное сожительство съ его женою Вирсавіею, что навлекло на него гнѣвъ Божій и различныя бѣдствія на семейство царя въ послѣдніе годы его царствованія (II Цар. XII, 9). Его домашнее спокойствіе было нарушено кровосмѣшеніемъ сына его, Амнона, съ единокровною дочерью его Ѳамарью (II Цар. XIII). Затѣмъ послѣдовало возмущеніе Авессалома, побудившее царя бѣжать изъ столицы и скрываться, чтобы спасти свою жизнь отъ руки мятежнаго сына (XIV, XV). Хотя смерть Авессалома и положила конецъ междоусобицѣ, но все таки оставила глубокую и кровавую рану въ сердцѣ огорченнаго отца (II Цар. XVIII). Бунтъ Савея (II Цар. XX), трехлѣтній голодъ (II Цар. XXI, 1—14) и убійство Амессая Іоавомъ скоро слѣдовали одно за другимъ, какъ неизбѣжные спутники грѣхопаденія, хотя онъ въ немъ и глубоко раскаялся, выразивъ свое сокрушеніе о грѣхѣ въ 50-мъ псалмѣ, составляющемъ доселѣ искреннѣйшій и глубокотрогательный памятникъ чувствъ истиннаго покаянія. Въ заключеніе всего послѣдовало грозное наказаніе Божіе—моровая язва, постигшая Давида и его царство, за тщеславіе, обнаруженное имъ въ исчисленіи народа Израильскаго, которое, несомнѣнно, было грѣховно въ очахъ Божіихъ. Давиду теперь исполнилось уже 70 лѣтъ отъ роду. Почти предъ самою его смертію, сынъ его Адонія сдѣлалъ дерзкое покушеніе незаконно вступить на престолъ отца своего, но, къ счастію, онъ не успѣлъ въ своемъ преступномъ намѣреніи. Чтобъ оградить на будущее время свой престолъ отъ всякихъ незаконныхъ притязаній, Давидъ передалъ кормило правленія и вѣнецъ своему сыну Соломону, вручилъ ему планъ и чертежи храма, равно какъ и сокровища, собранныя имъ для сооруженія храма; затѣмъ онъ созвалъ со всѣхъ предѣловъ своего царства многочисленное собраніе и обязалъ всѣхъ, равно какъ и сына своего Соломона, соблюдать повелѣнія Господни, и мирно скончался и былъ погребенъ въ *городѣ Давидовомъ*. По возвращеніи Іудеевъ изъ Вавилонскаго плѣненія гробницы Давидовы указывались между водоемомъ *Салахъ* и *домомъ храбрыхъ* (Неем. III, 16). Его гробница, сдѣлавшаяся усыпальницею послѣдующихъ царей Іуды, упоминается и въ позднѣйшее время. *Гробъ его* (Давида) *у насъ до сего дня* (Дѣян. II, 29), говоритъ св. ап. Петръ въ день чудеснаго изліянія св. Духа на апостоловъ. При императорѣ Траянѣ гробница находилась въ развалинахъ, а во времена Іеронима она служила особенно важнымъ пунктомъ странничества и паломничества благочестивыхъ вѣрующихъ христіанъ. Внизу coenaculum на Сіонѣ указываютъ нынѣ зданіе, бывшее, по преданію, гробницею Давида. Имя *Давидъ* у пророковъ иногда относится къ Мессіи (Іез. XXXIV, 23, 24, Осіи III, 5). Въ тѣхъ мѣстахъ, гдѣ Свящ. Писаніе упоминаетъ о Давидѣ, какъ о *мужѣ по сердцу Божію* (I Цар. XIII, 14, Дѣян. XIII, 22), очевидно указывается вообще на его возвышенный характеръ и благочестивую дѣятельность. Всегда преданный Богу и покровительствуемый Богомъ, Давидъ привелъ ввѣренное ему царство въ самое цвѣтущее состояніе, утвердилъ его единство, расширилъ его предѣлы, *отъ Египта до Ливана, и отъ Евфрата до Средиземнаго моря*, оградилъ его безопасность отъ внѣшнихъ враговъ, возвысилъ внутреннее его благоустройство и пр. *Псалмы (Псалтирь*—книга хваленій, 150 псалмовъ), написанные Давидомъ, ставятъ его на ряду съ величайшими свящ. писателями и пророками. Справедливо замѣчаютъ, что псалмы по возвышенности и трогательности выраженій, величію и чистотѣ религіознаго чувства, одушевляющаго ихъ, почти безпримѣрны. Они, такъ сказать, воплощаютъ въ себѣ всемірный языкъ для выраженія различныхъ религіозныхъ сердечныхъ движеній души вѣрующей. Эти священныя пѣснопѣнія, раздававшіяся нѣкогда въ пустыняхъ Энгадди и одушевлявшія Евреевъ среди долинъ и горъ Іудеи, повторялись послѣ того въ теченіе цѣлыхъ вѣковъ и повторяются доселѣ почти во всѣхъ частяхъ свѣта,—и на отдаленнѣйшихъ островахъ Океана и въ лѣсахъ Америки и въ пустыняхъ Африки. Глубокимъ благочестивымъ чувствомъ и сердечною теплотою, сокрытыми въ нихъ, сколько человѣческихъ сердецъ смягчили, очистили, утѣшили, возвысили къ небу эти священныя пѣснопѣнія! Сколько людей привели они къ Богу чрезъ размышленіе о Божественной премудрости, святости и любви Божіей, такъ часто проповѣдуемыхъ и возвѣщаемыхъ въ этой, поистинѣ, *книгѣ хваленій!* Кромѣ того, Псалтирь можно назвать еще и книгою пророчествъ, въ которой ясно изображены многія черты и обстоятельства изъ

жизни Спасителя: такъ напр. предвѣчное Его бытіе, Его воплощеніе, вочеловѣченіе, Его страданія и искупительная смерть, воскресеніе изъ мертвыхъ, вознесеніе на небо, сѣденіе одесную Бога Отца, распространеніе Его ученія до концевъ вселенной, вѣчное царство и др. Въ заключеніе скажемъ, что память о Давидѣ никогда не умирала въ потомствѣ, и само Божественное Откровеніе многократно указываетъ на него, какъ на избраннаго помазанника Божія, отъ сѣмени котораго имѣлъ родиться, и родился по плоти Спаситель міра Христосъ Господь (III Цар. IX, 4, 5, IѴ Цар. XIѴ, 3, Ис. XXѴII, 35, Іер. XXIII, 5, Іез. XXXIѴ, 23, 24, Ос. III, 5, Мѳ. I, 1, Лк. I, 27, Іоан. Ѵ, 42, Дѣян. II, 25—29 и пр.). Память царепророка Давида празднуется Церковію 26-го декабря.

Давида городъ (градъ Давидовъ) (II Цар. Ѵ, 7) — такъ называлась крѣпость на горѣ Сіонъ, по завоеваніи оной Давидомъ у Іевусеевъ (III Цар. ѴIII, 1).

Давиръ, или Киріаѳ-Сеферъ, иначе **Киріаѳ-Санна** (Нав. X, 38, 39, XI, 21, Суд. 1, 14, I Пар. ѴI, 58, Нав. XѴ, 49): а)—городъ въ гористой мѣстности колѣна Іудина и по всей вѣроятности, центръ учености народа Хананейскаго, какъ мы можемъ судить изъ названія онаго; потому что слово *Давиръ* означаетъ *оракулъ, прорицалище*, а *Киріаѳ-Сеферъ* значитъ—*городъ книгъ*, тогда какъ *Киріаѳ Санна* означаетъ *ученость*. Это мѣсто служило крѣпостію для жившихъ въ немъ Енакимовъ, но потомъ было завоевано Навиномъ (Нав. X, 38, 39) и отдано колѣну Іудову. Хананеи снова отвоевали его, а при Гоѳоніилѣ, сынѣ Кеназа, оно опять было возвращено Израильтянамъ (Суд. XѴ, 15, 17). Впослѣдствіи онъ сдѣлался городомъ левитовъ (Нав. XXI, 15). Былъ еще другой городъ подъ означеннымъ названіемъ, иначе *Лодеваръ*, находившійся во владѣніяхъ колѣна Гадова къ востоку отъ Іордана (Нав. XIII, 26), извѣстный какъ мѣстопребываніе Мемфивосфея, во время его юности (II Цар IX, 4, 5), и третій на границѣ колѣна Іудина и Веніаминова (срав. Нав. XIII, 26 и XѴ, 7), близъ долины Ахоръ.

б) (III Цар. ѴI, 5, XѴI, 19—23 и др.) отдѣленіе въ Соломоновомъ храмѣ для Святаго Святыхъ, или внутренняя часть Соломонова храма, гдѣ между херувимами подъ ихъ крыльями поставленъ былъ Ковчегъ Завѣта.

Давраѳъ (пасти, выгонять на пастбище, отсюда — выгонъ, загонъ) (Нав. XIX, 12) — на первый взглядъ кажется, что это былъ городъ колѣна Завулонова, но изъ книги Навина (XXI, 28) и I кн. Пар. (ѴI, 72) явствуетъ, что онъ находился въ колѣнѣ Иссахаровомъ и былъ только пограничный съ кол. Завулоновымъ. Расположенный на западномъ склонѣ г. Ѳавора, онъ, по всей вѣроятности, тождественъ съ селеніемъ, называемымъ нынѣ *Дебуріехъ*. Кальметъ, по словопроизводству имъ принятому, полагаетъ, что означенное мѣсто славилось своею ученостію, было нѣчто въ родѣ левитскаго и священническаго университета. Древнее преданіе, повѣствующее о томъ, что бѣсновавшійся въ новолуніи (Мѳ. XѴII, 14—18) былъ исцѣленъ Господомъ послѣ Преображенія именно въ этомъ селеніи, довольно правдоподобно; равно какъ и другое преданіе, указывающее въ означенномъ мѣстѣ *колодезь девяти апостоловъ*, при которомъ они ожидали во время Преображенія Господа на Ѳаворѣ, также не лишено должнаго основанія.

Даврій (мое слово) (Лев. XXIѴ, 14)—а) отецъ Соломиѳы, матери одного Израильтянина хулившаго имя Господне и за богохульство побитаго при Моисеѣ камнями;

б) См. III Ездры XIѴ, 24.

Даги (по Сир. мудрые) (I Ездр. IѴ, 9)— названіе народа жившаго первоначально во владѣніяхъ Ассирійскихъ, а затѣмъ Персидской Имперіи, и поселенцы котораго во время завоеванія Ассирійскимъ царствомъ Израильскаго были отведены въ Самарію. Подъ этимъ именемъ обыкновенно разумѣютъ Даговъ Геродота, пастушеское племя Персіи, обитавшее къ ю.-в. отъ Каспійскаго моря, наименованіе коего, какъ кажется, доселѣ сохраняется въ названіи Кавказской области Дагестана. Впрочемъ нѣкоторые изъ новѣйшихъ филологовъ производятъ отъ него нынѣшнихъ Датчанъ.

Дагонъ (одни думаютъ, что означенное слово происходитъ отъ *dagan* - рогъ, а другіе отъ слова *dag* — большая рыба) (Суд. XѴI, 23, I Цар. Ѵ, 2—7). Такъ назывался Филистимскій идолъ, съ головою и руками человѣческими, а туловищемъ рыбы. Его боготворили въ г. Газѣ (Суд. XѴI, 23), въ Азотѣ (I Цар. Ѵ, 1—3), гдѣ храмъ его былъ сожженъ Іонаѳаномъ во времена Маккавеевъ (I Мак. X, 83, 84), въ Веѳ-Дагонѣ, гдѣ находилось капище или храмъ Дагона, на границахъ колѣна Іудина (Нав. XѴ, 41), въ городѣ колѣна Асирова (Нав. XIX, 27) и еще нѣсколькихъ другихъ мѣстахъ. Паденіе и разрушеніе идола, когда Ковчегъ Божій, по перенесеніи изъ Авенъ-Езера въ Азотъ, былъ внесенъ въ храмъ Дагона и по-

ставленъ подлѣ идола, представляетъ одно изъ замѣчательнѣйшихъ событій Іудейской исторіи; и, по свидѣтельству путешественниковъ, доселѣ еще видны въ Газѣ развалины капища Дагона, потрясеннаго и ниспроверженнаго Самсономъ (Суд. XVI, 29, 30).



Дагонъ Филистимскій.

Дакувъ см. II Ездры V, 28. Въ I Езд. (II, 42) стоитъ *Аккувъ*.

Даланъ см. II Ездры V, 37. То же имя въ I кн. Ездры (II, 60) читается *Делайя*, а у Неем. (VII, 62) *Делаія*.

Далида (жалкая, бѣдная, несчастная) (Суд XVI, 4)—Филистимлянка, вольнаго поведенія, жившая въ долинѣ *Сорекъ*, въ колѣнѣ Дановомъ, которую полюбилъ Самсонъ, и которая, выманивъ у него тайну необыкновенной силы, предала его въ руки Филистимлянъ. См. **Самсонъ**.

Далманува (Мр. VIII, 10)—названіе селенія близъ Магдалы, какъ сіе видно изъ сравненія мѣстъ ев. Мр. (VIII, 10) и Мѳ. (XV, 39). Въ первой цитатѣ о Іисусѣ говорится, что Онъ послѣ чудеснаго насыщенія 4,000 человѣкъ переплылъ Геннисаретское озеро и *прибылъ въ предѣлы Далманувскіе*, а въ парал. мѣстѣ у ев. Матѳея говорится, что послѣ совершенія этого чуда *Онъ вошелъ въ лодку и прибылъ въ предѣлы Магдалинскіе*. Всѣ слѣды точнаго положенія означеннаго селенія давно уже исчезли, и никто изъ древнихъ или новыхъ путешественниковъ не въ состояніи указать, гдѣ именно находилась означенная, вѣроятно, незначительная мѣстность.

Далматія (II Тим. IV, 10)—гористая мѣстность на в. берегу Адріатическаго моря; прежде составляла часть Римской провинціи Иллирика, граничившей съ Македоніею и верхней Мизіею, и отдѣлявшейся отъ Ливорніи. Далматія въ средніе вѣка принадлежала Венеціанской республикѣ, но по Кампо-Формійскому трактату въ 1798 году отошла къ Австріи, которой принадлежитъ и доселѣ. Въ этой области проповѣдывалъ Евангеліе св. ап. Титъ, ученикъ и спутникъ св. ап. Павла. Главными городами оной въ древнія времена были: Солунь, близъ новѣйшаго Спалатро и Пидаръ, въ настоящее время Рагуза-Веккія и Лиссъ.

Далуія (похожій на отца, или подобный ему) (II Цар. III, 3) — второй сынъ Давида отъ Авигеи Кармелитянки, родившійся въ Хевронѣ. Во II кн. Царствъ на Еврейскомъ именуется (III, 3) *Хилеавомъ*.

Далфонъ (слово Персидское) (Есѳ. X, 7)—второй изъ десяти сыновей Амана, преданный смерти Іудеями въ 13-й день мѣсяца Адара.

Дамарь (юная телица) (Дѣян. XVII, 34)—Аѳинянка, обращенная ко Христу св. ап. Павломъ. Нѣкоторые изъ св. Отцевъ Церкви, въ томъ числѣ и св. Златоустъ, не безъ основанія считаютъ ее женою Діонисія Ареопагита. О ней отзываются съ великою похвалою св. Іоаннъ Златоустъ (О свящ. IV, 7).

Дамаскъ (съ Сербск.—мѣсто хлопотъ, дѣятельности) (Быт. XV, 2)—столица древней Сиріи, въ теченіе трехъ столѣтій резиденція Сирійскихъ царей и одинъ изъ древнѣйшихъ городовъ существующихъ въ настоящее время. Теперь Дамаскъ называется иногда: *Эль-Шамъ*. Онъ расположенъ на р. Барадѣ (библ. Авана), почти въ 200 англ. миляхъ къ ю. отъ Антіохіи и въ 120 къ с.-з. отъ Іерусалима. Окрестности города, имѣющаго до 150,000 жителей, обильно орошаются водой и весьма плодородны (см. **Авана**, **Фарфаръ**). Городъ имѣетъ около двухъ англійскихъ миль въ длину и окруженъ стѣнами. Улицы узки, но хорошо вымощены, и одна изъ нихъ, тянущаяся посреди города и городскихъ предмѣстій, доселѣ еще называется *Прямою*. Городъ считается однимъ изъ богатѣйшихъ по промышленности. Дамасскіе клинки, бритвы, шелкъ, кожа, сушеные плоды составляютъ главныя статьи вывоза (Дѣян. IX, 11). Городскія окрестности такъ

живописны по обстановкѣ и такъ богаты всякою растительностію (каштаны, померанцы, мирты, абрикосы, груши, лимоны, яблоки, оливковыя и др.), что Дамаскъ какъ у древнихъ, такъ и у новѣйшихъ жителей Востока считался и считается однимъ изъ райскихъ мѣстъ земли. Говорятъ, что одинъ изъ Римскихъ Императоровъ по причинѣ величественности и живописности расположенія Дамаска, назвалъ его *окомъ востока* и что Магометъ, увидавъ въ первый разъ съ отдаленной возвышенности этотъ городъ, такъ былъ восхищенъ его живописностью, что не хотѣлъ войти



Дамаскъ въ Сиріи.

въ него, говоря, что для человѣка существуетъ одно небо надземное, и что онъ не желаетъ имѣть другое небо на землѣ. По свидѣтельству Іосифа, Дамаскъ основанъ Узомъ, сыномъ Арама, внукомъ Сима. Первое упоминаніе о Дамаскѣ въ Свящ. Писаніи мы читаемъ въ кн. Бытія (XIV, 15), гдѣ говорится, что Авраамъ, побѣдивши царей, взявшихъ въ плѣнъ Лота, преслѣдовалъ ихъ до г. Хова, лежавшаго съ лѣвой стороны Дамаска. Здѣсь также родился и жилъ Еліезеръ, распорядитель въ домѣ Авраамовомъ (Быт. XV, 2). При Дамаскѣ Давидъ поразилъ 22,000 Сирійцевъ, пришедшихъ на помощь Адраазару, послѣ чего Сиріяне сдѣлались данниками Израиля и *Давидъ поставилъ охранныя войска въ Сиріи Дамасковой* (II Цар. VIII, 6), или, вообще въ Сиріи, столицею которой былъ Дамаскъ. За симъ мы читаемъ въ Свящ. Писаніи много занимательныхъ страницъ относительно послѣдующей судьбы Дамаска, а равно какъ и пророчествъ касательно блестящей нѣкогда столицы Сиріи (III Цар. XI, 24, XV, 18, IV Цар. XIV, 25, 28, XVI, 9, Ис. IX, 11, Дѣян. IX, 2, II Кор. XI, 32 и др. Ис. XVII, 1, Ам. I, 35) этого *славнаго города*, согласно съ пророчествами, опустѣвшаго уже во времена Іереміи (XLIX, 24). *Какъ не уцѣлѣлъ городъ славы, городъ радости моей?* (ст. 25). Около 40 г. по Р. Х. ц. Аравійскій Арева завоевалъ Дамаскъ (II Кор. II, 32). Въ это время въ немъ находилось много Христіанъ, и этотъ городъ сдѣлался для насъ особенно замѣчательнымъ по чудесному обращенію здѣсь Савла, или Павла, ко Христу (Дѣян. IX, 2, 22, XXII, 4—16). Здѣсь доселѣ указываются дома Іуды и Ананіи, а также мѣсто, откуда ап. Павелъ, избѣгая преслѣдованія Іудеевъ, спустился съ городской стѣны въ корзинкѣ (Дѣян. IX, 25,

II Кор. XI, 33), домъ Неемана Сиріянина – въ настоящее время госпиталь для прокаженныхъ, и гробница Геезія, слуги Елисеева. Съ 1516 г. по Р. Х. Дамаскъ попалъ подъ турецкое владычество и составляетъ главный городъ одного изъ пашалыковъ турецкихъ, именно, пашалыка Дамасскаго. Въ настоящее время Дамаскъ имѣетъ богатыя мыльныя и шелково-шерстяныя фабрики; черезъ него проходятъ караваны въ Мекку. Большая улица, по кн. Дѣян. Апостольскихъ, *прямая*, длиною въ 2 англ. мили съ в. къ з. представляетъ два ряда лавокъ, въ которыхъ богатства Индіи соперничаютъ съ богатствами Европы. Въ окрестностяхъ города по берегамъ Барады и другихъ источниковъ тянутся сады и виллы, утопающія въ красивой, пріятной на видъ зелени. Искусство смѣшивать желѣзо или сталь съ другими металлами прежде такъ славилось, что отсюда получили свое названіе извѣстные Дамасскіе бритвы, кинжалы, мечи и пр.

Даніилъ (судія Божій, т. е. открывающій отъ лица Бога волю Его) – а) (Іез. XIѴ, 14) *четвертый изъ большихъ пророковъ* (Мѳ. XXIѴ, 15), исторія котораго въ книгѣ носящей его имя передана съ большими подробностями. Онъ, по мнѣнію нѣкоторыхъ, былъ потомокъ Давида или, покрайней мѣрѣ, происходилъ изъ царскаго рода и еще юношею былъ отведенъ въ Вавилонъ въ числѣ прочихъ плѣнныхъ Іудеевъ. Одаренный прекрасными душевными и тѣлесными качествами, онъ научился здѣсь языку и мудрости Халдейской и вмѣстѣ съ тремя своими товарищами, Ананіею, Азаріею и Мисаиломъ, подъ именемъ Валтасара взятъ на службу при царѣ и жилъ въ царскомъ дворцѣ (Дан. I, 1—4). Съ раннихъ лѣтъ онъ отличался благочестіемъ и мудростію, о чемъ свидѣтельствуетъ современный ему писатель пр. Іезекіиль (XIѴ, 14—20, XXѴIII, 3) и наконецъ занялъ высокое положеніе при дворѣ ц. Вавилонскаго. Даніилъ истолковывалъ царю его замѣчательные сны и самъ удостоился неоднократныхъ видѣній, въ которыхъ ему были открыты важнѣйшія и замѣчательнѣйшія событія. При восшествіи на престолъ Дарія онъ былъ сдѣланъ первымъ изъ трехъ *правителей Имперіи*, и былъ чудеснымъ образомъ спасенъ отъ пасти львовъ, брошенный въ львиный ровъ за свою привязанность къ отеческой вѣрѣ. (Дан. ѴI, 10 — 24). Неизвѣстно, гдѣ умеръ Даніилъ, хотя и полагаютъ, что онъ скончался 90 лѣтъ отъ роду въ одной изъ областей Халдейскихъ. Слава о мудрости и праведности Даніила далеко распространилась еще при его жизни. Онъ поставляется наравнѣ съ Ноемъ и Іовомъ (Іез. XIѴ, 14—20). Самъ Господь внушаетъ особенное вниманіе къ пророчествамъ Даніила, давая видѣть, какъ историческую дѣйствительность лица его, такъ и великое значеніе его пророчествъ (Мѳ. XXIѴ, 5, Мр. XIII, 14, Лк. XXI, 20).

Даніила пророка книга, состоящая изъ XIѴ главъ, и написанная самимъ пророкомъ Даніиломъ, помѣщается въ Еврейскомъ текстѣ въ *Агіографахъ*, т. е. въ числѣ писаній, отличительнымъ характеромъ коихъ служитъ ихъ Божественное происхожденіе, а не въ канонѣ пророческихъ книгъ, и у Сираха о ней не упоминается; но не смотря на это, она всегда считалась истинно каноническою, священною книгою какъ у Іудеевъ, такъ и у Христіанъ. Явственнѣйшіе слѣды существованія этой книги до временъ Маккавейскихъ (I Мак. II, 59, 60); то обстоятельство, что эта пророческая книга была показана Александру Македонскому, когда онъ взялъ Іерусалимъ и вошелъ въ него (332 г. до Р. Х.) и въ ней указано на пророчество Даніила, что Греческій царь ниспровергнетъ царство Персидское (Флав. Древ. кн. XI, гл. ѴIII, § 5), особенности языка, соотвѣтствующія періоду Вавилонскаго плѣненія—все это представляется несомнѣннымъ доказательствомъ подлинности книги Даніила. Написана она частію на Еврейскомъ языкѣ, частію на чисто Халдейскомъ. Что же касается до стиховъ 24—90 третьей главы и цѣлыхъ главъ XIII и XIѴ какъ Славянской Библіи, такъ и Вульгаты, то этихъ мѣстъ нѣтъ ни на Еврейскомъ, ни на Халдейскомъ—они существуютъ только на Греческомъ. Особенность пророчествъ Даніила состоитъ въ томъ, что онъ не только предсказывалъ будущее, но указывалъ и самое время, въ которое долженствовали исполниться его пророчества, такъ напр. пророчество *о седмидесяти седминахъ* (IX, 24—27). Вотъ это замѣчательное пророчество: *семьдесятъ седминъ опредѣлены для народа твоего и святаго города твоего, чтобы покрыто было преступленіе, запечатаны были грѣхи, и заглажены беззаконія, и чтобы приведена была правда вѣчная, и запечатаны были видѣніе и пророкъ, и помазанъ былъ Святый святыхъ* (IX, 24). Это пророчество, въ которомъ предсказано явленіе Спасителя и Его крестная смерть и слѣдующее за ней разрушеніе храма и Іерусалима и прекращеніе ветхозавѣтныхъ жертвъ исполнилось въ должное время съ удивительною, буквальною точностію. Въ Славянской и Русской Библіи Даніилъ не-

рѣдко называется, между прочимъ, *мужемъ желаній*;

б) (I Ездры VIII, 2) имя левита, потомка Аарона по линіи Иѳамара, возвратившагося изъ Вавилона съ Ездрою, въ царствованіе Артаксеркса и потомъ съ прочими приложившаго печать къ обязательству быть вѣрными Богу (Неем. X, 6).

Данна (низкая страна) (Нав. XV, 49)—городъ въ горахъ колѣна Іудина. Положеніе онаго доселѣ точно не опредѣлено.

Даново колѣно (Исх. XXXI, 6)—имѣло свой удѣлъ между владѣніями колѣнъ Іудина и Ефремова съ одной стороны и между владѣніями колѣна Веніаминова и морскимъ берегомъ съ другой. Миръ и спокойствіе не были удѣломъ колѣна Данова (Суд. I, 34, 35), сыновъ Дановыхъ часто безпокоили и тѣснили туземцы сосѣднихъ съ ними языческихъ странъ. Удѣлъ Данитянъ несомнѣнно былъ плодородень, хотя и изобиловалъ волнообразными равнинами и утесистыми холмами, но онъ былъ самымъ малымъ удѣломъ въ числѣ прочихъ (Нав. XIX, 47, Суд. XVIII, 1), и потому они озабочены были расширеніемъ своихъ владѣній. Съ этою цѣлью посланные ими пять мужей нашли землю на сѣверной границѣ, близь *Беѳ-Рехова*, которая называлась Лаисъ, или иначе Ласъ, съ городомъ того же имени (Суд. XVIII, 7, Нав. XIX, 47), и казалась во всѣхъ отношеніяхъ удобною для поселенія и не трудною для завоеванія (Суд. XVIII, 10). Свящ. историкъ передаетъ намъ хотя краткія, но интересныя свѣдѣнія о томъ, какъ они дѣйствовали, чтобы овладѣть Лаисомъ. Народъ Лаиса они побили мечемъ, а городъ сожгли (Суд. XVII, 27). Впрочемъ Данитяне вскорѣ возобновили городъ и назвали его *Даномъ, по имени отца своего Дана, сына Израилева* (ст. 29).

Данъ (судія). Названъ такъ потому, что Рахиль при рожденіи его сказала: *Судилъ мнѣ Богъ, и услышалъ голосъ мой и далъ мнѣ сына* (Быт. XXX, 6). Пятый сынъ Іакова отъ Валлы, служанки Рахилиной, родоначальникъ колѣна Данова. Пророчество Іакова относительно Дана: *Данъ будетъ судить народъ свой... Данъ будетъ змѣемъ на дорогѣ, аспидомъ на пути, уязвляющимъ ногу коня* (XLIX, 16, 17), толкуется различно, но, вѣроятнѣе всего, оно указываетъ на хитрость его потомковъ, точно также какъ и другое предсказаніе о Данѣ: *Данъ, молодой левъ, который выбѣгаетъ изъ Васана* (Втор. XXXIII, 22) *съ покатостей Ермона, гдѣ онъ скрывается, подстерегая себѣ добычу*, указываетъ на силу и воинственность потомковъ Дана. Дѣйствительно, мы знаемъ, что Самсонъ, происходившій изъ г. Цоры, колѣна Данова—самый извѣстный между Данитянами по своей силѣ, отличался также и своею ловкостію и хитростію (Суд. XIV, XV). Быть можетъ, тотъ же самый воинственный духъ и хитрость служили отличительною чертою и всего колѣна Данова.

Данъ (городъ) (Быт. XIV, 14, Нав. XIX, 47, Суд. XVIII, 29) — городъ Данъ былъ перестроенъ изъ Лаиса, какъ нами упомянуто въ предъидущей статьѣ. Онъ находился на сѣверной оконечности земли Израилевой въ колѣнѣ Нефѳалимовомъ, при подошвѣ Ливана, близъ верховья Іордана и, какъ нѣкоторые думаютъ, далъ имя означенной рѣкѣ (Jor—источникъ, Dan—Дана). Впрочемъ, означенное словотолкованіе безосновательно. Іорданъ не имѣетъ никакой связи съ словомъ Данъ. Это названіе дано было рѣкѣ задолго до означеннаго времени. *Іорданъ*—происходитъ отъ Еврейскаго слова, значущаго *течь внизъ* и означаетъ источникъ скоро и постоянно текущій. Городъ Данъ былъ взятъ царемъ Ассирійскимъ (III Цар. XII, 29). Здѣсь Іеровоамъ поставилъ одного изъ золотыхъ тельцовъ и установилъ ему торжественное богослуженіе (III Цар. XII, 29, Ам. VIII, 14), хотя идолослуженіе и господствовало здѣсь до него (Суд. XVIII, 17 — 19, 24 — 31). Нынѣ мѣсто Дана указываютъ на в. отъ Панеады, на небольшомъ холмѣ: *Тель-Эль-Кади*. Источники въ *Тель - Эль - Кади* прямо соотвѣтствуютъ тому источнику, который Іосифъ называетъ *другимъ источникомъ Іордана*, тоже подъ названіемъ *Данъ*.

Данъ городъ (Іезек. XXXVII, 19) производилъ торговлю съ Тиромъ и Яффою, желѣзомъ, кассіею и благовонною тростію; положеніе его точно неизвѣстно. См. **Деданъ**.

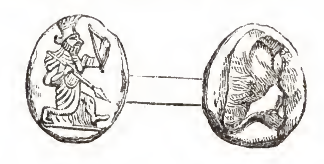
Данъ-Янъ (II Цар. XXIV, 6) упоминается только въ означенной цитатѣ. Находился между Галаадомъ и Сидономъ, и вѣроятно это тотъ же самый городъ, о которомъ сказано выше, т. е. Сѣверный Данъ, или прежній Лаисъ.

Дара (перлъ мудрости) (I Пар. II, 6)—одинъ изъ сыновъ Зары.

Дарда (перлъ мудрости) (III Цар. IV, 31)—мудрецъ, современникъ Соломона. Упоминается въ числѣ 4-хъ лицъ, отличавшихся своею мудростію, которые впрочемъ уступали въ ней Соломону (III Цар. IV, 31). Первый изъ этихъ мудрецовъ былъ Еѳанъ, Езрахитянинъ, 2-мъ Еманъ, затѣмъ Халкола и Дарда — сыновья Махола.

Дань, подать, пошлина. У Евреевъ были пошлины двоякаго рода: церковныя и гражданскія. По Іудейскому закону (Исх. XXX, 13—15), каждый Израильтянинъ свыше 20 лѣтъ обязывался ежегодно давать полсикля на храмъ, какъ выкупъ за свою душу. Этотъ законъ и послѣ Вавилонскаго плѣна простирался на всѣхъ Іудеевъ, живущихъ и внѣ Палестины. Со времени царей у Евреевъ являются налоги гражданскіе. Во время Соломона подати были до того тяжелы, что народъ просилъ сына его Ровоама сложить часть податей. Не получивъ отъ Ровоама удовлетворенія своей просьбы, Іудеи раздѣлились на два царства: Іудейское и Израильское. По завоеваніи Іудеи Римлянами Евреи должны были платить подати Римлянамъ, чрезъ своихъ туземныхъ правителей. При Квиринiѣ сдѣлана была перепись всѣхъ имѣній (Дѣян. V, 37) для наложенія поземельной подати. Пошлины съ торговли, по дорогамъ, морскимъ гаванямъ отдавались на откупъ, причемъ происходило много угнетеній, вызывавшихъ ропотъ въ народѣ. Господь и апостолы внушали вѣрующимъ въ точности исполнять всѣ гражданскія обязанности, въ томъ числѣ и внесеніе податей: *Отдавайте Кесарево Кесарю, а Божіе Богу* (Мѳ. XXII, 21). *Отдавайте всякому должное: кому оброкъ—оброкъ, кому страхъ—страхъ* (Римлян. XIII, 7). Самъ Господь въ бесѣдѣ съ ап. Петромъ показалъ ему, что хотя Онъ, какъ Сынъ Божій, и можетъ быть освобожденъ отъ внесенія подати, но, дабы предупредить всякое недоразумѣніе въ народѣ со стороны сборщиковъ, сотворилъ чудо, а именно: приказалъ ап. Петру идти на море и закинуть уду. Ап. Петръ пошелъ и во рту у пойманной рыбы нашелъ *статиръ* (четыре драхмы) и заплатилъ дань какъ за Господа, такъ и за себя (Мѳ. XVII, 24).

Дарике. Персидская овальная золотая монета, съ изображеніемъ царя въ коронѣ, стоящаго



Драхма Дарике въ настоящую величину.

на колѣняхъ и держащаго въ лѣвой рукѣ лукъ, а въ правой жезлъ или копье, бывшая въ обращеніи у Евреевъ послѣ плѣна, вмѣсто свящ. сикля, какъ дань храма. Цѣнностію своею равнялась 20 сер. аттич. драхмамъ или одному Еврейскому сиклю (I Ездры II, 69, VIII, 27, Неем. VII, 70) и вѣсила около 4-хъ золотниковъ чистаго золота. Эта монета получила свое названіе, какъ полагаютъ, отъ того что въ первый разъ была выбита Даріемъ Гистаспомъ, ц. Персидскимъ.

Дарій (Перс. царь, повелитель; на древнихъ памятникахъ: Даріавушъ) – имя нѣсколькихъ царей, упоминаемыхъ въ Свящ. Писаніи:

а) (Дан. V, 31 и др.) Дарій I Мидійскій (XI, 1), сынъ и наслѣдникъ Ассуира — послѣдній царь Мидійскій. Къ собственному имени его *Дарій* прибавлялось названіе *Астіагъ*, вѣроятно, общій царскій титулъ, иначе *Ашдахагъ*, что значитъ *жалящая змѣя*—символъ Мидійскаго царства. При означенномъ царѣ Даніилъ былъ возведенъ въ самое высокое достоинство (VI, 2) и удостоенъ отъ Бога новыхъ откровеній. Послѣ чудеснаго спасенія Даніила во рвѣ львиномъ, Дарій издалъ повсемѣстный указъ: *благоговѣть предъ Богомъ Даніиловымъ, ибо Онъ есть Богъ живый и Присносущный и царство Его несокрушимо и владычество безконечно* (VI, 26);

б) (I Ездры IV, 5, Агг. I, 1, Зах. I, 1) — второй царь того же племени, сынъ Истаспа, вступившій на престолъ Персидскій по убіеніи Лжесмердиза. Въ царствованіе его Іудеи возвратились въ Іерусалимъ и возобновили работы по перестройкѣ храма Іерусалимскаго. На шестой годъ его царствованія строеніе храма было окончено, онъ былъ освященъ и въ немъ была торжественно отпразднована Пасха. Городъ Вавилонъ, недовольный нѣкоторыми изъ указовъ Кира, возмутился, и Дарій послѣ почти двухлѣтней осады (въ чемъ почти буквально исполнилось пророчество Исаіи (XLVII, 7—9) овладѣлъ этимъ городомъ. По свидѣтельству Геродота, онъ приказалъ срыть и разрушить до основанія сто мѣдныхъ городскихъ воротъ Вавилона (Іер. LI, 58). Дарій былъ разбитъ Греками въ извѣстной битвѣ при Мараѳонѣ;

в) (Неем. XII, 22, I Мак. I, 1)—третій и послѣдній царь Персидскій, Дарій III, иначе Дарій Кадоманъ. Александръ Македонскій разбилъ его сначала на Граникѣ, затѣмъ при Иссѣ и Арбеллаѳѣ и тѣмъ положилъ конецъ Персидской монархіи. Такъ исполнились пророчества Даніила (II, 39, 40, VII, 5, 6, 20—22);

г) (I Мак. XII, 7—20) — одинъ изъ царей Лакедемонскихъ, современникъ первосвященника Оніи I. Въ Александрійскомъ кодексѣ и въ Вульгатѣ имя это читается: *Арій*.

Дарканъ (носильщикъ) (I Ездры II, 56, Неем. VII, 58)—рабъ Соломона; его потомки возвра-

тились изъ плѣна съ Зоровавелемъ. Во II Ездры (V, 33) стоитъ: *Лозонъ*.

Даръ языковъ (I Кор. XII, XIII, XIV)—особенный даръ Божій, отличающій Церковь апостольскую. Для правильнаго уразумѣнія сего дара надобно различать даръ языковъ, сообщенный апостоламъ въ день Пятидесятницы, сошествіемъ на нихъ Св. Духа, въ видѣ огненныхъ языковъ, и дарованіе языковъ вѣрующимъ (Дѣян. II, 1—18).

Дафна (лавровое дерево) (II Мак. IV, 33)—знаменитая роща и капище Аполлона и Артемиды, близъ Сирійской Антіохіи, находившаяся, какъ полагаютъ, на лѣвомъ берегу Оронта въ настоящей мѣстности: *Бейтъ-Эль-Маа*. Построеніе капища приписываютъ Селевку Никатору. Оно пользовалось, между прочимъ, правомъ убѣжища и считалось неприкосновеннымъ, и здѣсь-то укрывался отъ преслѣдованія недостойный первосвященникъ Онія, о чемъ и упоминается во II Маккавейской книгѣ, въ выше означенной цитатѣ.

Даѳанъ (источникъ) (Числ. XVI, 1—26, Втор. XI, 6, Пс. CV, 17)—Рувимлянинъ, сынъ Емава, составившій съ своимъ братомъ Авирономъ, левитами: Кореемъ, Ономъ и друг. заговоръ противъ Моисея и Аарона и наказанный за то отъ Бога страшною смертію. Семейство Корея за исключеніемъ сыновей, вѣроятно раскаявшихся (XXVI, 11), и Даѳанъ и Авиронъ съ своими сообщниками были живыми поглощены землею, тогда какъ двѣсти пятьдесятъ человѣкъ, участвовавшихъ въ возмущеніи истреблены огнемъ небеснымъ. См. **Корей.**

Даѳема (I Мак. V, 9)—укрѣпленіе въ Галаадѣ, въ которомъ нашли себѣ убѣжище Евреи, преслѣдуемые язычниками во времена Антіоха Епифана и потомъ избавленные отъ враговъ Маккавеями Іудою и Іонаѳаномъ (II Мак. V, 9, 24—54).

Дворъ стражи (Iер. XXXII, 2), иначе дворъ *Темничный*—находился въ царскомъ дворцѣ, съ угловою башнею, выходившей на дворцовый дворъ. Здѣсь помѣщалась царская дворцовая стража, равно какъ онъ былъ мѣстомъ заключенія вельможъ и другихъ выдающихся лицъ, какъ напр. прор. Іереміи, во дни ц. Седекіи (Iер. XXXV, 1—3).

Дворъ, упоминаемый евангелистомъ Лукою (XXII, 55), находился при домѣ первосвященника Каіаѳы и, по всей вѣроятности, это было огороженное, но открытое мѣсто, лежавшее гораздо ниже, чѣмъ комнаты нижняго этажа.

Деввора (пчела) (Тов. I, 8)—бабка Товита, у которой онъ воспитывался и внушеніямъ которой, вѣроятно, онъ обязанъ своимъ благочестіемъ (Тов. I, 4—12) во все время послѣдующей своей жизни. Въ Вульгатѣ и у Лютера этого имени здѣсь нѣтъ.

Девиръ (писецъ) (Нав. X, 3) — имя царя города Еглона, повѣшеннаго Навиномъ вмѣстѣ съ другими четырьмя Хананейскими царями (X, 3—23).

Девлаѳа (кругъ) (II Пар. XXXVI, 2) — городъ или селеніе въ Емаѳѣ, въ которомъ заключенъ былъ въ оковы Фараономъ Нехао Іудейскій ц. Іохазъ, умершій затѣмъ въ Египтѣ. Здѣсь Седекія былъ судимъ Навуходоносоромъ (IV Цар. XXV, 6). Въ параллельномъ мѣстѣ (IV Цар. XXIII, 33, 34) стоитъ: *Ривка*. По Робинзону, это, вѣроятно, настоящая *Рабла* на дорогѣ изъ Баалбека въ Хомсъ, на разстояніи полупути между тѣмъ и другимъ.

Девора (пчела)—имена двухъ женщинъ:

а) (Быт. XXIV, 59) — кормилица Ревекки, сопровождавшая ее въ Ханаанскую землю, когда она оставила домъ брата своего Лавана въ Месопотаміи для вступленія въ замужство за Исаака. Въ кн. Быт. (XXXV, 8) говорится, что по смерти своей она была погребена подъ дубомъ близъ Веѳиля, названнымъ *дубомъ плача*. Изъ сего можемъ заключить, что означенная служанка пользовалась особенною любовію въ семействѣ патріарха, въ которомъ потеря ея глубоко чувствовалась. Обычай погребенія подъ деревьями былъ весьма распространенъ у Евреевъ (I Цар. XXXI, 13, IV Цар. XXI, 18).

б) (Суд. IV, 5)—извѣстная пророчица, бывшая судіею Израиля, по смерти судіи Аода, жена Лапидоѳова. Она жила *подъ пальмою Дeвориною*, между Рамою и Веѳилемъ, на горѣ Ефремовой. Израиль, въ означенное время, за грѣхи свои находился подъ тяжкимъ игомъ Іавина ц. Ханаанскаго. Девора, по Божественному указанію, призвала къ себѣ Варака и именемъ Бога повелѣла ему расположиться на горѣ Ѳаворѣ съ десятью тысячами мужей. *А я*, сказала она при этомъ, *приведу къ тебѣ къ потоку Киссону, Сисару, военачальника Іавина и колесницы его и многолюдное войско его и предамъ его въ руки твои* (Суд. IV, 7).

Варакъ согласился идти только въ томъ случаѣ, если Девора будетъ сопутствовать ему, на что она отвѣтила: *пойти пойду съ тобою, но знай, что... въ руки женщины предастъ Господь Сисару* (ст. 9), т. е. что честь побѣды будетъ принадлежать женщинѣ, а не ему. Событія оправдали пророчество Деворы. Раз-

битый Варакомъ у потока Кисона, Сисара бѣжалъ, потерявъ все свое войско, 900 желѣзныхъ колесницъ, и затѣмъ погибъ отъ руки Іаили, жены Хевера, въ шатрѣ которой онъ укрылся отъ преслѣдованія Варака. Такимъ образомъ честь окончательной побѣды надъ Сисарою дѣйствительно досталась женщинѣ. Девора и Варакъ прославили Бога благодарственною пѣснію (Суд. V), которая считается образцовымъ произведеніемъ Еврейскаго краснорѣчія и составляетъ содержаніе пятой главы книги Судей. *Израиль отмщенъ*, такъ начинается эта возвышенная пѣснь, *народъ показалъ рвеніе; прославьте Господа* (ст. 2). *Съ неба сражались, звѣзды съ путей своихъ—съ Сисарою* (ст. 20). *Да будетъ благословенна между женами Іаилъ, жена Хевера Кенеянина, между женами въ шатрахъ да будетъ благословенна! Воды просилъ онъ (Сисара), молока подала ему... лѣвую руку свою протянула къ колу, а правую къ молоту работниковъ; ударила Сисару, поразила голову его, разбила и пронзила високъ его. Къ ногамъ ся склонился... гдѣ склонился, тамъ и палъ сраженный. Въ окно выглядываетъ и вопитъ мать Сисарина сквозь рѣшетку: что долго нейдетъ конница его, что медлятъ колеса колесницъ его? Умныя изъ ея женщинъ отвѣчаютъ ей, и сама она отвѣчаетъ на слова свои: вѣрно они нашли, дѣлятъ добычу, по дѣвицѣ, по двѣ дѣвицы на каждаго воина... Такъ да погибнутъ всѣ враги Твои, Господи! Любящіи же Его да будутъ, какъ солнце, восходящее во всей силѣ своей* (ст. 24—31)! Сими, по истинѣ, величественными словами заканчивается хвалебная пѣснь Деворы. Во время ея правленія *покоилась земля 40 лѣтъ* (ст. 31), замѣчаетъ историкъ, заканчивая исторію судіи и пророчицы Деворы.

Деданъ (низменный)—названіе двухъ мѣстностей:

а) (Іер. XXV, 23, Іез. XXV, 13) область Каменистой Аравіи, къ ю. отъ Идумеи, заселенная потомками Дедана, сына Іокшана, сына Авраамова отъ Хеттуры (Быт. XXV, 3).

б) (Іез. XXV, 13, XXVII, 15—20, XXXVIII, 13)—страна въ Аравіи близъ Персидскаго залива, торговавшая съ Тиромъ слоновою костью, чернымъ деревомъ и др., и населенная потомками Дедана, сына Раамы (Быт. X, 7) изъ потомковъ Хуша. Въ этой странѣ долгое время, послѣ паденія Тира, существовалъ еще городъ *Деданъ*, производившій обширную торговлю частію и тѣми предметами, о которыхъ упоминаетъ пр. Іезекіиль. Положеніе сихъ мѣстностей неизвѣстно, хотя и находятъ слѣды имени *Деданъ* въ нынѣшнемъ Даденѣ, одномъ изъ островов Персидскаго залива. *Пророчество объ Аравіи* (Ис. XXI, 13).—*Въ лѣсу Аравійскомъ ночуйте караваны Деданскіе!* Въ послѣднемъ словѣ, очевидно, указывается на торговыхъ жителей Дедана.

Деиръ (кругъ, окружность) (Дан. III, 1)—обширная равнина въ странѣ Вавилонской, на которой Навуходоносоръ водрузилъ золотой истуканъ. Нѣкоторые думаютъ, что означенная равнина, доселѣ еще называемая Деиромъ, находилась на лѣвомъ берегу Тигра, а другіе съ большею вѣроятностію предполагаютъ, что она тождественна съ долиною на на ю.-в. отъ *Вализы* (Балофъ), на которой, по свидѣтельству ученаго путешественника Опперта, на такъ называемомъ холмѣ *Эль-Моката* доселѣ еще существуютъ остатки пьедестала колоссальной статуи.



Равнина Деиръ или селеніе Дуръ.

Делайя, Делаія (Господь Избавитель) — имя слѣдующихъ пяти лицъ: (І Пар. III, 24) а) одинъ изъ семи сыновей Еліоеная, потомка Давидова.

б) (І Пар. XXIV, 18) имя начальника 23-й изъ 24-хъ чреды, на которые священники раздѣлены Давидомъ;

в) (Іер. XXXVI, 12—25) сынъ Семаія, изъ вельможъ при дворѣ ц. Іоакима, сына Іосіева;

г) (І Ездры II, 60, Неем. VII, 62) лице, сыновья котораго значатся въ числѣ возвратившихся изъ плѣна съ Зоровавелемъ;

д) (Неем. VI, 10) сынъ Мегатавела и отецъ Шемаіи.

Делосъ (І Мак. XV, 23)—наименьшій изъ Цикладскихъ острововъ Эгейскаго моря, по миѳологіи, считавшійся родиною Аполлона и сестры его Артемиды или Діаны. Нѣкогда существовалъ здѣсь оракулъ Делосскій, считавшійся самымъ вѣрнымъ. На этомъ островѣ, по словамъ Іосифа, жило значительное число Евреевъ, и торговля его была такъ развита,

что въ нѣкоторые дни на рынкахъ Делоса, продавалось до тысячи невольниковъ (Ios. Antiq. XIV, p. 668). Въ настоящее время Делосъ почти необитаемъ по причинѣ вреднаго климата.

Демонъ (Тов. VI, 8)—злой духъ, которымъ была одержима Сарра, дочь Рагуила, жившаго въ Екбатанахъ Мидійскихъ, чудесно спасенная отъ него впослѣдствіи по особенной милости Божіей. См. **Діаволъ.**

Демоѳонъ (II Мак. XII, 2)—Сирійскій военачальникъ въ Палестинѣ при Антіохѣ Евпаторѣ V.

День. (См. **Времясчисленіе** Библейское) Въ Свящ. Писаніи упоминаются различные часы дня, какъ-то:

а) *Заря*—время предъ появленіемъ солнца. Въ это время воскресъ Господь (Мр. XVI, 2, Мѳ. XXVIII, 1).

б) *Восходъ солнца* (II Цар. XXXIII, 4).

в) *Дневной зной* (Быт. XVIII, 1) — около 9 ч. утра. Самое жаркое время дня.

г) *Полдень* (Быт. XLIII, 16).

д) *Прохлада дня.* Время предъ солнечнымъ закатомъ (Быт. III, 8). Персы до сихъ поръ называютъ такимъ образомъ эту часть дня.

е) *Вечеръ.* Евреи принимали два вечера; первый начинался около 3 часовъ, а послѣдній около 5 час. пополудни. Спаситель испустилъ духъ на крестѣ при началѣ перваго вечера, а при началѣ втораго снятъ со креста. Разность между самымъ длиннымъ (21 или 22 іюня) и самымъ короткимъ днями въ Палестинѣ (21 или 22 декабря) составляетъ четыре часа и нѣсколько минутъ. Первый продолжается около 14 час. и 10 мин., а второй 9 час. и 50 м.

День воскресный (Апок. I, 10) празднуется со времени Воскресенія Христова. Въ кн. Дѣян., упоминается о собраніи учениковъ, т. е. христіанъ, *во едину отъ субботъ*, т. е. въ первый день недѣли, или *воскресный для преломленія хлѣба*, т. е. для совершенія таинства Евхаристіи (Дѣян. XX, 7). У ап. и ев. Іоанна также упоминается *день недѣльный* или воскресный (Апок. I. 10).

День очищенія (Лев. XVI, 2—34, XXIII, 26—32)—10-й день седьмаго мѣсяца (по нашему счисленію 10 сент., соединявшійся у Евреевъ съ постомъ и сокрушеніемъ о грѣхахъ. Въ этотъ день первосвященникъ приносилъ жертву за себя, поставивъ предъ Скиніею двухъ козловъ, и по жребію одного изъ нихъ закалывалъ и приносилъ въ жертву за грѣхи всего народа; входилъ нѣсколько разъ въ Св. Святыхъ, кадилъ и кропилъ кровію надъ очистилищемъ, а потомъ возливалъ кровь на рога алтаря и также кропилъ на него. Надъ другимъ же козломъ онъ исповѣдывалъ грѣхи всего народа и повелѣвалъ изгнать его въ пустыню. Все же священнодѣйствіе оканчивалось всесожженіемъ. Обрядъ этотъ, несомнѣнно, служилъ прообразомъ искупительной, очистительной и умилостивительной жертвы Христовой (Евр. XI, 11—14).

Деньги. См. **Монета.**

Дервія (значеніе слова неизвѣстно) (Дѣян. XX, 4) — городъ въ Ликаоніи, Малой Азіи. Точное положеніе его неизвѣстно. Гаій и Тимоѳей, какъ полагаютъ, были уроженцами Дервіи. Св. ап. Павелъ во время перваго и втораго своего проповѣдническаго путешествія (Дѣян. XIV, 19—26, XVI, 1), и весьма вѣроятно также и во время третьяго, посѣтилъ означенный городъ.

Дерево. Главныя деревья въ Палестинѣ описываются въ нашей Энциклопедіи каждое подъ его собственнымъ названіемъ. Они сгруппированы вмѣстѣ слѣдующимъ образомъ писателемъ кн. Екклезіастъ: *я возвысился какъ кедръ Ливанскій и какъ кипарисовое дерево въ горахъ Ермонскихъ. Я возвысился какъ пальмовое дерево въ Енгадди и какъ розовое растеніе въ Іерихонѣ, какъ прекрасное оливковое дерево на плодоносномъ полѣ, и взросъ какъ дерево въ равнинѣ при водѣ. Какъ терпентиновое дерево, я простеръ свои вѣтви, и мои вѣтви суть вѣтви чести и благости. Какъ виноградная лоза, я издавалъ пріятное благоуханіе, и мои цвѣты суть плодъ чести и богатства.*

Деревья упоминаемыя въ Свящ. Писаніи суть слѣдующія: *миндальное дерево* (Быт. XLIII, 11), *красное дерево* (III Цар. II, 12), *яблоня* (Пѣс. Пѣс. II, III), *ясень* (Исх. XLIV, 14), *кедръ* (III Цар. X, 27), *кипарисъ* (Ис. XLIV, 14), *фиговое дерево* (Втор. VIII, 8), *смоковница*, *гранатовое дерево* (Вт. VIII, 8), *можжевеловое дерево* (III Цар. XIX, 4, 5), *горчичное дерево* (Мѳ. XIII, 32), *ситтимъ* (Исх. XXXVI, 29), *теревинѳовое* (Ис. VI, 13) и друг.

Дерево красное (III Цар. X, 11, 12, II Пар. IX, 10, 11) — при Соломонѣ красное дерево въ изобиліи привозилось изъ Офира съ золотомъ и драгоцѣнными камнями на корабляхъ Хирама. Употреблялось для устройства храма и дворца и для музыкальныхъ инструментовъ. Вѣроятно, это было сандальное дерево, растущее въ Индіи и на о. Цейлонѣ, и высоко цѣнимое на Востокѣ за твердость, красивый

цвѣтъ и годность къ скорой и блестящей полировкѣ.

Десавъ (II Мак. XIV, 16)—мѣсто сраженія въ Іудеѣ Іуды Маккавея съ Никаноромъ, полководцемъ Сирійскаго ц. Димитрія. По мнѣнію Вальда, Десаву соотвѣтствуетъ *Адаса*.

Десанъ. См. II Ездры 31. Въ пар. мѣстахъ I Ездры II, 48 и Неем. VII, 50 стоитъ: *Рецинъ*.

Десятиградіе (Декаполь) (Мѳ. IV, 25, Мр. V, 20)—обыкновенно описывается, какъ область полуколѣна Манассіина, на в. отъ Іордана. Географы вообще согласны въ томъ, что Скиѳополь былъ главнымъ изъ 10 городовъ означенной области, и только онъ одинъ лежалъ на з. отъ Іордана; что Иппонъ, Гадара, Діонъ, Пелея, или Пелла, Гераза, или Гергесъ, Филадельфія и Рафана или Роѳонъ—составляли семь городовъ изъ остающихся девяти, а остальные два были Канаѳа и Дамаскъ. Города эти составляли своего рода союзъ, подобно, быть можетъ, бывшимъ Ганзейскимъ городамъ и пользовались особенными правами. Во время земной жизни Господа они были населены преимущественно чужестранцами (Греками). Симъ объясняется то обстоятельство, что Гергесинцы имѣли большія стада свиней (Мѳ. VII, 30—33), каковое занятіе воспрещалось Еврейскимъ законодательствомъ. Изъ всѣхъ сихъ городовъ, теперь находящихся въ запустѣніи, одинъ только Дамаскъ, подобно оазису въ пустынѣ, остается доселѣ многолюднымъ и цвѣтущимъ городомъ. Слово: *десятиградіе* встрѣчается въ Свящ. Писаніи и именно въ Н. З. только три раза: Мѳ. IV, 25, Мр. V, 20, VII, 31.

Десятина или десятая часть (Быт. XIV, 20)—родъ дара, извѣстный Евреямъ еще за-долго до временъ Моисея. Это приношеніе, составлявшее даръ Богу, состояло изъ десятой части произведеній земли, стадъ и т. п. и шло въ пользу левитовъ, не имѣвшихъ земельныхъ удѣловъ и потому нуждавшихся въ средствахъ своего существованія. Десятина, въ означенномъ случаѣ, составляла нѣчто въ родѣ ренты, платимой имъ взамѣнъ земли. Одну десятую часть своей десятины левиты въ свою очередь вносили на содержаніе первосвященника (Числ. XVIII, 21—32). Остающіяся девять частей снова дѣлились на десятины, и изъ второй десятины уготовлялось празднество во дворѣ святилища, или въ какомъ-либо смежномъ съ нимъ святилищѣ. Впрочемъ, если Іудей находилъ неудобнымъ для себя внести свою десятину въ натурѣ, то ему дозволялось продать ее и внести деньги съ прибавкою одной шестой части вырученной суммы; на эти деньги онъ покупалъ все потребное для празднества и затѣмъ уже шелъ во святилище (Втор. XIV, 22—27). На семъ празднествѣ они угощали свои семейства, друзей и левитовъ. На основаніи словъ Второзаконія (XIV, 28, 29) можно думать, что въ каждый третій годъ требовалась отъ Евреевъ еще третья десятина, съѣдаемая въ обществѣ бѣдныхъ и левитовъ, престарѣлыхъ и немощныхъ, хотя нѣкоторые западные толкователи, какъ напр. Маймонидъ, Михелисъ и др. отрицаютъ существованіе оной. Скотъ приносили какъ десятину слѣдующимъ образомъ: его выпускали изъ хлѣвовъ подъ жезломъ, находящимся въ чьихъ-либо рукахъ, который касался каждаго десятаго по счету животнаго, послѣ чего оно дѣлалось собственностію левитовъ, не смотря на то, хорошо ли оно было или худо, и замѣнять его уже не позволялось (Лев. XXVII, 32, 33). Не видно, требовалась ли десятина отъ растеній и травъ. Извѣстно только, что фарисеи *давали десятину съ мяты, анису и тмину* (Мѳ. XXIII, 23).

Дивлаимъ (мягкость и пріятность вкуса плодовъ) (Осіи I, 3)—имя отца или матери Гамеры, жены пророка Осіи. Нѣкоторые принимаютъ за имя нарицательное, какъ значущее жену сластолюбивую, преданную удовольствіямъ.

Дивлаѳъ (округъ) (Іез. VI. 14)—мѣстность, составлявшая одну изъ оконечностей земли Израильской; вѣроятно, это была *Ривла* на восточномъ берегу Оронта, при которой были избиты священники и Іерусалимскіе вельможи царемъ Вавилонскимъ, и совершено много жестокостей надъ послѣднимъ царемъ Іудейскимъ Седекіею (IV Цар. XXV, 6, 20, 21).

Дивонъ (по Фюрсту, мѣсто источниковъ, по Гизенію, таяніе, изнываніе) (Числ. XXI, 30, Нав. XIII, 9):

а) Городъ, какъ кажется, первоначально принадлежавшій Моавитянамъ (Числ. XXI, 29, 30). Колѣно Даново возобновило оный (XXII, 34), но Моисей назначилъ его колѣну Рувимову (Нав. XIII, 17). Во времена Исаіи и Іереміи онъ снова былъ взятъ Моавитянами (Ис. XV, 2, Іер. XLVIII, 18). Дивонъ находился на восточной сторонѣ Іордана. Еще во времена Іеронима существовало мѣсто съ подобнымъ названіемъ. Впрочемъ новѣйшіе путешественники не могли съ достовѣрностію опредѣлить мѣсто Дивона. Евсевій и Іеронимъ упоминаютъ о Дивонѣ подъ именемъ *Давой* или *Девой*. Въ ихъ время Дивонъ былъ боль-

шою деревнею за Арнономъ. Нынѣ онъ носитъ названіе *Дибанъ* и лежитъ въ 5 верстахъ къ с. отъ Арнона въ *Вади-Моджебъ*;

б) (Неем. XI, 25) — другой Дивонъ на ю. отъ Іудеи, на границѣ съ Идумеею. Думаютъ, что онъ тождественъ съ городомъ *Димона* (Нав. XV, 22). Въ немъ поселились Іудеи по возвращеніи изъ Вавилона. Развалины его указываютъ въ *Вади-Ед-Дейбъ* къ с.-в. отъ Арада.

Дивонъ-Гадъ (Числ. XXXII, 45, 46)—одинъ изъ становъ Израильтянъ въ землѣ Моавитской во время 40-лѣтняго ихъ странствованія. Несомнѣнно, что это мѣсто тождественно съ Дивономъ, но почему называется Гадовымъ и когда получилъ это наименованіе — рѣшить трудно. Всего вѣроятнѣе, получилъ свое названіе отъ того, что былъ возстановленъ сынами Гада.

Дидимъ (близнецъ) (Іоан. XI, 16, XX, 24)—прозваніе ап. Ѳомы. См. **Ѳома**.

Дидрахма (двѣ драхмы) (Мѳ. XVII, 24) — греческая серебряная монета, на нашъ счетъ въ 43 коп. сер. Она равнялась половинѣ сикля и собиралась по закону Моисееву на храмъ со всякаго Іудея, достигшаго двадцатилѣтняго возраста (Исх. XXX, 11—16). По разрушеніи Іерусалима Веспасіанъ повелѣлъ обращать эту мелкую монету въ государственную казну.

Дизагавъ (золотообильное мѣсто) (Втор. I, 1)—названіе мѣстности въ Аравійской пустынѣ, упоминаемой въ означенной цитатѣ, гдѣ Моисей сказалъ Израильтянамъ свою послѣднюю рѣчь, но о мѣстности этой говорится такъ неопредѣленно, что едва ли можно указать точное мѣстоположеніе ея. Нѣкоторые, а также и д-ръ Робинсонъ, думаютъ, что она тождественна съ нынѣшнимъ *Дагабомъ*, мысомъ на з. берегу Еланитскаго залива съ пристанью и финиковыми деревьями. Названіе свое, по замѣчанію нѣкоторыхъ, могла получить отъ встрѣчающихся здѣсь въ большомъ количествѣ пластинокъ слюды, блестящихъ на подобіе золота.

Дикіе плоды, огурцы (по Слав. *дивія яблоки*) (IV Цар. IV, 39)—изъ семейства тыквенныхъ, листья и вѣтви ихъ походятъ на вѣтви настоящихъ огурцовъ и стелятся по землѣ. Плоды ихъ, имѣющіе видъ и величину яйца, на вкусъ очень горьки, вредно дѣйствуютъ на здоровье и могутъ быть опасны для жизни, какъ то видимъ изъ случая во дни пр. Елисея (IV Цар. IV, 40). Въ Египтѣ и доселѣ растутъ нѣкоторые виды дикихъ огурцовъ. Форма дикихъ огурцовъ служила въ числѣ прочихъ орнаментальныхъ украшеній Скиній Соломонова храма и мѣднаго моря (III Цар. VI, 18, VII, 24).

Дикій оселъ, онагръ. См. Оселъ.

Дикла (мѣсто пальмовыхъ деревьевъ) (Быт. X, 26, 27, I Пар. I, 21)—одинъ изъ 13-ти сыновей Іоктана, сына Еверова. Названіе означаетъ: *пальмовое дерево* и, быть можетъ, указываетъ народъ, происходившій отъ Іоктана и жившій въ той части Аравіи, которая изобилуетъ пальмами (Страбонъ и Плиній), но твердаго основанія на это нѣтъ.

Дилеанъ (мѣсто тыквъ, огурцовъ) (Нав. XV, 38) городъ, расположенный въ долинѣ или низменности страны Іудейской въ Сефелѣ; онъ упоминается въ Библіи только однажды.

Димасъ (Кол. IV, 14)—сначала ревностный ученикъ и сотрудникъ св. ап. Павла (Филим. I, 24), отрекшійся впослѣдствіи отъ вѣры, или, по крайней мѣрѣ, отъ дѣла Евангельской проповѣди, вслѣдствіе чрезмѣрной любви къ міру (II Тим. IV, 10, I Іоан. II, 15), Епифаній говоритъ, что онъ сдѣлался послѣдователемъ Керинфа, Ебіона и др. Ап. Павелъ пишетъ по этому случаю только то, что онъ *возлюбилъ нынѣшній вѣкъ* (II Тим. IV, 10). Служитъ образомъ тѣхъ вѣрующихъ, въ которыхъ *любовь къ міру заглушаетъ слово и оно бываетъ безплодно* (Мѳ. 13, 22).

Димонъ См. Нав. XV, 22.

Димона воды (Ис. XV, 9)—неизвѣстно, какая рѣка разумѣется подъ означеннымъ названіемъ. Нѣкоторые полагаютъ, что это Арнонъ, а другіе считаютъ ее за небольшую рѣку, которая, протекая черезъ главные Моавитскіе города, впадала съ в. въ Мертвое море. Кажется, означенное названіе употреблено въ этой цитатѣ вмѣсто слова: *Дивонъ*. Впрочемъ, какая бы рѣка ни разумѣлась подъ этимъ именемъ, по пророчеству Исаіи, *воды ея должны были наполниться кровью*... и далѣе, когда земля, черезъ которую протекала она, будетъ предана запустѣнію; и это пророчество въ свое время буквально исполнилось.

Димоѳонъ (II Мак. XII, 2)—имя одного изъ мѣстныхъ Сирійскихъ военачальниковъ при Іудѣ Маккавеѣ и Антіохѣ Евпаторѣ.

Дина (судъ) (Быт. XXX, 21, XXXIV, 1)—дочь Іакова отъ Ліи и сестра Симеона и Левія. Когда на 15-мъ или 16-мъ году своего возраста она одна вышла изъ любопытства посмотрѣть дѣвицъ Сихемскихъ на большомъ народномъ празднествѣ въ г. Сихемѣ, то сынъ Эммора князя Сихемскаго, прельщенный ея красотою, обезчестилъ ее и затѣмъ уговорилъ отца своего согласиться на бракъ его съ Ди-

ною. Они по этому дѣлу снеслись съ Іаковомъ, предлагая, по обычаю того времени, *большіе дары и вѣно.* Но братья Дины рѣшились отомстить за поруганіе, нанесенное ихъ сестрѣ. Они сказали, что согласны на ея замужство, но подъ условіемъ обрѣзанія всего мужскаго населенія Сихема. Сихемляне согласились на это условіе и на третій день по обрѣзаніи, когда весь мужескій полъ находился еще въ болѣзненномъ состояніи, Симеонъ и Левій напали на городъ и умертвили все мужское его населеніе, не исключая Эммора и его сыновъ. Это сильно встревожило Іакова и онъ не забылъ о жестокости своихъ сыновей даже и на смертномъ одрѣ. *Симеонъ и Левій братья*, сказалъ онъ, *орудія жестокости мечи ихъ... Ибо они въ гнѣвѣ своемъ убили мужа, и по прихоти своей перерѣзали жилы тельца. Проклятъ гнѣвъ ихъ, ибо жестокъ, и ярость ихъ, ибо свирѣпа* (Быт. XLIX). Дина упоминается въ числѣ прочихъ лицъ переселившихся съ Іаковомъ въ Египетъ (Быт. XLѴI, 15).

Динарій (Мѳ. ХѴIII, 28, XX, 2, XXII, 19 и др.)—наиболѣе употребительная въ Палестинѣ во время земной жизни Спасителя, Римская серебряная монета, составлялъ $^1/_4$ сикля или 21 коп. сер. Въ древности на динаріѣ изображалась богиня Рима, а во времена имперіи—Римскій императоръ и его надпись. Были и золотые динаріи, равнявшіеся 25 серебрянымъ динаріямъ. Одинъ динарій составлялъ дневную плату за трудъ наемника, какъ то видно изъ притчи Господа о наймѣ рабочихъ въ виноградникѣ (Мѳ. XX, 2).

Дингава (мѣсто грабежа и убѣжища) (Быт. XXXѴI, 32)—главный Идумейскій городъ при царѣ Белѣ, сынѣ Веоровѣ. Положеніе не извѣстно.

Динеи (Ездры IѴ, 9) — одно изъ Ассирійскихъ племенъ, переселенныхъ Аснафаромъ въ Самарію, послѣ того какъ Израильтяне были отведены въ плѣнъ Салманассаромъ. Вмѣстѣ съ другими переселенцами они старались воспрепятствовать возстановленію храма Іерусалимскаго при Зоровавелѣ и успѣли было пріостановить работы, написавъ письмо Артаксерксу (Лжесмердизу) о вредѣ разрѣшенной постройки храма для царя и царства. Когда же, по повелѣнію Дарія, работы возобновились, Динеи снова вмѣшались въ дѣло (I Ездры Ѵ, 3—6) строенія, но Дарій приказалъ имъ помогать въ работахъ строителямъ. Опредѣлить съ точностію ихъ мѣстожительство въ настоящее время невозможно.

Дискъ (II Мак. IѴ, 14)—круглая пластинка изъ камня или металла, бросаемая древними во время игръ на далекое разстояніе. Въ этихъ и подобныхъ играхъ во время первосвященника-отступника Іасона принимали участіе даже священники, предпочитая эти игры своему служенію при жертвенникѣ.

Дишонъ (серна, горная коза): а) (Быт. XXXѴI, 21) младшій изъ сыновъ Сеира Хорреянина.

б) (Быт. XXXѴI, 24) сынъ Аны и внукъ Сеира. Дѣлались попытки отождествить потомковъ этихъ лицъ съ нѣкоторыми изъ Арабскихъ племенъ, но безуспѣшно.

Діаволъ (съ Греч. клеветникъ, обольститель)—злые ангелы по своему коварству и старанію обольстить людей и внушить имъ ложныя мысли и злыя желанія называются діаволами. *Вашъ отецъ діаволъ*, говорилъ Господь невѣрующимъ Іудеямъ, *и вы хотите исполнять похоти отца вашего. Онъ былъ человѣкоубійца изъ начала и не устоялъ въ истинѣ; ибо нѣтъ въ немъ истины. Когда говоритъ онъ ложь, говоритъ свое; ибо онъ ложь и отецъ лжи* (Іоан. ѴIII, 44). Называются иногда *діаволомъ* и *дѣтьми діавола*, также какъ и *сатаною*, и люди, по злымъ качествамъ душъ ихъ. (Іоан. ѴI, 70, ѴIII, 44, I Іоан. III, 10).

Діаконисса. Учрежденіе діакониссъ восходитъ ко временамъ апостольскимъ: *Представляю вамъ Фиву, сестру нашу, діакониссу церкви Кенхрейской*, пишетъ ап. Павелъ къ Римлянамъ (XѴI, I), Въ правилахъ Лаодикійскаго собора (Пр. IX) онѣ называются *старицами*, такъ какъ на эту должность избирались старыя вдовы, матери, имѣющія не менѣе 60 лѣтъ отъ роду и единобрачныя. Главныя обязанности ихъ состояли въ томъ, чтобы смотрѣть за дверью, въ которую женщины входили въ церковь; наблюдать за дѣвами и вдовами; учить дѣвицъ и женщинъ, принимаемыхъ въ церковь; помогать епископу при крещеніи женщинъ и вмѣсто онаго дѣлать помазаніе частей тѣла, за исключеніемъ лба; заботиться о бѣдныхъ и больныхъ; присутствовать при уединенныхъ бесѣдахъ епископовъ, пресвитеровъ и діаконовъ съ женщинами. Во времена гоненій на христіанство діакониссы иногда служили мученикамъ и мученицамъ въ темницахъ, когда благоразуміе не дозволяло дѣлать подобныя порученія діаконамъ. Вдовицами діакониссы называются потому, что избирались изъ вдовицъ, но были діакониссы и изъ дѣвственницъ. Сестра св.

Григорія Нисскаго, Макрина, была діакониссою, будучи дѣвою.

Діаконъ (слово греческое, значущее: служитель) (Филип. I, 1, I Тим. III, 8—12)—называется такъ потому, что обязанность діакона служить при таинствахъ. Діаконство—низшая степень священства, учрежденная еще въ апостольскія времена. Избраніе и рукоположеніе апостолами первыхъ семи діаконовъ—Стефана, Филиппа, Прохора и Никанора, Тимона, Пармена и Николая подробно описаны въ книгѣ Дѣяній (VI, 1—7). Первоначально должность діакона состояла въ служеніи при трапезѣ, въ попеченіи о содержаніи бѣдныхъ и больныхъ; а потомъ они служили и при совершеніи таинствъ, при отправленіи общественнаго богослуженія и вообще были помощниками епископовъ и пресвитеровъ въ ихъ служеніи. Они могли даже учить и проповѣдывать Евангеліе, какъ то видно изъ примѣровъ Стефана и Филиппа (Дѣян. VI, 8—10, VIII, 5—8 и др.). Нравственныя качества, требуемыя отъ діаконовъ и ихъ женъ, ап. Павелъ подробно изображаетъ въ I посланіи къ Тимоѳею (III, 8—13).

Діана. См. **Артемида.**

Діонисій Ареопагитъ (Дѣян. XVII, 34)—членъ Аѳинскаго ареопага, обращенный къ христіанству проповѣдью ап. Павла, при его первомъ путешествіи въ Аѳины. Какъ членъ ареопага, онъ несомнѣнно пользовался большимъ вліяніемъ въ средѣ своихъ соотечественниковъ. Кромѣ краткаго указанія на него въ кн. Дѣяній существуетъ еще преданіе, что онъ изучилъ философію въ Аѳинахъ, а затѣмъ въ Египтѣ и что во время страданій Господа, находясь въ Египтѣ, онъ, когда необыкновенная тьма распространилась на землѣ, воскликнулъ: *или самъ Богъ страждетъ, или Онъ сострадаетъ страждущему*. По свидѣтельству Евсевія, Діонисій былъ первымъ Аѳинскимъ епископомъ и, по указанію Никифора, скончался мученически въ этомъ городѣ въ 96 году по Р. X. въ царствованіе Домиціана. Память его совершается церковію 3 октября. Въ теченіе нѣсколькихъ столѣтій подъ именемъ Діонисія существовали творенія мистически-религіознаго направленія, имѣвшія особое вліяніе въ средніе вѣка; но въ настоящее время, по Библейской Исторіи митр. Филарета и другихъ, они поставлены въ числѣ сомнительныхъ.

Діонисъ или **Вакхъ** (II Мак. VI, 7)—языческій богъ вина; по Гомеру, просто *бѣшеный богъ*, и притомъ *утѣшеніе смертныхъ*; позднѣе же его считали богомъ плодородія, цивилизаціи, счастія. Въ честь Діониса, или Вакха, были учреждены различныя празднества (вакханаліи), сопровождаемыя различнымъ безчинствомъ, пьянствомъ, развратомъ и др. Эти-то празднества старались ввести и у Іудеевъ во времена Антіоха Епифана, принуждая ихъ участвовать въ торжественныхъ процессіяхъ въ честь Діониса, съ плющевыми вѣнками на головахъ. (Плющъ, равно какъ виноградъ и др. считался посвященнымъ Діонису).

Діопетъ (Дѣян. XIX, 35) (упавшій отъ Юпитера) — статуя богини Артемиды, или Діаны, въ Ефесскомъ храмѣ, по народному преданію, получившая происхожденіе отъ Юпитера или Зевса.

Діоскориноѳй (II Мак. XI, 21) (мѣсяцъ года)—какой изъ мѣсяцевъ года здѣсь разумѣется, неизвѣстно; впрочемъ большинство толкователей разумѣютъ здѣсь Еврейскій мѣсяцъ *Тисри*, соотвѣтствующій нашему октябрю.

Діоскуры (Дѣян. XXVIII, 11) иначе Касторъ и Поллуксъ, — такъ по языческой миѳологіи назывались близнецы отъ Юпитера и Леды. Они считались божествами охранявшими моряковъ, на томъ основаніи, что якобы получили отъ Нептуна особенную власть надъ вѣтромъ и волнами, и особенно помогали во время морскихъ бурь и кораблекрушеній. Посему ихъ изображенія часто вырѣзались или рисовались на носу кораблей. И корабль Александрійскій, на которомъ св. ап. Павелъ отплылъ съ о-ва Мелита въ Италію, несомнѣнно, имѣлъ подобное же изображеніе, и потому носилъ названіе: *Діоскуры*.

Діотрефъ (божественно питаемый) (III Іоан. I, 9) — изъ христіанъ апостольской церкви. Судя по отзыву о немъ апостола, можно полагать, что онъ занималъ какую либо важную должность въ церкви, хотя и не былъ въ ней епископомъ. Ему дается названіе: *любящій первенствовать*, и о немъ говорится, что онъ не признавалъ власти апостола и обязанностей гостепріимства. Апостолъ обѣщалъ Гаію по прибытіи своемъ лично напомнить о такихъ поступкахъ Діотрефа, т. е., вѣроятно, обличить его предъ всѣмъ обществомъ вѣрующихъ.

Дмина (унавоженный) (Нав. XXI, 35)—городокъ колѣна Завулонова, отданный левитамъ, изъ потомства Мерара. Въ прочихъ спискахъ левитскихъ городовъ не поименованъ, вѣроятно по своей маловажности — Van-de-Velde указываетъ Дмину въ селеніи *Эль-Дамунъ* къ ю.-в. отъ Акко, по направленію къ Тиверіадѣ.

Дмитрій (приналлежащій Димитрѣ или римской Церерѣ, богинѣ земледѣлія)—названіе четырехъ лицъ:

а) (I Мак. VII, 1—4, IX, 1—10, XV, XXII, 25, II Мак. XIV, 1—36) *Димитрій Сотеръ* ц. Сирійскій, сынъ Селевка Филопатра, внукъ Антіоха Великаго. Палъ въ битвѣ съ Александромъ Баласомъ въ 115 г. до Р. X.

б) (I Мак. X, 67—69, XI, 19) *Димитрій II Никаторъ* (побѣдоносный), сынъ предъидущаго. Сдѣлавшись царемъ Сиріи, онъ сложилъ (за 300 талантовъ) дань съ Іудеи, Переи, Самаріи и Галилеи и утвердилъ Іонафана въ званіи первосвященника. Начавъ войну съ Арсаномъ VI (Митридатомъ) (I Мак. XIV, 1—3) Дмитрій былъ взятъ имъ въ плѣнъ, и пробывъ въ плѣну почти 10 лѣтъ, снова завладѣлъ Сирійскимъ престоломъ (за 128 лѣтъ до Р. X.), впрочемъ только на короткое время; на четвертомъ году своего вторичнаго царствованія, онъ былъ убитъ своею женою, а престолъ перешелъ къ сыну его, Селевку I;

в) (Дѣян. XIX, 24—38) *Димитрій Серебряникъ*, въ Ефесѣ, занимавшійся выдѣлкою *серебряныхъ храмовъ Артемиды*;

г) (III Іоан. 12) одинъ изъ проповѣдниковъ Евангелія. Причисленъ къ 70 апостоламъ, и впослѣдствіи былъ епископомъ Филадельфійскимъ; о немъ съ великою похвалою отзывается св. ап. ев. Іоаннъ Богословъ. Память его 4-го января.

Дневный путь (Быт. XXX, 36, XXXI, 23, Исх. III, 18, Числ. X, 33, Іоан. III, 3 и дал. Лк. II, 44)—самая обыкновенная у древнихъ мѣра для опредѣленія разстояній: на день пути, на два дня пути, на три дня пути. Но такъ какъ и день бываетъ различенъ и скорость ходьбы или ѣзды часто зависитъ отъ различныхъ условій, посему дневный путь понимается различно: отъ 6-ти до 8 и 10 часовъ.

Дневныя чреды (I Пар. XXIV, 3, II Пар. VIII, 14)—раздѣленіе, сдѣланное Давидомъ относительно левитовъ и священниковъ въ исправленіи священнослуженія. Священники раздѣлялись на 24 чреды, каждая изъ нихъ служила въ храмѣ понедѣльно—отъ субботы до субботы. Для опредѣленія кому изъ священниковъ доставалась та или другая чреда на отправленіе частныхъ ежедневныхъ богослужебныхъ дѣйствій, обыкновенно вынимался жребій (Лк. I, 9). Левиты раздѣлялись на 4 класса (I Пар. XXIV, 1), но, по Іосифу, они для отправленія своихъ обязанностей въ святилищѣ раздѣлялись на 24 класса, и каждый классъ, подобно священникамъ, отправлялъ свои обязанности понедѣльно. Чреды священниковъ и левитовъ по ихъ распредѣленію были возстановлены Езекіею (II Пар. XXXI, 2) и затѣмъ Ездрою (I Езд. VI, 18).

Дни рожденія. Обычай праздновать дни рожденія у Евреевъ велся съ глубокой древности (Быт. XL, 20). Въ кн. Іова (I, 4) мы читаемъ, что сыновья его праздновали каждый *свой день*, т. е. день своего рожденія. Въ Персіи, равно какъ въ Египтѣ, дни рожденія праздновались съ особенною торжественностію и пиршествами. Каждый Египтянинъ и Персъ придавалъ особенное значеніе дню и даже часу своего рожденія. Въ Нов. Завѣтѣ упоминается *день рожденія Ирода*, празднованіе котораго ознаменовалось беззаконнымъ дѣяніемъ, именно усѣкновеніемъ главы св. Іоанна Крестителя, по наущенію злой Иродіады (Мѳ. XIV, 6).

Додава (дружба) (II Пар. XX, 37)—мужъ изъ Мареши, отецъ Еліезера, обличавшаго Іосафата за союзъ его съ Охозіею ц. Израильскимъ.

Додай (дружба) (I Пар. XXVII, 4)—Ахохіянинъ, начальникъ въ войскѣ Давида, царской стражи втораго мѣсяца. Вѣроятно, тоже самое лицо, что и *Додо*, сынъ Ахохи (II Цар. XXIII, 9).

Доданимъ (Быт. X, 4, I Пар. I, 7)—названіе города, считаемаго за потомковъ Іавана сына Іафета, слѣдовательно, Іонической расы. Вслѣдствіе сходства сего названія съ *Додоной*, мѣстомъ, въ которомъ находилось древнее прорицалище Зевса (Юпитера) въ Епирѣ, нѣкоторые думаютъ, что обитателями означенной страны были *Доданимы* Нобель, съ другой стороны, полагаетъ, что это названіе есть сокращеніе слова *Дарданимъ*, и такимъ образомъ отождествляетъ ихъ съ Дарданеями или Троянами. У LXX и у нѣкоторыхъ мы напротивъ читаемъ: *Роданимъ* и, по всей вѣроятности, подъ симъ названіемъ разумѣются жители о-ва *Родоса*. Здѣсь не неумѣстно замѣтить, что этотъ народъ упоминается рядомъ съ народомъ *Киттимъ*, который по всеобщему согласію первоначально составляли Кипряне, или жители о-ва Кипра.

Доддей (II Ездры VIII, 44)—извращенное имя *Иддо*, какъ онъ и называется въ I кн. Ездры (VIII, 17)—начальствующій въ мѣстности Касифьѣ.

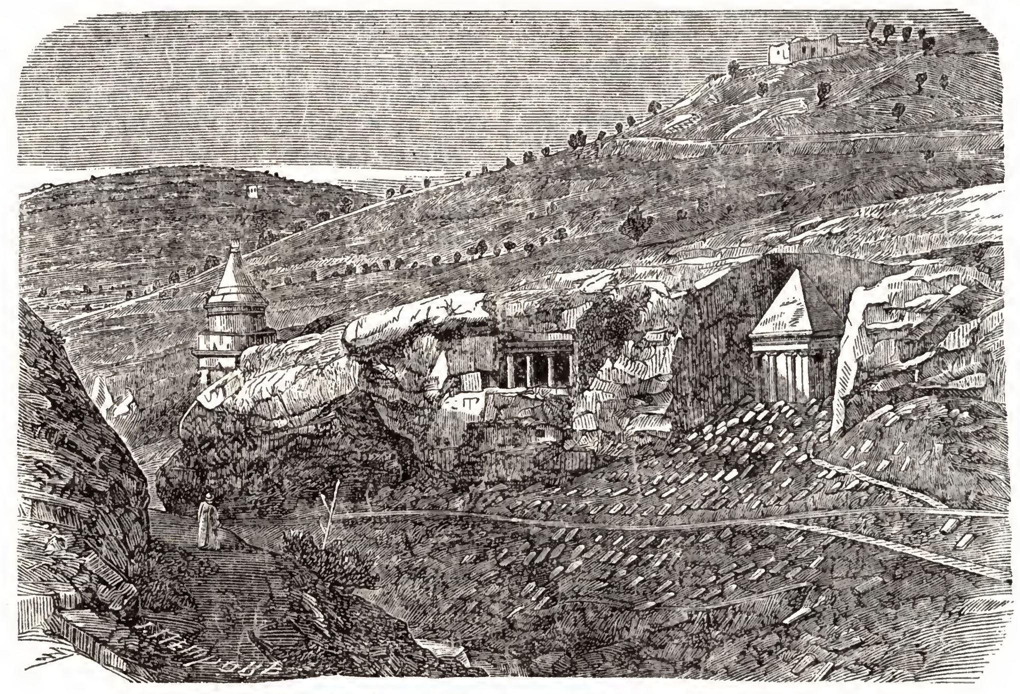
Додо (другъ Божій).

а) (Суд. X, 1) мужъ колѣна Иссахарова, преемникъ Ѳолы, одного изъ судей;

б) (II Цар. XXIII, 24) мужъ изъ Виѳлеема, отецъ Елханана;

в) (II Цар. XXIII, 9) отецъ Елеазара. По Іудейскому преданію онъ былъ дядею Давида съ отцовской стороны.

Дождь (Быт. II, 5). Для того чтобы понять силу различныхъ неоднократныхъ указаній въ Свящ. Писаніи на означенное физическое явленіе природы, необходимо имѣть хотя нѣкоторое понятіе о временахъ года въ Палестинѣ. Въ этой странѣ дожди часто падаютъ въ такъ называеные у насъ холодные мѣсяцы — съ ноября по апрѣль. Въ это время иногда бываютъ сильные ливни, съ громомъ, молніею и порывистымъ вѣтромъ, въ теченіе нѣсколькихъ дней. Въ лѣтній сезонъ, отъ мая до октября, земля большею частію сохнетъ, зелень блекнетъ и растительность вянетъ, вслѣдствіе положительнаго отсутствія дождей. Въ библейское время, какъ и нынѣ, громъ и дождь во время жатвы пшеницы были почти чудомъ, наполнявшимъ народъ страхомъ и удивленіемъ (I Цар. XII, 16, 18). Соломонъ говорилъ *о дождѣ во время жатвы*, какъ о самой необыкновенной случайности (Притч. XXVI, 1). Первые дожди, послѣ лѣтняго бездождія, падаютъ обыкновенно въ октябрѣ и называются *ранними*, или осенними *дождями* (по Евр. *йорехъ*), такъ какъ они предшествовали времени посѣвовъ, и способствовали разрыхленію почвы. *Поздніе*, или весенніе *дожди* обыкновенно бываютъ въ апрѣлѣ передъ самою жатвою и, конечно, оказываютъ благотворное дѣйствіе на созрѣваніе земныхъ плодовъ (Евр. названіе ихъ *малкошъ*). *Онъ* (Господь) *пріидетъ къ намъ какъ дождь*, говоритъ пр. Осія, *какъ поздній дождь оросить землю* (V, 3). У свящ. писателей дождь очень часто представляется символомъ Божественной благости (Ис. XLIV, 3, 4, Осіи VI, 3); онъ также часто служитъ образомъ спокойной, сильной, внушительной рѣчи: *польется какъ дождь ученіе мое*, восклицаетъ Моисей въ своей прощальной рѣчи къ Евреямъ, *какъ роса рѣчь моя, какъ дождь мелкій на землю, какъ ливенъ на траву* (Втор. XXXII, 2). Сильныя бури съ дождемъ и вѣтромъ бываютъ очень нерѣдко въ жаркихъ странахъ, въ томъ числѣ и въ Палестинѣ, потому-то невольно вспоминаются намъ при этомъ слѣдующія величественныя слова Псалмопѣвца: *облака изливали воды, тучи издавали громъ и стрѣлы Твои летали. Гласъ грома Твоего въ кругѣ небесномъ; молніи освѣщали вселенную; земля содрагалась и тряслась* (Пс. LXXVI, 18, 19). Въ кн. Пѣснь Пѣсней также содержится поэтическое указаніе на то, что,



Долина Іосафатова.

по прошествіи зимы, дождевое время года прекращается: *Вотъ уже зима прошла*, говорится въ ней, *дождь миновалъ, пересталъ; цвѣты показались на землѣ, время пѣнія настало, и голосъ горлицы слышенъ въ странѣ нашей* (II. 2—12).

Доикъ (боязливый, робкій) (I Цар. XXI, 7), у псалмопѣвца — **Доигъ** (Пс. LI, 2), Идумеянинъ, *находившійся предъ Господомъ* въ Номвѣ, вѣроятно, въ качествѣ прозелита и завѣдующаго стадами Саула. Присутствіе Доика въ Скиніи объясняютъ нѣкоторые толкователи тѣмъ, что, будучи прозелитомъ, онъ исполнялъ въ Скиніи какой либо обѣтъ или обрядъ очищенія. Онъ видѣлъ, какъ Ахимелехъ далъ Давиду священные хлѣбы и мечъ Голіаѳа и увѣдомилъ о томъ Саула; и когда Саулъ въ наказаніе за то, что будто Ахимелехъ и всѣ священники Номвы вмѣстѣ съ Давидомъ сговорились противъ него, Саула, приказалъ тѣлохранителямъ своимъ умертвить Ахимелеха, все его семейство и всѣхъ священниковъ, Доикъ оказался единственнымъ лицомъ, согласившимся взять на себя исполненіе жестокаго приговора, что онъ и исполнилъ, умертвивъ восемьдесятъ пять (въ греческомъ переводѣ триста пять) священниковъ, ихъ женъ и дѣтей, и уничтожилъ ихъ собственность. При этомъ спасся одинъ только Авіаѳаръ, сынъ Ахимелеха, сына Ахитува, который бѣжалъ къ Давиду (I Цар. XXII, 9, Пс. LI, 2).

Докъ (I Мак. XVI, 15) — небольшая крѣпость около Іерихона, гдѣ былъ убитъ первосвященникъ Симонъ. По свидѣтельству Флавія, крѣпость эта называлась *Дагонъ*. Слѣды ея находятъ теперь въ 6-ти верстахъ на с.-з. отъ Іерихона, близъ источника *Айнъ-Дукъ*. Быть можетъ, эти развалины принадлежатъ библейскому Доку, или, вѣроятнѣе, средневѣковымъ рыцарямъ храма.

Долина, долины. Названія долинъ, равнинъ, означены въ Свящ. Писаніи В. З. различными еврейскими именами 1) *Бикахъ* bik'ah— равнина между холмами или горами (Нав. XII, 7, Пар. XXXV, 22, Пс. CIII, 8).

2) *Эмекъ*—обычное названіе для всякой равнины (I Цар. XVII, 2, II Цар. V, 18); къ такимъ долинамъ принадлежали долины: *Изреэльская Реѳаимъ, долина дуба*, нынѣ Вадиэс-Сумтъ, извѣстная единоборствомъ Давида съ Голіаѳомъ.

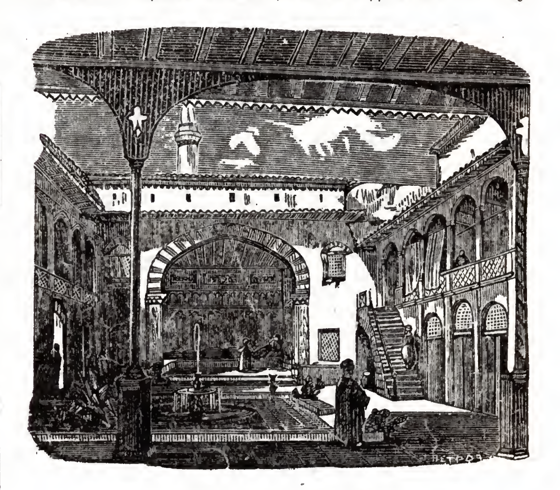
3) *Гай* или *Ге* (IV Цар. XXIII, 10, Неем. XI, 35)—долина или ровъ, въ которой протекаетъ вода, какъ напр. долина *Гинномъ* около Іерусалима.

4) *Нахалъ* (Быт. XXVI, 19, Пѣс. Пѣс. VI, 11)—вообще мѣстность, или долина, имѣющая ручей, или потокъ. Ближе всего этому слову соотвѣтствуетъ арабское *Вади*, къ каковому виду долинъ принадлежали *Іавокъ*, и *Арнонъ*, также *Кедронъ*.

5) *Іосафата* (Іоиль III, 2, 12) при потокѣ Кедрона въ Іерусалимѣ, имѣющая значеніе какъ мѣсто будущаго суда надъ народами.

Палестина и сосѣднія страны заключаютъ въ себѣ чрезвычайно большое количество долинъ, овраговъ, ущелій, которыя всѣ и упоминаются въ Библіи. Самыя замѣчательныя долины суть: *долина Изреельская* въ центрѣ Палестины, *долина Іорданская*, идущая по обѣ стороны Іордана, и *Соляная*, или Солинская, находящаяся на ю. Мертваго моря и др.

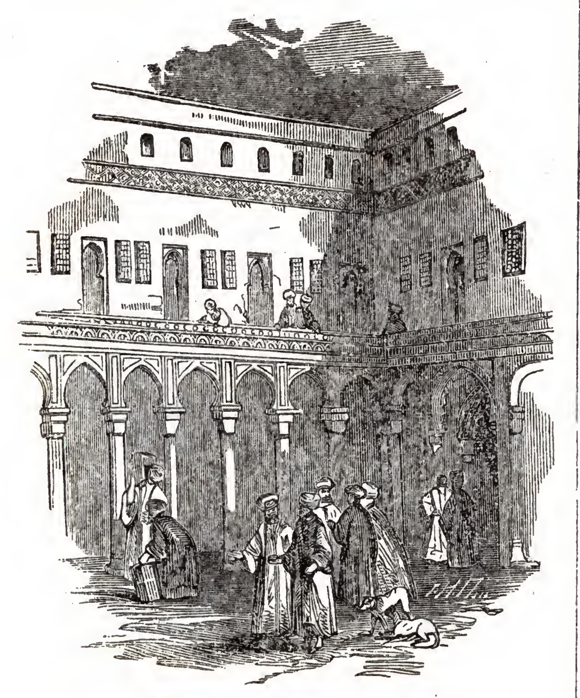
Домъ, домы—(Исх. XII, 7, Лев. VII, 26). Самыми общими жилищами или домами въ глу-



Дворъ восточнаго дома.

бокой древности, несомнѣнно, были шатры или палатки, хотя въ Свящ. Писаніи неоднократно упоминаются и *пещеры* (см. **Пещеры**), какъ мѣста временнаго жительства, или укрывательства. Господствующій въ тѣ времена простой образъ жизни, бродячая пастушеская жизнь и благопріятный климатъ въ первоначально населенныхъ частяхъ земнаго шара дѣлали наиболѣе удобными для жительства шатры, которые разныхъ размѣровъ и видовъ строились обыкновенно такимъ образомъ: въ землю вбивались столбы или колья и надъ ними натягивалась покрышка изъ полотна или кожи, прикрѣпляемая къ шестамъ посредствомъ веревокъ. *Рас-*

пространи мѣсто шатра твоего, говоритъ пр. Исаія, *расширъ покровъ жилищъ твоихъ! не стѣсняйся, пусти длиннѣе верви твои, и утверди колья твои* (Ис. LIV, 2). Иногда они раздѣлялись занавѣсками на нѣсколько отдѣленій, а полъ въ нихъ устилался коврами или рогожами. Вмѣсто двери прикрѣплялся къ верху кусокъ полотна или холста, который можно было поднимать и опускать, смотря по надобности. Домашній очагъ находился въ углубленіи земли среди палатки, и въ немъ обыкновенно разводился огонь. Кухонныя принадлежности того времени были очень немногочисленны и легко переносились съ мѣста на



Входная часть восточнаго дома.

мѣсто. Иногда палатки богато украшались какъ внутри, такъ и снаружи. Шатры и палатки доселѣ еще составляютъ обычное мѣсто жительства нѣкоторыхъ дикихъ восточныхъ народовъ, какъ напр. Арабовъ, Бедуиновъ. Наружнымъ своимъ видомъ настоящія восточныя палатки напоминаютъ нѣсколько нижнюю часть корабля опрокинутаго вверхъ дномъ. Въ древности подобные шатры устроялись иногда подъ тѣнью деревьевъ, какъ-то видно изъ исторіи патріарха Авраама, имѣвшаго свой шатеръ у дубравы Мамре (Быт. XVIII, 1—4), или близъ какого-либо ручья, или источника. Въ городахъ и домахъ Евреи стали жить лишь по занятіи земли Обѣтованной, будучи до того времени по преимуществу народомъ не осѣдлымъ, но пастушескимъ; и, не безъ основанія, можно думать, что искусство строенія, или архитектура, было не безъизвѣстно Евреямъ еще съ очень древнихъ временъ. Построеніе Ноева ковчега, независимо отъ Божественныхъ указаній, конечно, требовало не мало архитектурныхъ свѣдѣній. Дерзкая попытка построить Вавилонскую башню до небесъ несомнѣнно могла быть предпринята только при участіи лицъ, болѣе или менѣе знакомыхъ съ строительнымъ искусствомъ; древнѣйшія постройки въ Египтѣ доселѣ еще остаются предметомъ глубокаго удивленія для путешественниковъ, по своей массивности, симметріи и орнаментаціи. Что Евреи часто строили обширные и дорогіе дома, мы имѣемъ на то въ Свящ. Писаніи неоднократныя указанія (Іер. XXII, 14, Ам. III, 15, Агг. I, 4), хотя нельзя не замѣтить, что дома занятые массою простаго люда, часто были очень грубой и неудобной постройки сравнительно съ первыми. Большинство ихъ строились изъ глины и грозили паденіемъ и опасностью для живущихъ, когда шелъ сильный дождь, или свирѣпствовала буря; они также мало защищали ихъ имущество отъ воровъ, такъ какъ подъ нихъ часто *подкапывались воры и крали* (Мѳ. VII, 26, VI, 19, Іов. XXIV, 16). Живущіе въ такихъ глиняныхъ домахъ должны были трепетать за свою жизнь при наступленіи каждой бури. Большія глыбы необожженной глины скоро распадались, и известь (см. **Известь**), извѣстная уже съ глубокой древности (Втор. XXVIII, 2, 4), становилась безполезною, такъ какъ не могла предохранить зданіе отъ распаденія въ кучу развалинъ. Изъ сего можемъ видѣть, какъ страшна была для Евреевъ слѣдующая угроза Божія, содержащаяся въ кн. пр. Іезекіиля (XIII, 11, 13, 14). «*И разрушу стѣну, которую вы обмазывали грязью и повергну ее на землю... Пущу бурный вѣтеръ въ гнѣвѣ Моемъ, и пойдетъ проливной дождь въ ярости Моей, и камни града въ негодованіи Моемъ для истребленія... и бурный вѣтеръ разорветъ ее... И вотъ падетъ стѣна... И вмѣстѣ съ нею вы погибнете*». Когда означенныя глиняныя мазанки ссыхались, то глина трескалась, въ ней дѣлались щели и въ образовавшіяся трещины вползали различныя ядовитыя гадины и прятались въ стѣнахъ или углахъ домовъ. *Если бы* (кто) *пришелъ домой*, говоритъ пр. Амосъ (IV, 19) *и оперся рукою*

о стѣну, и змѣя ужалила бы его. Входили въ означенные дома воротами или дверью, которая обыкновенно запиралась и охранялась привратникомъ (Дѣян. XII, 13). Наружная дверь вела въ сѣни или портикъ, съ мѣстами для сидѣнья, и черезъ него уже нужно было подняться на лѣстницу, ведущую въ комнаты и открытый квадратный дворъ. Взглянемъ сначала на дворъ и его приспособленія. Онъ называется *срединою дома* или *посреди дома* (Лук. V, 19) и имѣлъ назначеніе пропускать свѣтъ и воздухъ въ окружавшія его помѣщенія. Онъ покрытъ болѣе или менѣе дорогимъ помостомъ, принимавшимъ въ себя дождь, а и тогда они убирались коврами, циновками и рядомъ сѣдалищъ въ родѣ софы, а сверху двора натягивалась покрышка въ видѣ кровли изъ какого-либо соотвѣтствующаго и приличнаго матеріала. *Ты одѣваешься свѣтомъ, какъ ризою, простираешь небеса, какъ шатеръ*, восклицаетъ Псалмопѣвецъ, очевидно разумѣя въ этой прекрасной возвышенной аллегоріи подъ словомъ шатеръ—кровли или покрышки, указанныя выше (Пс. СШ, 2). Кругомъ двора, надъ дверьми и окнами дома, каждая комната имѣла дверь, ведущую на дворъ или галлерею; такимъ образомъ сообщеніе всѣхъ комнатъ съ дворомъ было только



Рѣшетчатыя окна въ восточномъ домѣ.

иногда снабженнымъ фонтаномъ или колодцемъ съ чистою, свѣжею водою (II Цар. XVII, 18). Въ Дамаскѣ почти въ каждомъ домѣ находится подобный дворъ, и состоятельные жители онаго не жалѣютъ никакихъ издержекъ, чтобъ сдѣлать его какъ можно удобнѣе для защиты и освѣженія себя во время дневнаго жара. Дворъ окружался колоннадою, которая, въ свою очередь, поддерживала верхнюю галлерею или, такъ называемую, *піацио*. На этихъ дворахъ обыкновенно собирались дружескія или родственныя компаніи, по случаю различныхъ торжествъ и празднествъ (Есѳ. I, 5), съ наружной стороны, и для того чтобы пройти изъ комнаты въ комнату, нужно было сначала выйти на дворъ или галлерею. Галлереи, въ избѣжаніе разныхъ несчастныхъ случаевъ, снаружи ограждались рѣшеткою. Иногда на дворахъ домовъ сажались отборныя цвѣтущія растенія и ароматическія травы и цвѣты. Очевидно на этотъ прекрасный обычай указываетъ Псалмопѣвецъ въ слѣдующихъ словахъ: *Жена твоя, какъ плодовитая лоза въ домѣ твоемъ; сынозья твои, какъ масличныя вѣтви вокругъ трапезы твоей* (Пс. CXXVII, 3). Въ комнаты нижняго этажа входятъ съ ціаццо ши-

рокими дверями. Въ комнатахъ средняго и верхняго этажа обыкновенно помѣщались женщины, и на убранство этихъ комнатъ производились особенно значительныя затраты. Посему то, по мнѣнію нѣкоторыхъ историковъ, эти комнаты и назывались иногда *палатами* или *чертогами* (Ш Цар. XVI, 18, IV Цар. XV, 25, Исаіи XXXII, 14). *Домъ женъ* въ кн. Есѳирь (II, 3), вѣроятно, составлялъ особенность царской резиденціи и, быть можетъ, походилъ на тотъ домъ дочери Фараоновой, жены Соломона, который упоминается въ Ш кн. Цар. (VII, 8—12). По мнѣнію нѣкоторыхъ, въ домахъ Іудейскихъ, какъ въ домахъ Аллеппо въ настоящее время, нижній этажъ главнымъ образомъ предназначался для хозяйственныхъ цѣлей, какъ то: сохраненія провизіи, масла, вина, помѣщеній для прислуги и т. п. При входѣ по лѣстницѣ во второй этажъ мы вступаемъ въ комнаты довольно помѣстительныя и высокія, нерѣдко довольно изящно отдѣланныя и убранныя коврами, занавѣсями и софами (Мар. XIV, 15). Вѣроятно, въ одной изъ подобныхъ обширныхъ и высокихъ горницъ говорилъ ап. Павелъ свою обширную прощальную рѣчь къ пресвитерамъ Ефесскимъ (Дѣян. XX; 17, 18) и изъ окна этой комнаты



Арабская палатка въ настоящее время.

заснувшій юноша, Евтихій, упалъ на улицу и поднятъ мертвымъ. Къ большей части восточныхъ домовъ присоединяется еще строеніе, такъ называемое: *oleah*. Оно обыкновенно строилось надъ портикомъ, или воротами, и заключало въ себѣ два или три покоя. Тамъ помѣщали странниковъ, хранили гардеробъ и другія домашнія принадлежности. Сюда же удалялись также для отдохновенія и молитвы (Мѳ. VI, 6). Входъ въ нее былъ съ улицы, не входя въ домъ; но на случай нужды она имѣла также сообщеніе съ галлереей дома. *Небольшая горница* для Елисея (IV Цар. IV, 10), *прохладная комната* Еглона, изъ которой вышелъ Аодъ въ преддверіе, замкнувши двери горницы (Суд. Ш, 2), *горница надъ воротами* (Ш Цар. XVШ, 33), *внутреннія комнаты* (Ш Цар. XX, 30), все это, конечно, указываетъ на олею, или *верхнюю комнату*. Кровля домовъ всегда была плоская, окруженная перилами (Вт. XXII, 8), нѣсколько покатая, для стока дождевой воды; она служила какъ для отдохновенія, такъ и для сна, для бесѣдъ и молитвы, наконецъ и для хозяйственныхъ цѣлей (I Цар. IX, 25, II Цар. XI, 2, Дѣян. X, 9, Мѳ. X, 27 и др.). На нихъ совершалось иногда поклоненіе идоламъ, но чаще произносилась молитва чистая и духовная къ единому, истинному Богу. Съ кровлею соединялась верхняя комната, какъ мы уже замѣтили выше. Съ улицы и со внутренности двора вела на кровлю и въ горницу особенная лѣстница. *И кто на кровлѣ*, говорилъ Спаситель, *тотъ да не сходитъ взять что нибудь изъ дома своего* (Мѳ. XXIV, 17). Свѣтъ проникалъ въ комнаты черезъ рѣшетчатыя окна (Суд. V, 28) (см. **Окно**). Знатныя лица имѣли особыя комнаты для лѣта и зимы; въ послѣднихъ обыкновенно пристраивались жаровни (Іер. XXXVI, 22, Ам. VI, 4). Самая задняя часть дома отводилась для женщинъ, и въ нее не имѣлъ права входить ни одинъ мужчина, кромѣ хозяина дома. Въ заключеніе скажемъ, что у Евреевъ было обыкновеніе обновлять или освящать дома по окончаніи постройки и отдѣлки (Вт. XX, 5). Это событіе праздновалось, конечно, съ радостію и веселіемъ, и въ этихъ случаяхъ особенно молились Господу о ниспосланіи благословенія и покровительства новоотстроенному жилищу.

Дора, Доръ (кругъ, окружность, можетъ быть жилище) (Нав. XII, 23)—одинъ изъ древнихъ городовъ Хананейскихъ, царь котораго вступилъ въ союзъ съ Іавиномъ ц. Асорскимъ противъ Іисуса Навина, и былъ побѣжденъ послѣднимъ. Городъ Доръ былъ основанъ Финикіянами. По близости его добывались небольшія раковины, изъ которыхъ Финикіяне выдѣлывали пурпуровую краску. Монеты означеннаго города встрѣчаются не рѣдко и носятъ надпись: Δῶρα ἱερά. Хотя городъ и находился въ удѣлѣ колѣна Ассирова, но впослѣдствіи былъ уступленъ колѣну Манассіину (Нав. XVII, 11). Манассіяне не могли выгнать коренныхъ жителей Дора (Суд. I, 27), но во времена Давида онъ опять уже принадлежалъ Израильтянамъ. Соломонъ же поставилъ въ немъ приставникомъ зятя своего Бенъ Аминадава (Ш Цар. IV, 11). Осажденный и разрушенный Антіохомъ Сидетомъ, онъ былъ

возстановленъ Габиніемъ Римскимъ военачальникомъ, и въ теченіе многихъ лѣтъ послѣ того славился какъ значительный городъ. Въ первые вѣка Христіанства Доръ былъ мѣстопребываніемъ Епископа, но въ IV вѣкѣ Іеронимъ видѣлъ только одни развалины города. По Іерониму, Доръ лежалъ въ 9 миляхъ отъ Кесаріи по пути въ Птоломаиду. На указанномъ мѣстѣ нынѣ находится небольшое селеніе *Тантура*, съ большими грудами мусора и отломковъ колоннъ въ окрестности.

Дорименъ (I Мак. III, 38)—отецъ Птоломея, прозванный *Макрономъ*.

Дороги, пути. Касательно дорогъ въ Свящ. Писаніи говорится лишь въ одномъ мѣстѣ въ кн. Второзаконія, по случаю постановленія о назначеніи городовъ убѣжищъ для неумышленныхъ убійцъ (XIX, 3—9). На основаніи словъ пр. Исаіи (XL, 3, Мѳ. III, 3) можно полагать еще, что когда цари отправлялись въ путь, дороги предъ ними исправляли и уравнивали Главныя дороги въ Палестинѣ, соединившія ее съ странами иноземными, донынѣ остаются почти тѣже, что и въ древности, какъ напр. дорога изъ Палестины въ Египетъ, по которой путешествовали Авраамъ (Быт. XII, 10), Измаильскіе купцы во времена Іакова (XXXVII, 25), сыновья Іакова и самъ онъ съ ними (Быт. XLII, XLIII, XLVI). Дорогъ этихъ было двѣ. Одна шла отъ Газы вдоль по берегу Средиземнаго моря, затѣмъ чрезъ озеро Сирбонисъ, по песчаной пустотѣ *Эль-Аришъ* или Рипоколуру до Каира. Этою дорогою обыкновенно ходили войска и вообще было по ней большее движеніе. Другая дорога шла изъ Газы чрезъ Синай, или, по Арабски, чрезъ *Торъ*, или *Туръ* къ Суэцу. По этому пути шли большею частію путешественники, желавшіе видѣть Синай, хотя ѣхать оною отъ Газы до Каира нужно было не мѣе 27—30 дней. Вѣроятно, обѣ эти дороги направлялись изъ Іерусалима чрезъ Виѳлеемъ. Въ сѣверной Палестинѣ идетъ поперечная дорога отъ Акко или Птоломаиды чрезъ горы на Назаретъ, проходитъ по сѣверной сторонѣ долины Ездрилонской, затѣмъ подлѣ Тиверіадскаго озера на Капернаумъ, пересѣкаетъ Іорданъ и простирается далѣе по низменнымъ отрогамъ Антиливана и Дамаска (Быт. XIV, 14, 15). Эта древняя большая торговая дорога соединяла Европу съ внутреннею Азіею, и войска, шедшія отъ Евфрата, достигали по ней самаго сердца Палестины. Подъ владычествомъ Римлянъ это была изъ наиболѣе выгодныхъ таможенныхъ дорогъ (Мѳ. IX, 9). Внутреннихъ дорогъ въ Палестинѣ было множество, такъ что перечень ихъ былъ бы слишкомъ великъ, почему и ограничимся мы указаніемъ важнѣйшихъ изъ нихъ. Между Галилеею и Іудеею шла кратчайшая дорога въ Іерусалимъ чрезъ Самарію (Лк. XVII, 11), разстояніе составляло всего три дня пути. Чрезъ равнину Изреель она вступала въ Самарійскую область, затѣмъ шла чрезъ самую Самарію и Сихемъ, а отсюда, черезъ день пути, въ Іерусалимъ. Другая дорога между означенными двумя частями Палестины, которою Галилеяне обыкновенно ходили на праздники, шла чрезъ пустыню на Іерихонъ, гдѣ переходила Іорданъ, затѣмъ чрезъ скалистыя ущелія, Масличную гору и Виѳанію приводила въ Іерусалимъ (Мѳ. XX, 29, XXI, 7, Лук. X, 30). Изъ Іерусалима шли три главныя дороги: на Іерихонъ, какъ видно изъ Евангелія (Лк. X, 30), не безопасная для путешественниковъ по причинѣ разбоевъ, на Газу (Дѣян. VIII, 2—6) и въ Іоппію. Послѣдняя дорога извилиста, имѣетъ въ длину около 90 верстъ и со времени Крестовыхъ походовъ составляетъ обычный путь богомольцевъ, идущихъ изъ Египта и Европы на поклоненіе св. мѣстамъ. Главное мѣсто роздыха на этомъ пути—*Рамла*, основанная Сарацинами въ 8-мъ вѣкѣ. Можно также упомянуть о дорогѣ изъ Хеврона въ Газу, изъ Іерусалима въ Газу, по которой возвращался евнухъ царицы Еѳіопской (Дѣян. VIII, 26), изъ Сихема въ Іерихонъ, изъ Каны въ Тиверіаду и др. Самарія, какъ страна особенно гористая, была наиболѣе бѣдна дорогами; даже и въ настоящее время она рѣдко посѣщается караванами и богомольцами.

Досиѳей—имя 4-хъ лицъ, упоминаемыхъ въ Библіи:

а) (II Мак. XII, 19—24) одинъ изъ военачальниковъ Іуды Маккавея;

б) (II Мак. XII, 35) наемный сильный всадникъ изъ войска Вакинора; стараясь захватить въ плѣнъ Идумейскаго военачальника Горгія, онъ самъ былъ убитъ однимъ Фракіяниномъ;

в) (III Мак. I, 3) сынъ Дримила, еврей, отрекшійся отъ закона своихъ предковъ и находившійся въ войскѣ Птоломея Филопатора въ Рафіи;

г) (Есѳ. X, 3) священникъ и левитъ, жившій въ царствованіе Птоломея и Клеопатры и принесшій въ Александрію посланіе о Пуримѣ.

Дофка (гонка скота) (Числ. XXXIII, 12)—одинъ изъ становъ Израильтянъ, во время пу-

тешествія ихъ по пустынѣ, между Синомъ и Хоривомъ.

Дочь (Быт. XXIV, 48) — слово, служащее не только для обозначенія непосредственнаго женскаго потомства, но также и для означенія женскаго потомства вообще. Кромѣ сего, слово *дочь* употребляется для означенія женщины вообще (Быт. VI, 2, Лк. XXIII, 28), для означенія женщинъ преданныхъ идолопоклонству (I Цар. I, 16), для означенія городовъ второстепенныхъ, зависящихъ отъ другихъ городовъ (II Цар. XX, 19, Пс. CXXXVI, 8). Вообще же у Евреевъ было въ обычаѣ называть города и населенія ихъ *дщерями* или *дѣвами* (Мѳ. XXI, 5).

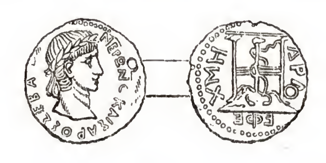
Доѳанъ, Доѳаимъ (колодезь, источникъ бьющій вверхъ) (Быт. XXXVII, 17, IV Цар. VI, 13, Іудѳ IV, 6) — мѣсто, близъ котораго братья Іосифа продали его Измаильтянамъ; замѣчательно также какъ мѣстопребываніе Елисея и мѣсто видѣнія огненныхъ коней и колесницъ кругомъ Елисея и гдѣ онъ поразилъ слѣпотою Сиріянъ. Въ послѣдній разъ Доѳанъ неоднократно упоминается въ кн. Іудиѳь при описаніи осады Олоферномъ Ветуліи. Евсевій и Іеронимъ полагаютъ оный въ 12 Римскихъ миляхъ на с. отъ Самаріи. Развалины его недавно открыты Робинсономъ и др. Колодезь, въ который, по преданію, былъ брошенъ Іосифъ, показываютъ путешественникамъ доселѣ.

Драгоцѣнные камни—вообще нерѣдко упоминаются въ книгахъ Свящ. Писанія, особенно В. З. Царица Савская пришла въ Іерусалимъ видѣть Соломона съ различными дарами и въ томъ числѣ съ драгоцѣнными камнями (III Цар. X, 2); слуги Хирамовы и слуги Соломоновы привозили золото изъ Офира, равно какъ и драгоцѣнные камни (II Пар. IX, 10); храмъ Соломоновъ былъ обложенъ для красоты дорогими камнями (II Пар. III, 6); таинственный Вавилонъ, по Откровенію, былъ украшенъ золотомъ, драгоцѣнными камнями и жемчугомъ (Откр. XVIII, 16); основаніе стѣны небеснаго Іерусалима, по Откровенію, украшено всякими драгоцѣнными камнями (Откр. XXI, 19) и т. д. Въ отдѣльности о каждомъ драгоц. камнѣ см. подъ собственнымъ его названіемъ.

Драконъ (Втор. XXXII, 33)—трудно рѣшить, какое животное должно разумѣть подъ симъ названіемъ. Не невѣроятно, что это есть родовое названіе, означающе извѣстный классъ животныхъ, различающихся между собою какою либо общею характеристическою чертою, и однако изъ кн. Пл. Іер. (IV, 3) и Мих. (I, 8), явствуетъ, что подъ этимъ названіемъ разумѣется какое-то особое животное, которое воетъ, подаетъ сосцы и кормитъ своихъ дѣтенышей. Впрочемъ въ послѣдней цитатѣ оно на Русскомъ переводится словомъ *шакалъ*. Слово, переведенное у пр. Исаіи (XXVII, 1) *левіаѳаномъ, змѣемъ изгибающимся, чудовищемъ морскимъ*, переводится въ кн. Бытія (I, 21) словомъ: *большая рыба*, у Іова (VII, 12) *морскимъ чудовищемъ*, въ кн. Исходъ (VII, 9) *змѣемъ* и въ кн. Втор. (XXXII, 33) *дракономъ*. Вообще же здѣсь должно замѣтить, что у Грековъ и Римлянъ *подъ дракономъ* разумѣлась большая и страшная змѣя, чудовище необыкновенной силы, величины, ядовитости, съ крыльями и пастью изрыгающею пламя и обитающая то въ моряхъ, то на сушѣ, особенно въ пустыняхъ. Въ Н. З. въ Апокалипсисѣ (XII, 3, XIII, 11) подъ словомъ *большой драконъ* изображаемый *краснымъ, съ 7-ю головами и 10 рогами, съ чрезвычайно большимъ хвостомъ* — разумѣется *сатана, змій древній, діаволъ*, по объясненію самой же этой книги.

Драконовъ источникъ (Неем. II, 13)—источникъ, находившійся внѣ Іерусалима, между *навозными вратами* и *вратами долины*. По мнѣнію Робинсона, это былъ не иначе, какъ источникъ *Гіонскій*, въ долинѣ *Енномъ*; также думаютъ Портье, Льюинъ и др. *Змѣиный прудъ*, упоминаемый Іосифомъ (Войны V, 3, 2), вѣроятно, находился въ сосѣдствѣ съ нимъ и соотвѣтствуетъ настоящему *Биркетъ-Мамилья* (Birket-Mamilla); у отечественнаго нашего путешественника Норова означенный источникъ отождествляется съ источникомъ Пресв. Дѣвы.

Драхма (Лк. XV, 8, 9) – небольшая, серебряная Греческая монета, на наши деньги $21\frac{1}{2}$



Драхма въ настоящую величину.

коп. сер. равнялась четверти сикля или сребренника. Были также и золотыя драхмы, извѣстныя у Грековъ подъ названіемъ *Дарикосъ*, цѣнностію въ полтора червонца. Онѣ были въ обращеніи между Іудеями въ Палестинѣ, по возвращеніи Іудеевъ изъ плѣна, когда Палестина находилась подъ управленіемъ царей Персидскихъ. См. **Монета**.

Древо жизни (Быт. II, 9, III, 22, Апок. II, 7)—дерево посреди Рая, питаясь плодами котораго, человѣкъ былъ бы и тѣломъ безболѣзненъ и безсмертенъ. Оно служило образомъ нашей благодатной и блаженной жизни въ Господѣ Богѣ Іисусѣ Христѣ; только въ Немъ пребывая и съ Нимъ соединяясь, человѣкъ можетъ имѣть жизнь духовную и благодатную въ себѣ. Плоды древа жизни послѣ грѣха и изгнанія изъ Рая не были полезны человѣку, потому что онъ уже не могъ вкушать ихъ.

Древо познанія добра и зла (Быт. II, 9)—древо посреди Рая, плоды съ котораго было запрещено вкушать первому человѣку и называемое такъ потому, что человѣкъ черезъ вкушеніе плода онаго вопреки заповѣди Божіей позналъ самимъ опытомъ, какое добро заключается въ послушаніи волѣ Божіей и какое зло въ противленіи оной.

Дримилъ (Мак. I, 3)—отецъ Досиѳея.

Дрокъ (Пс. CXIX, 4)—хорошо извѣстное хвойное растеніе изъ семейства кипарисовыхъ или можжевеловыхъ, растущее преимущественно въ Аравіи. По Еврейски оно называется *rethem*, по Арабски почти также. Подъ тѣнью этого дерева спалъ пророкъ Илія во время бѣгства къ горѣ Хоривъ (III Цар. XIX, 4, 5). Корни и ягоды дрока употреблялись въ пищу, но только при крайней скудости и большомъ недостаткѣ хлѣба (Іов. XXX, 3, 4). Съ горящими угольями этого дерева у Псалмопѣвца сравнивается лукавый языкъ человѣка (Пс. CXIX, 4). Оно служило также для топлива, и на рынкахъ Каира и въ настоящее время продаютъ дрокъ, какъ у насъ дрова для топлива. Обиліе дрока въ Синайской пустынѣ подало поводъ къ названію одного стана: *Риѳма* (отъ Евр. rethem) (Числ. XXXIII, 18).

Другъ (Исх. XXXIII, 11). Въ Свящ. Писаніи это слово встрѣчается весьма часто; впрочемъ слово это нерѣдко употребляется и какъ обычное только привѣтствіе, но никакъ не въ значеніи истинной дѣйствительной любви и дружбы. Напр. въ притчѣ о брачномъ пирѣ, на который позваны были всѣ случайно встрѣтившіеся на распутіяхъ, царь-хозяинъ пира сказалъ одному изъ прибывшихъ на пиръ: «*другъ! какъ ты вошелъ сюда не въ брачной одеждѣ*» (Мѳ. XXII, 12). Спаситель на предательское лобзаніе въ саду Геѳсиманскомъ отвѣтилъ Іудѣ: «*другъ, для чего ты пришелъ?*» (Мѳ. XXVI, 50).

Друзилла (Дѣян. XXIV, 24)—третья дочь Ирода, упоминается въ кн. Дѣяній (XII, 1—4, 20—23), была въ замужствѣ за Феликсомъ Римскимъ правителемъ, еще при жизни перваго своего мужа Амиза, царя Емесскаго, въ противность законамъ отеческимъ. Когда ап. Павелъ говорилъ проповѣдь въ Кесаріи передъ Феликсомъ, Друзилла находилась тутъ же вмѣстѣ съ своимъ мужемъ. Феликсъ имѣлъ отъ Друзиллы сына, погибшаго вмѣстѣ съ своею матерью, при изверженіи Везувія въ царствованіе Тита.

Дрожжи (Пс. LXXIV, 9, Іер. XLVIII, 11)—гуща, оставшаяся отъ вина. Новое вино часто сливалось въ гущу стараго, вѣроятно съ цѣлію усилить его крѣпость,ароматъ и сохранить цвѣтъ. На сіе, безъ сомнѣнія, указываетъ пр. Исаія, сравнивая духовныя блага и торжество Евангельской проповѣди съ *самымъ чистымъ виномъ*,—виномъ на дрожжахъ. Прежде употребленія вина оно очищалось отъ дрожжей, и такое вино называлось *очищеннымъ*. Пить дрожжи означало извѣстную степень наказанія (Пс. LXXIV, 9). Пр. Іеремія (XLVIII, 11) говоритъ о Моавитянахъ, а пр. Софонія (I, 12) о Іудеяхъ, что тѣ и другіе *сидятъ на дрожжахъ своихъ*, каковое выраженіе, вѣроятно, указываетъ на то, что они сдѣлались никуда негодными, неспособными къ нравственному очищенію.


Дрокъ или можжевеловое дерево.

Дубрава. См. **Священныя рощи.**

Дубрава Мамре. См. **Мамре** и **Море**.

Дубъ (Быт. XXXV, 4, Ис. VI, 13, Нав. XXIV, 26 и др.)—общеизвѣстное дерево изъ класса сѣмянныхъ, изъ рода сережкоцвѣтныхъ. Дубы въ Палестинѣ составляли весьма обыкновенное растеніе и отличались отъ Европейскаго тѣмъ, что изнанка листьевъ Палестинскаго дуба бѣлесовата (Путеш. Норова 1835 г.). Говорятъ, что дубы растутъ до 1,000 лѣтъ и даже болѣе, а когда дерево старѣетъ и засыхаетъ, то изъ подъ корня являются молодыя отрасли, такъ что это дерево можно назвать вѣчно растущимъ. Вслѣдствіе этого дубы Палестинскіе нерѣдко употребляются у свящ. писателей для обозначенія и указанія извѣстныхъ мѣстностей. Примѣры сего можно видѣть изъ слѣдующихъ мѣстъ Свящ. Писанія (Быт. XII, 6, Втор. XI, 30, II Цар. XVIII, 9).



Д у б ъ.

Дерево дуба вообще отличалось особенною твердостію и прочностію, такъ что желая показать крѣпость кого либо, сравнивали его съ крѣпостію дуба (Ам. II, 9), и оно особенно цѣнилось въ строительномъ искусствѣ. Подъ дубами строили временныя жилища (Быт. XIII, 18); подъ дубомъ были закопаны Іаковомъ идолы и серьги, находившіяся въ рукахъ его семейства (Быт. XXXV, 4); погребали тѣла умершихъ (XXXV, 8), какъ напр. Деворы и царя Саула съ его двумя сыновьями (I Пар. X, 12). Въ дни нечестія и отступленія отъ истиннаго Бога подъ тѣнистыми дубами воскуряли ѳиміамъ, приносили жертвы и отправляли празднества въ честь идоловъ (Осіи IV, 13). Дубъ Мамврійскій, подъ сѣнью котораго Авраамъ удостоился принять самого Господа, по свидѣтельству Іеронима, существовалъ еще до времени Констанція и во всѣ времена указывался благоговѣйнымъ поклонникамъ св. мѣстъ. Въ настоящее время эта свящ. мѣстность съ уцѣлѣвшимъ на ней деревомъ принадлежитъ Русской Іерусалимской миссіи. Дубами и дубовыми лѣсами изобиловала особенно Палестина и восточная часть ея. Страна *Васанская* часто упоминается въ Свящ. Писаніи, какъ особенно изобиловавшая огромными и высокими дубами (Ис. II, 13, Зах. XI, 2). Изъ этого дерева жители Тира дѣлали весла (Іезек. XXVII, 6), а идолопоклонники своихъ идоловъ (Ис. XLIV, 13). Жолуди, или рожки, составляли отличный любимый кормъ свиней (Лк. XV, 16).

Дума (быть можетъ—молчаливый или молчаніе):

а) (Быт. XXV, 14) одинъ изъ сыновей Измаила;

б) (Нав. XV, 52)—городъ въ колѣнѣ Іудиномъ недалеко отъ Хеврона. Селеніе подъ названіемъ *Дума* доселѣ существуетъ близъ Дамаска, но это не то мѣсто, которое упоминается въ кн. Навина. Робинсонъ отождествляетъ оный съ настоящими развалинами *Эд-Даулехъ* въ провинціи *Вади-Дельбехъ*, въ 9 верстахъ на ю.-з. отъ Хеврона;

в) (Исаіи XXI, 11) область въ Аравіи, называемая также *Думаѳъ*, или одно изъ Измаильскихъ племенъ, происходившихъ изъ города Дума.

Дура (Дан. III, 1)—равнина въ Вавилонской области, на которой Навуходоносоръ поставилъ золотой истуканъ. См. **Деиръ.**

Духъ. Вообще слово *духъ* въ Свящ. Писаніи употребляется въ различныхъ значеніяхъ: такъ напр. въ значеніи вѣтра, вѣянія воздуха,—тихаго или бурнаго (Быт. VIII, 1—8, Еккл. XI, 5, Іоан. III, 8), иногда въ значеніи жизненнаго дыханія, какъ начала низшей, животной жизни (Быт. VI, 17, VII, 15 и др., Еккл. III, 21). Иногда этимъ словомъ обозначаются *духи* безплотные, одаренные умомъ, волею, могуществомъ (Дѣян. XXII, 8, Еф. II, 2, Евр. I, 14), иногда *души человѣческія* (Быт. II, 7, Еккл. XII, 7, Римл. III, 10 и др.), иногда *существо Божіе, духовная природа Божія*, со всѣми ея существенными свойствами (Іоан. IV, 24); иногда, наконецъ—*различныя дарованія, служенія и дѣйствія отъ Духа Божія* (Быт. XLI, 38, Числ. XI, 25, II Петр. I, 21 и др.) и, особенно благодатные дары, совершающіе новую жизнь въ человѣкѣ, и служащіе къ его

освященію и спасенію (Іоан. III, 5—8, Дѣян. II, 38, Рим. VIII, 2, I Кор. II, 12—14, I Тим. III, 4—7 и др.)

Духъ Святый—третье лице Пресв. Троицы. Онъ есть *истинный Богъ* (Дѣян. V, 3, 4), *Животворящій* (Іоан. III, 5), *исходитъ отъ Отца* (Іоан. XV, 25), Ему приличествуетъ *поклоненіе и прославленіе равное со Отцемъ и Сыномъ* (Мѳ. XXVIII, 19), *Онъ глаголалъ чрезъ пророковъ* (II Петр. I, 21), *чрезъ апостоловъ* (I Петр. I, 12), открылся человѣкамъ нѣкоторымъ особеннымъ образомъ чрезъ сошествіе на апостоловъ въ видѣ огненныхъ языковъ въ 50-й день по Воскресеніи Христовомъ (Дѣян. II, 34), сообщается и нынѣ всѣмъ истиннымъ христіанамъ чрезъ усердную молитву и таинства (Лк. XI, 13, Тит. III, 4—6, I, Кор. III, 16). Главнѣйшихъ и болѣе общихъ даровъ Св. Духа, по исчисленію пр. Исаіи, *седмь* (XI, 2).

Душа человѣческая. Сотворивъ перваго человѣка Адама изъ земли, Богъ вдунулъ въ него *дыханіе жизни*, т. е. *душу, существо духовное и безсмертное* (Быт. I, 26, 27). По смерти человѣка душа возвращается къ Богу, Который далъ ее (Еккл. XIII, 7).

Дщерь Сіонова (Мѳ. XXI, 5)—такъ именуется у пророковъ городъ Іерусалимъ съ его гражданами. Называется такъ Іерусалимъ по главному и самому высокому изъ холмовъ *Сіону*, на которомъ онъ былъ расположенъ.

Дыни (Числ. XI, 5) — сладкій, водянистый и пріятный на вкусъ, извѣстный каждому плодъ, упоминаемый въ Библіи только въ указанной цитатѣ: *мы помнимъ рыбу, которую ѣли въ Египтѣ даромъ*, жаловались Евреи Моисею въ пустынѣ,—*огурцы и дыни и лукъ, и рѣпчатый лукъ и чеснокъ.* Что это огородное растеніе съ глубокой древности разводилось въ Египтѣ, не подлежитъ никакому сомнѣнію, и быть можетъ оно было перенесено изъ Индіи, гдѣ въ изобиліи растетъ и доселѣ. Мякоть дынь бываетъ у нѣкоторыхъ бѣловатая, у нѣкоторыхъ красноватая, и сокъ тѣхъ и другихъ бываетъ очень пріятенъ и освѣжающъ, особенно въ жаркую погоду. По свидѣтельству нѣкоторыхъ путешественниковъ, означенный плодъ служитъ пищею, питьемъ и лѣкарствомъ (въ лихорадкахъ). Ростетъ въ нѣкоторыхъ частяхъ Палестины и особенно близъ Кесаріи, преимущественно на сухой и песчаной почвѣ. По мнѣнію Томсона, листья дыни имѣютъ свойство поглощать въ себя влагу ночныхъ росъ. Иначе чѣмъ же объяснить переполненность дынь водянымъ сокомъ? При такой пріятности и общеупотребительности плода въ Египтѣ, становится понятнымъ то сожалѣніе, съ какимъ Евреи вспоминали о дыняхъ въ пустынѣ Аравійской.

Дѣянія апостольскія, или *Книга Дѣяній св. апостоловъ* См. **Лука.**

Дѣти, чада, чадца. Это слово имѣетъ въ Свящ. Писаніи обширное значеніе. Первоначально оно означаетъ естественное родство, и въ этомъ смыслѣ прилагается не только къ ближайшимъ потомкамъ человѣка, но и къ отдаленному его потомству. Не только цѣлыя племена, но и народы обозначались какъ сыны и дѣти своего родоначальника, какъ напр. сыны Израиля, Эдома и пр. Второе значеніе сего слова исключительно духовное: вѣрующіе называются сынами или чадами Божіими, по вѣрѣ Іисуса Христа и по благодати возрожденія (Іоан. I, 12, 13). Въ древнія времена дѣлался большой пиръ въ то время, когда дѣти отнимались отъ груди. Авраамъ сдѣлалъ большой пиръ въ тотъ день, когда Исаакъ, сынъ его, былъ отнятъ отъ груди (Быт. XXI, 8). По Іудейскому законоположенію родители были облечены значительною властію надъ своими дѣтьми, такъ что даже могли продавать своихъ дочерей въ рабыни, хотя впрочемъ съ нѣкоторыми ограниченіями (Исх. XXI, 7, 8). Изъ IV кн. Царствъ (IV, 1) и Ев. Матѳея (XVIII, 25) явствуетъ, что каждый заимодавецъ могъ взять дѣтей должника въ рабы къ себѣ въ уплату долга. Родительская власть не только была гарантирована и освящена положительнымъ предписаніемъ закона (Исх. XX, 12), но онъ даже налагалъ смертную казнь на тѣхъ дѣтей, которые осмѣлились бы ударить своего отца или мать, или злословить ихъ (Исх. XXII, 15, 17). Обязанность ревностно воспитывать дѣтей въ законѣ Божіемъ сильно и неоднократно предписывается Богомъ народу Израильскому (Исх. XII, 26, 27, XIII, 8—16, Втор. IV, 10, VI, 20—23, XI, 19) и отъ времени до времени давались особенныя обѣтованія благословенія на подобное религіозное воспитаніе (Притч. XXII, 6, Еккл. XI, 1—6). Случайныя указанія на ранніе годы св. ап. Павла и Тимоѳея (Дѣян. XXII, 3, II Тим. III, 15) служатъ замѣчательнымъ и прекраснымъ доказательствомъ, той ревности, съ какою благочестивые Іудеи занимались религіознымъ воспитаніемъ своихъ дѣтей и обученіемъ ихъ въ словѣ и законѣ Божіемъ. На какой степени стояло у Іудеевъ свѣтское воспитаніе, мы не имѣемъ точныхъ

и положительныхъ свѣдѣній, впрочемъ судя по успѣхамъ, которые, какъ извѣстно, оказывали Евреи въ музыкѣ, поэзіи живописи и, быть можетъ, въ естествознаніи, можно думать, что ими не были пренебрегаемы и другія отрасли знанія и образованія; очень можетъ быть, что должность нынѣшнихъ школьныхъ учителей весьма нерѣдко брали на себя тогда левиты.

Относительно постановленій раздѣла родительской собственности между дѣтьми см. подъ словомъ **Наслѣдство.**

Е.

Ева (жизнь) (Быт. III, 20) — имя, данное Адамомъ своей женѣ. Это имя происходитъ отъ Еврейскаго слова *Хавва*, значущаго *жизнь*, такъ какъ она должна была сдѣлаться прародительницею всѣхъ живущихъ на землѣ. Ева создана Богомъ изъ ребра Адама во время его сна (Быт. II, 21, 22), а затѣмъ, прельщенная діаволомъ, принявшимъ на себя видъ змѣя, она нарушила единственную заповѣдь, данную Богомъ первымъ людямъ. Вкусивъ отъ запрещеннаго плода, она склонила къ тому же и Адама (II Кор. XI, 3, I Тим. II, 13, 14). Когда обличенные Богомъ, они исповѣдали предъ Нимъ грѣхъ свой, Онъ, милосердый, прежде нежели изрекъ судъ Свой надъ ними, поразилъ проклятіемъ змія-искусителя и далъ утѣшительное обѣтованіе людямъ о пораженіи главы змія сѣменемъ жены, и затѣмъ уже изрекъ судъ Свой Адаму и Евѣ. *Умножая умножу скорбь твою, въ беременности твоей*, сказалъ, между прочимъ, Господь женѣ; *въ болѣзни будешь рождать дѣтей; и къ мужу твоему влеченіе твое, и онъ будетъ господствовать надъ тобою* (Быт. III, 1—16). Послѣдующая жизнь Евы, ставшей родоначальницею человѣческаго рода, въ Свящ. Писаніи не описывается, упоминается только, что она, родивъ перваго сына, назвала его Каиномъ (пріобрѣтеніе), сказавъ: *пріобрѣла я человѣка отъ Господа* (Быт. IV, 1), вѣроятно въ томъ чаяніи, что она родила обѣщаннаго Богомъ Искупителя (III, 15); но обманувшись въ своей надеждѣ, втораго родившагося сына назвала *Авелемъ* (суета, плачъ), вѣроятно, въ знакъ своей обманутой надежды, и какъ бы предчувствуя его несчастную кончину. Третій сынъ Евы былъ названъ *Сиѳомъ* (основаніе), потому что въ немъ было положено основаніе новому благочестивому племени вмѣсто Авеля. Послѣ у Адама и Евы были еще дѣти, сыновья и дочери (Быт. V, 4). Общія преданія о первыхъ человѣкахъ, ихъ происхожденіи, грѣхопаденіи и пр., доселѣ сохраняются въ томъ или другомъ видѣ у различныхъ древнихъ народовъ, какъ напр., у Персовъ, Индійцевъ, Египтянъ и др.

Евалъ (иначе Овалъ—обнаженный, лишенный листьевъ) — имя двухъ лицъ: а) (Быт. X, 28) восьмой сынъ Іоктана, родоначальникъ Іоктанійскихъ Арабовъ. Мѣстность, ими населенная, неизвѣстна. По мнѣнію Бохарта, они тождественны съ Авалитами Ефіопіи, но это мнѣніе не имѣетъ достаточныхъ основаній (Гезеній).

б) (Быт. XXXVI, 23, I Пар. I, 40) изъ сыновъ Шовала, сына Сеирова.

Евангелисты (благовѣстники) (Еф. IV, 11)—названіе тѣхъ изъ апостоловъ и ихъ сотрудниковъ въ Христіанской церкви, которые не только проповѣдывали Евангеліе словомъ, но и изложили оное письменно, а именно: Матѳей, Маркъ, Лука и Іоаннъ. 1-й и послѣдній были изъ 12-ти, а второй и третій изъ 70-ти апостоловъ. Въ древней Церкви это названіе усвоялось и другимъ сотрудникамъ апостоловъ и ихъ преемниковъ, служившимъ дѣлу Евангельской проповѣди, хотя и не оставившимъ послѣ себя писаній, таковы напр. діаконъ Филиппъ (Дѣян. XXI, 8), Тимоѳей, ученикъ и спутникъ апостола Павла (I Тим. IV, 5), братъ похваляемый во всѣхъ церквахъ за благовѣствованіе (II Кор. VIII, 18); помогалъ св. Павлу въ Евангельской проповѣди и вѣроятно посему принадлежалъ къ числу евангелистовъ. На основаніи словъ ап. Павла (Еф. IV, 11) можно думать, что евангелисты въ церкви Апостольской вообще занимали высокое мѣсто, потому что въ указанной цитатѣ поставляются непосредственно послѣ апостостоловъ и прорококъ, и ниже пастырей и учителей Церкви.

Евангеліе (Мар. I, 1 и др.) — слово греческое, значущее: *благовѣстіе*, т. е. добрую, радостную вѣсть. Евангелія составляютъ 4 книги евангелистовъ: Матѳея, Марка, Луки и Іоанна. Въ нихъ благовѣствуется о Божествѣ

Господа нашего Іисуса Христа, о Его пришествіи на землю, о Его житіи на земли, о чудесныхъ Его дѣяніяхъ и спасительномъ ученіи, наконецъ о Его крестной смерти, славномъ воскресеніи и вознесеніи на небо. Называются сіи книги Евангеліемъ потому, что для человѣка не можетъ быть лучшей и болѣе радостной вѣсти, какъ вѣсть о Божественномъ Спасителѣ и о вѣчномъ спасеніи. Потому-то и чтеніе Евангелія въ церкви каждый разъ сопровождается радостнымъ воскликновеніемъ: *Слава Тебѣ, Господи, слава Тебѣ!*

Въ числѣ 27 новозавѣтныхъ книгъ Евангелія считаются *законоположительными*, такъ какъ они преимущественно составляютъ основаніе Новаго Завѣта. О происхожденіи ихъ отъ апостоловъ и ихъ подлинности свидѣтельствуютъ: а) непрерывное со временъ апостольскихъ преданіе о нихъ; б) мѣста приводимыя изъ сихъ Евангелій мужами апостольскими, непосредственно обращавшимися съ апостолами, какъ-то Варнавою, Климентомъ Римскимъ и др.; в) прямыя свидѣтельства о нихъ древнихъ писателей, начиная со 2-го вѣка, напр. Іустина философа, Иринея Ліонскаго и прочихъ; г) свидѣтельства даже враговъ Церкви, еретиковъ II вѣка—Маркіана и Валентина и язычника Цельса, не отвергавшихъ ихъ подлинности, но не принимавшихъ ихъ по своимъ еретическимъ воззрѣніямъ, или дававшихъ имъ свое особое толкованіе, или издѣвавшихся надъ содержащимся въ нихъ ученіемъ, какъ напр. Цельсъ; д) во II вѣкѣ уже извѣстны были переводы священныхъ книгъ, какъ напр. Сирскій (Пешито), древній Италійскій, бывшій въ употребленіи Римской церкви еще до Іеронима, въ которыхъ помѣщены только 4 Евангелія, какъ священныя и несомнѣнно подлинныя; е) наконецъ, отцы и учители Церкви III-го и послѣдующихъ вѣковъ единогласно и единодушно утверждали, что подлинныхъ, написанныхъ апостолами Евангелій лишь 4, а всѣ прочія (каковы напр. отъ Египтянъ, отъ 12 апостоловъ, отъ Петра, отъ Ѳомы, Никодима, Евреевъ и др.) отвергаются Церковію, какъ подложныя, апокрифическія, не каноническія. О содержаніи каждаго изъ Евангелій см. подъ именемъ: *Матѳей*, *Маркъ*, *Лука*, *Іоаннъ.*

Еввулъ (благоразсудительный) (II Тим. IV, 21) — одинъ изъ благочестивыхъ Римскихъ христіанъ, на котораго указываетъ ап. Павелъ въ означенной цитатѣ и о которомъ болѣе ничего не извѣстно.

Евеаръ (иначе Евхаръ) (избранный) (II Цар. V, 15) — одинъ изъ сыновъ Давида, родившихся въ Іерусалимѣ.

Еведъ (слуга, т. е. Божій)—два лица, упоминаемыя въ Свящ. Писаніи:

а) (Суд. IX, 26) отецъ Гаала, возбудившаго Сихемлянъ возстать противъ Авимелеха, сына Гедеонова;

б) (I Ездры, VIII, 6) сынъ Іонаѳана, одного изъ потомковъ Адина, возвратившихся съ Ездрою изъ Вавилона.

Еведмелехъ. См. **Авдемелехъ.**

Евеи (жители селенія, хижинъ) (Быт. X, 17) — одно изъ древнѣйшихъ Хананейскихъ племенъ, жившихъ въ Палестинѣ, до завоеванія оной Израильтянами. Генеалогія его означена въ кн. Бытія (XI, 17), гдѣ Евей, родоначальникъ Евеевъ, числится шестымъ родившимся отъ Ханаана. Во времена патріарха Іакова, Евеи жили въ срединѣ земли Ханаанской, въ Сихемѣ (настоящемъ Наблусѣ) (Быт. XXIV, 2). Въ означенное время племя Евеевъ, какъ кажется, не было многочисленнымъ и сильнымъ. Въ кн. Быт. (XXXVI, 2) одна изъ женъ Исава называется Евеянкою. Евеи упоминаются въ кн. Навина (IX, 1, 7, XI, 19), какъ жители Гаваона, близъ г. Ермонъ. Извѣстна хитрость, употребленная ими съ Евреями при завоеваніи Навиномъ земли Обѣтованной (Нав. IX, 3—27). (См. **Гаваонъ**). Въ кн. Судей (III, 3) объ Евеяхъ говорится, что они жили *на горѣ Ливанѣ, отъ горы Ваал-Ермона, до входа въ Емаѳъ.* Въ сосѣдствѣ съ означенною мѣстностію жили Евеи и въ то время, когда Іоавъ, по повелѣнію Давида, прошелъ всѣ *города Хивеянъ и Хананеянъ* съ цѣлію перечисленія народа Еврейскаго (II Цар. XXIV, 7). Послѣ временъ Соломона о нихъ уже не упоминается въ Свящ. Писаніи, такъ какъ при этомъ царѣ они подобно другимъ Хананейскимъ народамъ, оставшимся среди Евреевъ, включены въ число оброчныхъ работниковъ (III Цар. IX, 20).

Евергетъ (благодѣтель) — общее названіе и почетный титулъ въ Греческихъ государствахъ, до такой степени извѣстное, что вошло даже въ присловіе: *и владѣющіе ими* (народами) *благодѣтелями называются* (Лк. XXII, 25), сказалъ Господь. Титулъ этотъ носили двое Птоломеевъ: Птоломей III (247—222 до Р. Х.) и Птоломей VII, (146—117 до Р. Х.). Объ одномъ изъ нихъ упоминается въ предисловіи къ книгѣ Іисуса сына Сирахова, именно, что эта книга переведена на Греческій языкъ внукомъ Іисуса сына Сирахова, Іисусомъ млад-

шимъ въ бытность его въ Египтѣ, во дни Птоломея *Евергета*, царя Египетскаго. Но о какомъ Птоломеѣ упоминается здѣсь, о Ш или о VII неизвѣстно.

Еверъ (пришлецъ, странникъ):

а) (Быт. X, 21 и др.) сынъ патр. Салы, правнукъ Сима, отца всѣхъ сыновъ Еверовыхъ, былъ послѣдній изъ благочестивыхъ патріарховъ до раздѣленія и разсѣянія народовъ. При немъ было столпотвореніе Вавилонское и разсѣяніе строителей его. Въ Евангеліи отъ Луки (Ш, 35) онъ также называется Еверомъ;

б) (I Пар. VШ, 12), изъ потомковъ Веніаминовыхъ, одинъ изъ строителей городовъ: *Оно и Лодъ*;

в) (Неем. XII, 20) одинъ изъ священниковъ во дни Іоакима и во дни Ездры и Нееміи;

г) (I Пар. VIII, 22) сынъ Шашака, упоминаемый въ родословіи Веніамина;

д) (I Пар. V, 13) потомокъ Гада, поселившійся по возвращеніи изъ Вавилона въ Васанѣ.

Евил-Меродахъ (IV Цар. XXV, 27)—Вавилонскій царь, очевидно сынъ и преемникъ Навуходоносора. Его царствованіе началось по смерти отца и продолжалось только два года. Въ означенное время онъ оказалъ милость Іудейскому царю Іоакиму, освободилъ его изъ темницы, въ которой онъ томился 37 лѣтъ, обошелся съ нимъ ласково, *говорилъ съ нимъ дружелюбно*, сдѣлалъ его постояннымъ участникомъ своего царскаго стола. Около 559 г. до Р. X. онъ былъ умерщвленъ Нериглассаромъ, знатнымъ вавилоняниномъ, женатымъ на его сестрѣ и овладѣвшимъ при этомъ Вавилонскою короною. Древніе писатели мало говорятъ объ этомъ царѣ, при чемъ неблагопріятно отзываются о его характерѣ и образѣ жизни (Берозій).

Евіасафъ (собиратель) (I Пар. VI, 23—27)—левитъ изъ рода Кааѳы, предокъ пѣвца Емана, а также и Елкана, отца пророка Самуила. Это лицо, повидимому тождественно съ Авіасафомъ, упоминаемымъ въ кн. Исходъ (VI, 24).

Евіезеръ (отецъ помощи) (II Цар. XXШ, 27)—родомъ Анаѳоѳянинъ, изъ сыновей Веніаминовыхъ, изъ сильныхъ и храбрыхъ въ войскѣ Давида. Въ I кн. Пар. (XXVII, 12) стоитъ *Авіезеръ*.

Евій (желаніе) (Числ. XXXI, 8)—одинъ изъ пяти Мадіамскихъ царей, преданныхъ смерти Израильтянами за то, что они соблазняли ихъ къ нечестивому служенію Ваалъ-Фегору (XXV, 17). Земли сихъ царей впослѣдствіи были отданы колѣну Рувимову (Нав. XШ, 21).

Евменъ (благосклонный) (I Мак. VШ, 8)—царь Пергамскій, сынъ Аттала I. Во время войны Рима съ Антіохомъ Великимъ, царемъ Сирійскимъ, онъ оказалъ большія услуги Римлянамъ, особенно въ сраженіи при Магнезіи, за что Римскій сенатъ даровалъ ему области: Мизію, Лидію, Іонію, Фригію, Херсонесъ Фракійскій и др. Онъ увеличилъ и украсилъ городъ Пергамъ, покровительствовалъ наукамъ, умножилъ библіотеку, основанную отцомъ его, которая могла въ то время стать на ряду съ знаменитою Александрійскою библіотекою. Впрочемъ благосклонность къ нему Рима продолжалась до войны Римлянъ съ Персеемъ, царемъ Македонскимъ, съ которымъ онъ по свидѣтельству Т. Ливія велъ тайную переписку. Евменъ II умеръ, какъ полагаютъ, около 151 г. до Р. X. Объ обширныхъ владѣніяхъ, полученныхъ Евменомъ отъ Римлянъ, упоминается во II Маккавейской книгѣ (VШ, 8).

Евника (съ Греч. благопобѣдная) (II Тим. I, 5) — мать Тимоѳея, ученика и сотрудника св. ап. Павла. Ея вѣра засвидѣтельствована апостоломъ, какъ *нелицемѣрная*, и она научила сына своего Тимоѳея еще съ дѣтства вѣрѣ и священнымъ книгамъ (II Тим. I, 5, Ш, 15). Въ книгѣ Дѣяній (XVI, I) говорится, что она была родомъ Іудеянка, находилась въ замужствѣ за язычникомъ и потомъ увѣровала. Память ея совершается Церковію 28-го октября.

Еводія (Филип. IV, 2) (съ Греч. благопутная)—христіанка въ Филиппахъ, ученица св. ап. Павла. Ап. Павелъ умоляетъ ее вмѣстѣ съ Синтихіею «мыслить о Господѣ».

Евнухъ (отъ словъ ἐυνή—брачное ложе и ἔχειν—имѣть въ своемъ вѣдѣніи, храненіи, отсюда – постельничій, хранитель ложа) (Ис. LVI, 3, IV Цар. IX, 32, Мѳ. XIX, 12, Дѣян. VШ, 34—39). Хотя кастрація положительно запрещалась закономъ Моисеевымъ и кастрированнымъ лицамъ не позволялось даже являться въ Скинію (Втор. XXШ, 1), но цари Іудейскіе считали для себя позволительнымъ пользоваться услугами евнуховъ, доставляемыхъ изъ другихъ странъ. По свидѣтельству Геродота, на Востокѣ былъ обычай кастрировать плѣнныхъ, – обычай очень древній, введеніе котораго приписывается Семирамидѣ. Восточный деспотизмъ требовалъ, чтобы при царскихъ и вельможныхъ дворахъ служили лица, лишенныя всѣхъ человѣческихъ привязанно-

стей. Этимъ объясняется высокое положеніе евнуховъ при восточныхъ дворахъ. Восточные цари держали ихъ въ качествѣ стражей въ своихъ гаремахъ (Есѳ. II, 3), а также въ качествѣ царедворцевъ, начальниковъ войска и т. п. При Персидскомъ и Турецкомъ дворѣ главныя должности какъ въ древности, такъ иногда и доселѣ поручаются евнухамъ (Дѣян. VIII, 27). На древнихъ памятникахъ евнуховъ можно распознать по отсутствію бороды и опухлымъ лицамъ. Что касается словъ Господа: *есть скопцы, которые оскопили сами себя для царства небеснаго* (Мѳ. XIX, 12), здѣсь разумѣется не тѣлесное оскопленіе, которое само по себѣ не только не можетъ приводить къ царствію, но еще болѣе удаляетъ отъ него, но оскопленіе духовное, т. е. добровольное, нравственное умерщвленіе плоти и страстей силою воли.

Евпаторъ (благороднаго отца, благородный) (I Макк. VI, 17)—сынъ Антіоха Епифана ц. Сирійскаго. См. **Антіохъ**.

Евполемъ (счастливый въ войнѣ) (I Макк. VIII, 17)—посолъ въ Римѣ отъ Іуды Маккавея за 161 годъ до Р. X., для заключенія дружескаго союза съ Римлянами.

Еврей, Евреи, Еврейскій (пришлецъ) (Быт. XIV, 13)—слова употребляемыя для означенія народа Еврейскаго, происшедшаго отъ Авраама. Слово *Еврей* происходитъ или отъ патр. *Евера*, сына Салы, одного изъ предковъ Авраама, или отъ Евр. глагола *Eber* (переходить черезъ), что значитъ пришлецъ чужой земли. Народъ извѣстный подъ именемъ Евреевъ пришелъ въ Ханаанскую землю черезъ Евфратъ, и потому естественно, что Хананеи назвали ихъ Евреями, т. е. пришельцами изъ другой страны, какъ мы вообще говоримъ о какомъ либо иностранцѣ, что онъ прибылъ изъ за моря. Не смотря на то, въ пользу перваго мнѣнія говоритъ то обстоятельство, что Еверъ, будучи отцемъ Фалека (Быт. X, 25, XI 16), при жизни котораго произошло раздѣленіе народовъ, легко могъ сообщить свое имя потомкамъ. Такое мнѣніе принимается Евсевіемъ и другими преимущественно предъ прочими. Евреи стали называться *Іудеями* только въ позднѣйшій періодъ своей исторіи,—названіе происшедшее отъ Іуды. Впрочемъ за нѣсколько времени до Р. X. снова появилось прозваніе *Еврей*, и мы встрѣчаемъ оное въ кн. Дѣяній Апостольскихъ (VI, 1) и въ нѣкоторыхъ посланіяхъ (II Кор. XI, 22, Филип. III, 5).

Евреямъ посланіе. См. **Священное Писаніе.**

Евронъ (переходъ) (Нав. XIX, 28)—городъ, принадлежавшій колѣну Асирову, при подошвѣ Ливана. Нынѣ развалины этого города, называемаго *Авдегъ*, указываютъ при входѣ Вади-Каренъ въ равнину Акко, недалеко отъ Ахзива.

Евтихъ (съ Греч. счастливый, благополучный) (Дѣян. XX, 9)—имя одного юноши въ г. Троадѣ, который во время продолжительной бесѣды ап. Павла, сидя на окнѣ, погрузился въ глубокій сонъ и, пошатнувшись, сонный упалъ внизъ съ третьяго жилья и поднятъ мертвымъ; впрочемъ ап. Павелъ чудеснымъ образомъ возвратилъ его къ жизни. Судя по устройству настоящихъ домовъ на Востокѣ, несомнѣнно очень схожихъ съ домами древнѣйшихъ временъ, можно думать, что подобное обстоятельство могло случиться весьма легко (См. **дома, жилища**), такъ какъ окна у Евреевъ обыкновенно закрывались завѣсами, сѣтками, рѣшотками, а иногда и вовсе стояли открытыми.

Евфратъ (на Еврейскомъ и Арамейскомъ языкѣ: *Фратъ*) (большая, великая рѣка) (Быт. II, 14)—извѣстная рѣка въ Азіи, которая беретъ свое начало въ Арменіи на сѣв. сторонѣ горы Тавра, принимаетъ въ себя много побочныхъ рѣкъ въ своемъ извилистомъ теченіи вдоль береговъ Сиріи, огибаетъ Сирійско-Аравійскую пустыню и протекаетъ черезъ Вавилонскую область, впадая за тѣмъ шестью или семью рукавами въ Персидскій заливъ. Соединяясь съ р. Тигромъ въ 22 миляхъ отъ Персидскаго залива, она называется *Шатъ-Эль-Арабъ*. Все протяженіе Евфрата равняется 1,780 милямъ, на 650 длиннѣе протяженія Тигра и на 200 миль короче протяженія рѣки Инда. Начиная отъ Самосатты р. Евфратъ судоходна почти на двѣ трети своего теченія (на 1,200 миль) для лодокъ и даже для плоскодонныхъ пароходовъ. Евфратъ выступаетъ изъ береговъ весною каждый годъ, вслѣдствіе таянія снѣговъ на Арменскихъ горахъ, и поднимается иногда на 12 футовъ высоты. Онъ начинаетъ подниматься въ мартѣ и разливъ продолжается иногда до конца мая. Строились съ громадными затратами плотины и каналы, вырывались большія озера съ цѣлію сохранить воды Евфрата для орошенія почвы во время засухи. Евфратъ называется въ Библіи *рѣкою великою* и составлялъ восточную границу земли Обѣтованной (Втор. I, 7, Нав. I, 4). Въ нѣкоторыхъ мѣстахъ Свящ. Писанія Евфратъ называется просто *рѣкою* (Пс. LXXI, 8). Рѣка Евфратъ, подобно Нилу, имѣетъ за собою весьма много замѣчательныхъ воспоминаній,

начиная съ первоначальнаго упоминанія о ней во второй главѣ кн. Бытія, какъ объ одной изъ четырехъ рѣкъ Едема (ст. 14). Далѣе съ Евфратомъ мы встрѣчаемся при описаніи завѣта заключеннаго Богомъ съ Авраамомъ (Быт. XV, 18). Въ этомъ случаѣ вся страна *отъ великой рѣки, рѣки Евфрата до рѣки Египетской* (Нила) обѣщана избранному народу. У пророковъ, какъ рѣка Ассиріянъ и Вавилонянъ, Евфратъ представляется съ одной стороны символомъ полноты сокрушающей силу и могущество царя Ассирійскаго (Исаіи VIII, 7), а съ другой орудіемъ въ десницѣ Божіей, для сокрушенія гордости Іуды и Іерусалима (Іер. XIII, 4 — 9). Воды Евфрата, конечно, разумѣются у Псалмопѣвца, когда онъ изображаетъ Іудейскихъ плѣнниковъ сидящими и плачущими у рѣкъ Вавилона (Пс. CXXXVI, 1 — 2) и съ полнотою Евфрата у Іисуса сына Сирахова (XXIV, 28) сравниваются обильные плоды истинной мудрости и знанія. *Онъ* (т. е. Господь), говоритъ Премудрый, *наполняетъ разумомъ, какъ Евфратъ и какъ Іорданъ во дни жатвы. И броды* (переправы на рѣкѣ) *захвачены*, пророчествуетъ пр. Іеремія о паденіи Вавилона, *и ограды сожжены огнемъ и воины поражены страхомъ* (LI. 32) Означенное Іоанна Евфратъ представляется мѣстомъ, откуда по повелѣнію Божію имѣютъ быть освобождены связанные ангелы губители, приготовленные для пораженія людей разными язвами. Вавилона. Въ Откровеніи, безъ сомнѣнія, очень близко указываетъ на путь, какимъ вошли Персы въ Вавилонъ и взяли городъ и совершенно сходно съ свидѣтельствомъ Геродота о гибели Вавилона. Евфратъ и доселѣ несетъ въ море тоже количество воды какъ и во времена пророковъ; но значительная масса оной теряется вслѣдстіе небрежности и лѣности человѣка. Многочисленные водопроводы, орошавшіе поля, пересохли; главное русло обмелѣло, и вода, застаиваясь, образуетъ вонючія, убійственныя для здоровья болота.

Египетъ (Мицраимъ) (Исх. I, 1)—одна изъ древнѣйшихъ и замѣчательнѣйшихъ странъ на лицѣ земли. Египетъ граничитъ къ ю. съ Ефіопіею, къ с. Средиземнымъ моремъ, къ в. съ Чернымъ моремъ, къ з. песчаною возвышенностію Сахары и Ливійскою пустынею. О его



Пирамида Гизиса.

сѣверныхъ и южныхъ границахъ сообщаются свѣдѣнія въ кн. пр. Іезекіиля (XXIX, 10, XXX, 6). Страна представляется путешественнику въ видѣ громадной равнины, простирающейся почти на 600 англ. миль въ длину и окруженной на в. и з. рядомъ холмовъ и обширною пустынею. Рѣчной бассейнъ страны обязанъ своимъ существованіемъ, плодородіемъ и красотою протекающей черезъ нее огромной, исторической р. Нилу. (См. **Нилъ**) Поэтому-то Египетъ въ древности назывался *даромъ Нила*. Что касается происхожденія названія страны, то мнѣнія объ этомъ различны. Въ В. З. слово *Египетъ* переводится еврейскимъ словомъ *Мицраимъ*, именемъ одного изъ сыновей Хама (Быт. X, 6), который могъ быть родоначаль-

никомъ Египтянъ. Иногда онъ называется *землею Хамовою* (Пс. CV, 22), а иногда. *Раавомъ* (Пс. LXXXVI, 4). Арабы называютъ его въ настоящее время словомъ *Мицръ*. Въ Египтѣ прославился Іосифъ, возвысившись изъ рабскаго состоянія до высшаго положенія перваго сановника при дворѣ Фараона. По указанію Божія Промысла, его отецъ, престарѣлый Іаковъ, и братья прибыли на жительство въ Египетъ; и въ теченіе 430 лѣтъ потомство ихъ, состоявшее въ началѣ переселенія только изъ 75 душъ, расплодилось отъ одного до двухъ милліоновъ. Чудесное осво-



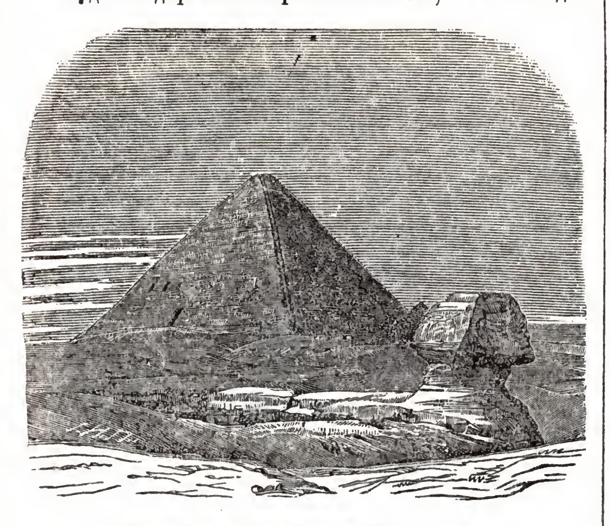
Погребальный залъ въ 3-й пирамидѣ.

божденіе Евреевъ отъ тяжкаго ига Фараонова, несомнѣнно, составляетъ одну изъ поразительнѣйшихъ страницъ въ Еврейской исторіи. Кому изъ насъ не памятны съ ранняго дѣтства и Египетскіе волхвы и десять казней Египетскихъ, изъ коихъ послѣднею и самою страшною была избіеніе Ангеломъ въ одну ночь всѣхъ первенцевъ Египетскихъ, празднованіе Евреями первой *Пасхи* и чудесный переходъ ихъ черезъ Чермное море! Въ Новомъ Завѣтѣ, вскорѣ по рожденіи Спасителя, Египетъ указанъ Іосифу и Маріи Богоматери съ Богомладенцемъ Іисусомъ, какъ мѣсто убѣжища отъ преслѣдованія Ирода (Мѳ. II, 13—15, 19). Послѣ дня Пятидесятницы и сошествія Св. Духа на Апостоловъ (Дѣян. II, 10) въ Египтѣ, въ Александріи образовалось великое христіанское общество, основателемъ котораго по преданію считается св. ап. и ев. Маркъ. Какъ предметъ пророчествъ народъ Египетскій служитъ однимъ изъ самыхъ замѣчательнѣйшихъ народовъ. «*Вотъ Господь возсядетъ на облакѣ легкомъ*, пророчествуетъ Исаія, *и грядетъ въ Египетъ. И потрясутся отъ лица Его идолы Египетскіе, и сердце Египта растаетъ въ немъ* (XIX, 1). *Египетъ—прекрасная телица*, восклицаетъ пр. Іеремія,—*но погибель отъ сѣвера идетъ, идетъ. Посрамлена дочь Египта, предана въ руки народа сѣвернаго* (XLVI, 20, 24). *Мечь царя Вавилонскаго прійдетъ на тебя*, взываетъ въ пророческомъ духѣ Іезекіиль, *отъ мечей сильныхъ падетъ народъ твой* (XXXII, 11, 12). *И сдѣлается земля Египетская пустынею и степью, и узнаютъ, что Я Господь*» (XXIX, 9). Всѣ предсказанія, какъ выше приведенныя, такъ и множество другихъ относительно Египта, особенно замѣчательны по точности и полнотѣ своего исполненія, что подтверждается неопровержимыми доказательствами. Въ то время, когда произносились эти боговдохновенныя пророчества Египетъ находился въ самомъ цвѣтущемъ со-



Залъ колоннъ въ одной изъ пирамидъ.

стояніи. *«Какъ садъ Господень, такъ земля Египетская»*, говорится о немъ въ кн. Бытія (XIII, 10) еще въ то время, когда на долинѣ Іорданской стояли нечестивые города Содомъ и Гоморра; повсюду высились блестящіе города — стовратныя Ѳивы, Луксоръ Карнахъ, величественные памятники генія, искусства, трудолюбія, промышленности, сохранившіеся на удивленіе до нашихъ временъ, какъ-то пирамиды, катакомбы, обелиски, сфинксы, искусственное Меридово море и другіе, были всюду многочисленны и безпримѣрны. Но когда совершился надъ нимъ грозный Божественный судъ и держава Фараоновъ пала, Египетъ сдѣ-



Сфинксъ и великая пирамида.

лался вассальнымъ государствомъ, подчинился туземному игу, и даже часть управлялся невольниками. Летучія мыши теперь во множествѣ попадаются въ развалинахъ древнихъ Египетскихъ храмовъ и гробницахъ, наполняя мрачные, пустынные комнаты и проходы пирамидъ шелестомъ своихъ крыльевъ. Невольно вспоминается при этомъ величественное пророчество Исаіи (II, 20): *«въ тотъ день человѣкъ броситъ кротамъ и летучимъ мышамъ серебряныхъ своихъ идоловъ и золотыхъ своихъ идоловъ, которыхъ сдѣлалъ себѣ для поклоненія имъ»*.

Египетская рѣка. См. **Нилъ**.

Еглонъ (сильный телецъ):

а) (Суд. III, 12—30) имя Моавитскаго царя, державшаго Израильтянъ подъ игомъ впродолженіе 18 лѣтъ. Онъ вступилъ въ союзъ съ Аммонитянами и овладѣлъ *городомъ Пальмъ*—Іерихономъ, въ которомъ основалъ свою резиденцію и гдѣ за тѣмъ былъ умерщвленъ Аодомъ. Объ Еглонѣ въ кн. Судей (III, 17) говорится, что онъ былъ *очень тучный*, такъ что мечъ, который судія Аодъ вонзилъ въ его чрево, не могли вынуть обратно. По смерти Еглона Моавитяне, жившіе по ту сторону Іордана, всѣ были преданы истребленію (ст. 29);

б) (Нав. X, 3, XV, 39) городъ, въ низменностяхъ колѣна Іудина, бывшій резиденціею Амморейскаго ц. Девира, который присоединился къ союзу царей четырехъ сосѣднихъ городовъ противъ Іисуса Навина. Думаютъ, что онъ тождественъ съ настоящими грудами развалинъ на холмѣ *Аджланъ*, въ 10 миляхъ къ в. Бейт-Жебрина (древній Елевтерополь) и въ 14 отъ г. Газы.

Еддинусъ (II Ездры I, 15)—одинъ изъ пѣвцовъ во время празднованія Пасхи при царѣ Іосіи. См. **Идиѳунъ**.

Едемъ (пріятность, сладость) (Быт. II, 8)—страна въ Азіи, въ которой былъ насажденъ самимъ Богомъ Едемскій садъ (Рай—παράδεισος) для жительства первыхъ человѣковъ и которая находилась на Востокѣ. Означенное слово вообще употребляется также и для означенія всякой мѣстности, замѣчательной по своей красотѣ и плодородію. Положеніе Едемскаго сада въ настоящее время опредѣлить съ точностію очень трудно. Указывая на оное свящ. бытописатель упоминаетъ о рѣкѣ, вытекавшей изъ Едема для орошенія Рая и раздѣлявшейся потомъ на четыре рѣки, именно: *Фисонъ*, *Гихонъ* (Геонъ), *Хиддекелъ* (Тигръ) и *Евфратъ* (Быт. II, 10—14). Послѣднія двѣ рѣки извѣстны, а первыя составляютъ предметъ самыхъ разнорѣчивыхъ догадокъ и предположеній. Не находя соотвѣтствующихъ имъ рѣкъ на землѣ, иные переносили Едемъ на небо, другіе давали ему аллегорическое значеніе; нѣкоторые полагали Едемъ то въ Африкѣ (Еѳіопіи и Абиссиніи), то въ Арменіи и на Кавказѣ, то въ Сиріи и Палестинѣ, то въ Месопотаміи и Вавилонѣ, и искали его даже въ Индіи въ долинахъ Гималая и на о-вѣ Цейлонѣ. Но все это одни догадки и предположенія; остается вѣрнымъ только то, что страна Едемская и Рай находились въ мѣстности лежащей близъ рѣкъ Тигра и Евфрата. У различныхъ народовъ, даже язычниковъ, хранилось и хранится много различныхъ преданій объ Едемѣ и блаженствѣ людей наслаждавшихся въ немъ. «Вскорѣ послѣ сотворенія человѣка, воспѣваетъ Гезіодъ, начался золо-

той вѣкъ, безцѣнный даръ безсмертныхъ, признававшихъ Крона своимъ владыкою. Человѣческій родъ велъ тогда жизнь боговъ, свободную отъ мучительныхъ заботъ, чуждую труда и печалей. Старость была незнакома людямъ, болѣзненныя явленія также. Когда наступалъ смертный часъ, то смерть принимала на себя успокоительный видъ сна, и никакихъ ужасовъ въ минуты разлученія души съ тѣломъ не существовало. Люди наслаждались полнымъ блаженствомъ; плоды земные произрастали въ обиліи и въ самыхъ разнообразныхъ видахъ. Царствовалъ всеобщій миръ и его постоянными спутниками были счастіе и наслажденіе». Человѣческій родъ всегда имѣлъ нѣкоторое смутное представленіе о томъ счастіи, котораго онъ лишился черезъ грѣхъ своего прародителя Адама, всегда хранилъ въ своей душѣ нѣкоторое стремленіе къ возврату этого первобытнаго блаженства; но не уготовляется ли всѣмъ вѣрующимъ во Христа и добродѣющимъ высшій, особенный Едемъ, много превосходящій тотъ, который процвѣталъ нѣкогда на Востокѣ? Не имѣютъ ли всѣ они наслѣдовать въ будущей жизни *наслѣдіе нетлѣнное, непорочное, во вѣки не отпадающее!*

Еденъ а) (II Пар. XXIX, 12)—левитъ, сынъ Іоаха; одно изъ лицъ, присутствовавшихъ, въ царствованіе Езекіи при *очищеніи дома Господня;*

б) (II Пар. XXXI, 15) другой левитъ, или священникъ, одно изъ лицъ, находившихся подъ вѣдѣніемъ Коре, при добровольныхъ приношеніяхъ Богу, по распоряженію царици Езекіи.

в) (Іез. XXVII, 23) одинъ изъ рынковъ, снабжавшихъ Тиръ разноцвѣтными тканями, и упоминаемый вмѣстѣ съ Хараномъ, Хане и Ассуромъ. По мнѣнію Кейля, означенному Едену соотвѣтствуетъ настоящій *Мааданъ* въ Месопотаміи, въ области *Діарбекиръ;*

г) (IV Цар. XIX, 12) одинъ изъ городовъ въ Асиріи, или Месопотаміи, близъ Гозана, Харана и Рецефа, между Тигромъ и Евфратомъ.

Еденъ и **Еденовъ домъ** (Амосъ I, 5) (домъ удовольствія) — городъ въ Сиріи вѣроятно, бывшій царскою резиденціею, или лѣтнимъ дворцомъ. Онъ поименованъ въ числѣ прочихъ мѣстностей Сиріи, которыя должны были подвергнуться Божественному наказанію. Мѣста съ подобнымъ наименованіемъ существуютъ еще доселѣ и упоминаются новѣйшими путешественниками. Такъ одно изъ нихъ находится на восточномъ склонѣ Ливана при кедровомъ лѣсѣ—*Бширрехъ*, подъ названіемъ *Егденъ*,—въ живописной мѣстности, въ которой, по мнѣнію восточныхъ христіанъ, находился Рай. Другое съ подобнымъ же наименованіемъ находится на восточномъ склонѣ горы Ермонъ, и пр.



Колоссъ Аменофиса III.

Едеръ (стадо):

а) (Нав. XV, 21) одинъ изъ южныхъ по-

граничныхъ городовъ колѣна Іудина съ Идумеею. Положеніе неизвѣстно;

б) (I Пар. XXIII, 23) левитъ изъ сыновей Мушія, сына Мерари, служившій при храмѣ во времена Давида и бросавшій жребій наравнѣ съ братьями своими, сынами Аароновыми (I Пар. XXIV, 30).

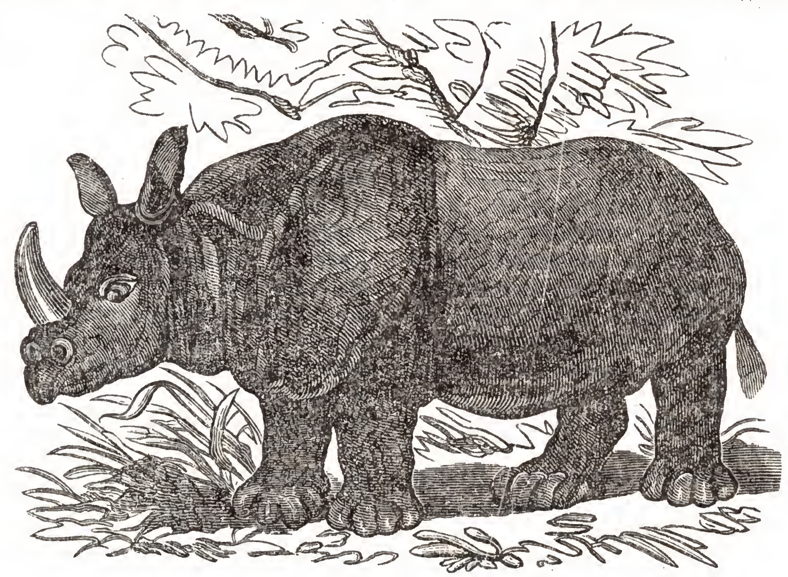
в) (I Пар. VIII, 15) сынъ Беріи, изъ колѣна Веніаминова.

Една (удовольствіе) (Тов. VII, 2) — жена Рагуила. Въ Вульгатѣ стоитъ: *Анна*.

Единорогъ (Іов. XXXIX, 9, Числ. XXIV, 8)—животное, означенное этимъ словомъ, очевидно, отличалось своею свирѣпостію, силою (Числ. XXIII, 22), быстротою и подвижностію, (Пс. XXVIII, 6), дикостію (Іов. XXXIX, 9) и выдающимся на лбу чернымъ рогомъ (Пс. XCI, 11). Единорогъ хорошо былъ извѣстенъ писателямъ свящ. книгъ, какъ то видно изъ неоднократныхъ указаній на него въ Свящ. Писаніи. На Еврейскомъ языкѣ единорогъ называется *рэѣмъ*. По свидѣтельству Плинія, единорогъ размѣромъ меньше слона; по виду, цвѣту и фигурѣ походитъ на быка, причемъ отличается отъ него выдающимся на носу рогомъ. Его сила и быстрота движеній очень велики, и онъ не щадитъ ни человѣка, ни скота, если тѣ попадаются ему на дорогѣ. Изображеніе единорога часто встрѣчалось и встрѣчается на королевскихъ гербахъ.

Едреи (вѣроятно, насажденіе, плантація)—названіе двухъ городовъ, упоминаемыхъ въ кн. I. Навина и др.

а) (Числ. XXI, 33, Нав. XIII, 31)—столичный городъ Васана, развалины котораго на 3 мили въ окружности существуютъ доселѣ, подъ названіемъ *Едра* или *Адрая*, въ 25 Римскихъ миляхъ отъ Бостра. Городъ былъ расположенъ въ глубокой равнинѣ, впрочемъ скалистой. При этомъ городѣ потерпѣлъ пораженіе отъ Израильтянъ Огъ, царь Васанскій, земли котораго были отданы полуколѣну Манассіину. Настоящее селеніе *Дра'а* состоитъ изъ нѣсколькихъ бѣдныхъ старыхъ домовъ, низкихъ и мрачныхъ, съ незначительнымъ числомъ жителей; недалеко виднѣются развалины древней церкви и другихъ незначительныхъ строеній. Греческія надписи, встрѣчаемыя на дверяхъ нѣкоторыхъ домовъ, указываютъ, что строенія принадлежатъ по крайней мѣрѣ къ Римскому періоду;



Единорогъ.

б) (Нав. XIX, 37) городъ въ колѣнѣ Невфалимовомъ между Кедесомъ и Ен-Гацоромъ. Вѣроятно находился близъ озера *Гуле* (Huleh), но точное положеніе его неизвѣстно.

Едъ (свидѣтель) (Нав. XXII, 34)—названіе жертвенника, воздвигнутаго близъ Іордана колѣнами Рувимовымъ, Гадовомъ и полуколѣномъ Манассіинымъ. Сооруженіе жертвенника возбудило было сильное негодованіе въ остальныхъ колѣнахъ Израилевыхъ (ст. 12), но негодованіе утихло, когда узнали, что жертвен-

никъ воздвигнутъ собственно не для жертвоприношенія, но во свидѣтельство единства вѣры и служенія Господу, каковое они будутъ имѣть и за Іорданомъ вмѣстѣ съ прочими колѣнами (ст. 28, 29). *Жертвенникъ Едъ*, сказали сыны Рувимовы и сыны Гадовы, *свидѣтель между нами, что Господь есть Богъ нашъ* (ст. 34).

Ежъ (Ис. XIѴ, 23, XXXIѴ, 11, Соф. II, 14) (съ Арабскаго — нѣчто колючее, свертывающееся въ клубокъ)—извѣстное иглообразное, насѣкомоядное животное. Въ случаѣ опасности, ежъ свертывается въ клубокъ и выставляетъ со всѣхъ сторонъ иглы, и такимъ образомъ защищается и даже ранитъ своего непріятеля. Говорятъ, что для ежей недѣйствителенъ никакой ядъ. Лѣтомъ выползаютъ они изъ своихъ норъ на добычу ночью, зимою же обыкновенно погружаются въ летаргическій сонъ; водятся во влажныхъ, пустынныхъ, необитаемыхъ мѣстахъ, вмѣстѣ съ пеликанами и другими пустынными животными, и потому приводятся въ указанныхъ выше цитатахъ подлѣ другихъ такого же рода животныхъ, какъ доказательство запустѣнія и разоренія нѣкогда шумныхъ и многолюдныхъ городовъ и селеній. *Пеликанъ и ежъ*, говоритъ пр. Софонія, *будутъ ночевать въ рѣзныхъ украшеніяхъ ея* (Ниневіи), *и голосъ ихъ будетъ раздаваться въ окнахъ* (II, 14)

Езбай (мерцающій, сіяющій) (I Пар. XI, 37)—отецъ Наарая, одного изъ главныхъ воиновъ ц. Давида. Въ параллельномъ мѣстѣ (II Цар. XXIII, 35) читается: *Паарай-Арбитянинъ*.

Ездра (помощь): а) (I Ездры ѴII, 1)—сынъ Сераіи и потомокъ первосвященника Хелкіи, жившаго во дни царя Іосіи. Все что извѣстно объ Ездрѣ заключается въ 4-хъ послѣднихъ главахъ I книги Ездры и въ ѴIII и XII главахъ книги Нееміи. Изъ этихъ мѣстъ мы видимъ, что Ездра, происходившій изъ рода Ааронова, былъ благочестивый и ученый священникъ, жившій въ Вавилонѣ при царѣ Артаксерксѣ Лонгиманѣ; далѣе въ нихъ говорится, что онъ въ седьмой годъ царствованія означеннаго государя получилъ дозволеніе отправиться въ Іерусалимъ, и взялъ съ собою всѣхъ евреевъ, которые пожелали возвратиться въ свое отечество, а также священниковъ, левитовъ, пѣвцовъ и друг. Число лицъ, пожелавшихъ сопровождать Ездру въ Іудею, простиралось до 1734 человѣкъ (I Ездры ѴIII, Неем. ѴII). Путешествіе ихъ изъ Вавилона въ Іерусалимъ продолжалось четыре мѣсяца. «*Прибывши въ Іерусалимъ*, говоритъ свящ. писатель, *мы пробыли тамъ три дня. Въ четвертый день мы сдали вѣсомъ серебро и золото и сосуды въ домъ Бога нашего, все счетомъ и вѣсомъ. И все взвѣшенное записано въ тоже время* (Езд. ѴIII, 33—34). Эти приношенія были назначены для будущаго Іерусалимскаго храма и для пріобрѣтенія жертвенныхъ животныхъ. Затѣмъ Ездра вступилъ въ отправленіе своего служенія и весьма много содѣйствовалъ водворенію благоустройства и порядка въ народѣ и сохраненію закона Божія во всей его чистотѣ. Узнавъ, что не только простые евреи, но даже левиты и священники, въ противность закону Моисееву, вступали въ бракъ съ язычницами, онъ явилъ въ этомъ случаѣ особенную ревность по Богѣ, и законѣ Его и обязалъ народъ и священниковъ клятвою оставить незаконныя супружества, вслѣдствіе чего тогда же было расторгнуто болѣе ста незаконныхъ супружествъ. (I Ездры IX, X). Его молитва, произнесенная при семъ случаѣ, была такъ трогательна, что весь народъ горько плакалъ. Повѣствованіемъ объ означенномъ благочестивомъ благоустройствѣ біографія Ездры прерывается нѣсколько внезапно. О немъ ничего не говорится болѣе въ продолженіе 13 лѣтъ до самаго прибытія Неемія въ Іерусалимъ (Неем. II, 11, Ѵ, 14, ѴIII). Вѣроятно все означенное время Ездра пробылъ въ Персіи, и при Неемія, въ 20-й день царствованія Артаксеркса, снова возвратился въ Іерусалимъ. Объ участіи Ездры въ возстановленіи стѣны Іерусалимской особеннымъ попеченіемъ Неемія (Неем. II, III, IѴ, ѴI) не говорится, но при освященіи оной о немъ говорится ясно (Неем. XII, 26—36). Ездра взошелъ съ начальствующими въ Іудеѣ на стѣну, и въ этотъ радостный для Іудеевъ день, въ присутствіи всего народа, собравшагося на улицѣ, вслухъ его при крайнемъ всеобщемъ благоговѣніи и вниманіи громко читалъ слова книги Закона, а такъ какъ онъ читалъ на подлинномъ Еврейскомъ языкѣ, то другіе присутствовавшіе при семъ священники переводили его слова на Халдейскій языкъ, бывшій въ Вавилонѣ туземнымъ и общимъ для плѣнныхъ Іудеевъ. Это значительно облегчало трудъ Ездры, который читалъ съ утра до полдня, что впрочемъ продолжалось и на слѣдующій день. Чтеніе книги Закона сопровождалось торжественнымъ отправленіемъ праздника Кущей, продолжавшимся восемь дней, причемъ Ездра каждодневно читалъ и объяснялъ народу Законъ (Неем. ѴIII, IX, X). Спустя нѣсколько времени послѣ сего, по свидѣтельству Флавія,

Ездра умеръ въ старости и съ великолѣпіемъ былъ погребенъ въ Іерусалимѣ. По преданіямъ Іудейскимъ, онъ умеръ при послѣднемъ возвращеніи изъ Іерусалима въ Персію, и погребенъ на границѣ Персіи въ Нехаръ-Самора, на нижнемъ Тигрѣ, гдѣ и донынѣ указываютъ его гробницу. Между другими великими подвигами, совершенными Ездрою для блага своего отечества, по словамъ Придо (Prideau), особенно обращаютъ на себя вниманіе два важныхъ его дѣянія, именно: возстановленіе обрядности закона Іудейскаго по древнимъ обычаямъ, бывшимъ въ употребленіи у Іудеевъ до плѣна Вавилонскаго и согласнымъ съ указаніями пророческими, и затѣмъ собраніе и соединеніе священныхъ Ветхозавѣтныхъ книгъ въ одинъ составъ—установленіе *канона* ихъ; причемъ онъ несомнѣнно исправилъ ошибки, вкравшіяся въ бывшіе въ употребленіи списки по небрежности или по невѣдѣнію переписчиковъ, и замѣнилъ устарѣлыя названія мѣстностей наиболѣе современными. Кромѣ сего Ездра признается писателемъ I и II книгъ Паралипоменонъ, I кн. Ездры и второй части оной—книги Неемiи. Ему также приписываютъ учрежденіе *Великой Синагоги* и другихъ синагогъ и введеніе въ употребленіе въ Свящ. Писаніи Халдейскаго способа письма.

б) (Неем. XII, 1, 13) одинъ изъ начальныхъ священниковъ, возвратившихся изъ Вавилона съ Зоровавелемъ и Іисусомъ, но умершій еще до времени Неемiи.

Ездры книги. Подъ симъ названіемъ особенно извѣстны въ Свящ. Писаніи три книги: первая, вторая и третья Ездры. *Первая книга Ездры*, вмѣстѣ съ книгою Неемiи, считалась древними Евреями за одно цѣлое, раздѣленное на двѣ книги: первую и вторую. Содержаніе ея историческое, именно продолженіе книгъ Паралипоменонъ. Въ ней Ездра сначала описываетъ возвращеніе Іудеевъ изъ Вавилонскаго плѣна, число возвратившихся изъ плѣна, мѣста поселенія ихъ въ городахъ Іудейскихъ (I—II), затѣмъ (III—VI) сооруженіе жертвенника, основаніе храма Іерусалимскаго и событія, бывшія при пророкѣ Аггеѣ; наконецъ (VII—X) повѣствуетъ о своемъ прибытіи въ Іерусалимъ и о своихъ дѣяніяхъ, предпринятыхъ для возстановленія порядка церковнаго и гражданскаго. Заключаетъ въ себѣ 10 главъ и постоянно считалась и считается каноническою книгою Ветхаго Завѣта. Собирателемъ книги несомнѣнно былъ Ездра, какъ это видно изъ послѣднихъ четырехъ главъ и изъ содержанія предыдущихъ.

Вторая книга Ездры, существующая только на Греческомъ, повторяетъ содержащееся въ I книгѣ Ездры и въ книгѣ Неемiи съ прибавленіями и нѣкоторыми измѣненіями; кромѣ того, въ III и IV главахъ излагается еще повѣсть о препирательствѣ трехъ юношей тѣлохранителей ц. Дарія о томъ, что сильнѣе всего,—вино, царь, или женщины,—повѣствованіе, кончившееся единогласнымъ признаніемъ *силы и величія истины*, одерживающей побѣду надъ всѣмъ. *Велика истина и сильнѣе всего. Она есть сила, и царство, и власть и величіе всѣхъ вѣковъ: благословенъ Богъ истины!* (II Ездры IV, 40, 41), воскликнули всѣ присутствовавшіе при означенномъ препирательствѣ. II-й книги Ездры, какъ уже замѣчено, на Еврейскомъ языкѣ нѣтъ, имѣется только на Греческомъ, и она не причисляется къ каноническимъ книгамъ, но на нее часто указываютъ многіе древніе отцы и учители Церкви, какъ напр.: Климентъ Александрійскій, св. Аѳанасій Великій, св. Кипріанъ, Оригенъ и др. Содержитъ въ себѣ 9 главъ и составляетъ продолженіе Іудейской исторіи, со времени возвращенія Іудеевъ изъ семидесятилѣтняго Вавилонскаго плѣна, до возобновленія въ средѣ Іудеевъ брачной чистоты, начатаго Ездрою за 496 лѣтъ до Р. Х. и продолжавшагося по крайней мѣрѣ до 453 года до Р. Х.

Что касается до *III книги Ездры* (древнее надписаніе книги: Ἀποκάλυψις Ἐσδρᾶ или Προφητεία, т. е. откровеніе или пророчество Ездры), состоящей изъ 16 главъ, то она въ видѣ откровеній изображаетъ смотрѣніе Божіе о церкви Іудейской и говоритъ о пришествіи Мессіи, и о послѣднемъ судѣ и весьма обильна христіанскимя истинами (II, 38—47, VII, 28—35, 43—45 и др.). Означенная книга дошла до насъ на Латинскомъ языкѣ, съ котораго и сдѣланы Славянскій и Русскій переводы. На Еврейскомъ и Греческомъ языкахъ ея не существуетъ.

Ездрилонъ (сѣмя, или сѣяніе Божіе) (Іудѳ. I, 8, III, 9)—названіе обширной равнины, въ нижней части Галилеи, получившей свое названіе отъ города Ездрилонъ (прежній Изреель, Іезреиль). По имени древняго города Іезреиль, стоявшаго на ней, и самая равнина называется иногда въ Свящ. Писаніи *Изреельскою*, иногда же, по имени города Мегиддона, *Мегиддонскою*. Флавій называетъ ее *великою равниною*. Она простирается къ югу и къ ю.-з. отъ г. Ѳавора и Назарета и замѣчательна по своей обширности, красотѣ и плодородности. На ней въ древности происходило много кро-

вавыхъ битвъ, какъ напр. между Деворою съ Babaкомъ и Сисарою, военачальникомъ Сирійскимъ (Суд. IV, 14), между Ахавомъ и Сирійцами (I Цар. XXIX, 1, III Цар. XX, 26), между Сауломъ и Филистимлянами (I Цар. XXIX, 1), между Гедеономъ и Мадіанитянами (Суд. VI, 33) и др. По свидѣтельству современныхъ путешественниковъ, она занимаетъ собою площадь въ 15 квадратныхъ миль. Одинъ изъ нихъ говоритъ, что означенная долина какъ бы особенно предназначена для битвъ и военныхъ дѣйствій всѣхъ вѣковъ и народовъ, начиная со временъ Варака до временъ Бонапарта (Наполеона I). На ней поочередно сражались Евреи, язычники, Египтяне, Сарацины, Крестоносцы, революціонеры, Французы, Персы, Друзы, Турки и Арабы. На долинѣ Ездрилонской располагались и тянулись шатры и палатки едва ли не всѣхъ завоевателей и всякаго языка, *сущаго подъ небесемъ*, и какъ часто они видѣли свои знамена орошенными росою горъ Ѳавора и Ермона! Почва долины необыкновенно плодородна и почти во всѣхъ направленіяхъ ея открываются живописные виды, какъ-то: къ сѣверу—холмы Назарета, къ ю. горы Самаріи, къ в. горы Ѳаворъ и Ермонъ, и гора Кармилъ къ ю.-з. Нынѣшніе Сирійцы забыли библейское названіе Ездрилона, подобно тому какъ можетъ быть они забыли и его исторію. Нынѣ у туземцевъ она называется *Мерджъ-Ибн-Амеръ* (лугъ сыновъ Амера).

Ездринъ (помощь Божія) (II Мак. XII, 36). Одинъ изъ военачальниковъ Іудейскихъ при Іудѣ Маккавеѣ.

Езекія (сила Іеговы, крѣпость Господня), а) (IV Цар. XVI, 20, II Пар. XXIX, 1 и др)—извѣстный благочестивый царь Іудейскій, сынъ и преемникъ Ахаза. Ему было двадцать пять лѣтъ отъ роду при вступленіи на престолъ, и первымъ дѣломъ его царствованія было возстановленіе истиннаго богослуженія и истребленіе всѣхъ памятниковъ и обрядовъ идолопоклонства, въ которое впалъ было народъ Іудейскій въ царствованіе Ахаза. Онъ уничтожилъ даже мѣднаго змія, сдѣланнаго Моисеемъ и находившагося въ то время въ Іерусалимѣ и сдѣлавшагося было предметомъ суевѣрнаго поклоненія (IV Цар. XVIII, 3—5). Езекія неутомимо стремился къ тому, чтобъ снова обратить Іудеевъ къ храму и истинному богослуженію ихъ отцевъ и вознаградить ихъ за понесенныя ими потери и пораженія въ предшествовавшее царствованіе. Въ первые годы его правленія въ сосѣднее съ Іудеею царство Израильское вторглись Ассиріяне и отвели въ плѣнъ десять колѣнъ онаго. Не смотря на трудное и угрожающее положеніе дѣлъ, Езекія, не желая признавать надъ собою власть Ассиріи, отказался платить дань, наложенную на Іудеевъ и которую платили они въ царствованіе Ахаза, вслѣдствіе чего Ассирійское войско съ Сеннахеримомъ вторгнулось въ его владѣнія и стояло уже у стѣнъ Іерусалима. Это событіе послѣдовало въ 14-й годъ царствованія Езекіи и подробно описано въ IV книгѣ Царствъ (XIX) и въ книгѣ пророка Исаіи (XXXVI, 1—22). Но грозный судъ Божій не умедлилъ чудесно поразить войска нечестивыхъ. *И случилось въ ту ночь*, говоритъ писатель книги Царствъ, *пошелъ Ангелъ Господень, и поразилъ въ станѣ Ассирійскомъ сто восемьдесятъ пять тысячъ* (ст. 35). Вслѣдъ за симъ Сеннахеримъ бѣжалъ въ Ниневію и черезъ нѣсколько лѣтъ былъ умерщвленъ двумя своими сыновьями въ капищѣ Нисроха. Вскорѣ послѣ своего чудеснаго избавленія отъ Ассиріянъ, Езекія тяжко заболѣлъ. Видя близость своего конца (Ис. XXXVIII), *обратившись къ стѣнѣ*, онъ горячо молился Господу. Его печаль и молитву услышалъ Господь. Пророкъ Исаія предсталъ царю и обѣщалъ ему скорое, на третій день, выздоровленіе и подтвердилъ слова свои чудеснымъ знаменіемъ: *возвратилась назадъ на 10 ступеней солнечная тѣнь, которая прошла по ступенямъ Ахазовымъ*. См. **Солнечные часы**. Взяли *пластъ смоквъ*, *приложили къ нарыву* и Езекія *выздоровѣлъ* (IV Цар. XX, 7—11). Его сердечная благодарность къ Господу, даровавшему ему чудесное исцѣленіе, вылилась въ словахъ умилительно-трогательной молитвы: «Я сказалъ въ себѣ: въ преполовеніе дней моихъ долженъ я идти во врата преисподней... Жилище мое снимается съ мѣста и уносится отъ меня, какъ шалашъ пастушескій; я долженъ отрѣзать подобно ткачу жизнь мою; Онъ отрѣжетъ меня отъ основы; день и ночь я ждалъ, что Ты пошлешь мнѣ кончину... Какъ журавль, какъ ласточка, издавалъ я звуки, тосковалъ какъ голубь; уныло смотрѣли глаза мои къ небу: Господи! тѣсно мнѣ; спаси меня... Вотъ во благо мнѣ была сильная горесть, и Ты избавилъ душу мою отъ рва погибели, бросилъ всѣ грѣхи мои за хребетъ Свой. Ибо не преисподняя славитъ Тебя, не смерть восхваляетъ Тебя, не нисшедшіе въ могилу уповаютъ на истину Твою. Живой, только живой прославитъ Тебя, какъ я нынѣ; отецъ возвѣститъ дѣтямъ истину Твою» (Ис. XXXVIII, 10, 12, 14, 17 — 19).

Когда же по случаю чудеснаго исцѣленія Езекіи пришли къ нему съ поздравленіемъ послы отъ Вавилонскаго царя Меродаха Валадана и царь съ нѣкоторымъ тщеславіемъ показалъ имъ всѣ свои сокровища и богатства, то пр. Исаія возвѣстилъ ему, что все это достанется въ добычу Вавилона и что потомки его будутъ отведены въ плѣнъ Вавилонскій. Езекія со смиреніемъ принялъ это опредѣленіе Божіе и Господь отклонилъ гнѣвъ Свой на Іудею во дни его. Послѣдніе годы его жизни протекли въ спокойствіи, онъ мирно скончался послѣ двадцати девятилѣтняго царствованія на 56-мъ году своего житія (97 до Р. Х.) и, при всеобщей печали, съ большимъ великолѣпіемъ былъ погребенъ *надъ гробницами сыновей Давидовыхъ* (II Пар. XXXII, 33). Царствованіе Езекіи несомнѣнно есть одно изъ замѣчательнѣйшихъ въ исторіи царей Іудейскихъ. Духъ Давида одушевлялъ его какъ въ высокомъ благочестіи, такъ и въ любви къ отечеству. Учрежденія Езекіи по благочестію напоминали Израильтянамъ времена Самуила и Давида (II Пар. XXIX, 25). Онъ былъ благоуспѣшенъ во всѣхъ дѣлахъ своихъ. Кромѣ побѣдъ его надъ Филистимлянами и чудеснаго избавленія отъ руки Сеннахерима, къ его времени относятся блистательныя завоеванія колѣна Симеонова въ Аравіи (I Пар. IV, 38—43). Обладая великимъ богатствомъ и славою, Езекія строилъ города и укрѣпленія, проводилъ водопроводы; скотоводство при немъ было въ самомъ цвѣтущемъ состояніи, и онъ возвеличился въ глазахъ всѣхъ народовъ (II Пар. XXXII, 23, 27, 30).

б) (I Пар. III, 23) сынъ Неаріи, одинъ изъ потомковъ Іуды;

в) (Соф. I, 1) предокъ прор. Софоніи;

г) (II Пар. XXVIII, 12) одинъ изъ сыновъ Шаллума;

д) (I Ездры II, 16) Израильтянинъ, сыновья котораго возвратились съ Зоровавелемъ изъ плѣна;

е) (Неем. X, 17) Израильтянинъ, подписавшій обязательство, составленное Неемією;

ж) (II Ездры IX, 14) сынъ Ѳеоканы;

з) (II Ездры IX, 43) изъ начальниковъ и главъ народа во времена Ездры. У Нееміи (VIII, 4) стоитъ: *Хелкія.*

Езеръ (помощь, заступленіе)—имя 5 лицъ, упоминаемыхъ въ I кн. Паралипоменонъ и въ кн. Нееміи:

а) (I Пар. IV, 4) отецъ Хуша, изъ рода Іуды;

б) (I Пар. VII, 21) изъ сыновъ Ефрема, убитыхъ жителями Геѳа;

в) (I Пар. XII, 9) одинъ изъ Гадитянъ, перешедшихъ къ Давиду въ укрѣпленіи въ пустынѣ.

г) (Неем. III, 19) одно изъ лицъ, чинившихъ Іерусалимскую стѣну при Нееміи.

д) (Неем. XII, 42) одинъ изъ священниковъ, присутствовавшихъ съ музыкальными инструментами при освященіи Іерусалимской стѣны.

Езоръ. См. II Ездры IX, 34.

Езрахитъ и **Езрахитянинъ** (природный, родной, туземецъ, (III Цар. IV, 31, Пс. LXXXVII, 1 и др.)—такъ назывались Еѳанъ и Еманъ, сыновья Зары, отличавшіеся своею мудростію, но Соломонъ былъ все-таки мудрѣе сихъ и всѣхъ людей, говоритъ бытописатель (III Цар. IV, 31).

Езрилъ. (См. II Ездры IX, 34).

Езрій (Богъ есть помощникъ) (I Пар. XXVII, 26)—сынъ Хелува, изъ начальствующихъ надъ имѣніемъ Давида и надзиравшій за полевыми работами.

Еканъ (III Ездры XIV, 24)—одинъ изъ пяти скорописцевъ, помогавшихъ Ездрѣ въ переписываніи священныхъ книгъ.

Екбатаны—Греко-латинское названіе Еврейскаго города Ахмета, города и столицы царства Мидійскаго (I Ездры, VI, 2), вмѣстѣ съ тѣмъ лѣтняя резиденція Персидскихъ, а позднѣе Парѳянскихъ царей. Городъ Екбатаны былъ расположенъ на мѣстѣ, или въ очень близкомъ разстояніи отъ г. Гамаданъ, одного изъ значительнѣйшихъ городовъ нынѣшней Персіи. Здѣсь доселѣ еще видны остатки каменной стѣны. По Геродоту, городъ былъ построенъ Дейокомъ ц. Мидійскимъ и окруженъ семью кольцеобразными стѣнами (Іуд. I, 1—4). Въ этомъ городѣ, по всей вѣроятности, найденъ свитокъ, въ которомъ Киръ повелѣваетъ Іудеямъ возстановить храмъ. Тамъ былъ великолѣпный царскій дворецъ и храмъ солнца. Въ Екбатанахъ жилъ нѣкогда Рагуилъ, родственникъ Товита, сюда же переселился и Товія, по смерти своихъ родителей, и тамъ скончался (Тов. VI, 6, XIV, 12). Въ семъ городѣ со всею вѣроятностію указываютъ гробницу Есѳири и Мардохея. Городъ былъ, какъ мы уже замѣтили выше, любимою резиденціею Персидскихъ царей, но и Александръ Македонскій за 324 года до Р. Х. провелъ здѣсь два осеннихъ мѣсяца и праздновалъ здѣсь праздникъ Діонисія. Въ первые вѣка христіанства въ Екбатанахъ проповѣдывалось Евангеліе и была учреждена церковь. Воспоминаніе объ епископахъ ея находится въ исторіи Восточной Церкви, но христіанской общины давно уже

нѣтъ. Говорятъ, что здѣсь доселѣ еще находится значительное число Іудеевъ.

Екеръ (корень, отрасль) (I Пар. II, 27)—мужъ изъ колѣна Іудина, потомокъ царскаго рода чрезъ Хецрона.

Екклезіастъ (проповѣдникъ, по еврейски когелетъ) (Еккл. I, 1, 11, 12 и др)—названіе книги извѣстной подъ симъ именемъ въ составѣ свящ. книгъ каноническихъ В. З. Написана Соломономъ въ послѣдніе годы его блестящаго замѣчательнаго царствованія. Состоитъ изъ 12 главъ, и въ ней съ одной стороны изображается суета и ничтожество всего земнаго, которое само по себѣ не можетъ доставить умиренія и успокоенія человѣческой душѣ, потому что непостоянно и измѣняется, какъ это и доказываетъ Соломонъ на основаніи собственнаго разнообразнаго опыта (I—VI), а съ другой стороны, указывается на отношеніе мудраго къ міру. Возноситься выше земнаго къ вѣчному и неизмѣняемому, среди земныхъ превратностей искать себѣ счастія и успокоенія въ Богѣ,—вотъ истинная задача земной жизни мудраго (VII—XII). «*Слова Екклезіаста, сына Давидова, царя въ Іерусалимѣ* (I,1),—такъ начинается свящ. книга. *Видѣлъ я всѣ дѣла, какія дѣлаются подъ солнцемъ*, продолжаетъ проповѣдникъ, *и вотъ, все суета и томленіе духа* (ст. 14). *Я предпринялъ большія дѣла*, говоритъ онъ далѣе, *построилъ себѣ домы, насадилъ себѣ виноградники... пріобрѣлъ себѣ слугъ и служанокъ, и домочадцы были у меня... собралъ себѣ серебра и золота и драгоцѣнностей отъ царей и областей, завелъ себѣ пѣвцовъ и пѣвицъ... Чего бы глаза мои ни пожелали, я не отказывалъ имъ... И оглянулся я на всѣ дѣла мои, которыя сдѣлали руки мои, и на трудъ, которымъ трудился я, дѣлая ихъ, и вотъ все суета и томленіе духа, и нѣтъ отъ нихъ пользы подъ солнцемъ!... И предалъ я сердце мое тому, чтобы изслѣдовать и испытать мудростію все, что дѣлается подъ небомъ... И пріобрѣлъ мудрости больше всѣхъ, которые были прежде меня надъ Іерусалимомъ, и сердце мое видѣло много мудрости и знанія... но узналъ, что и это—томленіе духа. Потому что во многой мудрости много печали; и кто умножаетъ познанія, умножаетъ скорбь* (I, 1—18). Въ послѣдней XII главѣ, въ прекрасной поэтической формѣ излагается описаніе постепеннаго приближенія старости въ жизни человѣка и за тѣмъ его смерти. *И помни Создателя твоего въ дни юности твоей*, такъ говоритъ Екклезіастъ въ заключеніе своей возвышенной книги, *доколѣ не пришли тяжелые дни и не наступили годы, о которыхъ ты будешь говорить. нѣтъ мнѣ удовольствія въ нихъ!... Въ тотъ день, когда задрожатъ стерегущіе домъ и согнутся мужи силы* (ноги и руки—старческая согбенность) *и перестанутъ молоть мелющіе* (зубы), *потому что ихъ не много осталось; и помрачатся смотрящіе въ окно* (глаза); *и запираться будутъ двери на улицу; когда замолкнетъ звукъ жернова, и будетъ вставать человѣкъ по крику пѣтуха* (старческая безсонница) *и замолкнутъ дщери пѣнія* (глухота)... *и зацвѣтетъ миндаль* (старческія сѣдины) *и отяжелѣетъ кузнечикъ и разсыплется каперсъ* (общій старческій упадокъ силъ). *Ибо отходитъ человѣкъ въ вѣчный домъ свой* (гробъ) *и готовы окружить его по улицѣ плакальщицы* (скорбь объ умершемъ). *И возвратится прахъ въ землю, чѣмъ онъ и былъ; а духъ возвратится къ Богу, который далъ его. Суета суетъ, все суета*»! Въ чемъ же истинное, возможное здѣсь на землѣ для человѣка довольство и счастіе? *Выслушаемъ сущность всего*, такъ отвѣчаетъ свящ. писатель на этотъ вопросъ: «*Бога бойся и заповѣди Его соблюдай, потому что въ этомъ все для человѣка. Ибо всякое дѣло Богъ приведетъ на судъ, и все тайное—хорошо ли оно, или худо*» (XII, 1—8, 13, 14).

Екревиль (Іудѳ. VII, 18)—мѣстность, находившаяся близъ Хуса, стоящаго при потокѣ Мохмуръ, т. е. въ гористой странѣ на ю.-в. Ездрилонской равнины и Доѳаима. Упоминается только въ кн. Іудиѳь. Въ означенной мѣстности были расположены союзныя войска Олоферна во время нашествія его въ Іудею. По Сирійскому переводу, подъ Екревилемъ разумѣется мѣстность: *Акрабейнъ*, упоминаемая Евсевіемъ въ *Ономастикѣ*, нынѣ *Акрабахъ* въ 9 верстахъ на ю.-в. отъ Наблуса.

Екронъ. См. **Аккаронъ**.

Ела (дубъ, или сильный) (III Цар. IV, 18)—отецъ Шимея, одного изъ приставниковъ при царѣ Соломонѣ надъ Израилемъ въ землѣ Веніаминовой.

Елале, Елеале (Богъ великъ, великій Богъ) (Числ. XXXII, 3, 37, Исаіи XV, 4 и др.) — Ханаанскій городъ близъ Есевона, или Хесбона, какъ думаютъ, настоящій *Эль-А'алъ* — довольно большія развалины на холмѣ, въ разстояніи получаса пути отъ Хесбона къ с.-в. на восточной сторонѣ Іордана. Городъ былъ возстановленъ и занятъ колѣномъ Рувимовымъ

Съ вершины холма, на которомъ находятся эти развалины, открывается обширный видъ на равнину и на всю южную область *Белка*. Во времена пророковъ Исаіи и Іереміи городъ находился подъ властію Моавитянъ (Іер. XLѴIII, 34).

Еламъ (сильное, укрѣпленное мѣсто) (II Цар. X, 16, 17)—названіе города по ту сторону Іордана, при которомъ Давидъ поразилъ войско Адраазара, ц. Сувскаго. Точное положеніе города не опредѣлено.

Еламъ —названіе нѣсколькихъ лицъ, упоминаемыхъ въ Свящ. Писаніи:

а) (Быт. X, 22) старшій сынъ Сима, сына Ноева, родоначальникъ Еламитянъ и Персовъ;

б) (I Пар. ѴIII, 24) начальникъ Веніаминова колѣна, сынъ или потомокъ *Шашака;*

в) (I Пар. XXXI, 3) левитъ-привратникъ, сынъ Мешелеміи, современникъ Давида;

г) (I Ездры II, 7, I Ездры ѴIII, 7, II Ездры ѴIII, 33) *сыновья Елама*, въ числѣ 1254 лицъ, возвратившіеся вмѣстѣ съ Зоровавелемъ изъ Вавилона (I Езд. II, 31), тогда какъ другое отдѣленіе ихъ, въ числѣ 71 человѣка, возвратилось оттуда же съ Ездрою (I Езд. ѴIII, 7);

д) (I Ездры X, 2) Шеханія, одинъ изъ потомковъ Елама, помогалъ Ездрѣ въ дѣлѣ расторженія браковъ Израильтянъ съ иноземками;

е) (Неем. XII, 42) одинъ изъ священниковъ, сопровождавшихъ Неемію при освященіи Іерусалимской стѣны;

ж) (I Езд. X, 26) одинъ изъ Израильтянъ, возвратившихся изъ плѣна съ Зоровавелемъ. Во II Езд. (IX, 27) стоитъ: *Илъ*.

з) (Неем. X, 14) можетъ быть то же лице, которое значится подъ буквою *д)*.

Еламъ и Еламитяне (Быт. XIѴ, 1, 9, Ис. XI, 11, Іер. XXѴ, 25, Іез. XXXII, 24, Дан. ѴIII, 2)—страна или область, населенная Еламитянами и лежавшая къ в. отъ Сеннаара и на сѣверъ отъ Персидскаго залива. Кедорлаомеръ былъ однимъ изъ древнѣйшихъ царей въ этой области (Быт. XIѴ, 1), а Сузы главнымъ городомъ оной (Дан. ѴIII. 2). Когда священные писатели упоминаютъ о странѣ Еламской, то они вообще разумѣютъ подъ оною *Сузіану* (новѣйшій Куджистанъ). Еламитяне были народъ воинственный, славились своимъ искусствомъ въ стрѣляніи изъ лука (Ис. XXII, 6, Іер. XLIX, 35) и вообще считались непріятелемъ очень опаснымъ (Іезек. XXXII, 24). Нѣкоторые изъ сего народа, или вѣроятнѣе изъ Іудеевъ, проживавшихъ въ качествѣ переселенцевъ въ Еламской области, присутствовали въ Іерусалимѣ при чудесномъ сошествіи Св. Духа на Апостоловъ, въ день Пятидесятницы (Дѣян. II, 9). Языкъ Еламитянъ былъ очевидно семитическій, такъ какъ и сами они были семитическаго происхожденія. Послѣ различной судьбы Персидскаго царства, подъ властью котораго находился Еламъ въ послѣднее время, судъ Божій совершился наконецъ и надъ сею страною, какъ это еще задолго предсказали пророки. Въ настоящее время здѣсь повсюду видны однѣ только развалины вмѣстѣ съ разбросанными по землѣ жалкими остатками великолѣпнаго нѣкогда *храма Діаны*. Выраженіе въ кн. пр. Іереміи (XLIX, 39) *«но въ послѣдніе дни возвращу плѣнъ Елама, говоритъ Господь»*, по общему мнѣнію, относится къ возстановленію царства Персидскаго Киромъ, который покорилъ Вавилонянъ, какъ Вавилоняне прежде подчинили своей власти Персовъ.

Елаѳъ, называемый также **Елоѳъ** (быть можетъ, теревинѳовая роща) (Второз. II, 8, IѴ Цар. XIѴ, 22, XѴI, 6)—Идумейскій городъ и значительный морской портъ при Аравійскомъ заливѣ, на сѣверной его оконечности. Шествуя отъ Синая по пустынѣ Аравійской, Евреи проходили этотъ городъ, а впослѣдствіи онъ подпалъ подъ власть Давида и Соломона (III Цар. IX, 24, Ср. съ II Цар. ѴIII, 14 и II Пар. XXѴI, 2), изъ которыхъ первый расположилъ здѣсь охранныя войска. Затѣмъ Елаѳъ былъ отнятъ у Іуды, но опять возобновленъ и возстановленъ Азаріею, или Озіею (IѴ Цар. XIѴ, 22). Спустя шестьдесятъ или семьдесятъ лѣтъ Рецимъ, царь Сирійскій, отнялъ его у Іудеевъ и помѣстилъ въ немъ гарнизонъ или колонію Сирійцевъ (IѴ Цар. XѴI, 6). Греки и Римляне называли Елаѳъ—*Елана*, Арабы же—*Ейлехъ*, и онъ доселѣ еще существуетъ какъ незначительный городъ. Близъ лежащая крѣпость, окруженная пальмовою рощею, называется *Акаба*, а по имени оной и весь заливъ часто называется *Акабійскимъ*. Мы находимъ г. *Елаѳъ* въ царствованіе Соломона въ связи съ другимъ важнымъ приморскимъ городомъ, лежащимъ при началѣ Аравійскаго залива, именно: *Еціонъ-Гаверомъ*, въ которомъ Соломонъ построилъ торговый флотъ, корабли котораго доходили до Офира (III Цар. IX, 26—28), и потому-то онъ обыкновенно упоминается вмѣстѣ съ симъ послѣднимъ городомъ.

Елдага (котораго знаетъ Богъ) (Быт. XXѴ, 4, I Пар. I, 33)—послѣдній изъ сыновъ Мадіана, сына Аврама отъ Хеттуры. Въ I Пар. (ѴII, 20) стоитъ: *Елеада*.

Елдадъ и Модадъ (Богъ есть другъ) (Числ. XI, 26, 27)—двое изъ 70-ти старѣйшинъ Израилевыхъ, назначенныхъ Моисеемъ помогать ему въ управленіи Евреями въ пустынѣ. Когда старѣйшины собрались около Скиніи для испрошенія себѣ премудрости отъ Бога, Елдадъ и Модадъ по особенному дѣлу оставались въ станѣ, но и на нихъ, какъ на прочихъ старѣйшинахъ, почилъ Духъ Божій и они стали пророчествовать, хотя и находились въ станѣ, а не около Скиніи. Объ этомъ донесли Моисею, и Іисусъ сынъ Навиновъ просилъ его воспретить имъ пророчествовать, но Моисей отвѣчалъ на это: *не ревнуешь ли ты за меня? О если бы всѣ въ народѣ Господнемъ были пророками, когда бы Господь послалъ Духа Своего на нихъ!* (Числ. XI, 29).

Елеадъ (Богъ свидѣтель или защитникъ) (I Пар. VII, 20, 21) или сынъ Ефрема, или его потомокъ чрезъ Шутелаха.

Елеазаръ (которому помогаетъ Богъ)—имя, усвояемое въ Свящ. Писаніи многимъ лицамъ:

а) (Исх. VI, 23) третій сынъ Аарона, избранный со своими братьями на священническое служеніе (XXVIII, 1). Когда два старшіе брата его, Надавъ и Авіудъ, были сожжены огнемъ отъ Господа (Лев. X, 1, 2), не оставивъ послѣ себя дѣтей, Елеазаръ вступилъ въ права первородства и поставленъ старѣйшимъ надъ начальниками левитовъ (Числ. III, 4, IV, 14). Ему была поручена вся скинія со всѣмъ, что находилось въ ней. Послѣ возмущенія Корея, Елеазаръ получилъ повелѣніе отъ Бога собрать мѣдныя кадильницы и разбить ихъ въ листы для покрытія жертвенника (Числ. XVI, 37—39), и онъ первый принесъ въ жертву Господу *рыжую телицу* (XIX, 3). При кончинѣ Аарона, Елеазаръ былъ торжественно облеченъ въ первосвященническія одежды на г. Оръ (XX, 28), затѣмъ вмѣстѣ съ Моисеемъ онъ производилъ второе счисленіе народа (XXVI, 1 и слѣд.), и когда Іисусъ Навинъ принялъ власть и правленіе отъ Моисея, то первосвященникъ Елеазаръ, по указанію Божію, долженъ былъ благословить Іисуса Навина, какъ преемника Моисея (XXVII, 22). При разграбленіи имущества Мадіанитянъ, Елеазаръ указывалъ народу что должно дѣлать съ военною добычею (XXXI, 21 и пр.). Колѣна Рувимово и Гадово просили его и Моисея дать имъ въ наслѣдіе завоеванныя земли по ту сторону Іордана, и просьба ихъ была исполнена, но съ тѣмъ условіемъ, чтобы они вмѣстѣ съ прочими колѣнами продолжали завоеваніе земли Обѣтованной за Іорданомъ (XXXII, 2). Онъ помогалъ также Іисусу въ раздѣленіи земли Обѣтованной между колѣнами Израилевыми (XXXIV, 17, Нав. XIV. 1 и пр.). Первосвященникъ Елеазаръ пережилъ Іисуса Навина, скончался въ преклонномъ возрастѣ и погребенъ на горѣ Ефремовой, на одномъ изъ холмовъ, принадлежавшихъ сыну его Финеесу (Нав. XXIV, 33). Первосвященство постоянно оставалось за домомъ Елеазара, за исключеніемъ краткаго времени отъ перв. Илія и Садока до Соломона (I Цар. II, 35), до перв. Оніи III (II Мак. III, IV) и наконецъ до времени вождя и первосвящ. Симона Маккавея (I Мак. XIV, 35);

б) (I Цар. VII, 1) сынъ Авинадава, избранный мужами Киріаѳіарима хранить Ковчегъ Завѣта по возвращеніи онаго отъ Филистимлянъ;

в) (II Цар. XXIII, 9—17) сынъ Додо, одинъ изъ трехъ сильныхъ воинскихъ начальниковъ Давида, подвиги коихъ изложены во II кн. Цар. и I Парал. (XI, 12—19). Во время сраженія съ Филистимлянами онъ до того поражалъ ихъ, что рука его утомилась и прилипала къ мечу его. Въ другое время, когда Давидъ захотѣлъ воды изъ колодезя Виѳлеемскаго, онъ съ двумя другими воинами пробился сквозь станъ Филистимскій и досталъ Давилу воды для утоленія его жажды;

г) (I Пар. XXIII, 21, 22) сынъ Махлія, потомокъ Мерари;

д) (I Ездры X, 25) сынъ Пароша, женившійся на иноплеменницѣ, но потомъ оставившій ее;

е) (Неем. XII, 42) одинъ изъ священниковъ, присутствовавшихъ при освященіи стѣны Іерусалимской по возобновленіи ея Неемією;

ж) (Мѳ, I, 15) сынъ Еліуда и отецъ Матѳана, одно изъ лицъ, упоминаемыхъ въ родословіи Спасителя;

з) (I Мак. VI, 43—46) четвертый сынъ Маттаѳіи, братъ Іуды Маккавея, убитый въ сраженіи съ Антіохомъ Евпаторомъ, Еще предъ вступленіемъ въ сраженіе съ Никаноромъ за нѣсколько времени до вышеозначенной битвы Елеазаръ получилъ повелѣніе читать народу свящ. книгу (II Мак. VIII, 23);

и) (II Мак. VI, 18) ученый и благочестивый старецъ, изъ первыхъ книжниковъ, замученный Антіохомъ Епифаномъ за вѣру. Елеазара принуждали ѣсть идоложертвенное свиное мясо, но онъ рѣшился лучше умереть, чѣмъ нарушить вѣру своихъ отцовъ. *Если въ настоящее время я и избавлюсь отъ мученія отъ людей*, говорилъ онъ, *то не избѣгну*

десницы Всемогущаго ни въ сей жизни, ни по смерти (II Мак. VI, 26). И такъ скончался онъ въ мученіяхъ, оставивъ не только юношамъ, но и многимъ изъ народа образецъ доблести и памятникъ добродѣтелей (ст. 31) (см. **Саломія**). Память его 1-го авг.;

і) (I Мак. VIII, 18) отецъ Іасона, бывшаго посланникомъ отъ Іуды Маккавея въ Римѣ,

к) (I Ездры VIII, 33) сынъ Финееса, находившійся при Меремоѳѣ священникъ, во время возвращенія Ездры изъ Вавилона, для сдачи золота, серебра и др. въ Іерусалимскій храмъ;

л) (III Мак. VI, 1—16) одинъ изъ уважаемыхъ священниковъ, во время нашествія на Іудею Птоломея Филопатора, молившійся вмѣстѣ съ народомъ объ избавленіи Израиля отъ руки враговъ. По молитвамъ ихъ Іудеи чудесно спасены Богомъ отъ гонителя;

м) (II Ездры IX, 19) изъ священниковъ, сыновъ Іисуса, сына Іоседекова, имѣвшій жену иноплеменную.

Елеаса (то же самое, что Еласа—Богъ сотворилъ)—имена слѣдующихъ лицъ, упоминаемыхъ въ Библіи:

а) (I Пар. II, 39, 40) изъ потомковъ Есрома, колѣна Іудина, сынъ Хелеца;

б) (I Пар. VIII, 37) потомокъ Іонаѳана, сына Саулова;

в) (Іер. XXIX, 3) сынъ Сафановъ, одинъ изъ пословъ ц. Седекіи, относившихъ посланіе пр. Іереміи къ царю Вавилонскому Навуходоносору изъ Іерусалима.

Елеаса (I Мак. IX, 5) — мѣстность близъ Іерусалима, гдѣ погибъ въ сраженіи съ Вакхидомъ Іуда Маккавей.

Елеасилъ. См. II Ездры IX, 28.

Елеашивъ и **Еліашивъ** (Богомъ возстановляемый)—имена нѣсколькихъ лицъ:

а) (I Пар. III, 24) сынъ Еліоеная, потомокъ Іехоніи;

б) (I Пар. XXIV, 12) одинъ изъ священниковъ во времена Давида, которому выпалъ одиннадцатый жребій, при распредѣленіи череды служенія въ храмѣ;

в) (I Ездры X, 24) одинъ изъ пѣвцовъ. Во II кн. Ездры (IX, 24) стоитъ: *Еліасавъ;*

г) (I Ездры X, 27—36) два лица, одно изъ сыновъ Заѳѳу и другое изъ сыновъ Ванія, имѣвшихъ иноплеменныхъ женъ;

д) (Неем. XIII, 4—9) первосвященникъ во дни Нееміи, содѣйствовавшій возстановленію овчихъ воротъ и части Іерусалимской стѣны (Неем. III, 1). Онъ былъ сынъ Іоакима (XII, 10). Къ великому соблазну народа и къ сильному негодованію Нееміи, онъ устроилъ для Товіи, своего родственника, комнату въ храмѣ, въ которой до означеннаго времени хранились различныя священныя вещи, употребляемыя при священнослуженіяхъ въ храмѣ. Эта комната вѣроятно была нѣчто въ родѣ современныхъ ризницъ, устрояемыхъ въ православныхъ христіанскихъ храмахъ (Неем. XIII, 4, 9). Онъ скончался около 423 г. до Р. X.

Елевтера (I Мак. XI, 7)—рѣка въ Сиріи, отдѣлявшая, по Страбону, Сирію отъ Финикіи и составлявшая сѣверную границу Келе-Сиріи. По свидѣтельству Плинія, р. Елевтера въ извѣстное время года изобиловала черепахами (IX, 10). Въ тождествѣ р. Елевтеры съ настоящею рѣкою *Нахръ-Эль-Кебиръ* или *Великою рѣкою* не можетъ быть сомнѣнія.

Елевтерополь — городъ не упоминаемый въ Свящ. Писаніи, но извѣстный какъ городъ епископскій. По преданіямъ, онъ находился въ ю. Палестинѣ, на дорогѣ между Іерусалимомъ и Газою. Въ немъ епископствовалъ и мученически скончался св. ап. Іустъ, или Іосій, одинъ изъ 70 апостоловъ; здѣсь также побитъ камнями св. ап. Ананія (изъ 70), крестившій ап. Павла и бывшій потомъ епископомъ въ Дамаскѣ. Въ настоящее время на мѣстѣ Елевтерополя находится селеніе *Бейтъ-Жабринъ* и большія развалины строеній, принадлежащихъ различнымъ временамъ.

Елеонская гора (гора маслинъ, масличная) (Зах. XIV, 4, Лук. XIX, 37)—одна изъ Іудейскихъ горъ, лежащихъ къ в. отъ Іерусалима, отъ котораго отдѣляется долиною Кедронскою (Іоан. XVIII, 1). Несомнѣнно, что она получила свое названіе отъ оливковыхъ или масличныхъ деревьевъ, въ обиліи росшихъ около нея еще съ глубокой древности и вѣковые экземпляры которыхъ доселѣ еще можно видѣть на западномъ склонѣ горы въ саду Геѳсиманскомъ. См. **Геѳсиманія**. Объ Елеонской горѣ въ первый разъ упоминается въ трогательномъ Библейскомъ повѣствованіи о бѣгствѣ Давида изъ Іерусалима, по случаю возмущенія сына его Авессалома: *Давидъ пошелъ на гору Елеонскую*, говоритъ свящ. писатель, *шелъ и плакалъ, голова у него была покрыта, онъ шелъ босой*... (II Цар. XV, 30 и слѣд.). Кромѣ сего, она прямо называется горою Елеонскою еще одинъ разъ въ В. З., именно въ книгѣ прор. Захаріи: *и станутъ ноги Его въ тотъ день на горѣ Елеонской, которая предъ лицемъ Іерусалима къ востоку* (XIV, 4). Впрочемъ есть и другія мѣста въ Свящ. Писаніи, въ которыхъ на нее указывается, то какъ на *гору, которая предъ Іеру-*

салимомъ (III Цар. XI, 7), то она называется *масличною горою* (IV Цар. XXIII, 13), то *горою, которая на востокъ отъ города.* (Iез. XI, 23). Но особенно часто упоминается о горѣ Елеонской въ свящ. книгахъ Новаго Завѣта: *и пришли въ Виѳфагію, къ горѣ Елеонской* (Мѳ. XXI, 1) *и воспѣвъ пошли (Господъ и апостолы) на гору Елеонскую* (XXVI, 30), Успенія Божіей Матери съ ея гробницею, а нѣсколько далѣе къ в. лежитъ Геѳсиманія. Тропинка, извивающаяся по горѣ по направленію къ югу, приводитъ къ *гробницамъ пророковъ*, затѣмъ обращается по направленію къ сѣверу къ селенію Туръ и церкви Вознесенія, близь которыхъ возвышается минаретъ съ величественнымъ видомъ на окрестности,



Гора Елеонская и потокъ Кедронскій.

Iисусъ же пошелъ на гору Елеонскую (Iоан. VIII, 1), *тогда они (т. е. апостолы) возвратились съ горы, называемой Елеонъ, которая находится близъ Iерусалима, въ разстояніи субботняго пути* (Дѣян. I, 12) и др. Настоящее названіе горы: *Донебелъ-Эль-Туръ*, и на ней стоитъ небольшое селеніе *Туръ*, съ церковью Вознесенія. Съ горы Елеонской, возвышающейся надъ Iерусалимомъ почти на 200 англ. футовъ, открывается прекрасный, величественный видъ на городъ. При подошвѣ горы протекаетъ Кедронскій потокъ, на западъ отъ него мусульманское кладбище, а на востокъ—іудейскія гробницы. Почти напротивъ вратъ св. Стефана находится церковь въ честь какъ-то: на Iерусалимъ, на потокъ Кедронскій, на Iорданъ, Мертвое море, за которымъ темною линіею тянутся горы Моавскія. Чрезъ Елеонскую гору доселѣ еще лежитъ дорога въ Виѳанію. — Сколько священныхъ, торжественныхъ воспоминаній изъ земной жизни нашего Господа соединено съ этою горою для каждаго христіанина! Ни одно наименованіе въ Свящ. Писаніи не возбуждаетъ въ насъ съ раннихъ лѣтъ дѣтства столько трогательныхъ и умилительныхъ чувствъ, какъ гора Елеонская. Эта гора такъ тѣсно связана съ частною земною жизнію Спасителя, что мы не можемъ ни читать о ней, ни смотрѣть на нее безъ чувствъ самаго глубокаго благоговѣнія

и любви. На эту гору Господь часто ходилъ съ Своими учениками въ ночное время (Іоан. VIII, 1, XVIII, 2) для молитвы и тѣлеснаго успокоенія; здѣсь, въ виду Іерусалима, Онъ скорбѣлъ о несчастной, грядущей судьбѣ его; бесѣдовалъ съ учениками о чудесныхъ будущихъ событіяхъ, о концѣ видимаго міра, разрушеніи св. града, о страданіяхъ, гоненіяхъ и наконецъ о полномъ торжествѣ и побѣдѣ Своихъ послѣдователей (Мѳ. XXIV). Здѣсь изрекъ Онъ двѣ чудныя свои притчи: *о десяти дѣвахъ* и *о пяти талантахъ* (Мѳ. XXV). Сюда, въ садъ Геѳсиманскій пошелъ Онъ съ учениками Своими послѣ Тайной вечери и молился здѣсь объ удаленіи отъ Себя чаши страданій: *Отче Мой! Если возможно да минуетъ Меня чаша сія; впрочемъ не какъ Я хочу, но какъ Ты* (Мѳ. XXVI, 39). И когда смерть и адъ крестною смертію были побѣждены, Онъ вывелъ ихъ (т. е. учениковъ) изъ города до Виѳаніи, и благословилъ ихъ, вознесся на небо съ горы Елеонской. (Лк. XXIV, 50, 51, Дѣян. I, 12).

Въ недавнее время (въ 1885 или 1886 году) Православное Палестинское Общество, состоящее подъ предсѣдательствомъ Е. И. В. Великаго Князя Сергія Александровича, воздвигло на крутомъ склонѣ горы Елеонской Русскій Православный храмъ въ честь св. равноап. Маріи Магдалины и въ поминовеніе покойной Государыни Императрицы Маріи Александровны. Храмъ этотъ очень красивой наружности и архитектуры.

Елеосвященіе (Мр. VI, 13) есть Таинство, въ которомъ, при помазаніи тѣла елеемъ, призывается на больнаго благодать, исцѣляющая немощи душевныя и тѣлесныя. Оно ведетъ свое начало отъ апостоловъ, которые, получивъ власть отъ Іисуса Христа, *многихъ больныхъ мазали масломъ и исцѣляли* (Мр. VI, 13); со всею ясностію и опредѣленностію о таинствѣ елеосвященія говоритъ св. ап. Іаковъ въ слѣдующихъ словахъ: *боленъ-ли кто изъ васъ, пусть призоветъ пресвитеровъ Церкви* (соборъ священниковъ, — отсюда и другое названіе сего таинства: *соборованіе), и пусть помолятся надъ нимъ, помазавъ его елеемъ во имя Господне. И молитва вѣры исцѣлитъ болящаго, и возставитъ его Господь, и если онъ содѣлалъ грѣхи, простятся ему* (Іак. V, 14, 15).

Елефъ (тысяча) (Нав. XVIII, 28) — одинъ изъ 14 городовъ колѣна Веніаминова, упоминаемый между городами Цела и Іевусъ.

Елзавадъ (Богомъ данный) — имя двухъ мужей:

а) (I Пар. XII, 12) одинъ изъ Гадитянъ, перешедшій къ Давиду въ укрѣпленіе въ пустыни;

б) (I Пар. XXVI, 7) левитъ сынъ Шемаіи, одинъ изъ привратниковъ.

Елигу (Богъ мой Онъ) (I Пар. XII, 20)— тысяченачальникъ колѣна Манассіина, въ числѣ прочихъ перешедшій къ Давиду въ Секелагѣ, накапунѣ Гелвуйскаго сраженія.

Елидадъ (котораго Богъ любитъ) (Числ. XXXIV, 21)—сынъ Кислона, изъ колѣна Веніаминова, одно изъ лицъ, помогавшихъ Навину и Елеазару въ раздѣленіи земли Обѣтованной.

Елидае (Богъ знаетъ) (II Цар. V, 16) – послѣдній изъ сыновъ, родившихся у Давида, въ Іерусалимѣ. Въ I Пар. (Ш, 8) стоитъ: *Еліада*, а въ гл. XIV (ст. 7) *Вееліада*.

Елика (Богъ отвергаетъ) (II Цар. XXIII, 25)— Гародитянинъ, одинъ изъ храбрыхъ и главныхъ воиновъ Давида.

Елима (Дѣян. XIII, 8)—Арабское имя Іудейскаго волхва и лжепророка Варіисуса, принадлежавшаго къ свитѣ проконсула Сергія во время посѣщенія острова Кипра ап. Павломъ. Во время проповѣди ап. Павла и Варнавы, онъ старался отвратить проконсула отъ вѣры во Христа, за что получилъ грозное обличеніе отъ апостола и былъ наказанъ слѣпотою отъ Бога. Проконсулъ, видя бывшее и дивясь ученію Господню, увѣровалъ во Христа (Дѣян. XIII, 6—12).

Елимаида (Тов. II, 10)—провинція Еламъ, при Персидскомъ заливѣ между провинціею Сузіаной съ столичнымъ г. Сузами и Персіею съ г. Персеполемъ; отдѣляется отъ первой р. Евлеемъ, а отъ послѣдней р. Оротаисъ.

Елимелехъ (Богъ есть царь) (Руѳ. I, 2—3 и слѣд.) — житель Виѳлеема, мужъ Ноемини, который по причинѣ голода, свирѣпствовавшаго въ землѣ Іудейской, поселился съ семействомъ въ землѣ Моавитской. Когда онъ и его сыновья умерли бездѣтными, Ноеминь съ своими снохами возвратилась въ землю Іудину; но одна изъ нихъ, Руѳь, не захотѣла оставить свою свекровь и впослѣдствіи вышла замужъ за родственника Елимелеха, Вооза.

Елимъ — названіе седьмаго стана Израильтянъ по выходѣ изъ Египта близъ Чермнаго моря, между Меррою и пустынею Синъ. Слово *Елимъ* означаетъ *теревинѳы*, или *пальмовыя деревья*, и мы знаемъ, что Израильтяне нашли здѣсь 70 финиковыхъ деревьевъ и 12 источ-

никовъ воды (Исх. XV, 27, XVI, 1, Числ. XXXIII, 9, 10). Существуетъ мнѣніе, что Елимъ есть настоящій *Вади-Гурундель*. *Путеводитель*, слывущій подъ названіемъ Антонина мученика (570 г. по Р. Х.) свидѣтельствуетъ, что Елимъ въ означенное время назывался: *Сурандела*, каковое названіе сходствуетъ съ названіемъ *Гурундель*. По мнѣнію другихъ, Елимъ должно искать въ *Вади Усейтъ*, недалеко отъ Гурунделя. Иные же наконецъ полагаютъ, что подъ означеннымъ названіемъ разумѣется и Усейтъ и Гурундель. Въ Вади-Гурундель доселѣ еще растутъ пальмовыя деревья и кустарники и находится постоянный источникъ и потокъ съ чистою водою, которою пользуется почти вся окрестность. Это обстоятельство и положеніе мѣстности достаточно свидѣтельствуютъ въ пользу того, что Елимъ пятикнижія находился въ означенной мѣстности.

Елиса (неизвѣстнаго происхожденія, на Самаритянскомъ языкѣ: Елишъ) (Быт. X, 4. Іезек. XXVII, 7)—сынъ Іавана и потомокъ Іафета. Можетъ быть это имя и названіе народа или страны, такъ какъ имя Іаванъ часто отождествляютъ съ Іоніею или Греціею, и потому нѣкоторые считаютъ Елису за Эолію, Элладу и т. п. Въ кн. пр. Іезек. (XXVII, 7) Елиса именуется въ числѣ городовъ, отъ которыхъ Тиръ получалъ многоцвѣтныя ткани голубаго и пурпуроваго цвѣта. *Голубаго и пурпуроваго цвѣта ткани съ островов Елисы были покрываломъ твоимъ*, говоритъ пр. Іезекіиль въ пророчествѣ о Тирѣ. Хорошо извѣстно, что пурпуръ былъ однимъ изъ главнѣйшихъ предметовъ торговли, который высылала Греція, но торговля имъ производилась также и въ Малой Азіи и на берегахъ ея, какъ это видимъ мы въ лицѣ Лидіи, изъ г. Ѳіатиръ, торговавшей багряницею въ Филиппахъ, въ Македоніи (Дѣян. XVI, 12—14). Выраженіе въ кн. пр. Іезекіиля (XXVII, 7)—*острова Елисы* не значитъ, что въ сихъ словахъ разумѣются буквально какіе-либо острова, но ими просто обозначается приморская область, или поморье. Мнѣніе, что Елиса есть другая форма для означенія Еллады или Эоліи, кажется, не имѣетъ достаточныхъ основаній, такъ какъ *Елиса* существовала еще задолго до упоминанія объ Элладѣ или Эоліи.

Елисавета (Богъ есть клятва ея)—означенное имя въ В. З. встрѣчается только однажды (Исх. VI, 23), именно это имя жены первосвященника Аарона, брата Моисеева. Она была дочь Аминадава, сестра Касона, изъ колѣна Іудина (Числ. II, 3). Въ Н. З. симъ именемъ называется жена священника Захаріи, изъ рода Аарона (Лк. I, 5), мать Іоанна Крестителя, родившагося отъ нея уже въ старости, и родственница Пресв. Дѣвы Маріи Богоматери. При посѣщеніи Пресв. Дѣвою Маріею дома Захаріи, Елисавета вдохновенная свыше первая привѣтствовала ее *Благословенною въ женахъ и Матерію Господа* (Лук. I, 42, 43).

Елисафанъ (Богъ защищаетъ) — имя двухъ лицъ:

а) (Числ. III, 36, II Пар. XXIX, 13) одинъ изъ левитовъ, сыновъ Узіила, начальникъ поколѣній родовъ Каафовыхъ. Въ кн. Исходъ (VI, 22) называется *Елцафанъ*. Ему и брату его Мисаилу повелѣлъ Моисей вынести тѣла Надава и Авіуда изъ Святилища въ станъ, послѣ чудеснаго ихъ пораженія огнемъ вышедшимъ отъ Господа (Лев. X, 4);

б) (Числ. XXXIV, 25) сынъ Фарнака, колѣна Завулонова,—имя одного лица, участвовавшаго при Моисеѣ въ раздѣленіи земли Обѣтованной.

Елисей (Богъ спасетъ) (III Цар. XIX, 16, IV Цар. II, 1, 3, 11, IV, 1, 8 и др.). Въ Новомъ Завѣтѣ означенное имя упоминается только однажды, именно у Ев. Луки (IV, 27). Извѣстный пророкъ во Израилѣ, ученикъ и преемникъ прор. Иліи въ пророческомъ служеніи, къ которому онъ былъ призванъ въ то время, когда оралъ на волахъ землю. Онъ былъ сынъ Сафата изъ Авелъ-Мехолы (III Цар. XIX, 16 — 21) и во время своего призванія къ пророческому служенію, вѣроятно, находился еще въ годахъ цвѣтущей юности; отецъ и мать его тогда еще были живы и онъ жилъ вмѣстѣ съ ними. Семейство пр. Елисея, какъ кажется, принадлежало къ классу зажиточныхъ, такъ какъ мы видимъ изъ библейскаго повѣствованія, что онъ оралъ землю *двѣнадцатью парами воловъ*, когда встрѣтился съ нимъ Илія и бросилъ на него милоть свою (ст. 19), что для Елисея было знакомъ оставить все и слѣдовать за пророкомъ. Елисей немедленно закололъ пару воловъ и зажаривъ ихъ мясо тутъ же на полѣ роздалъ людямъ, и они ѣли, а самъ пошелъ за Иліею и сталъ служить ему. Впрочемъ такъ какъ пр. Елисей долженъ былъ сдѣлаться непосредственнымъ преемникомъ Иліи Ѳесвитянина, то онъ, до взятія Иліи на небо, является лицемъ не особенно выдающимся въ своей дѣятельности, доколѣ не воспріялъ свыше сугубый духъ Иліи. Вотъ, читаемъ мы въ Свящ. Писаніи, идетъ Илія съ Елисеемъ изъ Галгалы, города нахо-

дившагося, какъ полагаютъ, вблизи Іерихона; изъ Галгалы они пошли въ Веѳиль и изъ Веѳиля въ Іерихонъ. Во время означеннаго пути пр. Илія дважды просилъ Елисея оставить его одного, но Елисей не соглашался на это, и такъ они дошли до Іордана, который чудесно раздѣлился предъ ними отъ удара милотію Иліи. Послѣ сего Елисей просилъ Илію предъ взятіемъ его на небо, чтобы духъ его былъ вдвойнѣ на немъ (IV, Цар. II, 9). *Труднаго ты просишь*, сказалъ Илія. *Если увидишь, какъ я буду взятъ отъ тебя, то будетъ тебѣ такъ, а если не увидишь, не будетъ* (ст. 10). Вслѣдъ за симъ послѣдовало чудесное взятіе пр. Иліи на небо, въ вихрѣ, на колесницѣ и коняхъ огненныхъ. *Отецъ мой, отецъ мой*, восклицалъ Елисей, взирая на возносящагося на небо своего учителя, *колесница Израиля и конница его!* (ст. 12). Затѣмъ онъ поднялъ милоть Иліи упавшую съ него и повторилъ ударомъ оною по Іордану чудо раздѣленія рѣки *туда и сюда* (ст. 14). Послѣ сего онъ отправился обратно въ Іерихонъ, гдѣ его встрѣтили нѣкоторые изъ *сыновъ пророческихъ*. Здѣсь мы въ последній разъ видимъ общину сыновъ или учениковъ пророческихъ, въ связи съ жизнію пр. Елисея, и послѣ сего времени о нихъ уже болѣе не упоминается (III Цар. XX, 35, IV Цар. II, 1—15). Увидавъ Елисея, сыны пророковъ пошли на встрѣчу и поклонились ему до земли. Опочилъ духъ Иліи на Елисеѣ (II Цар. II, 15), говорили они между собою, и затѣмъ просили послать ихъ поискать тѣло Иліи; онъ не охотно согласился на это. Они, искали и, конечно, напрасно. Вскорѣ послѣ сего Елисей совершилъ въ Іерихонѣ чудо: обезвредилъ дурную воду города, бросивъ въ оную соли. *И вода стала здоровою до сего дня*, замѣчаетъ свящ. повѣствователь (ст. 22). Изъ Іерихона пр. Елисей пошелъ въ Веѳиль, *и когда онъ шелъ дорогою, малыя дѣти вышли изъ города, и насмѣхались надъ нимъ, говоря: «иди плѣшивый, иди плѣшивый!»* При чемъ они, вѣроятно, указывали на его плѣшивость, имѣть которую считалось тогда жителями Востока за безчестіе. Елисей обернувшись *проклялъ ихъ именемъ Господнимъ; и вышли двѣ медвѣдицы изъ лѣса и растерзали изъ нихъ сорокъ два ребенка* (IV Цар. II, 23, 24). Отсюда пошелъ онъ на гору Кармилъ и оттуда возвратился въ Самарію. Слово *возвратился*, повидимому, указываетъ на то, чтъ онъ прежде жилъ въ Самаріи, но гдѣ именно, въ самомъ ли городѣ, или въ странѣ Самарійской, этого не видно. Когда Іорамъ, Іосафатъ и царь Едомскій вступили въ союзъ между собою противъ Моавитянъ, Елисей находился при войскахъ союзниковъ. Томясь съ своими войсками отъ жажды, союзные цари обратились къ пр. Елисею за помощію. Послѣ строгаго обличенія онъ совершилъ новое чудо—снабдилъ войска ихъ и скотъ чудесно явившеюся водою, которая показалась впрочемъ Моавитянамъ кровью (IV Цар. III, 1—22). Далѣе, въ ряду его чудесъ особенно замѣчательно слѣдующее: чудесное увеличеніе количества елея для бѣдной вдовы одного изъ сыновъ пророческихъ. Елея было получено ею столько, что продажа его была вполнѣ достаточна для уплаты долговъ мужа и для дальнѣйшаго ея существованія (IV Цар. IV, 1—7). Послѣ сего мы встрѣчаемъ пророка въ Сонамѣ, колѣна Исахарова. Здѣсь одна богатая женщина приняла его въ свой домъ и приготовила ему горницу съ постелью, столомъ, сѣдалищемъ и свѣтильникомъ, въ которую онъ могъ бы заходить когда захочетъ. Женщина и мужъ ея были неплодны, что весьма презиралось Евреями, и пророкъ предсказалъ имъ рожденіе сына. Сынъ родился и подросъ, но однажды пришелъ къ отцу своему на поле во время жатвы и внезапно заболѣлъ. *Голова моя! голова моя болитъ!* говорилъ онъ своему отцу и когда отнесли его къ матери, то еще до полудня, сидя у нея на колѣняхъ, онъ умеръ. Елисей, по просьбѣ матери, которая лично прибыла къ нему на г. Кармилъ, отправился съ нею въ Сонамъ и послѣ молитвы чудесно возвратилъ жизнь умершему дитяти (IV Цар. IV, 8 — 37). Во время голода Елисей находился въ Галгалѣ и приказалъ своему слугѣ приготовить для сыновъ пророческихъ похлебку. Тотъ нашелъ въ полѣ дикое вьющееся растеніе (вѣроятно, изъ семейства тыквенныхъ или дикакого винограда), набралъ плодовъ этого растенія, несомнѣнно ядовитыхъ, и всыпалъ ихъ въ котелъ. Когда приготовленное изъ нихъ кушанье отвѣдали, тотчасъ же всѣ почувствовали смертельную боль и вскричали: *смерть въ котлѣ, человѣкъ Божій!* Елисей приказалъ принести муки, всыпалъ ее въ котелъ, и пища стала безвредною. (IV, 38—41). Около того же времени пророкъ чудесно насытилъ двадцатью ячменными хлѣбцами и сырыми зернами въ шелухѣ сто человѣкъ. Всѣ насытились, и еще осталось (IV, 42—44). Слѣдующее затѣмъ его чудо состояло въ исцѣленіи Неемана отъ проказы. Выкупавшись семь разъ въ водахъ Іорданскихъ, по прика-

занію Елисея, Сирійскій военачальникъ исцѣлился отъ удручавшей его болѣзни. На это чудо указывалъ самъ Господь во время Своей проповѣди въ Назаретѣ (Лк. IV, 27). Нееманъ, исцѣлившись отъ проказы, прибылъ изъ Сиріи въ Самарію, гдѣ опять находился въ то время пророкъ. Елисей рѣшительно отказался отъ богатыхъ даровъ, предложенныхъ ему Нееманомъ за чудесное исцѣленіе, но его слуга, Геезій, хитростію выпросилъ у него два таланта серебра и двѣ праздничныхъ одежды, будто бы для бѣдныхъ учениковъ пророческихъ съ горы Ефремовой, пришедшихъ къ Елисею, и спряталъ все это у себя. Человѣкъ Божій тотчасъ же узналъ о семъ, и проказа Неемана перешла на Геезія. *И вышелъ онъ* (Геезій) *отъ него* (т. е. пророка) *бѣлый отъ проказы, какъ снѣгъ* (IV Цар. V, 1—27). Спустя нѣсколько времени ученики пророческіе начали постройку болѣе просторнаго помѣщенія для себя, для чего нужно было имъ на Іорданѣ нарубить деревъ. И вотъ, во время работъ одинъ изъ нихъ уронилъ топоръ свой въ рѣку, и Елисей, бросивъ въ воду кусокъ дерева, заставилъ топоръ всплыть на поверхность рѣки (VI, 1—7), послѣ сего пр. Елисей неоднократно увѣдомлялъ царя Израильскаго о тайныхъ намѣреніяхъ и засадахъ царя Сирійскаго, съ которымъ первый находился въ то время въ войнѣ. Узнавъ объ этомъ и сильно разгнѣвавшись, ц. Сирійскій послалъ цѣлое ополченіе въ Доѳанъ схватить пророка, но послѣ чудеснаго видѣнія пророкомъ огненныхъ коней и колесницъ и послѣ его молитвы Сирійскія полчища были поражены слѣпотою; впрочемъ, по его же молитвѣ, они исцѣлились отъ слѣпоты и пророкъ отпустилъ ихъ живыми къ своему царю (ст. 8—23). Вскорѣ за симъ Венададъ ц. Сирійскій осадилъ Самарію и довелъ осажденный городъ до крайней степени голода, такъ что ослиная голова продавалась по 80 серебряныхъ сиклей, а четвертая часть каба голубинаго помета по 5 сер. сиклей. Іорамъ, приписывая причину голода Елисею, послалъ воиновъ убить пророка, а потомъ и самъ поспѣшилъ къ нему. На упрекъ Іорама Елисей обѣщалъ немедленное (на слѣдующій же день) прекращеніе голода. Дѣйствительно, ночью въ тотъ же день, непріятель, пораженный внезапнымъ страхомъ, бѣжалъ отъ стѣнъ Самаріи, а сановникъ, не повѣрившій обѣщанію пророка, былъ растоптанъ народомъ въ воротахъ города, согласно съ предсказаніемъ, что онъ увидитъ своими глазами прекращеніе голода, но вкушать хлѣба уже не будетъ (VI, 24—33, VII, 1—20). Пророкъ предсказалъ Сонамитянкѣ, у которой воскресилъ сына, семилѣтній голодъ и предъ наступленіемъ онаго совѣтовалъ ей удалиться на время въ землю Филистимскую. Черезъ это удаленіе она едва было не лишилась дома и земли своей, которые въ ея отсутствіе были заняты сторонними владѣльцами, но, пришедши съ жалобою къ царю, когда Геезій разсказывалъ ему о чудесахъ пророка, она немедленно получила удовлетвореніе (VIII, 1—6). Послѣ того Елисей отправился въ Дамаскъ, гдѣ предсказалъ насильственную смерть Венадада, и помазалъ елеемъ въ преемники ему Азаила, замѣтивъ при семъ, что *онъ принесетъ много зла Израилю* (VIII, 7—25). Вѣроятно, онъ получилъ это порученіе еще отъ пророка Исаіи (III Цар. XIX, 15), точно также какъ одинъ изъ сыновъ пророческихъ помазалъ Іиуя въ цари надъ Израилемъ въ Рамоѳѣ-Галаадскомъ (III Цар. XIX, 16), по указанію самого Елисея. Послѣднее пророчество, соединенное съ символическимъ дѣйствіемъ, Іоасу, внуку Іиуя, состоявшее въ томъ, что онъ одержитъ надъ Сиріянами только три побѣды, не уничтожитъ ихъ совершенно, исполнилось съ поразительною точностію. Чудеса пророка не ограничились его жизнію, онъ и по смерти своей творилъ чудеса. *И по успеніи его пророчествовало тѣло его*, замѣчаетъ премудрый сынъ Сираховъ (XLVIII, 14). По общему счисленію призваніе Елисея къ пророческому служенію было въ 906 году, а смерть въ 838 г. до Р. Х. Климентъ Александрійскій говоритъ, что періодъ пророческаго служенія Елисея обнималъ собою 64 года (Stromata III, lib I); въ этомъ онъ почти согласенъ съ хронологіею Іудеевъ, по которой пророчество Елисея продолжалось болѣе 60 лѣтъ. Черезъ годъ по смерти Елисея несли хоронить въ городъ одного умершаго. Въ это время появилась толпа Моавитянъ, производившихъ набѣгъ на Израильскую землю. Несшіе мертвеца испугались и бросили его въ близъ лежащую пещеру, въ которой покоился прахъ пророка *(въ гробъ Елисеевъ)*. Отъ прикосновенія къ останкамъ Елисея брошенный мертвецъ тотчасъ же ожилъ, и сталъ на ногахъ своихъ (IV Цар. XIII, 20—22). Едва ли можно читать свящ. повѣствованіе о пр. Елисеѣ и не замѣтить нѣкоторую противоположность пр. Иліи въ его образѣ дѣйствій: Елисей, такъ сказать, мягкосердечнѣе и миротворнѣе, чѣмъ пр. Илія; онъ болѣе живетъ и обращается въ обществѣ, чѣмъ въ пустынѣ;

онъ менѣе пророчествуетъ о грозныхъ судахъ Божіихъ надъ нечестивыми царями и царствами и рѣже является какъ орудіе Божіе для выполненія оныхъ; однако, при всемъ этомъ, его характеръ также не лишенъ высокаго мужества и твердости, когда то оказывается нужнымъ, какъ то мы и видимъ изъ нѣкоторыхъ вышеприведенныхъ нами фактовъ его жизни. Онъ много содѣйствовалъ развитію и возвышенію училищъ пророческихъ (IѴ Цар. II, 3—5, IѴ,38), имѣлъ тѣсное общеніе съ сынами пророческими и, безъ сомнѣнія, изъ этихъ училищъ большею частію произошли тѣ пророки, которыхъ было такъ много во времена царей и которые частію устно, частію письменно поддерживали вѣру и благочестіе въ народѣ. Въ средѣ Іудеевъ, Магометанъ и др. сохранилось не такъ много преданій о пр. Елисеѣ, какъ о его предшественникѣ. Іудеи напр. говорятъ, что человѣкъ, возвращенный къ жизни прикосновеніемъ къ костямъ пр. Елисея, былъ мужъ пророчицы Олдамы; Магометъ отзывается о немъ въ своемъ Коранѣ съ большою похвалою; Греческая, Коптская и Эѳіопская церкви причисляютъ его къ лику святыхъ. Наша Православная каѳолическая восточная Церковь празднуетъ память св. пр. Божія Елисея въ 14-й день Іюня мѣсяца.

Елисуа (Богъ спасаетъ) (II Цар. Ѵ, 15)—одинъ изъ сыновъ ц. Давида, родившихся въ Іерусалимѣ. Повидимому, онъ одно и тоже лицо что и *Елишама*, упоминаемый въ I кн. Пар. (Ш, 6), такъ какъ трудно допустить, чтобы двое сыновей Давида, родившихся въ Іерусалимѣ, носили одно и то же имя.

Елифазъ (Богъ есть сила его)—имя двухъ лицъ, упоминаемыхъ въ кн. Бытія и Іова:

а) (Быт. XXXѴI, 4 и пр.) сынъ Исава и Ады и отецъ Ѳемана (ст. 11);

б) (Іов. II, 11, IѴ, I) первый изъ наиболѣе вліятельныхъ друзей Іова. Въ силу того, что онъ называется Ѳеманитяниномъ, думаютъ, что онъ былъ потомокъ Ѳемана, сына Елифазова. По мнѣнію другихъ, онъ былъ сынъ Исава, а если такъ, то Іовъ дѣлается современникомъ патріарховъ. Онъ первый отвѣчалъ Іову вѣроятно потому, что былъ старѣйшимъ и казался наиболѣе спокойнымъ и краснорѣчивымъ изъ собесѣдниковъ. Въ своей рѣчи къ Іову онъ убѣждаетъ его въ правосудіи Божіемъ (IѴ, Ѵ, XѴ, XXII). «*Вспомни же*, говорилъ онъ Іову, *погибалъ ли кто невинный, и гдѣ праведные бывали искореняемы?* (Іов. IѴ, 7). Онъ старается придать вѣсъ своимъ словамъ то заявленіемъ о таинственномъ видѣніи, котораго онъ удостоился въ ночное время (IѴ, 12), то указаніемъ на свои знанія и опытность: *что знаешь ты*, говорилъ онъ, *чего бы не знали мы? что разумѣешь ты, чего не было бы и у насъ?* (XѴ, 9) то наконецъ ссылкою на свои престарѣлые годы: *и сѣдовласый и старецъ*, говоритъ онъ, *есть между нами, днями превышающій отца твоего* (ст. 10). До начала своей третьей рѣчи Елифазъ былъ спокоенъ, но затѣмъ съ особою ѣдкостію онъ нападаетъ на Іова, обвиняя его въ различныхъ преступленіяхъ: *Вѣрно злоба твоя велика и беззаконіямъ твоимъ нѣтъ конца*, восклицаетъ онъ; *вѣрно ты бралъ залоги отъ братьевъ твоихъ ни за что... утомленному жаждою не подавалъ воды, голодному — хлѣба, вдовъ отсылалъ ни съ чѣмъ, сиротъ оставлялъ съ пустыми руками... За то вокругъ тебя петли, и возмутилъ тебя неожиданный ужасъ, или тьма, въ которой ты ничего не видишь, и множество водъ покрыло тебя* (XXII, 5—11). *Сблизься же съ Нимъ* (съ Богомъ), заключаетъ онъ, *и будешь спокоенъ, чрезъ это прійдетъ къ тебѣ добро* (ст. 21 и слѣд.). Это несправедливое и жестокое обвиненіе Іова въ разныхъ мнимыхъ преступленіяхъ навлекло на Елифаза и на друзей его гнѣвъ Божій, и только всесожженіе, принесенное ими Господу, и молитва Іовы могли отвратить оный. Елифазъ, безъ сомнѣнія, заблуждался, полагая, что различныя бѣдствія, посылаемыя Богомъ человѣку, служатъ единственно воздаяніемъ за его грѣхи и преступленія.

Елифала. (См. II Ездры ѴШ, 39) и **Елифалатъ** (См. II Ездры IX, 33). Означенныя имена въ I кн. Езд. (ѴШ, 13 и X, 33) читаются: *Елифелетъ*.

Елифалеѳъ (Богъ—спасеніе) (II Цар. Ѵ, 16, I Пар. XIѴ, 7)—изъ сыновъ Давида, родившихся у него въ Іерусалимѣ. Въ I Пар. (III, 6) читается согласно съ Еврейскимъ *Елифелетъ*.

Елифалъ (котораго судитъ Богъ) (I Пар. XI, 35)—сынъ Уры, одного изъ главныхъ воиновъ Давида. Во II кн. Цар. (XXIII, 34) читается *Елифелетъ*, сынъ Ахасбая.

Елифелетъ—имя нѣсколькихъ лицъ:

а) (I Пар. Ш, 8). См. **Елифалеѳъ;**

б) (I Пар. ѴШ, 39) изъ сыновъ Ешека потомокъ Іонафана, сына Саулова;

в) (II Цар. XXIII, 34) сынъ Ахасбая, одного изъ сильныхъ при Давидѣ, именуемый также Елифаломъ, сыномъ Уры;

г) (I Ездры VIII, 13) изъ сыновъ Адоникама, возвратившихся изъ плѣна съ Ездрою;

д) (I Ездры X, 33) потомокъ Хашума — одно изъ лицъ, женившихся на иноплеменницахъ.

Елифлеуй (котораго отличаетъ Богъ) (I Пар. XV, 18, 21) — привратникъ, принадлежащій ко второму разряду левитовъ, одно изъ лицъ, назначенныхъ сопровождать Ковчегъ Завѣта съ цитрами при перенесеніи онаго изъ дома *Оведъ-Едомова*.

Елихорефъ (Богъ есть его награда) (III Цар. IV, 3)—писецъ при Соломонѣ, сынъ Сивы, одного изъ князей Соломоновыхъ.

Елицафанъ. См. **Елисафанъ.**

Елицуръ (мой Богъ есть скала) (Числ. I, 5, VII, 30 и сл.) — изъ колѣна Рувимова, князь сего колѣна, сынъ Шедеура.

Елишама (Богъ слышитъ)—имя слѣдующихъ лицъ:

а) (Числ. I, 10, II, 18) начальникъ и глава сыновъ Ефрема въ пустынѣ, дѣдъ Іисуса Навина;

б) и в) (II Цар. V, 16, I, Пар. III, 6. 8. XIV, 7) имена двухъ сыновей Давида, родившихся въ Іерусалимѣ. См. **Елисуа;**

г) (I Пар. II, 41) еврей изъ рода патр. Іуды;

д) (IV Цар. XXV, 25) отецъ Неѳаніи и дѣдъ Исмаила, царскаго рода, извѣстнаго убійствомъ Годоліи, намѣстника ц. Вавилонскаго въ Іудеѣ;

е) (Іер. XXXVI, 12) одинъ изъ государственныхъ тайнописцевъ при ц. Іоакимѣ;

ж) (II Пар. XVII, 8) одинъ изъ священниковъ, посланныхъ ц. Іосафатомъ для наставленія народа въ законѣ Божіемъ.

Елишафатъ (Богъ судитъ) (II Пар. XXIII, 1)— одинъ изъ начальниковъ воинскихъ сотенъ, посланныхъ первосвященникомъ Іодаемъ собрать левитовъ для воцаренія Іоаса.

Еліавъ (которому Богъ есть отецъ) — имя нѣсколькихъ лицъ, упоминаемыхъ въ Свящ. Писаніи:

а) (Числ. I, 9. II, 7) сынъ Хелона, одного изъ лицъ, помогавшихъ Моисею при второмъ счисленіи народа Израильскаго при горѣ Синаѣ. Онъ былъ начальникомъ Завулонова колѣна и дѣлалъ приношенія для освященія Скиніи (VII, 24) и алтаря (ст. 24—29);

б) (Числ. XXVI, 8, 9) Рувимлянинъ, сынъ Фаллуя, и отецъ Немуила, Даѳана и Авирона;

в) (I Цар. XVI, 6) старшій сынъ Іессея и братъ Давида, который съ двумя младшими братьями сопровождалъ Саула на войну съ Филистимлянами (XVII, 13) и укорялъ своего брата Давида, когда тотъ выразилъ свое негодованіе при дерзкомъ вызовѣ Голіафа на единоборство (ст. 28). Дочь его Авихаиль была замужемъ за ц. Ровоамомъ (II Пар. XI, 18) и родила ему трехъ дѣтей;

г) (I Пар. VI, 27) сынъ Нахава, Кааѳитянинъ, одинъ изъ предковъ пр. Самуила, вѣроятно тоже самое лицо что Элилъ (ст. 34);

д) (I Пар. XII, 9) одинъ изъ начальниковъ Гадова колѣна, перешедшихъ на сторону Давида, во время его пребыванія въ Секелагѣ;

е) (I Пар. XV, 18) одинъ изъ левитовъ второй степени, назначенныхъ сопровождать Ковчегъ изъ дома Оведъ-Едома въ Іерусалимъ. Онъ былъ привратникъ и вмѣстѣ съ тѣмъ *игралъ на псалтиряхъ тонкимъ гласомъ* (ст. 20).

ж) (Іудѳ. VIII, 1) изъ предковъ Іудиѳи, упоминаемый въ ея родословіи, сынъ Наѳанаила, вѣроятно, изъ колѣна Симеонова.

Еліада (кого знаетъ Богъ):

а) (II Цар. V, 16) одинъ изъ сыновъ Давида, родившихся въ Іерусалимѣ, иначе называется здѣсь *Елидае*, а въ I кн. Пар. (XIV, 7)—*Вееліада*;

б) (II Пар. XVIII, 17) Веніамитянинъ, приведшій къ Іосафату 200,000 воиновъ изъ своего колѣна;

в) (III Цар. XI, 23, 24) отецъ Разона, начальникъ разбойнической шайки, состоявшей изъ бѣглецовъ Адраазара, ц. Сувскаго, дѣлавшей набѣги и на царство Соломона;

г) (II Ездры IX, 28) привратникъ при храмѣ, женатый на иноплеменницѣ. Въ I кн. Ездры (X, 27) называется: *Эліоэнай* изъ сыновъ Заѳѳу.

Еліазуръ (II Ездры IX, 24) — современникъ Нееміи, женатый на иноземкѣ.

Еліакимъ (кого поставилъ Богъ)—имя слѣдующихъ лицъ:

а) (IV Цар. XVIII, 18) сынъ Хелкіи, начальникъ дворца во дни ц. Езекіи. Онъ наслѣдовалъ означенную должность отъ Севны (Ис. XXII, 15), который впослѣдствіи занялъ при немъ должность писца (IV Цар. XVIII, 37). Его вѣрность и привязанность къ царю выразились въ огорченіи, соединенномъ съ раздраніемъ одеждъ при словахъ Рабсака (Ис. XXXVI, 22), а на его благочестіе какъ бы указываетъ самъ Богъ въ слѣдующихъ словахъ: *рабъ мой Еліакимъ* (XXII, 20). Трудно опредѣлить съ точностію, въ чемъ заключалась его должность; нѣкоторые полагаютъ, что онъ занималъ должность первосвященника, но изъ выраженія: *«и ключъ дома Давидова*

возложу на рамена его (ст. 22), отворитъ онъ и никто не запретъ, запретъ онъ, и никто не отворитъ»—скорѣе явствуетъ, что онъ былъ царецворецъ, начальникъ дворца, чѣмъ первосвященникъ. Впрочемъ, какова бы ни была его должность, изъ выраженія—*ключъ Давидовъ* можно заключить, что онъ могъ служить прообразомъ самого Іисуса Христа (Откр. III, 7);

б) (IѴ Цар. XXIII, 34) имя царя Іоакима, прежде чѣмъ онъ занялъ престолъ своего отца, при помощи Фараона Нехао, ц. Египетскаго;

в) (Неем. XII, 41) одинъ изъ священниковъ, присутствовавшихъ съ трубами при освященіи стѣнъ Іерусалимскихъ, по возобновленіи оныхъ Неемією;

г) (Мѳ. I, 13) сынъ Авіуда, упоминаемый въ родословіи Іисуса Христа;

д) (Лк. III, 31) сынъ Мелеаевъ, упоминаемый въ родословіи Іисуса Христа.

Еліали. См. Ездры IX, 34.

Еліамъ (народъ Божій)—имя двухъ лицъ:

а) (II Цар. XI, 3) отецъ Вирсавіи, жены Давида. Въ I кн. Пар. (III, 5) стоитъ: *Аммінлъ*;

б) (II Цар. XXIII, 34) сынъ Ахитофела, одного изъ 30 храбрыхъ воиновъ Давида.

Еліаонія. См. II Ездры ѴIII, 31. Въ I кн. Ездры (ѴIII, 4) имя это читается: *Эльегоэнай*—сынъ Зерахіи, потомокъ Пахаѳ-Моава, возвратившійся изъ плѣна изъ Вавилона съ Ездрою и съ 200 человѣкъ мужескаго пола.

Еліасавъ. См. II Ездры IX, 24. Въ I кн. Ездры (X, 24) читается: *Еліяшивъ.*

Еліасафъ (Богомъ умножаемый).

а) (Числ. I, 14 и сл.) одно изъ лицъ колѣна Гадова, сынъ Рагуила, дѣйствовавшій при перечисленіи народа въ пустынѣ Синайской;

б) (Числ. III, 24) сынъ Лаела, глава сыновъ Гирсоновыхъ во дни Моисея.

Еліасивъ. См. II Ездры IX, 1. Въ I кн. Ездры (X, 6) читается: *Еліяшивъ.*

Еліасисъ. См. II Ездры IX, 34.

Еліафъ. См. **Еліавъ.**

Еліашивъ. См. **Елеашивъ.**

Еліаѳа (Богъ грядетъ) (I Пар. XXѴ, 4, 27)—одинъ изъ четырнадцати сыновей Емана, царскаго прозорливца, обязанности котораго обозначены въ I кн. Парал. (XXѴ, 4 и пр.). Ему съ сыновьями и братьями, въ числѣ 12 человѣкъ, выпалъ двадцатый жребій въ чредѣ служенія пѣвцовъ.

Еліегоэнай (къ Іеговѣ очи мои) (I Пар. XXѴI, 3)—одинъ изъ привратниковъ, Кореянъ, сыновъ Мешелеміи, при Давидѣ.

Еліезеръ и **Эліезеръ** (Богъ есть его помощь)—имена различныхъ лицъ, упоминаемыхъ въ Свящ. Писаніи:

а) (Быт. XѴ, 2) Эліезеръ, рабъ Авраама изъ Дамаска и распорядитель въ домѣ его, который навѣрное сдѣлался-бы наслѣдникомъ всего имущества его, если бы тотъ умеръ бездѣтнымъ. Въ Индіи доселѣ еще существуетъ обыкновеніе въ подобномъ случаѣ усыновлять какого-либо раба въ качествѣ наслѣдника, или отдавая за него въ замужство дочь, если таковая имѣется. Объ Эліезерѣ говорится, что онъ родился въ домѣ Авраама (домочадецъ мой ст. 3), между тѣмъ какъ въ предыдущемъ стихѣ онъ называется Эліезеромъ изъ Дамаска. Кажущееся противорѣчіе разрѣшается тѣмъ, что родившійся въ домѣ моемъ въ настоящемъ мѣстѣ съ еврейскаго просто значитъ: *сынъ дома моего*, т. е. одинъ изъ моихъ домочадцевъ, и потому-то въ другомъ мѣстѣ (Быт. XXIѴ, 2) онъ называется *старшимъ рабомъ въ домѣ его.* Довѣренность, которую питалъ Авраамъ къ своему домоправителю, лучше всего видна изъ даннаго ему порученія—избрать невѣсту для сына своего Исаака. Хотя имя Эліезеръ не упоминается при семъ и другихъ случаяхъ, но несомнѣнно, это было именно то самое лицо, которому дано было означенное порученіе и которое выполнило его съ такимъ благоразуміемъ и вѣрностію;

б) (Исх. XѴIII, 4) второй сынъ Моисея отъ Сепфоры. Давая ему имя *Еліезеръ*, Моисей сказалъ: «Богъ отца моего былъ мнѣ помощникомъ и избавилъ меня отъ руки Фараона» (II, 22). Когда Моисей возвратился въ Египетъ, онъ оставилъ своихъ сыновей, жену и тестя, священника Іофора, въ землѣ Мадіамской, но послѣдній, услыхавъ о томъ, что сдѣлалъ Богъ для Моисея и для Израиля (XѴIII, 1), привелъ къ нему въ пустыню его жену и сыновей и расположился станомъ у горы Божіей (ст. 5). Еліезеръ имѣлъ только одного сына *Рехавію*, у Рехавіи же было очень много сыновей (I Пар. XXIII, 17). Шеломиѳъ, одинъ изъ его потомковъ, и братья его смотрѣли за всѣми сокровищницами изъ посвященныхъ вещей, данныхъ царемъ Давидомъ и его военачальниками изъ взятой ими у непріятелей добычи, на поддержаніе дома Господня (XXѴI, 25—27);

в) (I Пар. VII, 8) изъ сыновъ Бехера, сына Веніаминова;

г) (I Пар. XV, 24) одинъ изъ священниковъ, назначенныхъ Давидомъ сопровождать съ трубами Ковчегъ Завѣта изъ дома *Оведъ-Эдома* въ Іерусалимъ;

д) (I Пар. XXVII, 16) сынъ Зихри, начальникъ и вождь у Рувимлянъ во времена Давида;

е) (II Пар. XX, 37) сынъ Додавы изъ Мареши, пророчествовавшій противъ Іосафата, когда тотъ вступилъ въ сообщество съ Охозіею, нечестивымъ ц. Израильскимъ, для отправленія кораблей за золотомъ въ Офиръ. Пророчество его исполнилось со всею точностію (II Пар. XX, 37). Корабли разбились и не могли идти въ Фарсисъ;

ж) (I Ездры VIII, 16) одинъ изъ главныхъ и ученыхъ людей, посланныхъ въ мѣстность Касифью къ Иддо и братьямъ его, Неѳинеямъ, для того чтобы они привели оттуда служителей для дома Божія;

з) (I Ездры X, 18) сынъ одного священника;

и) (I Ездры X, 23) одинъ изъ левитовъ;

і) (I Ездры X, 31) изъ Израильтянъ, сыновъ Харима.

Всѣ три, означенныя въ X главѣ I кн. Ездры лица имѣли женъ иноплеменницъ.

к) сынъ Іоримовъ, одно изъ лицъ упоминаемыхъ въ родословіи Господа нашего Іисуса Христа (Лк. III, 29).

Еліелъ и Еліилъ (которому Богъ есть сила)—имя нѣсколькихъ лицъ, упоминаемыхъ въ I и во II кн. Паралипоменонъ, а именно:

а) (I Пар. XI, 46) Махавитянинъ, одинъ изъ храбрыхъ и главныхъ воиновъ при Давидѣ;

б) (I Пар. XI, 47) тоже изъ храбрыхъ воиновъ Давида, родомъ изъ Мецоваи;

в) (I Пар. XII, 11) одинъ изъ воинственныхъ потомковъ Гада, перешедшихъ къ Давиду въ укрѣпленіе въ пустыню, когда онъ бѣжалъ отъ Саула. Вообще Гадитяне описываются въ кн. Парал. *какъ люди мужественные, вооруженные щитомъ и копьемъ, лица львиныя—лица ихъ, и они быстры какъ серны на горахъ* (ст. 8);

г) (I Пар. XV, 9) изъ главныхъ священниковъ рода Кааѳова, который во главѣ восьмидесяти своихъ собратій помогалъ въ несеніи Ковчега Завѣта изъ дома Оведъ-Едома въ Іерусалимъ;

д) (II Пар. XXXI, 13) одно изъ лицъ, назначенныхъ ц. Езекіею для сбора приношеній и десятинъ, жертвуемыхъ народомъ на содержаніе священниковъ и левитовъ;

е) (I Пар. V, 24) лице изъ главъ поколѣній полуколѣна Манассіина, которые были *мужи мощные*, *мужи именитые* и жили по ту сторону Іордана *отъ Васана до Ваал-Ермона и Сенира и до горы Ермона* (ст. 23, 24);

ж) (I Пар. VI, 34) сынъ Тоаха, изъ потомковъ Кааѳовыхъ, и посему изъ предковъ прор. Самуила;

з) (I Пар. VIII, 20) потомокъ Шимея;

и) (ст. 22) потомокъ Шашака, оба Веніамитяне.

Еліоенай. См. **Еліегознай.**

Еліона. См. II Ездры IX, 32. Въ I Езд. (X, 31) стоитъ: *Еліезеръ.*

Еліонаисъ. См. II Ездры IX, 22. Въ I Езд. (X, 22) читается: *Эліоенай.*

Еліудъ (Мѳ. I, 14 — 15) (Богъ Іуды, или Богъ хваленій) — сынъ Ахима и отецъ Елеазара. Этого имени въ В. З. нѣтъ. Еліудъ былъ прапрадѣдомъ Іосифу, которому была обручена Пресвятая Дѣва Марія.

Еліуй (Богъ мой — Онъ (Іегова) (Іов. XXXII, 2, 5, 6, XXXIV, 1) (Іов. XXXV, 1 и др.) — сынъ Варахіиловъ, одинъ изъ друзей Іова. Онъ называется Вузитяниномъ, слѣдовательно происходилъ изъ поколѣнія Вузы, сына Нахорова (Быт. XXII, 21). Предположеніе это оправдывается описаніемъ другихъ друзей Іова. Въ своей рѣчи къ Іову (XXXII, XXXVII), онъ называетъ себя *молодымъ лѣтами*, въ сравненіи съ остальными друзьями Іова. Онъ старается примирить спорящихъ и доказываетъ, что бѣдствія посылаются на людей Богомъ, чтобъ возбудить ихъ къ раскаянію. Въ высокой степени краснорѣчиво и поэтически изображаетъ онъ въ своей рѣчи величіе и чудныя дѣла Господа Творца и Вседержителя: *Вотъ, Богъ великъ*, говоритъ Еліуй, *и мы не можемъ познать Его*; *число лѣтъ Его неизслѣдимо. Онъ собираетъ капли воды; онѣ во множествѣ изливаются дождемъ. Кто можетъ также постигнуть протяженіе облаковъ, трескъ шатра Его?... Онъ сокрываетъ въ дланяхъ Своихъ молнію и повелѣваетъ ей, кого разить... Подъ всѣмъ небомъ раскатъ его (грома) и блистаніе его до краевъ земли... Снѣгу Онъ говоритъ: будь на землѣ; равно мелкій дождь и большой дождь въ Его власти... Отъ юга приходитъ буря, отъ сѣвера стужа. Отъ дуновенія Божія происходитъ ледъ и поверхность воды сжимается. Свѣтлая погода приходитъ отъ сѣвера и окрестъ*

Бога страшное великолѣпіе. Вседержитель! Мы не постигаемъ Его. Онъ великъ силою, судомъ и полнотою правосудія. Онъ никого не угнетаетъ. Посему да благоговѣютъ предъ Нимъ люди и да трепещутъ предъ Нимъ всѣ мудрые сердцемъ (XXXVI, 26, 27, 29, 32, XXXVIII, 3, 6, 9, 10, 22—24).

Елія (Богъ мой—Іегова):

а) (I Пар. VIII, 27) Веніамитянинъ;

б) (I Пар. XXVI, 7) левитъ-привратникъ.

Еліяхба (Богъ—защитникъ) (II Цар. XXIII, 32, I Пар. XI, 33) — одинъ изъ 30 воиновъ стражи Давидовой, родомъ Шаалбонянинъ, вѣроятно происходилъ изъ г. *Шаалбима*.

Елкана (Богъ владѣетъ, или промышляетъ):

а) (Исх. VI, 24, I Пар. VI, 23) сынъ или потомокъ Кореевъ, левитъ;

б) (I Пар. VI, 28) другой левитъ изъ сыновъ Кореевыхъ;

в) (I Пар. VI, 27) третій левитъ того же самаго потомства, извѣстный какъ отецъ пр. Самуила, судіи народа Израильскаго. Онъ имѣлъ двухъ женъ — Анну и Феннану, и жилъ въ Рамаѳаимѣ, или въ г. Рамѣ, на горѣ Ефремовой, во времена первосвященника Иліи. Онъ, очевидно, былъ человѣкъ благочестивый, такъ какъ каждогодно ходилъ для поклоненія Богу и принесенія жертвы въ Силомъ, вмѣстѣ съ женою своею Анною. Анна долгое время была неплодною и усердно молилась Богу о дарованіи ей сына, обѣщая посвятить его Господу. Молитва ея была услышана, и Богъ даровалъ ей сына, извѣстнаго въ Еврейской исторіи пр. Самуила, который ею и былъ отданъ въ храмъ на служеніе Господу при первосвященникѣ Иліи (I Цар. I, II);

г) (I Пар. IX, 16) левитъ, дѣдъ Берехіи;

д) (I Пар. XII, 6) мужъ изъ Кореянъ, перешедшихъ къ Давиду въ Секелагѣ;

е) (I Пар. XV, 23) левитъ, изъ придверниковъ при Ковчегѣ Завѣта, при Давидѣ;

ж) (II Пар. XXVIII, 7) вельможа при Ахазѣ, убитый силачомъ Зихріемъ, изъ Ефремлянъ.

Елкій. См. Іудѳ. VIII, 1, сынъ Ананіи, изъ предковъ Іудиѳи.

Елкошъ,—слово неизвѣстнаго происхожденія,—мѣстность, по свидѣтельству Іеронима, находившаяся въ Галилеѣ, но по древнему преданію, при р. Тигрѣ, близъ Моссуля; замѣчательна какъ мѣсто рожденія пр. Наума, почему она и называется *Елкосеяниномъ* (Наума I, 1). Гробницу пр. Наума указываютъ также въ недальнемъ разстояніи отъ Тиверіады.

Еллада (I Мак. I, 1 Дѣян. XX, 2)—Греція, собственно такъ называемая въ противоположность Македоніи. См. **Греція.**

Елласаръ, Елласарскій (Быт. XIV, 1, 9)—городъ, или, вѣроятнѣе, область, въ которыхъ царствовалъ Аріохъ. Нѣкоторые отождествляютъ оный съ Лариссою, г. на лѣвомъ берегу р. Евфрата, въ нижней Вавилоніи, но вѣроятнѣе, что это была Ларса или Ларанхъ, нынѣ *Сенкерехъ*, между Уромъ Халдейскимъ и Ерехомъ. Клинообразныя надписи, находимыя въ Сенкерехѣ, указываютъ на его глубокую древность, даже повидимому на существованіе его ранѣе Вавилона.

Еллинисты (Дѣян. VI, 1)—Евреи изъ странъ языческихъ.

Еллины—слово, встрѣчаемое только однажды въ В. З. именно у пр. Іоиля (III, 6), а въ Новомъ Завѣтѣ—въ кн. Дѣяній ап. (XI, 20), въ посланіи къ Колос. (III. 11) и другихъ. Подъ симъ именемъ въ Свящ. Писаніи разумѣются: 1) собственно *Греки*, называемые такъ въ отличіе отъ другихъ народовъ, именуемыхъ ими *варварами*, 2) язычники вообще, какъ Греки, такъ и другіе народы, потому что многіе изъ нихъ говорили тогда на Греческомъ языкѣ, 3) тѣ изъ Іудеевъ, которые жили между язычниками (Еллинисты), 4) тѣ изъ язычниковъ, которые перешли въ Іудейскую вѣру и наконецъ 5) Христіане изъ язычниковъ, увѣровавшихъ во Христа.

Елмодамъ (Лк. III, 28)--лице, упоминаемое въ родословіи Іосифа, обручника Пр. Дѣвы Маріи, за 6 поколѣній до Зоровавеля.

Елнаамъ (Богъ милости) (I Пар. XI, 46)—одинъ изъ главныхъ воиновъ Давида.

Елнаѳанъ и **Элнаѳанъ** (Богъ даетъ):

а) (IV Цар. XXIV, 8) дѣдъ царя Іехоніи со стороны матери;

б) (Іерем. XXVI, 22) быть можетъ, тоже самое лице называется въ означенной цитатѣ сыномъ Ахбора, изъ приближенныхъ князей царя Іоакима (Іер. XXXVI, 12, 25).

в), г) и д) (I Ездры VIII, 16, 17) три лица, носящія означенное имя, изъ главныхъ и ученыхъ при Ездрѣ, посланныхъ имъ къ Иддо, начальнику мѣстности Кассифьи, для приведенія къ нему левитовъ и священниковъ для дома Божія. Въ русскомъ переводѣ Библіи означенныя имена пишутся чрезъ букву «Э». Во II кн. Ездры (VIII, 43) читаются: Алнаѳанъ, Наѳанъ и Еннатанъ.

Еломъ (дубъ) а) (Нав. XIX, 43)—городъ на границахъ колѣна Данова, принадлежавшій Аммореямъ;

б) (Ш Цар. IV, 9) мѣстность, вѣроятно, въ Дановомъ же колѣнѣ, гдѣ жилъ Бендекеръ, одинъ изъ 12 приставниковъ Соломона.

Елонъ. а) (Быт. XXVI, 34) Хеттеянинъ, на дочери котораго Васимаѳѣ женился Исавъ, сынъ Исаака;

б) (Быт. XLVI, 14) изъ сыновъ Завулона, сына Іакова, родоначальникъ поколѣнія *Елонова*;

в) (Суд. XII, 11, 12) одинъ изъ судей Израильскихъ, Завулонянинъ, судившій Израиля 10 лѣтъ. Погребенъ въ Аіалонѣ, въ землѣ Завулоновой.

Елпаалъ (Богъ есть его награда, воздаяніе) (I Пар. VШ, 11) — сынъ Хушима, изъ рода Веніаминова.

Елтеке, иначе **Елѳеке** (Богъ страшенъ) (Нав. XIX, 44) — городъ на границахъ колѣна Данова; былъ отданъ съ своими предмѣстіями левитамъ изъ сыновъ Кааѳовыхъ (XXI, 23)—фактъ необозначенный впрочемъ въ I кн. Парал. (VI, 66—69).

Елтеконъ (Богъ есть основаніе его) (Нав. XV, 59)—одинъ изъ городовъ въ нагорныхъ странахъ колѣна Іудина.

Елузай (Богъ есть моя хвала, т. е. предметъ моей хвалы) (I Пар XII, 5)—одинъ изъ храбрыхъ мужей, перешедшихъ къ Давиду въ Секелагѣ.

Елулъ (ничтожный) (Неем. VI, 15)—шестой мѣсяцъ Іудейскаго церковнаго года, соотвѣтствующій второй половинѣ нашего сентября и первой октября. Въ этомъ мѣсяцѣ во дни Ездры окончено было возобновленіе стѣны вокругъ Іерусалима.

Елфалетъ. См. **Елифелетъ.**

Елхананъ и **Елханамъ** (къ кому благосклоненъ Богъ): а) (II Цар. XXI, 19)—сынъ Ягаре-Оргима, убившій Лахмія, брата Голіафа Геѳянина. Въ означенной цитатѣ слово *братъ* не находится, но оно стоитъ въ параллельномъ мѣстѣ (I Пар. XX, 5);

б) (II Цар. XXШ, 24) сынъ Додо, одинъ изъ храбрыхъ воиновъ Давида.

Елцафанъ. См. **Елисафанъ.**

Ель (Пс. СШ, 17) — дерево изъ семейства хвойныхъ, всегда зеленѣющихъ, съ игольчатыми листьями. Шишка на немъ цилиндрическая, отваливающаяся по выпаденіи сѣмянъ. Растетъ отъ 60 до 100 ф. высоты, по сырымъ низменностямъ, богато смолою, употребляется для построекъ, топлива и различныхъ издѣлій; кора идетъ для дубленія. *На нихъ* (Ливанскихъ кедрахъ) *гнѣздятся птицы*, говоритъ псалмопѣвецъ, *ели жилище аисту* (см. **Кипарисъ**). Это дерево въ Свящ. Писаніи нерѣдко поставляется вмѣстѣ съ кедромъ.

Елѳоладъ (родъ или потомство Божіе) (Нав. XV, 30 — одинъ изъ городовъ, доставшихся колѣну Симеонову; находился, вѣроятно, на границахъ колѣна Іудина, и потому упоминается въ числѣ городовъ означеннаго колѣна. Въ I кн. Пар. (IV, 29) онъ называется *Ѳоладъ*. Городъ могъ быть такъ названъ Авраамомъ по случаю рожденія у него въ этомъ мѣстѣ сына Исаака. Думаютъ, что онъ лежалъ на сѣверѣ *Вади-Эль-Таула* и на в. отъ *Джебель-Ягедъ*, въ Герарѣ; но это едва ли достовѣрно.



Обыкновенная ель.

Емалкуе (I Мак. XI, 39)—Арабскій царь или владѣлецъ, жившій во времена Димитрія II и Александра Валы, царей Сирійскихъ.

Еманъ, Эманъ (вѣрный)—имя трехъ лицъ:

а) (I Пар. VI, 33 и др.) левитъ изъ рода Кааѳа, сынъ Іоиля, внукъ Самуила, назначенный Давидомъ, вмѣстѣ съ Асафомъ, Еѳамомъ и Идиѳуномъ, начальникомъ надъ пѣвцами въ домѣ Господнемъ. Онъ былъ также *прозорливцемъ царскимъ, по словамъ Божіимъ* (I Пар. XXV, 5). *Онъ имѣлъ 14 сыновей и 3 доче-*

рей, и всѣ они, подъ руководствомъ отца своего, пѣли въ домѣ Господнемъ, съ кимвалами, псалтирями и цитрами (ст. 5, 6);

б) (III Цар. IV, 31) сынъ Махола, извѣстный своею мудростію;

в) (I Пар. II, 8) третій изъ пяти сыновъ Зары или Зераха, сына Ѳамари, Езрахитянинъ. Ему приписывается LXXXVII псаломъ.

Емаѳъ (крѣпость, твердыня) (Числ. XIII, 22, XXXIV, 8, Нав. XIII, 5, Суд. III, 3)—названіе города въ Сиріи, близъ сѣверныхъ границъ Палестины, отождествляемый обыкновенно съ Епифаніею Грековъ. Во времена Давида онъ былъ царскою резиденціею, и царь онаго, Ѳой, посылалъ Давиду дары (II Цар. VIII, 10). Онъ составлялъ границу Соломонова царства (III Цар. VIII, 65), а равно также и Іеровоамова (IV Цар. XIV, 25, 28). Нѣкоторые изъ его обитателей были отведены въ Самарію царемъ Ассирійскимъ (IV Цар. XVII, 24). Они боготворили языческое божество *Ашиму*. Сеннахеримъ овладѣлъ Емаѳомъ (IV Цар. XVIII, 34, XIX, 13). На это указывается въ повѣствованіи о вторженіи Фараона Нехао, при которомъ мѣстность уже называется *землею Емаѳскою* (XXIII, 33), также въ описаніи вторженія Навуходоносора (XXV, 21) и другихъ мѣстахъ. Пр. Амосъ (VI, 14) называетъ ее *Емаѳъ великій*. О немъ неоднократно упоминаютъ пророки: Исаія, Іеремія, Захарія и др. Все это свидѣтельствуетъ, что Емаѳъ былъ очень древнимъ и важнымъ мѣстомъ, царскою резиденціею и что именемъ его называлась вся подчиненная ему окрестная страна. Обитатели Емаѳа принадлежали къ расѣ Хамитянъ, или потомковъ Хама, и включаются въ кн. Бытія (X, 18, *Химаѳей*) въ число потомковъ Ханаана. Если Емаѳъ дѣйствительно тождественъ съ Епифаніею Грековъ, или нынѣшнимъ г. Хамакомъ, то и въ настоящемъ своемъ видѣ это еще все таки значительный городъ, лежащій въ узкой долинѣ рѣки Оронта, по обоимъ берегамъ ея. Въ немъ числилось за нѣсколько десятковъ лѣтъ тому назадъ около 30,000 жителей; большая часть которыхъ Магометане. Впрочемъ городъ сохранилъ въ себѣ мало древностей и замѣчателенъ только водяными колесами большой величины, доставлявшими изъ Оронта воду въ сады и домы верхняго города. Жилища большею частію сооружены изъ глины и имѣютъ конусообразныя кровли. Окружающая его мѣстность называлась *житницею Сѣверной Сиріи*. Христіанство насаждено въ Емаѳѣ въ первыхъ столѣтіяхъ по Р. Х. Одинъ изъ епископовъ Емаѳа присутствовалъ на Никейскомъ соборѣ въ 325 г., и нѣсколько позже на Лаодикійскомъ; другой же—на соборѣ Константинопольскомъ, въ 381 г. Въ настоящее время Христіанъ въ Хамакѣ насчитывается отъ 2 до 3 тысячъ человѣкъ. Подъ выраженіемъ *входъ въ Емаѳъ*, нерѣдко встрѣчаемымъ въ Свящ. Писаніи (Суд. III, 3, IV Цар. XIV, 25), несомнѣнно, разумѣется *Букаа* (Bukaa),—узкій проходъ, ведущій изъ страны Ханаанской въ Сирію, какъ извѣстно, составляющую сѣверную границу Палестины.

Емаѳ-Сувы (II Пар. VIII, 3—4)—небольшое государство въ Сиріи, близъ Дамаска, завоеванное Соломономъ. По древнему преданію, онъ былъ основанъ спустя 160 лѣтъ послѣ обѣтованія даннаго Аврааму.

Емегаръ (Суд. XVI, 31). Имени Емегаръ нѣтъ ни въ Еврейскомъ, ни въ Греческомъ текстѣ, ни въ Вульгатѣ, а только въ Славянской и Русской Библіи. Вѣроятно, подъ означеннымъ именемъ разумѣется Самгаръ, сынъ Анаѳовъ, избившій 6,000 Филистимлянъ.

Емек-Кецицъ (долина срубанія, отсѣченія) (Нав. XVIII, 21)—городъ колѣна Веніаминова, вѣроятно, настоящій *Вади-Эль-Кацицъ* къ ю. в. отъ Іерусалима.

Емима (голубка, или день) (Іов. XLII, 14)—старшая изъ трехъ дочерей Іова, родившихся послѣ его скорбей и многихъ страданій.

Емимы (ужасные, страшные, и отсюда великаны, исполины) (Быт. XIV, 5, Вт. II, 10—11)—высокорослый народъ, жившій въ Моавѣ и близъ Арнона, къ в. отъ Іордана и Мертваго моря. Изъ второй указанной цитаты видно, что земля Аммонитянъ была отдана во владѣніе сынамъ Лотовымъ, т. е. Моавитянамъ, а въ ст. 20, 21 говорится, что до времени занятія оной Моавитянами въ ней жили Рефаимы,—народъ *великій, многочисленный и высокій* (ст. 21). Совершенно неизвѣстно, какого происхожденія былъ означенный народъ. По мнѣнію *М. Корбо*, они относились къ племени *Шет-ша*, изображенія котораго встрѣчаются на Египетскихъ памятникахъ. Впрочемъ изъ вышеупомянутой цитаты видно, что Емимы или Рефаимы были истреблены еще во времена Моисея.

Еміудъ (см. **Амміудъ**) (II Цар. XIII, 37)—отецъ Ѳалмая ц. Гесурскаго, у котораго оставался три года Авессаломъ послѣ своего бѣгства отъ Давида.

Еммануилъ (съ нами Богъ)—Еврейское имя Господа Іисуса, встрѣчаемое въ первый разъ въ пророчествѣ Исаіи о рожденіи Спасителя отъ Дѣвы (VII, 14). Случай, по которому

изречено пр. Исаіею означенное предсказаніе, былъ слѣдующій. Противъ Ахаза, ц. Іудейскаго, соединились два царя—Сирійскій Разеонъ или Рецинъ, и Израильскій, Факей, съ цѣлію, покоривъ Іудею, свергнуть Ахаза съ престола, истребить весь царскій домъ, или родъ Давидовъ, и возвести на престолъ новую династію. Въ сихъ трудныхъ обстоятельствахъ Ахазъ рѣшился искать помощи у Ассиріянъ (IV Цар. XVI, 7). Тогда явился къ Ахазу пр. Исаія, и отъ лица Божія предложилъ ему просить отъ Бога какого угодно знаменія въ подтвержденіе того, что замыслы союзныхъ царей будутъ безуспѣшны и планъ ихъ разрушится. Когда же Ахазъ отказался отъ знаменія, то пророкъ обращаясь ко всему дому Давидову предрекъ: *И такъ, самъ Богъ дастъ вамъ знаменіе. Вотъ Дѣва зачнетъ и родитъ Сына, и нарекутъ имя Ему Еммануилъ*. Когда пр. Исаія предсказалъ рожденіе Христа Спасителя отъ Дѣвы, чего естественный человѣческій разумъ и помыслить не могъ, и когда черезъ нѣсколько сотъ лѣтъ послѣ сего пророчества Господь нашъ Іисусъ Христосъ родился отъ Пресв. Дѣвы, тогда нельзя не видѣть, что пророчество было словомъ Бога всевѣдущаго и что исполненіе пророчества было дѣломъ Бога всемогущаго. Посему и св. ев. Матѳей, повѣствуя о рождествѣ Христовомъ, приводитъ означенное пророчество въ слѣдующихъ словахъ: «А все сіе произошло, да сбудется реченное Господомъ черезъ пророка, который говоритъ: Се, Дѣва во чревѣ пріиметъ и родитъ Сына и нарекутъ имя Ему Еммануилъ, что значитъ «съ нами Богъ» (Ис. VII, 14). См. **Ахазъ**.

Еммаумъ или **Никополь** (I Мак. III, 40)—городъ въ Сефелѣ у подошвы горъ Іудовыхъ въ 22 рим. миляхъ отъ Іерусалима и въ 10 отъ Лидды. По близости этого города Іуда Маккавей одержалъ знаменитую побѣду надъ Горгіемъ, военачальникомъ Сирійскимъ. Во времена Христіанства здѣсь было епископство; развалины древняго христіанскаго храма сохранились здѣсь до настоящаго времени. Нынѣ онъ называется Амвасъ, или Амоасъ. Города этого нельзя смѣшивать ни съ Эммаусомъ ев. Луки (XXIV, 13), ни съ Эммаусомъ Тиверіадскимъ. См. **Эммаусъ**.

Еммаусъ. См. **Эммаусъ**

Еммеръ (говорливый, многорѣчивый) (Іер. XX, 1)—отецъ священника Пасхора, надзирателя въ Домѣ Господнемъ во дни пр. Іереміи.

Еммируѳъ. См. II Ездры (V, 24). Въ I кн. Езд. (II, 37) читается: *Иммеръ*.

Еммиръ. См. II Ездры (IX, 21). Въ I кн. Ездры (X, 20) стоитъ: *Иммеръ*.

Емморъ, Эмморъ (Быт. XXXIII, 19, Дѣян. VII, 16) (оселъ) - имя данное въ Нов. Завѣтѣ отцу Сихема, Евеянину.

Ена (низменность) (IV Цар. XVIII, 34, Ис. XXXVII, 13)—царскій городъ въ Месопотаміи, завоеванный Ассирійцами. Слѣды этого города находятъ въ нынѣшнемъ *Анатъ*, или *Анаѳо*—развалины на одномъ изъ острововъ р. Евфрата.

Енаимъ (два источника) (Быт. XXXVIII, 14, 21)—городъ на пути отъ Одоллама къ Ѳамнѣ, или Ѳимнѣ, въ колѣнѣ Іудиномъ. Думаютъ, что это тоже что *Енамъ*, или *Гаенамъ* (Нав. XV, 34—35).

Енакъ, Енакимы, сыны Енаковы (высокорослый) (Вт. I, 28, Числ. XIII, 23 и др.).—названіе исполиновъ или высокорослаго народа, упоминаемаго въ I разъ въ книгѣ Числъ (XIII, 22). Онъ происходилъ отъ Арбы, бывшаго, какъ кажется, однимъ изъ вождей древнихъ поселенцевъ на ю. Палестины, и гдѣ онъ такъ усилился, что древнѣйшій городъ Хевронъ назывался его именемъ (Быт. XXIII, 2, Нав. XXI, 11) Онъ раздѣлялся на три поколѣнія отъ Ахимана, Сесая и Ѳалмая, дѣтей Енаковыхъ (Числ XIII, 22). Вмѣстѣ съ высокорослыми Аммореями, жившими на горѣ и подчиненными Енаку, они навели своимъ видомъ сильный страхъ на соглядатаевъ, посланныхъ Навиномъ для осмотра земли Обѣтованной *Тамъ видѣли мы исполиновъ, сыновъ Енаковыхъ*, говорили соглядатаи, *и мы были въ глазахъ нашихъ предъ ними, какъ саранча; такими же были мы и въ глазахъ ихъ* (Числ. XIII, 34). Посему Израильтяне отказались на сей разъ идти противъ нихъ, но когда за тѣмъ вопреки волѣ Божіей они поднялись на гору противъ нихъ, то были разбиты на голову (Числ. XIV, 45). Впрочемъ изъ позднѣйшей исторіи ихъ мы видимъ, что побѣда Израильтянъ надъ Аммореями сѣверной Палестины ободрила ихъ совсѣмъ истребить этотъ страшный народъ (Нав. XI, 21). Іисусъ Навинъ поразилъ ихъ такъ сильно, что, по словамъ свящ. писателя, *не оставалось ни одного изъ Енакимовъ въ землѣ сыновъ Израилевыхъ, остались только въ Газѣ, Геѳѣ и въ Азотѣ* (Нав. XI, 21. 22). И дѣйствительно, впослѣдствіи отдѣльные потомки ихъ встрѣчаются разсѣянными по различнымъ городамъ Филистимскимъ, какъ то мы видимъ въ лицѣ Голіаѳа и въ лицѣ исполинскихъ воиновъ изъ потомства Рефаимовъ, поименованныхъ въ II кн. Цар. XXI, 15—22.

Енанъ (обильный источниками): а) (Числ. I, 15) отецъ Ахиры, изъ колѣпа Невфалимова, начальникъ онаго въ пустынѣ Синайской; б) (Суд. XVI, 31) отецъ Мегара или Самгара;

Енасивъ. См. II Ездр. IX, 34.

Ен Гадди-пустыня (I Цар. XXIV, 2)—часть пустыни Іудейской, въ окрестности г. Энгадди, въ которой спасался Давидъ отъ Саула, преслѣдовавшаго его даже и здѣсь. Многочисленныя скалы и пещеры оной во всѣ времена служили надежнымъ убѣжищемъ для людей, которые почему либо должны были скрываться отъ общества людей и, можетъ быть, отъ правосудія.

Ен-Гацоръ (источникъ селенія) (Нав. XIX, 37) — укрѣпленный городъ, принадлежавшій колѣну Невфалимову, быть можетъ, находившійся близъ г. Едреи, послѣ котораго слѣдуетъ въ спискѣ городовъ.

Ен-Геди (источникъ козла) (Нав. XV, 62)—городъ на западномъ берегу Мертваго моря, въ пустынѣ Іудиной (Іез. XLVII, 10). Первоначальное его имя было *Хацацонъ-Θамаръ*, по свидѣтельству Іосифа, вслѣдствіе обилія пальмъ въ его окрестностяхъ; онъ же положительно говоритъ, что *Ен-Геди*, или Энгадди, находился въ 300 стадіяхъ отъ Іерусалима. Въ настоящее время въ долинѣ Энгадди находится знаменитая Лавра св. Саввы. Вблизи его находились извѣстные сады и виноградники, которые долгое время славились. *Какъ кисть кипера, возлюбленный мой у меня, въ виноградникахъ Енгедскихъ*—говоритъ невѣста о своемъ возлюбленномъ въ кн. Пѣс. Пѣс. (I. 13), но теперь по причинѣ лѣности и безпечности жителей, эта мѣстность не имѣетъ ни пальмъ, ни виноградныхъ садовъ, ни бальзамныхъ кустарниковъ; только огурцы и нѣсколько ячменя разводится кочующими здѣсь бедуинами. Во времена Моисея здѣсь жили Аммореи (Быт. XIV, 7).



Горы и пустыня Енгеди.

Ен-Ганнимъ (источникъ садовъ) — названіе двухъ городовъ:

а) (Нав. XV, 34) городъ на равнинахъ колѣна Іудина;

б) (Нав. XIX, 21) городъ колѣна Иссахарова, отданный левитамъ и отождествляемый съ настоящимъ г. *Дженинъ*, на ю. оконечности равнины Ездрилонской. Обильные и прекрасные ручьи съ чистою, свѣжею водою, протекающіе черезъ городъ и превосходные сады въ окрестностяхъ удивительно согласуются съ библейскимъ наименованіемъ города.

Ен-Доръ. См. **Аендоръ.**

Ен-Еглаимъ (источникъ двухъ телицъ) – мѣсто, упоминаемое въ Свящ. Писаніи только однажды, именно у пр. Іезекіиля (XLVII, 10), которое впрочемъ нельзя смѣшивать съ Эглаимомъ. Очевидно, оно находилось недалеко отъ Мертваго моря.

Енемессаръ (Тов. I, 2, 15, 16) — названіе царя Ассирійскаго Салманассара. Въ его царствованіе Товитъ былъ взятъ въ плѣнъ изъ Ѳисвы и отведенъ въ Ниневію, гдѣ снискалъ милость и благоволеніе у Енемессара и былъ у него поставщикомъ и много дѣлалъ благодѣяній своимъ братьямъ. По смерти Енемессара воцарился сынъ его, Сеннахиримъ.

Ениній. См. II Ездры V, 8. У Нееміи (VII, 7) читается: *Нахманій.*

Еннатанъ. См. II Ездры, VIII, 43. Въ I кн. Ездры (VIII, 16) читается: *Елнафанъ.*



Долина сыновъ Енномовыхъ или Тофетъ.

Енномъ, Енномова долина, долина сыновъ Енномовыхъ (Нав. XV, 8, IV Цар. XXIII, 10, Іер. II, 23 и др.)—было глубокимъ и узкимъ оврагомъ съ крутыми берегами на ю. и з. сторонѣ Іерусалима; названіе получила долина, какъ полагаютъ (Стэнли) отъ *древняго героя, сына Еннoмова*, имѣвшаго здѣсь свои владѣнія. На днѣ долины протекаетъ небольшой ручей, впадающій въ потокъ Кедронскій. Здѣсь, еще во времена Соломона воздвигнуты были высоты и построены капища Астартѣ, Хамосу и Молоху (III Цар. XI, 7, IV Цар. XXIII, 13). Ахазъ и Манассія совершали здѣсь куреніе идоламъ, и первый проводилъ своихъ сыновей черезъ огонь (IV Цар. XVI, 3, II Пар. XXVIII, 3). Гнусный обычай приносить въ жертву дѣтей Молоху въ Тофетѣ на ю.-в. означенной долины сохранялся продолжительное время. Впослѣдствіи времени ц. Іосія, истребляя идолопоклонство, *осквернилъ* это мѣсто (IV Цар. XXIII, 10, 12, 14), заставивъ бросать въ него человѣческія кости; и съ этого времени долина Енномъ сдѣлалась, повидимому, мѣстомъ свалки всякихъ нечистотъ, вывозимыхъ изъ города, труповъ казненныхъ преступниковъ, павшихъ животныхъ и т. п., а для уничтоженія оныхъ и происходившаго, вслѣдствіе гніенія ихъ, зловонія, на днѣ долины горѣлъ постоянный огонь. Посему-то современемъ она сдѣлалась страшною и отвратительною для Израиля, и ее стали называть *геенною*, *геенною огненною*, употребляя это слово для изображенія вѣчныхъ мученій грѣшниковъ по смерти (Мѳ. V, 22). По мнѣнію нѣкоторыхъ раввиновъ, долина Енномова должна служить *вратами ада*. Нынѣ у Арабовъ она называется: *Вади-Джегеннамъ* или *Вади-Эр-Рубебъ*. На днѣ долины Енномъ растутъ оливковыя и другія плодовыя деревья, а бока ея содержатъ множество погребальныхъ пещеръ.

У восточной оконечности долины по преданію находилась Акелдама (см. **Акелдама**). Во время Крестовыхъ походовъ здѣсь указывали еще дерево, на которомъ повѣсился Іуда. Нигдѣ въ окрестностяхъ Іерусалима погребальныя пещеры не сохранились такъ хорошо, какъ въ долинѣ Енномъ; большая часть ихъ очень древни и представляютъ собою небольшія мрачныя пещеры съ узкими, высѣченными въ утесѣ входами. «*За то вотъ приходятъ дни*, говоритъ *Господь*, *когда мѣсто сіе не будетъ болѣе называться Тофетомъ*, *или долиною сыновей Енномовыхъ*, *но долиною убіенія*, пророчествовалъ нѣкогда Іеремія (XIX, 6). И дѣйствительно, говоритъ одинъ изъ новѣйшихъ путешественниковъ, куда ни обратишь въ этомъ мѣстѣ свой взоръ, онъ всюду останавливается на гробницахъ и погребальныхъ пещерахъ; многія изъ нихъ полуразрушены, другія совсѣмъ разрушены и сокрушены, какъ и самый народъ нѣкогда осквернившій это мѣсто... Здѣсь вѣчное, такъ сказать, *memento mori*... (Піеротти).

Енонъ (быть можетъ, голубиный источникъ, или источникъ голубя)—мѣсто, гдѣ крестилъ Іоаннъ, потому что тамъ было много воды (Іоан. III, 23). Оно находилось вѣроятно на западѣ отъ Іордана. Евангелистъ говоритъ, что оно было близъ Салима, и, по свидѣтельству Іеронима, въ 8 Римскихъ миляхъ отъ Скиѳополя (Беѳ-Шеанъ). По мнѣнію Робинсона, Салимъ съ двумя значительными источниками находился близъ Наблуса (Сихема); но положеніе Енона точно не выяснено.

Еносъ, Эносъ (мужъ, человѣкъ) (Быт. IѴ, 28)—сынъ Сиѳа и внукъ Адама, умершій 905 лѣтъ отъ роду. *По его рожденіи*, замѣчаетъ бытописатель, *люди начали призывать имя Господа Бога*, т. е. быть можетъ, съ этого времени въ потомствѣ Сиѳа учреждено открытое, общественное богопочтеніе, состоявшее въ молитвѣ, вѣрѣ и надеждѣ благодатныхъ обѣтованій Божіихъ.

Енохъ, Энохъ (посвященный) — имя двухъ лицъ:

а) (Быт. IѴ, 17) старшій сынъ Каина, построившій городъ, названный по его имени. Теперь невозможно опредѣлить, гдѣ находился означенный городъ, хотя и считаютъ нѣсколько мѣстъ, тождественныхъ съ нимъ;

б) (Быт. Ѵ, 18—24) сынъ Іареда и отецъ Маѳусала, одинъ изъ благочестивѣйшихъ патріарховъ допотопнаго міра, седьмой по Адамѣ. Свѣдѣнія, сообщаемыя о немъ въ Свящ. Писаніи хотя очень кратки, но весьма важны. Дважды въ немъ говорится, что *Энохъ ходилъ предъ Богомъ* (ст. 22, 24). То же самое выраженіе употреблено и о Ноѣ (ѴI, 9). Ап. Павелъ перефразировалъ это выраженіе словами: *угодилъ Богу* (Евр. XI, 5). На его пророчества противъ современныхъ ему и будущихъ нечестивцевъ указываетъ ап. Іуда въ своемъ посланіи (ст. 14), гдѣ Энохъ называется *седьмымъ по Адамѣ*. *Всѣхъ же дней Эноха*, повѣствуетъ кн. Быт. (Ѵ, 23), *было триста шестьдесятъ пять лѣтъ*. Далѣе говорится о немъ, что *Богъ взялъ его* (Ѵ, 24), т. е. переселилъ его въ жилище блаженства, такъ что онъ не видѣлъ смерти (Евр. XI, 5). Относительно сего послѣдняго должно замѣтить, что въ первенствующей Христіанской Церкви сохранялось и доселѣ сохраняется общее вѣрованіе, что Энохъ снова пріидетъ на землю, дабы уплатить долгъ природѣ, т. е. умереть; и онъ, вмѣстѣ съ пр. Иліею, всегда и всюду признавался однимъ изъ *двухъ свидѣтелей* (Апок. XI, 3), *которые* по окончаніи своего свидѣтельства *будутъ убиты звѣремъ, выходящимъ изъ бездны* (ст. 7). Древніе Іудеи и Арабскіе писатели считали Еноха, къ которому прилагали эпитетъ *ученаго*, изобрѣтателемъ письменности, ариѳметики и астрономіи.

Еноха книга всегда признавалась Церковію апокрифическою и, очевидно, составляетъ твореніе болѣе поздняго періода времени. Замѣчательно, что каждая изъ трехъ важнѣйшихъ религіозныхъ эпохъ въ исторіи Ветхозавѣтной и Новозавѣтной ознаменована чудеснымъ случаемъ переселенія на небо: такъ напр., Церкви патріархальной — въ лицѣ Еноха, Іудейской—въ лицѣ пр. Иліи и Христіанской — въ чудесномъ событіи Вознесенія на небо Господа Іисуса Христа, Совершителя нашего спасенія и Его Пречистой Матери, Приснодѣвы Маріи, какъ сохранилось о томъ благочестивое преданіе въ Христіанской Церкви.

Ен-Риммонъ (источникъ гранатовыхъ яблокъ) (Неем. XI, 29)—городъ колѣна Іудина, занятый Іудеями, по возвращеніи изъ плѣна. Настоящее положеніе его доселѣ не выяснено, впрочемъ полагаютъ, что онъ находился на югѣ Іудеи, на границѣ царства Іудейскаго и Идумеи (Нав. XѴ, 21, Зах. XIѴ, 10).

Ен-Рогелъ (источникъ ноги) (Нав. XѴ, 7)—источникъ, находившійся недалеко отъ Іерусалима, при входѣ въ долину сыновъ Енномовыхъ, на границѣ колѣна Іудина и Веніаминова. Здѣсь останавливались Іонаѳанъ и Ахимаасъ и ожидали извѣстій изъ города для сообщенія Давиду, о движеніяхъ Авессалома, по

его возмущеніи (II Цар. XVII, 17). У этого источника Адонія открывалъ свое пиршество, чтобы провозгласить себя царемъ надъ Израилемъ (III Цар. I, 9). Назывался *источникомъ ноги*, вѣроятно, потому что здѣсь бѣлильщики мяли ногами сукна и одежды, приготовляемыя ими къ обѣленію, а впослѣдствіи времени его стали называть *источникомъ Дѣвы* по углубленію, высѣченному въ скалѣ (нынѣ у Арабовъ: *Айнъ-Умъ-Едъ-Джераджъ)*, т. е. источникъ ступеней матери, къ которому спускаются по лѣстницѣ въ 30 ступеней. Его также называютъ *источникъ Нееміи*, полагая, что это тотъ самый источникъ, въ которомъ во время плѣненія сокрытъ былъ священный огонь, найденный потомъ Нееміею (II Мак. I, 19—22). На планѣ Іерусалима, составленномъ *Марино-Санудосъ*, источникъ Ен-Рогелъ безъ всякаго сомнѣнія есть источникъ Іова.

Ен-Таппуахъ (источникъ яблока) (Нав. XVII, 7, 8)—земля и городъ на границѣ кол. Ефремова и Манассіина при потокѣ Тапфу. Городъ этотъ доселѣ еще не найденъ.

Ен-Хадда (быстрый ручей) (Нав. XIX, 21)—городъ, упоминаемый въ спискѣ пограничныхъ городовъ колѣна Иссахарова. Онъ поименованъ послѣ города Ен-Ганнимъ и вѣроятно, находился близъ него.

Ен-Шемешъ (источникъ солнца) (Нав. XV, 7)—городъ на сѣверной границѣ колѣна Іудина; какъ думаютъ, это тотъ же самый что и источникъ Апостольскій, *Айнъ-Хаудъ*, или *Айнъ-Шотъ*. По преданію, Господь часто останавливался здѣсь съ апостолами. Положеніе источника *Айнъ-Хаудъ* таково, что солнечные лучи падаютъ на него впродолженіе всего дня.

Епафрасъ (съ Греч.—быть можетъ, покрытый пѣною) (Кол. I, 7, IV, 12, Филим. 23)—апостолъ изъ 70-ти, родомъ изъ Колоссъ. Ап. Павелъ въ своемъ посланіи къ Колоссянамъ (I, 7) отзывается объ Епафрасѣ, какъ о *возлюбленномъ сотрудникѣ и вѣрномъ служителѣ Христовомъ*. Преданіе говоритъ, что онъ былъ первымъ епископомъ въ Колоссахъ; по древнимъ мартирологамъ, скончался мученически. Пам. его 4 января.

Епафродитъ (любезный, прекрасный) (Филип. II, 25, IV, 18)—одинъ изъ 70-ти апостоловъ, сподвижникъ и сотрудникъ ап. Павла, дважды упоминаемый въ посланіи къ Филлипійцамъ; жилъ въ г. Филиппахъ и былъ посланъ Церковію означеннаго города посѣтить ап. Павла во время его заточенія въ узахъ въ Римѣ и отнести ему пособіе. Находясь въ Римѣ, Епафродитъ впалъ въ опасную болѣзнь, но скоро выздоровѣлъ. «*Онъ былъ боленъ при смерти*, такъ говоритъ ап. Павелъ объ означенномъ обстоятельствѣ, *но Богъ помиловалъ его, и не его только, но и меня, чтобы не прибавилась мнѣ печаль къ печали*» (II, 25). По древнему преданію, онъ былъ первымъ епископомъ въ Филиппахъ. Память его празднуется 4 января.

Епенетъ (похвальный) (Рим. XVI, 5). *Привѣтствуйте возлюбленнаго моего Епенета*, говоритъ о немъ ап. Павелъ, *который есть начатокъ Ахаіи для Христа*. Одинъ изъ 70 апостоловъ. По преданію, былъ епископомъ въ Карѳагенѣ. Память его 4 января.

Епикурейскіе философы (Дѣян. XVII, 18)—одна изъ греческихъ философскихъ сектъ, съ представителями которой долженъ былъ вести преніе св. ап. Павелъ въ Аѳинахъ. Означенная секта получила свое названіе отъ Епикура, родившагося въ 342 г. на о-вѣ Самосѣ и умершаго въ 270 г. до Р. Х. Элементарныя основанія философіи Епикура были сильно извращены его послѣдователями; они отступили отъ собственнаго смысла его ученія и поставили чувственныя удовольствія высочайшимъ благомъ въ жизни. «*Станемъ ѣсть и пить; ибо завтра умремъ*» (I Кор. XV, 32): въ такомъ видѣ съ теченіемъ времени оказалось ученіе чувственной философіи Епикура. Епикурейцы не вѣровали также въ сотвореніе міра всемогуществомъ Божіимъ, и утверждали, что онъ произошелъ отъ случайнаго соединенія между собою атомовъ; отвергали безсмертіе души, полагая, что она умираетъ вмѣстѣ съ тѣломъ; учили, что всѣ событія въ мірѣ происходятъ случайно, или зависятъ отъ причинъ, чисто механическихъ; отвергали Божій Промыслъ, будущее воздаяніе по смерти и т. п. Изъ сего становится очевиднымъ, какъ крайне рѣзко расходилось ихъ атеистическое нелѣпое ученіе съ истиннымъ ученіемъ Господа Іисуса Христа и Его Евангелія, особенно въ догматѣ о будущемъ воскресеніи мертвыхъ. Не смотря на нелѣпость своего ученія, Епикурейская школа имѣла многихъ послѣдователей, и съ этими-то лицами долженъ былъ имѣть разговоръ ап. Павелъ въ Аѳинахъ. Само собою разумѣется, что ученіе апостола не могло нравиться Епикурейцамъ, какъ рѣзко противоположное ихъ ученію, и вотъ, когда онъ въ самомъ ареопагѣ изобразилъ въ краткихъ чертахъ величіе истиннаго Бога, коснулся Откровеннаго ученія о будущемъ судѣ и воскресеніи мертвыхъ, то одни изъ нихъ стали на-

смѣхаться, другіе говорили: *объ этомъ послушаемъ тебя въ другое время*, и не хотѣли болѣе слушать его (Дѣян. XVII, 16—32).

Епископъ (блюститель, надзиратель) – одна изъ необходимыхъ степеней священства, первая и высшая, такъ какъ епископъ не только совершаетъ таинства, но имѣетъ власть и другимъ чресъ рукоположеніе преподавать благодатный даръ совершать оныя. Объ епископской власти пишетъ ап. Павелъ Титу: *для того я оставилъ тебя въ Критѣ, чтобы ты довершилъ недоконченное и поставилъ по всѣмъ городамъ пресвитеровъ* (Тит. I, 5), и Тимоѳею: *рукъ ни на кого не возлагай поспѣшно* (I Тим. V, 22). Изъ исторіи церкви видно, что первымъ епископомъ въ Іерусалимской церкви былъ Іаковъ, въ Римской—Линъ, въ Антіохійской—Еводій, въ Смирнской — Поликарпъ, въ Еѳесской—Тимоѳей и пр. Въ Апокалипсисѣ каждой изъ семи Малоазійскихъ церквей усвояется епископъ подъ именемъ *Ангела* (XXI и др.). Рукоположеніе во епископа въ Христіанской Православной церкви, совершается нѣсколькими епископами на Литургіи, передъ чтеніемъ Апостола, съ возложеніемъ разогнутаго Евангелія письменами на главу рукополагаемаго.

Епифи (Ш Мак. VI, 35)—одиннадцатый мѣсяцъ Египетскій и Египетско-Александрійскій, соотвѣтствующій нашему іюню.

Ерастъ (достойный любви) (Дѣян. XIX, 22, Рим. XVI, 23) — одинъ изъ 70 апостоловъ, бывшій городскимъ казнохранителемъ въ Коринѳѣ и обратившійся въ христіанство вслѣдствіе проповѣди ап. Павла. Онъ послѣдовалъ за ап. Павломъ въ Ефесъ и отсюда въ Македонію, а затѣмъ снова возвратился въ Коринѳъ (II Тим. IV, 20). Изъ другихъ обстоятельствъ его жизни, изъ преданій видно, что онъ былъ экономомъ церкви Іерусалимской и затѣмъ епископомъ въ Паніадѣ близъ источниковъ Іордана, гдѣ подвизался съ добрымъ успѣхомъ и почилъ въ мирѣ. Память его 4-го января.

Ересь (отъ Греч. слова Ἥρεσις отдѣленіе, раздѣленіе, секта) (I Дѣян. V, 17, Ш Петр. II, 1, Тит. Ш, 10)—по ученію Православной церкви состоитъ въ томъ, когда люди къ ученію вѣры примѣшиваютъ мнѣнія, противныя Божественной истинѣ: таково напр. было ложное ученіе *Арія*, который нечестиво мыслилъ о Сынѣ Божіемъ, *Македонія*, мыслившаго нечестиво о Св. Духѣ, *Несторія*, *Симона волхва* почитаемаго вообще патріархомъ Гностиковъ, *иконоборцевъ*, *моноѳезитовъ* и многихъ другихъ еретиковъ. Впрочемъ слово ересь вообще имѣетъ обширное значеніе, но всегда почти принимается въ дурномъ смыслѣ, именно: оно означаетъ религіозныя партіи между Іудеями, какъ напр. *фарисеевъ и саддукеевъ* (Дѣян. V, 17, XV, 5, XXVI, 5), то различныя религіозныя партіи въ Христіанскомъ обществѣ (I Кор. XI, 19, Гал. V, 20), то ереси въ собственномъ смыслѣ, т. е. произвольныя извращенія христіанской истины (II Петр. II, 1). Извѣстнѣйшія ереси въ Русской церкви были слѣдующія: *Богомиловъ* (въ X вѣкѣ), *Волхвовъ* (въ XII вѣкѣ), *Стригольниковъ* (въ XIII вѣкѣ), *Жидовствующихъ* (въ XV вѣкѣ), *Бакшина и Косаго* (въ XVI вѣкѣ), *Старообрядчество и Расколъ* съ его различными вѣтвями (въ XVII в.), *Тверитинова ересь*, *Бѣгуновъ*, *Хлыстовъ* и др. (XVIII, в.), *Скопцовъ*, *Молоканъ*, *Штундистовъ*, *Пашковцевъ* и др. (XVIII, XIX в.).

Ерехъ—одинъ изъ городовъ, означенныхъ въ кн. Бытія (X, 10) въ царствѣ Нимврода, въ странѣ Сеннаара; построенъ Нимвродомъ при р. Тигрѣ. Греки и Римляне называли его *Орхоэ*, и должно полагать, что г. Ерехъ находился въ 82 миляхъ на ю.-в. отъ Вавилона, въ мѣстности нынѣ извѣстной подъ названіями: *Варка*, *Ирна* и *Иракъ*. Названіе города (длина) нерѣдко встрѣчается на древнихъ кирпичахъ съ именами различныхъ Халдейскихъ царей, а иногда съ изображеніемъ луны. Такихъ кирпичей, принадлежащихъ древнѣйшему періоду времени, особенно много находятъ въ настоящей мѣстности: *Варка*. Жители Ереха Аснахаромъ (Сеннахеримомъ) были переселены въ Самарію (I Ездры IV, 10). Нѣкоторые отождествляли г. *Ерехъ* съ *Едессою*, но такое отождествленіе впрочемъ невѣрно, такъ какъ послѣдній городъ, по всей вѣроятности, основанъ Селевкомъ, но не Нимвродомъ.

Ери (бдительный) (Быт. XLVI, 16)—потомокъ Гада, родоначальникъ поколѣнія Еріева.

Ермій (Рим. XVI, 14)—по преданію, одинъ изъ 70 апостоловъ, былъ впослѣдствіи епископомъ въ Далмаціи. Его привѣтствуетъ ап. Павелъ, вмѣстѣ съ Ермою и другими, въ посланіи къ Римлянамъ. Память его 8-го апрѣля.

Ермъ (Меркурій, Греческій богъ пріобрѣтенія) — также привѣтствуемый ап. Павломъ, вмѣстѣ съ Ерміемъ и другими, въ посланіи къ Римлянамъ (XVI, 14). Болѣе о немъ ничего неизвѣстно. Память его 7 января и 8 апрѣля. Ириней, Тертулліанъ, Оригенъ приписываютъ *Ерму* посланіе подъ названіемъ «*Пастырь*» изъ

содержанія котораго видно, что писатель онаго былъ человѣкъ женатый и имѣлъ дѣтей. Въ началѣ оно появилось на Греческомъ языкѣ, но въ настоящее время сохранилось только въ Латинскомъ переводѣ. Хотя означенное посланіе всегда пользовалось большимъ уваженіемъ между христіанами, но никогда не было принято Церковію въ канонъ свящ. книгъ. Въ немъ три части: въ I-й содержится описаніе четырехъ видѣній; во II-й двѣнадцать нравственныхъ правилъ и въ Ш-й десять подобій, изъ коихъ каждое заключаетъ въ себѣ какую либо истину. Замѣчательно въ посланіи мнѣніе Ерма, что каждый человѣкъ, въ продолженіе всей своей земной жизни, сопутствуется однимъ добрымъ и однимъ злымъ ангеломъ. Память его 4 января и 8 марта.

Ермогенъ (изъ рода Меркурія) (II Тим. I, 15)—изъ христіанъ Асійскихъ, сопутствовавшихъ ап. Павлу, но оставившихъ его въ Римѣ, во время первыхъ узъ его. Въ числѣ ихъ именно указываются Ермогенъ и Фигеллъ. «*Ты знаешь*, напоминаетъ о семъ со скорбію ап. Павелъ Тимоѳею, *что всѣ Асійскіе оставили меня, въ числѣ ихъ Фигеллъ и Ермогенъ*» (I, 15).

Ермонъ (выдавшаяся вершина горы) (Втор. Ш, 8, Нав. XII, 1) — названіе возвышенной горы въ цѣпи Антиливанскихъ горъ къ с.-в. отъ Палестины. Въ настоящее время она называется *Джебель-Эс-Шейхъ*, имѣетъ около 10,000 англ. ф. въ высоту; потому она видна очень издалека, даже съ Іорданской долины, близъ Мертваго моря. Въ ней собственно три главныхъ вершины, всегда покрытыхъ снѣгомъ, не только зимою, но и въ лѣтнее время, такъ что въ то время когда вся страна сожжена солнцемъ, бѣлыя линіи снѣга опоясываютъ вершину Ермона. Сидоняне называли ее *Сиріономъ*, Аммонитяне же *Сенниромъ;* она называлась также и *Сіономъ* (Втор. Ш, 9, IV; 48). Объ означенной горѣ неоднократно упоминается въ Ветхомъ Завѣтѣ и дважды, какъ полагаютъ нѣкоторые, подъ названіемъ *Ваал-Ермона* (Суд. Ш, 3, I Пар. V, 23), но это еще не подтверждено. Новѣйшіе писатели говорятъ иногда о Маломъ Ермонѣ, подъ которымъ разумѣютъ гору, находящуюся вблизи Ѳавора. Это предположеніе возникло, очевидно, вслѣдствіе желанія объяснить такія мѣста въ Свящ. Писаніи, какъ напр. Пс. XLI, 7, LXXXVIII, 13, CXXXII, 3, но оно не имѣетъ



Гора Ермонъ.

надлежащихъ основаній, да въ сущности и не необходимо. Г. Ермонъ, какъ кажется, часто была посѣщаема дикими звѣрями и служила пріютомъ для львовъ и барсовъ (Пѣс. Пѣс. IѴ, 8). На вершинѣ горы находятся развалины храма—вѣроятно остатокъ отъ временъ боготворенія Ваала, въ честь котораго *высоты* украшались языческими храмами почти на каждой возвышенности. *Ѳаворъ и Ермонъ о имени Твоемъ возрадуются* (Пс. LXXXѴIII, 13), восклицаетъ псалмопѣвецъ, провидя будущее величіе первой изъ этихъ горъ. *Какъ роса Ермонская, сходящая на горы Сіонскія* (Пс. CXXXII, 3), говоритъ онъ въ другомъ мѣстѣ. Послѣднее выраженіе долго было географическою задачею. Слово *Сіонъ* здѣсь употреблено какъ одно изъ древнѣйшихъ названій г. Ермонъ (Втор. IѴ, 48). Снѣгъ на вершинѣ горы сгущаетъ пары, наполняющіе верхніе слои атмосферы въ жаркое время, образуетъ облака, и въ то время какъ вся страна выжжена солнцемъ, по ночамъ съ неба ниспадаетъ обильная роса, *роса Ермонская*, всегда служившая символомъ изобилія и благословенія Божія;

б) (III Мак. Ѵ, 1, 2) начальникъ, завѣдывавшій слонами, въ числѣ 500 головъ, имя котораго тѣсно связано съ исторіею чудеснаго спасенія Іудеевъ отъ истребленія, грозившаго имъ при Птоломеѣ IѴ, Филопаторѣ, царѣ Египетскомъ (гл. Ѵ, ѴI).

Есевонъ (изобрѣтеніе) (Числ. XXI, 26—34, Втор. II, 24, 25)—столица Сигона, царя Аммморейскаго. Первоначально имъ владѣли Моавитяне, но Аммореи отняли его у нихъ и сдѣлали своею столицею, остававшейся подъ ихъ властію, доколѣ при Моисеѣ Израильтяне не отвоевали его у нихъ. Послѣ сего онъ былъ отданъ колѣну Рувимову, которое и возстановило этотъ городъ (Числ. XXXII, 37). Есевонъ находился на границахъ колѣна Гадова (Нав. XIII, 26), и сдѣлался городомъ левитовъ—семейства Мерари (XXI, 39). Послѣ плѣненія Вавилонскаго онъ снова перешелъ къ Моавитянамъ и нерѣдко упоминается въ обличеніяхъ пророковъ, направленныхъ противъ Моава. Мѣстность, на которой стоялъ Есевонъ, называется въ настоящее время *Хесбанъ*, въ 20 миляхъ къ в. отъ Іордана, при его устьѣ. Развалины большаго древняго города существуютъ доселѣ съ остатками храма, полуразрушенныя колонны котораго уцѣлѣли доселѣ. Въ скалахъ высѣчены глубокія цистерны; близъ подошвы холма находился большой древній резервуаръ, приводящій на память одно мѣсто изъ кн. Пѣс. Пѣс. «*глаза твои—озерки Есевонскія, что у воротъ Батраббима*» (ѴII, 5). Есевонъ продолжалъ существовать нѣсколько столѣтій и по Р. X., и одинъ изъ его епископовъ присутствовалъ на Никейскомъ соборѣ въ 325 г., а другой на третьемъ Ефесскомъ въ 431 г. О немъ упоминаютъ Іосифъ, Плиній, Іеронимъ и др. Остатки Мавританской архитектуры указываютъ на то, что онъ пришелъ въ упадокъ при владычествѣ Мусульманъ.

Есевонъ (блескъ) (Суд. XII, 8, 10)—одинъ изъ судей Израильскихъ, судившій Израиля послѣ Іефѳая семь лѣтъ. Онъ былъ родомъ изъ Виѳлеема; ни о какихъ особенныхъ событіяхъ въ его правленіе въ Свящ. Писаніи не упоминается, кромѣ того что въ семействѣ у него было 30 сыновей и 30 дочерей.

Есекъ (споръ) (Быт. XXѴI, 18—20)—колодезь, содержавшій въ себѣ источникъ, выкопанный пастухами Исаака, въ долинѣ Герарской. Онъ получилъ свое названіе отъ того, что пастухи Герарскіе спорили съ Исаакомъ о правѣ владѣнія этимъ колодцемъ.

Есеревія См. II Ездры ѴIII, 54. Въ I кн. Ездры (ѴIII, 24) читается: *Шеревія.*

Еслимъ—сынъ Наггея и отецъ Наума, лице, упоминаемое въ родословіи Іисуса Христа (Лк. III, 25).

Ессеи—названіе Іудейской секты, существовавшей около времени земной жизни Спасителя, но о которой въ Свящ. Писаніи не упоминается. Свѣдѣнія о ней находятся у Флавія въ его сочиненіи «о войнѣ Іудейской» кн. II гл. ѴIII, у Филона и частію у Плинія. По Филону и Флавію, число послѣдователей секты простиралось до 4,000 человѣкъ. Главною задачею ихъ было попеченіе о сохраненіи и возвышеніи чистоты нравовъ и благочестія; они вѣровали въ единаго Бога, въ безсмертіе души, но также и въ переселеніе душъ по смерти. Были весьма религіозны и вели строгую, нравственную жизнь. Молились при восхожденіи и захожденіи солнца; остерегались употребленія клятвы; строго почитали день субботній и т. д. Изъ земныхъ занятій упражнялись преимущественно въ земледѣліи и занимались особенно познаніемъ врачебной силы растеній и врачеваніемъ больныхъ (Терапевты). Главнымъ мѣстопребываніемъ Ессевъ, по свидѣтельству Плинія, была западная сторона Мертваго моря, выше пустыни *Ен-Гедской.*

Есромъ, Эсромъ (замкнутый, заключенный) (Мѳ. I, 3, Лк. III, 33)—сынъ Фареса, одинъ изъ предковъ Давида (Быт. XLѴI, 12. Руѳ. IѴ, 18), упоминается въ родословіи Господа.

Есхолъ (виноградная кисть, гроздъ) (Числ. XIII, 24, 25, Втор. I, 24) — долина между Хеврономъ и Іерусалимомъ. Это та самая долина, изъ которой соглядатаи принесли Моисею вѣтвь винограда съ одною кистью такой величины, что двое несли ее на шестѣ. Они принесли съ собою также гранатовыхъ яблокъ и смоквъ (Числ. XIII, 24, 25, XXXII, 9). Качество плодовъ долины Есхольской, говоритъ одинъ изъ новѣйшихъ путешественниковъ, соотвѣтствуетъ даже доселѣ древней извѣстности оныхъ. Гранатовыя яблоки и смоквы, абрикосы, айвы и др., превосходныя по виду и вкусу, доселѣ еще растутъ здѣсь въ изобиліи. Арабами долина Есхолъ называется теперь *Вади-Скалъ*, а находящійся въ ней источникъ, вода котораго считается лучшею во всей странѣ, называется: *Айн-Ескали.* Въ кн. Числъ (XIII, 25) сказано: *Мѣсто ея назвали долиною Есхолъ*, (что значитъ — виноградная кисть), *по причинѣ виноградной кисти, которую срѣзали тамъ сыны Израилевы.* Слова въ кн. Числъ (XIII, 24): *и пришли къ долинѣ Есхолъ*, несомнѣнно служатъ къ подтвержденію того, что долина называлась именно словомъ *Есхолъ* въ то время, когда писалась книга Числъ. Впрочемъ, это не единственный случай, гдѣ названіе какой либо мѣстности было употреблено подобнымъ образомъ.

Есѳирь (звѣзда) (Есѳ. II, 7, 9),—прежде называлась: *Гадасса* (мирта)—молодая, красивая еврейка, дочь Авигалла, изъ колѣна Веніаминова, сдѣлавшаяся царицею, супругою Персидскаго царя Ассуира (Артаксеркса) Лонгимана. Лишившись еще въ дѣтствѣ своихъ родителей, Есѳирь была воспитана своимъ родственникомъ Мардохеемъ, занимавшимъ должность привратника при дворѣ царскомъ въ Сузахъ. Когда Ассуиръ, разгнѣвавшись на свою супругу Астинь, развелся съ нею, то со всего царства въ Сузу были собраны красивѣйшія дѣвицы для выбора изъ числа ихъ жены Персидскому государю, въ числѣ ихъ находилась и Есѳирь. На ней-то остановился выборъ царя, и она заступила для него мѣсто оставленной Астини. Не зная, что Есѳирь принадлежитъ къ Еврейскому народу, Ассуиръ разрѣшилъ первому своему вельможѣ, Аману, ненавидѣвшему Евреевъ, въ извѣстный день умертвить всѣхъ Евреевъ въ его царствѣ и овладѣть ихъ состояніемъ. А такъ какъ Мардохей оказывалъ открыто презрѣніе къ Аману и не отдавалъ ему должнаго почтенія, то Аманъ рѣшилъ немедленно испросить у царя разрѣшеніе повѣсить Мардохея, для котораго нарочно приготовлена была уже и висѣлица. Но не успѣлъ еще Аманъ получить разрѣшенія на это, царь вспомнилъ о личной великой услугѣ ему Мардохея и отъ приближенныхъ лицъ узналъ, что Мардохей за свою заслугу ничѣмъ не былъ награжденъ, поэтому какъ только Аманъ предсталъ царю, получилъ приказаніе отличить особою почестію Мардохея. И вотъ, по чудному дѣйствію Божія Промысла, Аманъ самъ вскорѣ погибъ на висѣлицѣ, тогда какъ всѣ Іудеи были спасены отъ грозившаго имъ истребленія, а Есѳирь и Мардохей возвеличены еще болѣе. Всѣ эти обстоятельства подробно описываются въ книгѣ *Есѳирь.* По случаю чудеснаго избавленія, Мардохей и Есѳирь установили въ 14 и 15 день мѣсяца Адара (Есѳ. IX, 21) праздникъ *Пуримъ* или *жребіевъ*, потому что Аманъ кидалъ жребій, выбирая день для погубленія Евреевъ (см. **Пуримъ.**

Есѳирь книга — каноническая книга Свящ. Писанія, состоящая изъ 10 главъ, содержитъ въ себѣ исторію Есѳири. Писателемъ оной (конечно на Еврейскомъ языкѣ) мнѣніемъ большинства Еврейскихъ писателей и Христіанскихъ богослововъ признается самъ Мардохей, на что нѣкоторымъ образомъ и указывается въ одномъ мѣстѣ книги (IX, 20). Впрочемъ несомнѣнно, что если Мардохей и не самъ написалъ сказанную книгу, то во всякомъ случаѣ она написана съ его словъ и потому заслуживаетъ довѣрія.

Етамъ (берлога хищныхъ животныхъ): а) (I Пар. IV, 3) имя одного изъ потомковъ Іуды; о немъ въ Свящ. Писаніи болѣе ничего не говорится.

б) (Суд. XV, 8) названіе скалы, вѣроятно въ колѣнѣ Іудиномъ, въ ущельяхъ которой нѣкоторое время жилъ Самсонъ;

в) (I Пар. IV, 32) селеніе въ колѣнѣ Симеоновомъ, какъ кажется, иначе называемое въ кн. Навина (XIX, 7) словомъ *Еѳеръ*;

г) (II Пар. XI, 6) крѣпость, построенная или возобновленная ц. Іудейскимъ Ровоамомъ. Она лежала въ 7 миляхъ къ ю. отъ Іерусалима, въ очень живописной мѣстности, съ прекрасными садами и множествомъ ручьевъ. Сюда часто удалялся Соломонъ по утрамъ для отдохновенія. Оную должно искать близъ Виѳлеема. По мнѣнію Робинсона и другихъ, это настоящія развалины *Уртасъ*, къ ю. отъ Виѳлеема и близъ прудовъ Соломона.

Ефа, Эфа (тьма)—имя трехъ лицъ:

а) (Быт. XXV, 4, I Пар. I, 33, Исаіи LX, 6) первенецъ Мадіана, сына Авраама отъ Хет-

туры, родоначальникъ одного Арабскаго племени, равно какъ и мѣстожительство означеннаго племени. Въ кн. пр. Исаіи Ефа поставляется вмѣстѣ съ Мадіаномъ. «*Множество верблюдовъ покроетъ тебя*, говоритъ онъ, *дромадеры изъ Мадіама и Ефы; всѣ они изъ Савы прійдутъ, принесутъ золото и ладанъ, и возвѣстятъ славу Господа*» (LX, 6). Изъ означеннаго мѣста видно, что потомки Ефы находились въ близкихъ сношеніяхъ съ Мадіанитскими племенами во время пр. Исаіи, и славились своими верблюдами и дромадерами. Вышеупомянутые города, по словамъ Арабскихъ географовъ, лежали на восточномъ берегу Аравійскаго залива и вели обширную торговлю;

б) (I Пар. II, 46) наложница Халева;

в) (I Пар. II, 47) мужъ изъ колѣна Іудина, предпослѣдній изъ шести сыновъ Іегдая.

Ефа (Исх. XVI, 36, Суд. VI, 19, Руѳ. II, 17 и др.)—Іудейская мѣра для хлѣбныхъ или сыпучихъ веществъ. Она представляетъ собою десятую часть гомора и содержитъ въ себѣ 10 гоморовъ. На наши мѣры въ гоморѣ содержится около 20 четвериковъ, слѣдовательно въ *ефѣ* около 2 четвериковъ или 16 гарнцевъ.

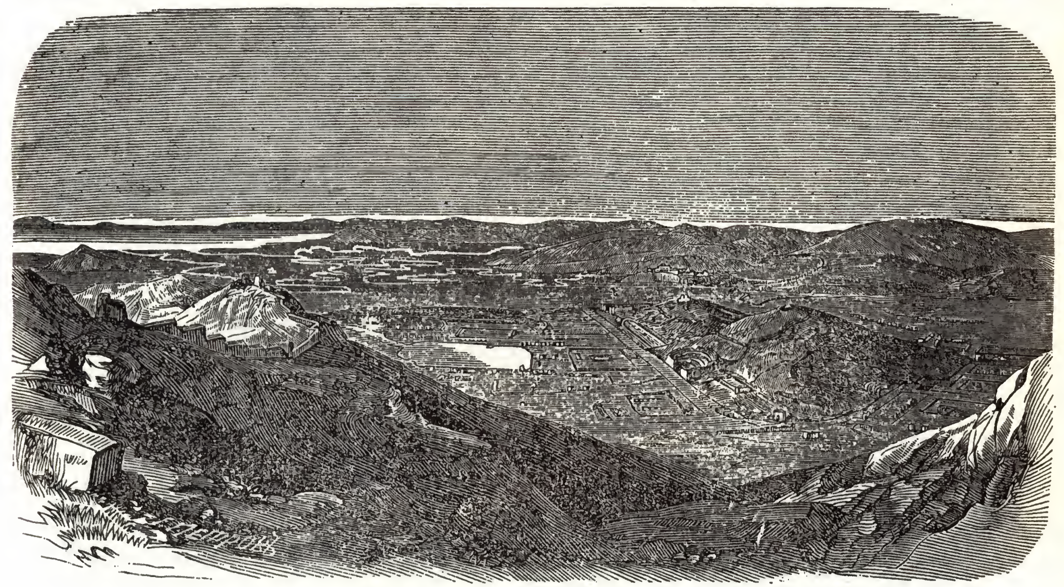
Еферъ (молодой олень) — имя трехъ лицъ:

а) (Быт. XXV, 4) второй изъ сыновъ Мадіана, сына Авраама отъ Хеттуры;

б) (I Пар. IV, 7) изъ четырехъ сыновъ Ездры, изъ потомковъ Іуды;

в) (I Пар. V, 24) лице изъ полуколѣна Манассіина.

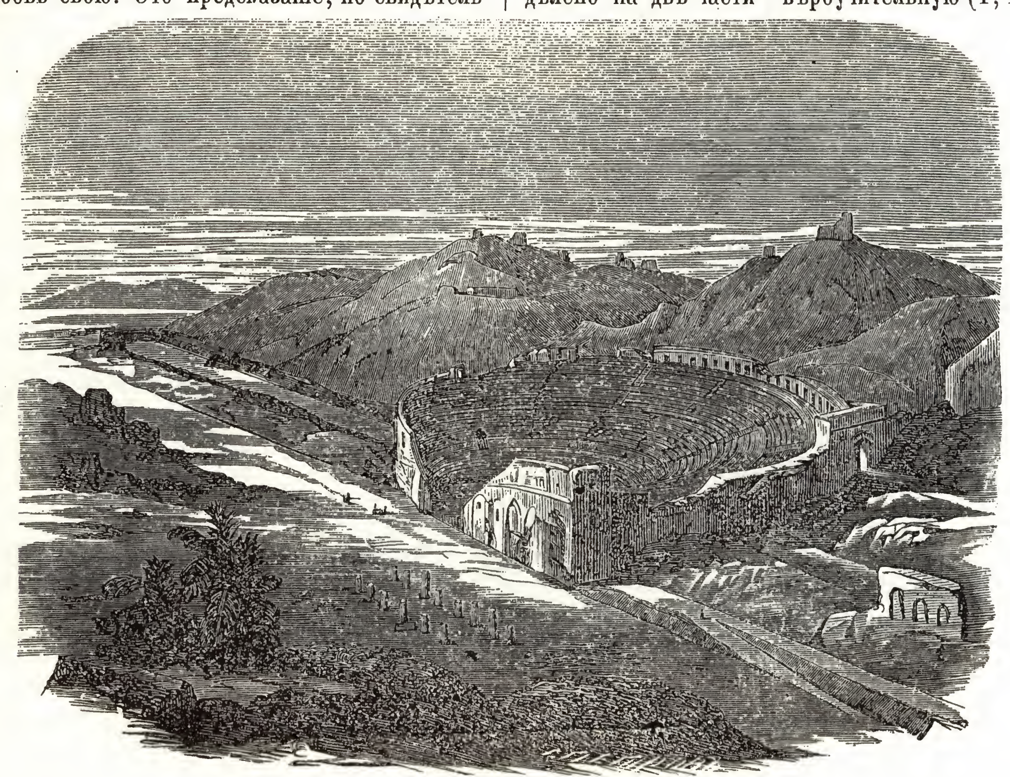
Ефесъ (желательный, вожделѣнный) (Дѣян. XIX, 35) — извѣстнѣйшій изъ Малоазійскихъ городовъ, расположенный на р. Каистрѣ, близъ ея устья, въ 30 англ. миляхъ на ю. отъ Смирны. Ефесъ служилъ украшеніемъ и митрополіею проконсульской Азіи и славился знаменитымъ храмомъ Діаны (см. **Артемида**). Св. ап. Павелъ прибылъ въ означенный городъ въ 54 г. по Р. Х. и началъ свою проповѣдь въ Іудейской синагогѣ. Многіе изъ обратившихся въ христіанство вслѣдствіе его проповѣди крестились, и имъ былъ ниспосланъ свыше даръ языковъ и пророчества. Затѣмъ онъ проповѣдывалъ въ общественномъ зданіи, именно въ школѣ нѣкоего Тиранна. Проповѣдь его въ Ефесѣ продолжалась до 3 лѣтъ и сопровождалась многими чудесами (XIX, 12 и сл.), и успѣхи ея были весьма велики. Въ это время апостолъ написалъ свое I-е посланіе къ Коринѳянамъ. *Посему бодрствуйте*, говорилъ онъ въ продолжительной рѣчи къ пастырямъ Ефесской церкви, *памятуя, что я три года, день и ночь, непрестанно со слезами училъ каждаго изъ васъ* (Дѣян. XX, 31). Вслѣдствіе неутомимой и энергичной проповѣди ап. Павла въ Ефесѣ было то, что многіе оставили свои дурные обычаи, что, конечно, возбудило противодѣйствіе со стороны многихъ невѣрующихъ, особенно въ томъ классѣ людей, который главнымъ образомъ содержался на счетъ благотворенія *Діаны* (см. **Дмитрій Серебреникъ**). Въ одно время ап. Па-



Развалины Ефеса

велъ едва-едва не впалъ въ руки своихъ враговъ (Дѣян. XIX, 13—41). Въ этомъ городѣ ап. Павелъ воспользовался гостепріимствомъ Онисифора. Ефесъ посѣтилъ нѣкто Аполлосъ Александріецъ, *мужъ краснорѣчивый и свѣдущій въ Писаніяхъ* (XVIII, 24). Ефесъ былъ мѣстопребываніемъ св. ап. и ев. Іоанна Богослова, который здѣсь и скончался. Въ Откровеніи Іоанна Богослова (II, 1—11) содержится грозное вразумленіе ангелу (предстоятелю) Церкви Ефесской за ея холодность и за то, что она оставила первую любовь свою. Это предсказаніе, по свидѣтельству многихъ путешественниковъ, исполнилось съ совершенною точностію: отъ прежняго величія Ефеса и Церкви Ефесской въ настоящее время не осталось ни малѣйшихъ слѣдовъ. Бѣдная турецкая деревушка, называемая *Айся Солюкъ*, занимаетъ теперь мѣсто древняго славнаго города. Въ 431 году въ Ефесѣ былъ собранъ третій вселенскій соборъ.

Ефесянамъ посланіе, состоящее изъ 6 главъ, написано св. ап. Павломъ почти одновременно съ посланіемъ къ Колоссянамъ, во время первыхъ узъ апостола въ Римѣ, и вмѣстѣ съ этимъ посланіемъ отправлено къ Ефесянамъ съ Тихикомъ, *родомъ изъ Малой Азіи, возлюбленнымъ братомъ и вѣрнымъ въ Господѣ служителемъ* (Ефес. VI, 21). Въ этомъ посланіи св. Павелъ, какъ апостолъ языковъ, проникнутый до глубины сердца своимъ великимъ призваніемъ, представляетъ Христіанство, вопреки туманнымъ мудрованіямъ лжеучителей, какъ глубочайшую премудрость, источникомъ которой служитъ искупленіе чрезъ Христа и благодать оправданія чрезъ вѣру. По содержанію своему оно можетъ быть раздѣлено на двѣ части—вѣроучительную (1, III) и нравственную (IV—VI). Содержаніе и слогъ посланія особенно возвышенны и назидательны.



Большой театръ въ Ефесѣ.

Ефесъ Даммимъ (конецъ, предѣлъ кровопролитія) (I Цар. XVII, 1)—такъ назывался *Пас-Даммимъ*, городъ въ колѣнѣ Іудиномъ, близъ котораго расположились лагеремъ Филистимляне, когда Давидъ убилъ Голіафа (I Пар. IX, 13). Мѣстность этого города указываютъ въ развалинахъ города Дамумъ къ с.-в. отъ Сувейкехъ.

Ефлалъ (судъ) (I Пар. II, 37) — изъ рода Іерахмеила.

Ефодъ (наплечіе) а) (Числ. XXXIV, 23)—отецъ Ханніила, бывшаго у Манассіянъ *княземъ* во время раздѣла Обѣтованной земли.

б) (Исх. XXVIII, 6, XXXIX, 2, I Цар. II, 28, Осіи III, 4 и др.) верхняя одежда, которую носили Еврейскіе первосвященники. Она состояла изъ двухъ кусковъ дорогой матеріи, сотканной изъ золота, виссона и шерсти гіацинтоваго, пурпуроваго и червленнаго цвѣта, соединенныхъ вверху на плечахъ двумя нарамниками, на которыхъ сіяли въ 12-ти камняхъ имена колѣнъ Израилевыхъ. Внизу концы ефода связывались, вѣроятно, шнурами или лентами. Вообще онъ очень походилъ на



Діана Ефесская.

саккосъ настоящаго архіерейскаго облаченія, только безъ рукавовъ. Ефодъ носили единственно первосвященники Но употреблялся еще другаго рода ефодъ, чисто льняный безъ всякихъ украшеній—его надѣвали простые священники (I Цар. XXII, 18), равно какъ и другія лица, не состоявшія въ свящ. санѣ, но прислуживавшія при Скиніи, во время отправленія своей должности. «*Отрокъ же Самуилъ*, говорится въ I кн. Царствъ (II, 18) *служилъ предъ Господомъ, надѣвая льняный ефодъ*». И Давидъ, при перенесеніи Ковчега изъ дома Аведдара въ Іерусалимъ, *былъ одѣтъ въ льняный ефодъ* (II Цар. VI, 14). Близкое отношеніе ефода къ *наперснику судному* было причиною употребленія ефода въ языческомъ идолослуженіи во времена Судей (VIII, 27, XVII, 5, XVIII, 14). Гедеонъ сдѣлалъ ефодъ, положенный имъ въ г. Офрѣ. «*И былъ онъ*, говоритъ свящ. писатель кн. Судей, *сѣтью Гедеону и всему дому его. И былъ у Михи*, говоритъ онъ въ другомъ мѣстѣ, *домъ Божій. И сдѣлалъ онъ ефодъ и терафимъ*». Въ этомъ же домѣ его стоялъ *истуканъ и литой кумиръ* (VIII, 27, XVII, 3, 4, XVIII, 14).

Ефратъ. См. **Евфратъ.**

Ефраѳа (плодоносный):

а) (Быт. XXXV, 16, 19, XLVIII, 7, Руѳь I, 2, Мих. V, 2) первоначальное древнее наименованіе Виѳлеема, города колѣна Іудина, какъ то явствуетъ изъ вышеуказанныхъ цитатъ. Въ первой изъ нихъ сказано: «*И умерла Рахиль и погребена на дорогѣ въ Ефраѳу, т. е. Виѳлеемъ*, и во второй: *и я похоронилъ ее тамъ, на дорогѣ къ Ефраѳѣ, что нынѣ Виѳлеемъ*». Городъ назывался Іудейскимъ въ отличіе отъ подобнаго же города въ колѣнѣ Завулоновомъ въ Галилеѣ (Нав. XIX, 15);





Храмъ Діаны Ефесской. Изображеніе на монетахъ.

б) (I Пар. II, 19, 50, IV, 4) вторая жена Халева, одного изъ соглядатаевъ земли Ханаанской, и мать Хура, родившаяся, быть можетъ въ Ефраѳѣ, и отъ сего города получившая свое имя.

Ефремово колѣно занимало одну изъ лучшихъ и плодородныхъ частей земли Обѣтованной, въ самой срединѣ оной (Нав. XVI, 1—9), и было средоточіемъ народа Израильскаго. Границами его были: къ з. Средиземное море, къ в. рѣка Іорданъ, къ с. часть колѣна Манассіина, а къ ю. части колѣнъ—Данова и Манассіина. Городъ Силомъ находился въ предѣлахъ колѣна Ефремова, и потому вся область называется иногда *Ефремомъ* (Іер. XXXI, 9, 18, 20). Здѣсь, въ Силомѣ, поставлена была Скинія, остававшаяся тамъ около 300 лѣтъ, до временъ первосвященника Илія. Тамъ отечество и мѣсто погребенія I. Навина. Тамъ знаменательныя для Евреевъ горы: *Гаризинъ и Гевалъ*. Изъ Судей народа Израильскаго Авдонъ и пр. Самуилъ были изъ Ефремлянъ.

Въ благословеніяхъ Іакова и Моисея Ефремъ, или колѣно Ефремово, называется *терпѣливымъ буйволомъ* (Втор. XXXIII, 17) и отраслью плодоноснаго дерева надъ источникомъ (Быт. XLIX, 22). Когда Израильское царство подпало подъ иноземное иго, рѣчи пророковъ относительно колѣна Ефремова становятся болѣе скорбными. «Слышу Ефрема плачущаго: ты наказалъ меня, и я наказанъ, какъ телецъ неукротимый (Іер. XXXI, 18, Осіи X, 11, 13, IV, 16); *онъ телица обученная, привычная къ молотьбѣ* (Ос. X, 11), *телица Васанская, на горѣ Самарійской* (Ам. IV, 1).

Ефремовы ворота (IV Цар. XIV, 13, Неем. VIII, 16)—одни изъ воротъ города Іерусалима, находившіяся, по всей вѣроятности, на сѣверной сторонѣ города, т. е. по направленію къ Ефремову колѣну, по близости, или на мѣстѣ настоящихъ Дамасскихъ горъ.

Ефремовы горы (Нав. XVII, 15, XX, 7) находились къ ю. отъ долины Ездрилонской. Это названіе было дано цѣпи холмовъ, тянувшейся по южной границѣ удѣла колѣна Ефремова. Онѣ состоятъ изъ покрытыхъ лѣсами горныхъ хребтовъ, пересѣкаемыхъ длинными и плодоносными равнинами, за исключеніемъ впрочемъ горнаго хребта, лежащаго по направленію къ Іордану, который очень скалистъ и неудобенъ для восхожденія.

Ефремовъ лѣсъ (II Цар. XVIII, 6) — мѣстность, первоначально назначенная сынамъ Іосифа, была страна лѣсистая (Нав. XVII, 10, 16), и, вѣроятно, часть ея, оставшаяся нерасчищенною, называлась лѣсомъ Ефремовымъ (I Цар. XIV, 25, 26, IV Цар. I, 24). Другая подобная же мѣстность лежала на з. отъ Іордана, близъ Іависа Галаадскаго, и исторически замѣчательна битвою между Давидомъ и Авессаломомъ (II Цар. XVIII, 6), которая кончилась погибелью Авессалома.

Ефремъ, Ефремлянинъ (быть плодоноснымъ)—слово, часто встрѣчающееся въ Свящ. Писаніи:

а) Младшій сынъ Іосифа (Быт. XLI, 52, XLVIII). Значеніе его имени видно изъ словъ самого Іосифа, произнесенныхъ имъ по случаю его рожденія: «*Богъ сдѣлалъ меня плодовитымъ*, сказалъ онъ тогда, *въ землѣ страданія моего*», указывая симъ на то обстоятельство, что Ефремъ родился во время семи плодоносныхъ годовъ, предшествовавшихъ голоду. Что потомство Ефрема должно было превосходить потомство старшаго брата Іосифова Манассіи, указаніе на это мы видимъ въ благословеніи престарѣлаго Іакова, произнесеннымъ надъ Іосифомъ и его двумя сыновьями. Пророчески благословляя Манассію и Ефрема, Іаковъ, вопреки обычаю и желанію Іосифа, положилъ правую руку на голову младшаго Ефрема, а лѣвую на голову старшаго Манассіи, причемъ сказалъ: «*знаю сынъ мой, знаю; и отъ него произойдетъ народъ, и онъ будетъ великъ, но меньшій его братъ будетъ больше его, и отъ сѣмени его произойдетъ многочисленный народъ*» (Быт. XLVIII, 19), и такимъ образомъ поставилъ Ефрема выше Манассіи. Предсказаніе это впослѣдствіи оправдалось въ точности. Семейство Ефремово вскорѣ возрасло (Быт. L, 23), и еще при Іосифѣ, или вскорѣ послѣ его смерти, Ефремляне дѣлали уже нападеніе на Геѳъ, хотя впрочемъ и неудачно, (I Пар. VII, 20—23). При выходѣ Евреевъ изъ Египта въ колѣнѣ Ефремовомъ считалось 40,500 человѣкъ, могущихъ носить оружіе, тогда какъ въ кол. Манассіиномъ считалось только 32,000 человѣкъ (Числ. 32—35). Дальнѣйшая исторія Ефрема сливается съ исторіею его колѣна.

б) **Ефремъ, Ефраимъ** (Іоан. XI, 54)—*городъ въ странѣ близъ пустыни*, куда удалился Господь по воскрешеніи Лазаря изъ мертвыхъ. По Робинсону, это древній городъ *Офра*. На мѣстѣ онаго теперь находится селеніе *Этъ-Тайибехъ;* оно въ 4 или 5 миляхъ въ в. отъ Веѳиля, и въ 16 отъ Іерусалима, положеніе въ точности согласное и съ указаніемъ Іеронима о положеніи Ефраима.

Ефронъ (оленеобразный): а) (Быт. XXIII, 8)—Хеттеянинъ, сынъ Цахаровъ, у котораго Авраамъ купилъ пещеру Махпелу, для погребенія своего семейства. Ефронъ благородно предложилъ было Аврааму поле и пещеру въ даръ (ст. 11), но Авраамъ настоялъ на томъ, чтобы отвѣсить ему *400 сиклей серебра, какое ходитъ у купцовъ* (ст. 15 и 16);

б) (Нав. XV, 9) названіе горы на границахъ колѣнъ Іудина и Веніаминова, между Іерусалимомъ и Киріаѳ Іаримомъ. Она упоминается только въ означенной цитатѣ, и положеніе оной неизвѣстно. Впрочемъ, по мнѣнію нѣкоторыхъ, это была не какая-либо отдѣльно стоящая гора, но входившая въ составъ цѣпи горъ Ефремовыхъ;

в) (II Пар. XIII, 19) городъ колѣна Веніаминова, близъ Веѳиля, упоминаемый вмѣстѣ съ другими городами, завоеванными ц. Іудейскимъ Авіею у Израильтянъ при Іеровоамѣ;

г) (I Мак. V, 46, 52) большой и весьма укрѣпленный городъ въ Галаадѣ, по ту сторону Іордана, при впаденіи Іеромакса въ Іор-

данъ, взятый и разрушенный Іудою Маккавеемъ. Мѣстность онаго не вполнѣ еще открыта.

Еханъ. См. III Ездры XIѴ, 24.

Ехидна (Іов. XX, 16)—ядовитая змѣя, величиною около 12 футовъ и болѣе. Уязвленіе ея очень опасно и въ большинствѣ случаевъ оканчивается скорою и неизбѣжною смертію, такъ что въ древности смотрѣли на укушеніе ехидною какъ на особое наказаніе Божіе (Дѣян. XXѴIII, 1, 6). Не удивительно, что жители Мальты сочли ап. Павла за бога, когда увидѣли, что ехидна, повисшая на его рукѣ, не причинила ему вреда. Посему-то ехидна всегда представляется образомъ того, что по природѣ своей причиняетъ вредъ и погибель, и называютъ этимъ именемъ людей коварныхъ, злыхъ и безбожныхъ. Отсюда слова Спасителя, обращенныя къ фарисеямъ и саддукеямъ: *порожденія ехидниныя* (Мѳ. III, 7 и др.) суть самое сильное выраженіе обличенія людей злыхъ и нечестивыхъ.



Ехидна обыкновенная.

Ецбонъ (внимающій, т. е. Богу): а) (Быт. XLѴI, 16) одинъ изъ сыновъ Гада; въ кн. Числъ (XXѴI, 6) называется иначе *Озніемъ*, что имѣетъ почти одинаковое значеніе;

б) (I Пар. ѴII, 7) сынъ Белы, сына Веніаминова, одинъ изъ воинственныхъ людей колѣна Веніаминова.

Ецель—тоже, что *Азелъ* или *Асилъ* селеніе близъ Іерусалима (Мих. I, 11), къ в. отъ горы Масличной (Зах. XIѴ, 5); по свидѣтельству Ефрема Сирина, находилось недалеко отъ Самаріи.

Ецемъ. См. **Ацемъ.**

Ецеръ, Эцеръ (единеніе) (Быт. XXXѴI, 21, 27, 30)—одинъ изъ сыновъ Сеира, старѣйшина Хорреевъ въ землѣ Эдома.

Еціонъ-Гаверъ (хребетъ мужчины, или вообще человѣка)—приморскій портъ на восточномъ рукавѣ Чермнаго моря и на сѣверной оконечности онаго, примыкающей къ Елаѳу. Онъ служилъ однимъ изъ становъ для Израильтянъ, во время ихъ сорокалѣтняго странствованія въ пустынѣ (Числ. XXXIII, 35, 36). Здѣсь Соломонъ строилъ свой торговый флотъ (III Цар. IX, 26), для котораго выписывалъ моряковъ изъ Тира (II Пар. ѴIII, 17, 18), для торговли съ Офиромъ. Корабли Іосафата разбились у этого мѣста (III Цар. XXII, 48). Говорятъ, что предполагаемыя развалины города доселѣ еще усматриваются въ морѣ во время отливовъ, вблизи Акабы, но это очень сомнительно. Гораздо вѣроятнѣе, что положеніе *Еціонъ-Гавера* въ настоящее время въ дѣйствительности вдается нѣсколько внутрь страны, по направленію къ с. отъ вершины Акабскаго залива.

Ешанъ (поддержка) (Нав. XѴ, 52)—одинъ изъ городовъ колѣна Іудина, расположенный въ странѣ Нагорной. Положеніе его еще не опредѣлено.

Ешбаалъ — имя данное въ I кн. Парал. (ѴIII, 39) сыну Саула, который во всѣхъ прочихъ мѣстахъ называется именемъ Іевосѳея. Ешбаалъ значитъ: мужъ Ваала, Іевосѳей-же — мужъ постыднаго дѣла, и, вѣроятно, сіе послѣднее имя давали ему въ насмѣшку друзья и сторонники Давида.

Ешекъ (притѣсненіе, подчиненіе) (I Пар. ѴIII, 39)—потомокъ Іонаѳана; впрочемъ о немъ не упоминается въ родословіи, изложенномъ въ I кн. Паралипоменонъ (IX, 40 и пр.).

Ештаолъ (путь въ лощинѣ) (Нав. XѴ, 33)—одинъ изъ городовъ Іудиныхъ, расположенныхъ въ долинѣ, впослѣдствіи времени былъ отданъ колѣну Данову (XIX, 41). Онъ вообще упоминается вмѣстѣ съ г. *Цорою* и *станомъ Дановымъ*, важною позиціею Израильтянъ во время войнъ съ Филистимлянами, и находился между ними (Нав. XIII, 25, XѴIII, 11, 12). Между означенными городами находилось также мѣсто погребенія Самсона и его семейства (XѴI, 31). Изъ сего города и Цоры сыны Дановы выступили въ числѣ 600 человѣкъ для взятія города *Лаисъ*, (XѴIII, 2, 8, 11), который затѣмъ они наименовали *Даномъ*. По свидѣтельству Евсевія, Ештаолъ находился въ 10 англ. миляхъ отъ Елевтерополя на с. по пути къ Никополю. Полагаютъ, что жалкая

деревушка *Есдадъ,* населенная Арабами, находится теперь на мѣстѣ древняго Ештаола.

Ештемо (повиновеніе) (Нав. XѴ, 50)—городъ въ южной части Іудеи, отданный сынамъ Аароновымъ (XXI, 14, I Пар. ѴI, 57). Давидъ во время страннической своей жизни неоднократно посѣщалъ этотъ городъ (I Цар. XXX, 28) Робинсонъ и другіе полагаютъ, что это настоящій городъ *Сему-а*, расположенный на одномъ невысокомъ холмѣ, въ двухъ миляхъ на ю. отъ Хеврона, и имѣющій въ себѣ нѣсколько замѣчательныхъ раз валинъ. Окружающія его селенія еще доселѣ сохраняютъ за собою древнія почти библейскія названія, какъ напр. *Анава*, *Сохо* и др. По I кн. Парал. (IѴ, 17, 18), главою или родоначальникомъ населенія сего города почитается *Ишбахъ*, сынъ Мереда, отъ жены его Египтянки.

Ештонъ (женственный) (I Пар. IѴ, 11, 12)—сынъ Махира. потомокъ Іуды.

Еѳамская пустыня (Числ. XXXIII, 8) составляла, вѣроятно, часть великой пустыни *Суръ*, облегавшей конецъ Чермнаго моря, равно какъ занимавшей часть и восточныхъ береговъ его. Евреи шли ею три дня по переходѣ черезъ Чермное море, прежде чѣмъ расположились станомъ въ Меррѣ.

Еѳамъ (отъ Египетскаго слова значущаго: морская граница, предѣлъ) (Исх. XIII, 20)—мѣстность на границѣ Египта и Аравійской пустыни, въ которой Израильтяне имѣли свой второй станъ по выходѣ изъ Сокхоѳа, вѣроятно, находившаяся между Суэзскимъ заливомъ *и горькими водами* Тимса.

Еѳанъ и **Эѳанъ** (постоянный, непрерывный)—имя трехъ лицъ:

а) (III Цар. IѴ, 31, Пс. LXXXѴIII), сынъ Махола, *Езрахитъ*, каковое названіе усвояется ему и въ надписаніи Пс. LXXXѴIII. О немъ и его братьяхъ упоминается какъ о людяхъ мудрыхъ между Евреями, но уступавшихъ въ мудрости Соломону.

б) (I Пар. II, 6, 8) изъ сыновъ Зары, сына Іуды отъ Ѳамари;

в) (I Пар. ѴI. 44) левитъ, сынъ Кишія, изъ потомковъ Мерари, назначенный Давидомъ однимъ изъ главныхъ пѣвцовъ (XѴ, 17) и *игравшій громко на мѣдныхъ кимвалахъ* (ст. 19). Его принимаютъ за одно лицо съ *Идиѳуномъ*;

г) (I Пар. ѴI, 42) левитъ, сынъ Зимлы. Выше это имя читается: *Іоахъ* (ѴI, 21).

Еѳваалъ (съ Вааломъ, или, другъ Ваала) (III Цар. XѴI, 31)—царь Сидонскій и отецъ Іезавели, жены Ахава. Его обыкновенно смѣшиваютъ съ Иѳоваломъ, царемъ Турскимъ, упоминаемымъ въ выдержкахъ изъ Тирскихъ лѣтописей, приводимыхъ Іосифомъ. Впрочемъ изъ послѣднихъ открытій въ Ассиріи явствуетъ, что это отождествленіе съ достовѣрностію не можетъ быть принято. Династіи Тирскихъ и Сидонскихъ царей различались между собою и хотя имена ихъ, по всей вѣроятности, были одинаковы, но Иѳовалъ Тирскій былъ несомнѣнно совершенно отличнымъ лицомъ отъ Иѳовала Сидонскаго.

Еѳеръ (обиліе) (Нав. XѴ, 42)—одинъ изъ городовъ колѣна Іудина, въ долинѣ Сефель, впослѣдствіи отданный колѣну Симеонову (XIX, 7). По Евсевію и Іерониму, онъ находился близь Малаѳы въ Даромской области, былъ городъ большой и сильно укрѣпленный и назывался въ ихъ время *Іаттиромъ*. Евсевій полагаетъ оный въ разстояніи 20 миль отъ Елевтерополя и говоритъ, что тогда онъ былъ заселенъ единственно христіанами. Но смѣшеніе Еѳера съ Іаттиромъ кажется сомнительнымъ, такъ какъ это были два различныхъ города. См. **Іаттиръ**.

Еѳіопія (сожженный солнцемъ, черный,—отъ двухъ Греческихъ словъ: αἴθω сожигаю и ὤψ тѣло, лицо) (Дѣян. ѴIII, 27). Еврейское слово *Кушъ*, которое въ означенной цитатѣ и другихъ мѣстахъ Свящ. Писанія переведено *Еѳіопія*, какъ кажется, было прилагаемо по крайней мѣрѣ къ тремъ различнымъ странамъ. Оно употреблялось очень часто у Евреевъ точно также какъ слово *Индія* употребляется у Англичанъ въ настоящее время. Тамъ, гдѣ пр. Софонія (III, 10) говоритъ о возвращеніи Іудеевъ изъ плѣна, словомъ *Еѳіопія* вѣроятно означается страна, лежавшая къ в. отъ р. Тигра, такъ называемая *Кута* (IѴ Цар. XѴII, 24, Пс. LXѴII, 31, Ис. XXXI). Далѣе она называется *Еѳіопія*, или *Кушъ*, отъ котораго получила свое названіе настоящая область Куджистанъ. Въ кн. Числъ (XII, 1) слово *Еѳіоплянинъ* или *Еѳіоплянка* относится къ странѣ южной Аравіи, лежащей вдоль Чермнаго моря и вездѣ называемой на Еврейскомъ языкѣ словомъ *Кутъ*. *Грустными видѣлъ я шатры Еѳіопскіе*, восклицаетъ пр. Аввакумъ (III, 7). Во многихъ другихъ мѣстахъ Библіи (Ис. XIѴ, 14, Іер. XIII, 23, Іезек. XIX, 10, Дѣян. ѴIII, 27) подъ означеннымъ словомъ должно разумѣть собственно уже Сирію, лежащую къ ю. отъ Египта, съ двумя государствами, Нубіею и Абиссиніею. Это была страна гористая и хорошо орошаемая (Ис. XѴIII, 2,

Соф. III, 10). Сѣверная часть ея называлась Евреями *Савеею* (Ис. XLIII, 3) по имени старшаго сына *Хуша* Севы или Савея (Быт. X, 7), а Римлянами *Мероэ*. Обитатели Еѳіопіи, какъ видно изъ кн. пр. Исаіи (XLV, 14), были люди рослые, и это подтверждается свидѣтельствомъ извѣстнаго Греческаго историка, Геродота, который говоритъ, что они самые рослые изъ всѣхъ людей. Еѳіопская царица *Кандасія* (общій титутъ царей и царицъ этой страны) царствовала въ Савеѣ. Хранитель всѣхъ ея сокровищъ, мужъ Еѳіоплянинъ, пріялъ крещеніе отъ Филиппа (Дѣян. VIII, 27—39). Существуетъ переводъ Свящ. Писанія на Еѳіопскій языкъ. Еѳіопская Церковь, насажденная въ IV вѣкѣ Фрументіемъ, не смотря на распространившіяся здѣсь впослѣдствіи ереси Арія, монофезитовъ, якобитовъ, доселѣ сохраняетъ слѣды Православнаго Греческаго исповѣданія.

Еѳма. См. II Ездры IX, 35. Въ I кн. Ездры (X, 43) стоитъ: *Нево*.

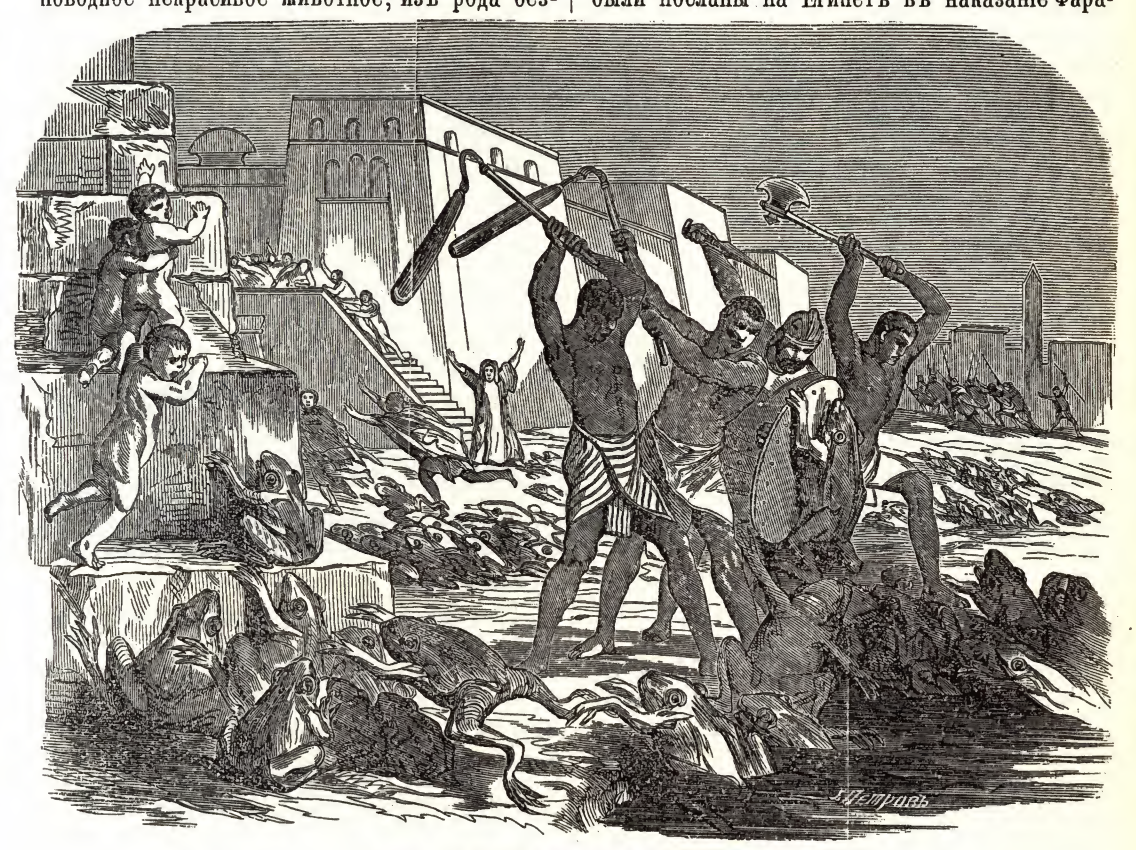
Еѳній (даръ Божій) (I Пар. VI, 41)—левитъ изъ рода Гирсона.

Еѳѳей (быть можетъ, сущій, живущій) (II Цар. XV, 19 и др.)—одинъ изъ военачальниковъ Давида, богобоязненный Филистимлянинъ, родомъ изъ Геѳа. Онъ былъ однимъ изъ 600 мужей, послѣдовавшихъ за Давидомъ изъ Геѳа и раздѣлявшихъ его судьбу въ пустынѣ (I Цар. XXVII, 2 и др.). Во время возмущенія Авессалома онъ послѣдовалъ за Давидомъ. Тотъ просилъ его возвратиться къ своему господину, разумѣя или Авессалома, или, вѣрнѣе, Ахитофела, но Еѳѳей рѣшительно отказался отъ этого и получилъ позволеніе слѣдовать за Давидомъ и его людьми. Наканунѣ рѣшительной битвы между Давидомъ и Авессаломомъ онъ былъ назначенъ вмѣстѣ съ Іоавомъ и Авессою главнымъ начальникомъ надъ третьею частію войскъ Давида. Затѣмъ о дальнѣйшей судьбѣ его въ Свящ. Писаніи болѣе ничего не говорится (II Цар. XVIII, 2, 5 и др.).



Ж.

Жаба (Исх. VIII, 2)—хорошо извѣстное земноводное некрасивое животное, изъ рода безхвостыхъ лягушекъ, вообще встрѣчаемое на берегахъ озеръ, прудовъ и болотъ, и питающееся червями, насѣкомыми и т. п. Жабы были посланы на Египетъ въ наказаніе Фараону за его ожесточеніе и упорство отпустить Израильтянъ въ землю Обѣтованную. Казнь



Жабы, во время второй Египетской казни.

эта была очень тяжелая, такъ какъ жабы появились въ такомъ количествѣ, что онѣ наполняли собою дома, спальни, постели, печи и квашни Египтянъ. Издыхая при этомъ громадными массами, онѣ, конечно, отравляли воздухъ зловоніемъ и заражали оный. Должно еще замѣтить, что этою казнію было наказано суевѣріе Египтянъ. Жаба почиталась у нихъ священнымъ животнымъ и въ ихъ священныхъ изображеніяхъ она часто представлялась сидящею на водяной лиліи, или лотусѣ. Такимъ образомъ ихъ священное животное сдѣлалось орудіемъ Божескаго наказанія.



Жатва у Евреевъ во времена Руѳи.

Жатва (Быт. VIII, 22). Жатва въ Палестинѣ обыкновенно начинается около начала апрѣля и оканчивается въ іюнѣ, но въ нѣкоторыхъ частяхъ нагорной страны и позднѣе. Жатва ячменя предшествовала жатвѣ пшеницы. Для срѣзыванія колосьевъ обыкновенно употреблялся серпъ, какъ и у насъ, а молотьба и просѣяніе хлѣба производились часто подъ открытымъ небомъ. Сбираніе отдѣльныхъ колосьевъ, даже отдѣльныхъ споповъ забытыхъ на полѣ, послѣ уборки предоставлялось бѣднымъ и дѣлалось ихъ собственностію. Сезонъ жатвы, несомнѣнно, считался очень труднымъ, но въ тоже время и самымъ веселымъ среди полевыхъ занятій. Посему-то выраженіе: *какъ веселятся во время жатвы* (Ис. IX, 3) обратилось даже въ поговорку. Пшеница собиралась въ житницу, а плевелы, собранныя въ связки, сожигались (Мѳ. XIII, 30). Обыкновенною пищею для жнецовъ, по крайней мѣрѣ во времена Руѳи, служили только хлѣбъ и поджаренные колосья; питьемъ же—уксусъ (видъ кислаго, слабаго вина), отличавшійся вѣроятно прохлаждающимъ свойствомъ, особенно пріятнымъ въ странахъ жаркаго климата (Руѳ. II, 14). Обычнымъ привѣтствіемъ между жнецами и проходящими мимо, какъ видно изъ кн. Руѳь (II, 4), было слѣдующее: «*и сказалъ* (Воозъ) *жнецамъ: Господь съ вами! И они сказали ему: да благословитъ тебя Господь*»!

Жезлъ. См. **Скипетръ.**

Желѣзо (Быт. IV, 22, Прит. XXVII, 17).

Употребленіе означеннаго, хорошо извѣстнаго и необходимаго въ общежитіи металла ведетъ свое начало съ глубочайшей древности. «*Цилла также родила Тувалкаина*, говорится уже въ началѣ кн. Бытія, *который былъ ковачемъ всѣхъ орудій изъ мѣди и желѣза*» (Быт. IV, 22). Огъ ц. Васанскій имѣлъ у себя во дворцѣ *одръ желѣзный* (Втор. III, 11). Хананеи имѣли въ своемъ войскѣ *колесницы желѣзныя* (Нав. XVII, 16). Кромѣ того желѣзо употреблялось для дѣланія топоровъ (IV Цар. VI, 5, 6), для приготовленія военныхъ орудій (I Цар. XVII, 7), для дѣланія оковъ (Пс CIV, 18), темничныхъ дверей (Дѣян. XII, 10) и др. Подъ *сѣвернымъ желѣзомъ* (Іер. XV, 12), вѣроятно, разумѣется родъ желѣзной руды, замѣчательной своею твердостію, находимой въ странѣ граничащей съ Евксинскимъ Понтомъ, и, несомнѣнно, на с. отъ Іудеи. Изъ контекста естественно предположить, что подъ выраженіемъ: *земля, камни, въ которой желѣзо* (Втор. VIII, 9), разумѣется обиліе въ означенной землѣ желѣза. Желѣзо въ Св. Писаніи часто имѣетъ иносказательное значеніе. Оно служитъ образомъ то силы (Іов. XLI, 19), то печали и. горести (Пс. CVI, 10), то ожесточенія и упорства (Ис. XLVIII, 4). Выраженіе: *желѣзная печь* (III Цар. VIII, 51) есть выраженіе матафорическое, означающее тяжесть рабства, въ которомъ томились Евреи въ Египтѣ.

Жемчугъ (Притч. VIII, 11, XXXI, 10, Мѳ. VII, 6, I Тим. II, 9) есть произведеніе моллюсковъ или жемчужныхъ морскихъ раковинъ, добываемыхъ въ древности въ Индійскомъ океанѣ, Чермномъ морѣ и особенно въ Персидскомъ заливѣ. Въ Свящ. Писаніи царствіе Христово уподобляется драгоцѣнной жемчужинѣ, которую покупаетъ купецъ, продавши все что имѣлъ (Мѳ. XIII, 46). Славное состояніе святыхъ на небесахъ также изображается подъ видомъ 12-ти воротъ, составленныхъ каждыя изъ одной драгоцѣнной жемчужины (Откр. XXI, 21). Господь Іисусъ Христосъ запрещаетъ Своимъ ученикамъ *бросать жемчугъ предъ свиньями*, т. е. вступать въ пренія о священныхъ Евангельскихъ истинахъ съ людьми упорными, невѣрующими и богохульными. Драгоцѣннѣйшій жемчугъ съ незапамятныхъ временъ обыкновенно добывали и доселѣ добываютъ въ Персидскомъ заливѣ и имъ еще съ глубокой древности, какъ и теперь, особенно любили украшать себя восточные правители и государи, равно какъ и женщины (I Тим. II, 9, Откр. XVIII, 16). Скромный блескъ жемчуга и простая красота его, повидимому, нравились жителямъ Востока гораздо болѣе, чѣмъ ослѣпляющій блескъ алмазовъ, брилліантовъ и другихъ драгоцѣнныхъ камней.

Жерновъ. См. **Мельница.**

Жертвенникъ, Алтарь (Быт. VIII, 20)—строеніе, исключительно предназначенное для принесенія Богу жертвъ. Хотя жертвоприношенія существовали и до потопа, но слово *жертвенникъ* въ 1-й разъ употреблено въ Библіи по выходѣ Ноя изъ ковчега. Сооруженіе жертвенниковъ въ связи съ призываніемъ имени Божія часто встрѣчается во времена Церкви Патріархальной на мѣстахъ Богоявленій (Быт. XII, 7, XIII, 18, XXVI, 28 и др.). Жертвенники имѣли различную форму и въ первое время устроялись очень просто и несложно. По всей вѣроятности, они состояли въ то время изъ квадратной кучи камней или изъ простой земляной насыпи. Жертвенникъ, на которомъ Іаковъ принесъ Богу жертву въ Веѳилѣ, возливши на оный елей, былъ простой камень, служившій ему изголовьемъ во время ночи (Быт. XXVIII, 18). Жертвенникъ, устроенный Моисеемъ по повелѣнію Божію, былъ сдѣланъ просто изъ земли. Если его дѣлали изъ камней, то *не изъ тесаныхъ. Ибо какъ скоро наложишь на нихъ тесло твое*, сказалъ Богъ Моисею, *то осквернишь ихъ* (Исх. XX, 25). Ступеней при жертвенникѣ не полагалось и подъемъ къ нему производился по наклонной плоскости, замѣнявшей лѣстницу (ст. 26). Жертвенники имѣли обыкновенно такъ называемые *роги* (Исх. XXVII, 2), къ которымъ обыкновенно привязывалась жертва (Пс. CXVII, 27). Жертвенники сооружались въ воспоминаніе наиболѣе замѣчательныхъ событій, какъ напр. пораженія Амаликитянъ (Исх. XVII, 15). Для принесенія жертвы языческимъ лжебогамъ жертвенники часто устроялись въ рощахъ и на высотахъ, въ которыхъ въ различныя времена происходили гнусныя сцены разврата и идолопоклонства. По повелѣнію Божію Моисей устроилъ два жертвенника, одинъ для всесожженій, другой для ѳиміама.

I) **Жертвенникъ всесожженій** (у прор. Малахіи: *трапеза Господня*) въ различныя времена устроялся неодинаково.

а) *Въ скиніи жертвенникъ* (I, 12) былъ небольшой величины и переносился съ мѣста на мѣсто. Квадратный по виду, сдѣланный изъ дерева *ситтимъ* и обитый мѣдью, онъ имѣлъ съ каждой стороны по 5 локтей, и въ вышину три локтя и совершенно пу-

стую внутренность. На четырехъ углахъ жертвенника находились такъ называемые *роги*, также сдѣланные изъ дерева ситтимъ и обложенные мѣдью; къ нимъ обыкновенно привязывались жертвенныя животныя предъ жертвоприношеніемъ, какъ уже было сказано выше. При посвященіи священниковъ (Исх. XXIX, 12), равнымъ образомъ при принесеніи жертвы за грѣхъ (Лев. IV, 7 и др.), роги жертвенника окроплялись кровію жертвъ. На четырехъ углахъ рѣшетки находились четыре мѣдныхъ кольца, въ которыя вдѣвались шесты, сдѣланные также изъ дерева ситтимъ, для перенесенія жертвенника съ одного мѣста на другое. Жертвенникъ всесожженій стоялъ у входа въ скинію (Исх. XL, 29). Съ сѣверной стороны жертвенника въ недальнемъ разстояніи отъ него стояла мѣдная умывальница. При жертвенникѣ во время жертвоприношеній употреблялись *горшки*, для всыпанія въ оные пепла и варенія мяса, *лопатки*, *чаши* для собиранія крови и кропленія ею жертвенника, *вилки* для выниманія мяса изъ горшковъ, *угольницы* для собиранія углей съ жертвенника или для сожженія ѳиміама (I Цар. II, 13, 14, Исх. XXVII, 3, Лев. XVI, 12, Числ. XVI,



Жертвенникъ всесожженій.

6, 7). Всѣ эти сосуды были сдѣланы изъ мѣди. Священный огонь, обычно горѣвшій на означенномъ жертвенникѣ, постоянно поддерживался (Лев. VI, 12, 13). Чудесно возженный онъ былъ поддерживаемъ самымъ тщательнымъ образомъ. Такъ какъ на жертвенникѣ постоянно приносились жертвы, то на немъ всегда проливалась свѣжая кровь и дымъ жертвъ всесожженія непрестанно восходилъ къ небу.

б) *Въ храмѣ Соломоновомъ жертвенникъ* былъ большей величины, чѣмъ въ Скиніи, именно: въ длину и ширину онъ имѣлъ 20 локтей, а въ высоту 10 локтей (II Пар. IV, 1). Имѣя, какъ и первый, наружную форму квадрата, онъ отличался отъ него тѣмъ, что былъ сдѣланъ весь изъ мѣди, не имѣлъ рѣшетки и вмѣсто непрерывной наклонной плоскости, служившей входомъ къ жертвеннику въ Скиніи, имѣлъ всходъ съ тремя площадками. Царь Аса обновилъ этотъ жертвенникъ (II Пар. XV, 8). По взятіи Іерусалима, жертвенникъ храма Соломонова вмѣстѣ съ прочими предметами храма былъ разрушенъ, и мѣдь, повидимому, была вывезена въ Вавилонъ, хотя объ этомъ положительно не говорится:



Древніе языческіе жертвенники.

в) *Жертвенникъ во второмъ* (Зоровавелевомъ) *храмѣ* въ Библіи не описывается. Изъ I Маккавейской книги видно только, что онъ былъ устроенъ изъ неотесанныхъ камней (IV, 47).

г) *Жертвенникъ всесожженій, устроенный Иродомъ*, по свидѣтельству Іосифа Флавія, стоялъ въ средней части храма, былъ четыреугольный, имѣлъ 15 локтей въ высоту и по 50 локтей въ длину и ширину. Съ южной стороны къ нему вела слегка наклонная плоскость. Такъ какъ онъ былъ устроенъ изъ нетесаныхъ камней, то въ составъ его не входило никакого металла и даже желѣзо никогда не касалось его.

II) **Жертвенникъ кадильный,** называемый также *золотымъ* въ отличіе отъ жертвенника всесожженій, носившаго названіе: *мѣдный* (Исх. XXXVIII, 30). Названіе жертвенника принадлежитъ этому жертвеннику не вполнѣ, ибо на немъ не приносились жертвы; только однажды въ годъ, въ праздникъ Очищенія, первосвященникъ окроплялъ роги его кровію жертвы за грѣхъ (Исх. XXX, 10):

а) *Въ Скиніи* былъ сдѣланъ изъ дерева ситтимъ и обитъ золотомъ Имѣя четыреугольную форму, при одномъ локтѣ въ длину и ширину и двухъ локтяхъ въ высоту, онъ украшался на четырехъ своихъ углахъ рогообразными продолженіями, подобно какъ и жертвенникъ всесожженій. Кромѣ того, онъ имѣлъ вершину или кровлю, на которую налагался ладонъ. Кругомъ жертвенника была бордюра или шнуръ. Четыре кольца внизу бордюры для шестовъ при переноскѣ жертвенника были сдѣланы изъ золота, а шесты, обложенные золотомъ,—изъ дерева ситтимъ. Этотъ жертвенникъ стоялъ въ переднемъ отдѣленіи Скиніи или во Святомъ, предъ завѣсою, отдѣлявшею Святое отъ *святая святыхъ* (Исх. XXX, 6, XL, 5).

б) *Въ Соломоновомъ храмѣ* кадильный жертвенникъ вполнѣ походилъ на предъидущій (III, Цар. VII, 18), но былъ сдѣланъ изъ кедроваго дерева и обложенъ золотомъ. Жертвенникъ, упоминаемый пр. Исаіею (VI, 6), очевидно, есть жертвенникъ кадильный, а не всесожженій. Ѳиміамъ на немъ, какъ видно изъ приведеннаго мѣста, возжигался накаленными углями.

Что сдѣлалось съ кадильнымъ жертвенникомъ втораго Іерусалимскаго храма, возстановленнаго Іудою Маккавеемъ, неизвѣстно. Его не видно на тріумфальной аркѣ Тита въ ряду изображеній воинской добычи, похищенной изъ храма. На кадильномъ жертвенникѣ каждое утро и каждый вечеръ воскурялся ѳиміамъ, такъ что это куреніе было можно сказать непрерывнымъ (Исх. XXX, 8).

Во времена Ирода, по сказанію Флавія, жертвенникъ всесожженій въ обновленномъ имъ храмѣ также состоялъ изъ неотесаныхъ камней съ рогообразными продолженіями угловъ его, и на этомъ жертвенникѣ приносились жертвы всесожженія во время земной жизни Спасителя и апосто-

ловъ, до самаго разрушенія храма при Веспасіанѣ и Титѣ. Былъ также и алтарь кадильный, упоминаемый въ Новомъ Завѣтѣ. Здѣсь кстати замѣтить, что жертвенникъ служилъ также убѣжищемъ спасенія для виновныхъ и преступныхъ лицъ, какъ изъ числа Іудеевъ, такъ и изъ числа прочихъ народовъ. Лица, подлежавшія смерти, бѣжали къ жертвеннику, хватались за роги онаго и такимъ образомъ спасали себѣ жизнь и свободу (Ш Цар. I, 50).

Жертвенникъ невѣдомому Богу (Дѣян. XVII, 22). Относительно означеннаго жертвенника существовало много объясненій. Ап. Павелъ въ своей рѣчи предъ Аѳинскимъ ареопагомъ говоритъ, что онъ видѣлъ такой жертвенникъ въ Аѳинахъ съ надписью: Ἀγνώστῳ Θεῷ. Можно полагать, что такихъ жертвенниковъ было нѣсколько, и вотъ начало происхожденія ихъ, по свидѣтельству Діогена Лаерція: въ своей біографіи Елеменида онъ говоритъ, что Аѳиняне, пораженные моровою язвою, не зная какому божеству приписать это бѣдствіе, вывели за городъ двухъ овецъ: бѣлую и черную, и въ тѣхъ мѣстахъ, гдѣ овцы ложились на землю, воздвигали жертвенники соответствующимъ божествамъ съ означенною надписью. Впрочемъ очень возможно, что надписаніе относилось и къ Богу Евреевъ, такъ какъ произносить имя Его было запрещено постановленіями Еврейскаго законодателя.

Въ Христіанской Церкви мѣсто ветхозавѣтнаго жертвенника заступаетъ *Алтарь*, соотвѣтствующій Святому Святыхъ Церкви ветхозавѣтной, и среди алтаря возвышается св. престолъ. Это то священное мѣсто, на которомъ приносится Господу единственная, новозавѣтная, безкровная и таинственная жертва. Престолъ этотъ называется и *жертвенникомъ* (Евр. XШ, 10) и *алтаремъ* (Апост. Прав. Ш и IV) и *святою или таинственною духовною трапезою* (I Кор. X, 21).

Жертвоприношенія у Евреевъ. Еще съ незапамятныхъ временъ мы находимъ обычай приносить жертвы господствующимъ почти у всѣхъ тогда извѣстныхъ народовъ. Еще въ первобытныя времена человѣческаго рода, мы видимъ изъ Свящ. Писанія, что сыновья нашихъ прародителей приносятъ Богу жертвы (минхагъ): Каинъ отъ плодовъ земли, которую онъ воздѣлывалъ, а Авель отъ тука первенцевъ стадъ, кои онъ разводилъ (Быт. IV, 3). Патр. Ной послѣ потопа въ благодарность Богу за свое спасеніе приносить жертву всесожженія отъ всякаго чистаго скота и отъ всякой чистой птицы (Быт. VШ, 20). Точно также патріархи сооружали жертвенники на мѣстахъ Богоявленій для принесенія жертвъ и призыванія имени Божія (Быт. XII, 7, XШ, 4, XXVI, 25 и др.). До временъ Моисея побужденіемъ и основною мыслію жертвы является не столько чувство виновности или грѣха, удаляющаго человѣка отъ Бога, сколько влеченіе любви и благодарности къ Богу за полученныя отъ Него благодѣянія. Въ первый разъ съ грѣхозаглаждающимъ значеніемъ жертвы мы встрѣчаемся при принесеніи всесожженія Іовомъ за его дѣтей (Іов. I, 5) и за его трехъ друзей (XLII, 8). Такое же значеніе жертвы встрѣчаемъ въ словахъ Моисея Фараону о жертвахъ въ пустынѣ (Исх. X, 25). Вообще же ветхозавѣтныя жертвы служили великимъ прообразомъ той высшей жертвы, которую нѣкогда Сынъ Божій имѣлъ принести на землѣ за грѣхи людей. Законъ опредѣлялъ не только матеріалъ для жертвъ и обращеніе съ ними, но и уставлялъ различные роды и виды жертвъ для различныхъ отношеній Израильтянъ. Матеріаломъ для жертвъ служили частію животныя, частію произведенія царства растительнаго. Жертвенными животными обоихъ половъ были: рогатый скотъ (быкъ, волъ, теленокъ) и мелкій скотъ (козы и овцы), причемъ между овцами особенно опредѣленно указанъ *агнецъ* или *овенъ* (Числ. XV, 5, 6, XXVШ, 11); затѣмъ птицы, именно горлицы и молодые голуби (Лев. I, 14). Относительно качествъ жертвенныхъ животныхъ требовались: извѣстный возрастъ (Лев. XXII, 27, 29) — изъ мелкаго скота онъ долженъ быть однолѣтнимъ (Исх. XII, 5), а изъ крупнаго трехлѣтнимъ; а въ особенности требовалась тѣлесная безпорочность: онѣ долженствовали быть безъ всякихъ недостатковъ и не могли быть жертвенными животными слѣпыя, изувѣченныя, съ переломанными членами, кастрированныя и т. п. (Лев. XXII, 20—24). Жертвы Богу изъ растительныхъ произведеній состояли изъ хлѣба, мяса, ладона, соли и вина. Первый приносился въ жертву и колосьями (Лев. II, 14), высушенными на огнѣ и растолченными, и пшеничною мукою (Лев. II, 1), съ возлитымъ на нее елеемъ и положеннымъ ладаномъ, и прѣснымъ хлѣбомъ (Лев. II, 2 и д.) и пшеничною мукою, приготовленною въ горшкѣ съ елеемъ (Лев. II, 7). Каждая хлѣбная жертва должна была быть посыпана солью (Лев. II, 13, Мр. IX, 49) и не могла быть кислою: кислое тѣсто и медъ не должны были воспламеняться на огнѣ Іеговы (Лев. II, 11). Наконецъ для жертвъ воз-

ліянія употреблялось вино, по всей вѣроятности темно-краснаго цвѣта. Съ жертвеннымъ животнымъ, предназначеннымъ для закланія, поступали обыкновенно такимъ образомъ: его приводили предъ двери святилища, т. е. къ жертвеннику предъ Скиніею, или храмомъ (Лев. I, 3, IѴ, 4), и приносящій жертву клалъ свою руку на голову животнаго и закалывалъ его на сѣверной сторонѣ жертвенника (Лев. I, 4, 5—11, Ш, 2, 8 и др.); затѣмъ священникъ собиралъ кровь въ сосудъ и кропилъ ею иногда бока жертвенника, иногда роги онаго, иногда роги кадильнаго алтаря и пр., остальная же кровь выливалась у подножія жертвенника всесожженій (Исх. XXIX, 12, Лев. IѴ, 7, 18). Затѣмъ приносящій жертву сдиралъ съ животнаго кожу и разсѣкалъ жертву на части (Лев. I, 6, ѴШ, 20); разсѣченныя части священникъ клалъ на жертвенникъ и сжигалъ или всѣ, или только тукъ (жирныя части). Въ послѣднемъ случаѣ остальное мясо иногда сожигалось внѣ стана, иногда съѣдалось священниками, а частію и приносителемъ. При принесеніи въ жертву голубей, священникъ самъ свертывалъ имъ голову и кровь выцѣживалъ на стѣну жертвенника, потомъ отдѣлялъ зобъ съ нечистотою и бросалъ въ пепельную кучу подлѣ жертвенника, преломлялъ птицу въ крыльяхъ, не отдѣляя ихъ и наконецъ сожигалъ на жертвенникѣ (Лев. I, 15 и слѣд.). Съ растеніями, если они приносились въ жертву всесожженія, поступали такъ: священникъ бралъ часть принесенной муки съ елеемъ, часть колосьевъ и лепешекъ и сожигалъ это на жертвенникѣ съ ѳиміамомъ. Остальное доставалось священникамъ, но должно было съѣдаться не кислымъ, во дворѣ Скиніи (Лев II, 2, Ш, 16, ѴI, 6, 11). Сожигалась вся мука съ елеемъ только въ томъ случаѣ, если приносящій жертву самъ былъ священникъ Если же растительный даръ принадлежалъ къ жертвамъ мирнымъ или благодаренія и состоялъ изъ прѣсныхъ хлѣбовъ и др., то только одна лепешка изъ всего приношенія предлагалась какъ возношеніе Іеговѣ и переходила къ священнику, кропившему кровью (Лев. ѴII, 11), остальная же часть истреблялась въ праздничное время приносителями.

Изъ жертвъ, приносимыхъ Богу Евреями, отмѣтимъ слѣдующія:

а) *Жертва всесожженія* (Быт. ѴII, 20, XXII, 2, Исх. XXIX, 42 и др.). Это была жертва среди Евреевъ самая обыкновенная и всеобщая. О ней въ первый разъ упоминается въ Свящ. Писаніи при жертвоприношеніи Ноя, по выходѣ изъ ковчега (Быт. ѴШ, 20). Она состояла въ томъ, что сожигалось все жертвенное животное со всѣми его частями, за исключеніемъ кожи. Подробности принесенія жертвы, а также относительно животныхъ и качествъ ихъ означены выше. Она означала собою, что приносящій сію жертву приноситъ въ жертву все, всего себя, и душу и тѣло свое, и была преимущественнымъ прообразомъ жертвы Христовой. Такъ Мессія имѣлъ нѣкогда принести Себя въ жертву за грѣхи людей для ихъ спасенія (Евр. IX. 9, 14 и др.).

б) *Жертва грѣха*. Принадлежа къ разряду жертвъ умилостивительныхъ, обѣ эти жертвы были тѣсно соединены между собою, хотя и составляли два отдѣльные вида жертвъ. Жертва грѣха была различна по различію лица, за которое приносилась, и по степени грѣховности, которая имѣла быть очищена. Такъ напр. предписывался для жертвы *телецъ*—при посвященіи священниковъ и левитовъ (Исх. XXIX, 10, Числ. ѴШ, 7—12), за первосвященника въ великій день Очищенія (Лев. XѴI, 36, XIѴ, 18, 19), когда первосвященникъ согрѣшилъ къ соблазну народа (Лев. IѴ, 3—12), или когда согрѣшило все общество (Лев. IѴ, 13, 21); *козелъ*—въ новомѣсячія и годовые праздники за грѣхи народа (Числ. XXѴШ, 22, 30), при освященіи Скиніи и храма (Числ. ѴII, 16, 22, I Езд. ѴI, 17); *коза* или *агница*—за прегрѣшенія кого либо изъ народа, за прегрѣшеніе по ошибкѣ (Лев. IѴ, 27, 28, 32); *однолѣтній агнецъ и овца однолѣтняя*—при разрѣшеніи обѣта назореевъ (Числ. ѴI, 14, 16, 19) и при очищеніи прокаженнаго (Лев. XIѴ, 10, 19); *горлица или молодой голубь* — при очищеніи родильницы (Лев. XII, 6), жены страдавшей долгое время кровотеченіемъ (Лев. XѴ, 29 и др.), и въ замѣнъ агнца для бѣднаго при обыкновенныхъ грѣхахъ (Лев. Ѵ, 7); *пшеничная мука* — десятая часть ефы безъ елея и ладона, при обыкновенномъ грѣхѣ, для совершенно бѣднаго, который не могъ принести въ жертву даже и голубя.

Что касается самаго приношенія жертвы, то послѣ умерщвленія животнаго и возложенія на него руки при жертвѣ тельца за первосвященника или за все общество, семь разъ кропилось кровію жертвы въ святилищѣ предъ Іеговою противъ внутренней завѣсы, затѣмъ помазывались роги кадильнаго жертвенника, а оставшаяся кровь выливалась у подножія жертвенника всесожженій (Лев. IѴ, 25—30 и слѣд.). Послѣ окропленія кровію во всѣхъ жертвахъ за грѣхъ (исключая голубей) тукъ

или жиръ и прочія тучныя части отдѣлялись отъ мяса и сожигались на жертвенникѣ (Лев. IѴ, 8, 10, 19, 29 и др.). Прочія части жертвеннаго мяса, въ тѣхъ случаяхъ, когда кровь вносилась во Святилище и Св. Святыхъ, вмѣстѣ съ кожею, головою, ногами, внутренностями и нечистотою сожигались внѣ стана или города на чистомъ мѣстѣ, гдѣ выбрасывался жертвенный пепелъ (Лев. IѴ, 20, 21). При прочихъ же жертвахъ за грѣхъ, гдѣ кровь оставалась во дворѣ храма, мясо должно было съѣдаться священниками на святомъ мѣстѣ, во дворѣ Скиніи. Сосуды, въ которыхъ оно варилось, должно было разбить, если они были глиняные, а если мѣдные, то покрайней мѣрѣ вычистить пескомъ и вымыть, одежду, на которую случайно попадала кровь жертвы, нужно было вымыть въ святомъ мѣстѣ (Лев. ѴI, 26—29). Съ жертвенными голубями поступали способомъ, указаннымъ нами на предъидущей страницѣ. Наконецъ изъ муки принесенной въ жертву за грѣхъ, вмѣсто птицы, священникъ бралъ полную горсть и сожигалъ ее на жертвенникѣ (Лев. Ѵ, 12), остальное же принадлежало ему, какъ приношеніе хлѣбное (Лев. Ѵ, 11—19).

в) *Жертва вины* была назначена только для частныхъ лицъ и притомъ за такія преступленія, которыя хотя не были достойны смерти, требовали однако удовлетворительнаго наказанія. Она состояла изъ овна, большею частію по оцѣнкѣ священника (Лев. Ѵ, 15 и др.), или овцы, или козы, или ягненка (Лев. Ѵ, 1—19. Числ. ѴI, 12). По закланіи животнаго на сѣверной сторонѣ жертвенника, кровь его кропилась на жертвенникъ со всѣхъ сторонъ, тукъ сожигался на жертвенникѣ, какъ и при жертвѣ за грѣхъ, а мясо съѣдалось священниками въ святомъ мѣстѣ (Лев. ѴII, 1—7 и др.).

г) *Жертва спасенія или мира* (Лев. III, 1)—тройная: *жертва хвалы или благодарственная* (Лев. ѴII, 12), *жертва обѣта* и наконецъ *жертва вольная* (Лев. ѴII, 16). Для этой жертвы можно было употреблять всякій рогатый скотъ безпорочный, крупный и мелкій и обоего пола (Лев. III, 16, IX, 4). Въ мирныхъ жертвахъ голуби нигдѣ не упоминаются. Обрядовыя дѣйствія надъ этою жертвою до кропленія кровію сходны съ дѣйствіями жертвы всесожженія (Лев. III, 2, ѴIII, 13). Затѣмъ изъ жертвеннаго животнаго отдѣлялись жирныя внутренности, тѣже что и при жертвѣ за грѣхъ, и сожигались на жертвенникѣ, положенныя поверхъ всесожженія (Лев. III, 3—5, 9—11, 14—16, IX, 18). Далѣе отдѣлялись грудь и правое плечо; послѣднее оставлялось служащему священнику, а первая приносилась Іеговѣ черезъ *обрядъ потрясенія* (см. **Возношеніе и потрясеніе предъ Господомъ**). Остальныя части животнаго отдавались принесшему жертву, и изъ нихъ устроялся жертвенный пиръ, въ которомъ могли принимать участіе всѣ члены ихъ семействъ, по предварительномъ левитскомъ очищеніи (Лев. ѴII, 15—18, 22—30). Мясо жертвы хвалы или благодаренія должно было снѣдать въ самый день жертвоприношенія (Лев. ѴII, 15—18, XXII, 30). При жертвѣ же обѣта и вольной жертвѣ, оставшееся отъ перваго дня должно было съѣдать утромъ слѣдующаго дня, а не съѣденное въ означенные сроки, должно было сожигать, но не на жертвенникѣ (Лев. ѴII, 16—18). Подъ угрозою истребленія запрещалось ѣсть мясо мирной жертвы лицамъ, находящимся въ нечистотѣ или осквернившимся какою либо нечистотою (Лев. ѴII, 20, 21). Въ мирныхъ жертвахъ вмѣстѣ съ прѣснымъ хлѣбомъ и лепешками съ елеемъ можно было приносить въ жертву и квасный хлѣбъ (Лев. ѴII. 12, 13).

д) *Жертва безкровная, даръ безкровный.* Веществомъ для оныхъ служили хлѣбныя зерна или колосья, мука съ елеемъ и ладаномъ, хлѣбныя печенья съ елеемъ въ разныхъ видахъ, ладанъ и вино. Иногда вещества эти присоединялись къ другимъ приношеніямъ и жертвамъ, а иногда приносились и отдѣльно. Они частію принадлежали алтарю, а частію священникамъ и левитамъ. Ко всѣмъ подобнымъ приношеніямъ всегда присоединялась соль, но кислый хлѣбъ и ничто квасное никогда не сожигалось на жертвенникѣ, а медъ вовсе былъ исключенъ изъ числа приношеній (Лев. II, 2, ѴI, 14—16, Числ. XXѴIII, 5).

е) *Жертва очищенія.* См. **День очищенія.**

ж) *Жертва ревнованія.* См. **Ревнованіе**

з) *Жертва возліянія.* См. **Возліяніе жертвенное.**

Живопись и рисованіе у Израильтянъ. Объ означенныхъ искусствахъ среди Евреевъ вообще мало говорится въ Священномъ Писаніи. Пр. Іеремія напр. упоминаетъ о крашеніи красною краскою дворцовыхъ стѣнъ (XXII, 14). Впрочемъ между Евреями были художники, умѣвшіе изображать на коврахъ различныя фигуры. Такъ на покровахъ и завѣсѣ Скиніи ими изображены были херувимы искусною работою (Исх. XXѴI, 1—31 и др.). О дѣйствительномъ украшеніи стѣнъ рѣзными и живо-

писными изображеніями упоминается только у пр. Іезекіиля (XXIII, 14, 15). Но можетъ быть эти художественныя произведенія были не туземныя и Іудеи видѣли ихъ не у себя, а въ чужихъ краяхъ. Объ украшеніи домовъ рѣзною работою и живописью упоминается во II Маккавейской книгѣ (II, 30) и о расписаніи различными красками изображеній божествъ языческихъ говорится въ кн. Премудрости Солом (XV, 4). Спаситель въ своей рѣчи къ книжникамъ и фарисеямъ упоминаетъ о *гробахъ окрашенныхъ* (Мѳ. XXIII, 27).

Животныя. Животныя Библіи раздѣлялись на четыре класса: на животныхъ, живущихъ на сушѣ, четвероногихъ большихъ и малыхъ, (Лев. XI, 2), на рыбъ морскихъ (ст. 9, 10), птицъ небесныхъ (ст. 13) и пресмыкающихся (ст. 20, 29, 41). Въ этихъ классахъ различались опять: чистыя, употреблявшіяся въ пищу, и нечистыя, которыхъ употреблять въ пищу не дозволялось (Лев. XI, Втор. XIV) Раздѣленіе животныхъ на чистыхъ и нечистыхъ существовало еще до потопа. Въ кн. Бытія (VII, 2) мы читаемъ, что Богъ повелѣлъ Ною ввести въ ковчегъ по *семи* паръ изъ всякаго скота чистаго и по *двѣ* изъ скота нечистаго. Подробнѣе же о чистыхъ и нечистыхъ животныхъ говорится въ кн. Левитъ (гл. X). Изъ животныхъ живущихъ на сушѣ (домашнихъ и полевыхъ) считались чистыми имѣющія раздвоенныя копыта и жующія жвачку, какъ-то: быки, коровы, овцы, козы; нечистыми же—всѣ остальныя, не имѣющія этихъ признаковъ или котораго либо изъ нихъ, какъ-то: ослы, верблюды и др. Изъ полевыхъ животныхъ употреблялись въ пищу и считались чистыми: олени, серны, буйволъ, лань и др. (Вт. XIV, 5), нечистыми-же: заяцъ, тушканчикъ, ежъ, свинья и всѣ хищныя животныя. Изъ животныхъ въ водахъ живущихъ считались чистыми и годными для употребленія въ пищу всѣ имѣющія плавательныя перья и чешую; впрочемъ въ Свящ. Писаніи нѣтъ названій для опредѣленныхъ видовъ рыбъ. Изъ птицъ нечистыми считались птицы хищныя, какъ-то: вороны, орлы, коршуны, соколы, ястребы, аисты и др. (Лев. XI, 13—19, Втор. XIV, 12—18). Изъ животныхъ пресмыкающихся дозволены были въ пищу только тѣ, у которыхъ голени выше ногъ, чтобы скакать, какъ-то: *саранча* въ четырехъ ея видахъ:—*соламъ, харголъ, хагабъ* съ ихъ породами (Лев. XI, 21, 22), нечистыми-же признавались: кротъ, мышь, крокодилъ, ящерица, анака, хамелеонъ и др. (ст. 29, 30).

Жизнь вѣчная. См. **Вѣчность.**

Жилища. См. **Домы.**

Жребій. Обычай рѣшать спорныя и сомнительныя дѣла жребіемъ упоминается уже съ глубокой древности и былъ почти въ общемъ употребленіи. Іудеи смотрѣли на это какъ на непосредственное обращеніе за рѣшеніемъ къ Всемогущему (Притч. XVI, 33), и потому прибѣгали къ оному только въ важныхъ и крайнихъ случаяхъ. Жребіемъ рѣшалось напр. который изъ двухъ козловъ въ день Очищенія долженъ быть принесенъ въ жертву и который долженъ быть изгнанъ какъ козелъ отпущенія въ пустыню (Лев. XVI, 8). Страна Хананейская была раздѣлена между 12-ю колѣнами и жребіемъ рѣшено было, кому какой участокъ долженъ былъ принадлежать (Числ.



Журавль. Стр. 10.

XXVI, 55 и др.). Равно какъ жребіемъ были назначены города для священниковъ и левитовъ (Нав. XXI, 3, 4 и др.). Имъ же открывались различныя виновныя лица, какъ напр. Аханъ, похититель заклятыхъ вещей при завоеваніи г. Гая (Нав. VII, 14, I Цар. XIV, 42, Іоны I, 7). По жребію распредѣлены были при Давидѣ чреды служенія священниковъ и левитовъ (I Пар. XXIV, 5, XXV, 8), а также и пѣвцовъ. Жребіемъ указанъ былъ Израилю первый царь его Саулъ (I Цар. X, 19, 20, 21). Онъ рѣшалъ также спорныя дѣла. *Въ полу* (или сосудъ) *бросается жребей, но все рѣшеніе его—отъ Господа. Жеребей прекращаетъ споры и рѣшаетъ между сильными* (Прит.

XѴI, 33, XѴIII, 19). Изъ послѣдней цитаты кн. Притчей, повидимому явствуетъ, что жребій употреблялся въ судебныхъ мѣстахъ во времена Соломона, хотя вѣроятно только по взаимному согласію спорящихъ сторонъ. Ап. Матѳій былъ избранъ на мѣсто отпавшаго Іуды жребіемъ (Дѣян. I, 15—26). Аманъ назначилъ день для истребленія Іудеевъ также жребіемъ (Есѳ. III, 7). *Распявшіе же Господа*, повѣствуетъ св. ев. Матѳей, *дѣлили одежды Его, бросая жребій* (XXѴII, 35). Какъ бросались или вынимались жребіи Свящ. Писаніе умалчиваетъ. Соломонъ говоритъ о жребіи, бросаемомъ *въ полу* (одежды), но слово *въ полу* можетъ означать также сосудъ или урну. Вѣроятно, въ какой либо сосудъ бросались игральныя кости, за тѣмъ его трясли и выкидывали ту или другую изъ нихъ.

Журавль (Іер. ѴIII, 7, Исаіи XXXѴIII, 14)— эта большая голенастая, болотная птица, изъ породы перелетныхъ, упоминается въ означенныхъ двухъ цитатахъ вмѣстѣ съ аистомъ и ласточкою — перелетными птицами. По закону Моисееву журавль или цапля считались птицами нечистыми (Лев. XI, 19, Втор. XIѴ, 18) Пр. Исаія указываетъ въ означенномъ мѣстѣ на хорошо извѣстный каждому жалобный крикъ журавля, курлыканье во время перелетовъ, которому и уподобляетъ стенанье царя Езекіи во время его болѣзни. Іеремія же говоритъ объ умѣ и смышлености журавлей въ слѣдующихъ словахъ: «*И журавли наблюдаютъ время, когда имъ прилетѣть, а народъ мой не знаетъ опредѣленія Господня*». Журавли, такъ сказать, всесвѣтныя птицы; настоящее отечество ихъ — умѣренный поясъ, но они часто перелетаютъ отсюда, изъ Африки въ Азію, и изъ одной части западной Азіи въ другую. Питаются растеніями, болотными травами, зернами гороха, гречихи; но не пренебрегаютъ также червями, жуками, лягушками, мышами и змѣями. Журавль при нападеніи на него обороняется ударами крыльевъ и сильныхъ ногъ, а также своимъ клювомъ.

З.

Зааванъ (ужасъ) (Быт. XXXVI, 27, I Пар. I, 42) — сынъ Ецера и внукъ Сеира, одинъ изъ вождей или старѣйшинъ Хорреевъ въ землѣ Едома.

Заббудъ (даръ) (I Ездр. VIII, 14) — сынъ Бигвая, который вмѣстѣ съ своимъ братомъ, Уѳаемъ, и семидесятью лицами мужескаго пола сопровождалъ первосвящ. Ездру изъ Вавилона въ Іерусалимъ при Артаксерксѣ. Во II кн. Ездры (VIII, 40) имя это измѣнено въ *Исталкура*,—чтеніе очевидно поврежденное.

Забвай (бродяга, праздношатающійся)—имя двухъ мужей:

а) (I Ездр. X, 28) членъ семейства Бевая, отъ котораго вмѣстѣ съ тремя его родственниками Ездра, по возвращеніи изъ плѣна, потребовалъ, чтобы они развелись съ своими иноплеменными женами. Во II кн. Ездры вмѣсто *Забвай* стоитъ *Іозавадъ* (IX, 29).

б) (Неем. III, 20) отецъ Варуха, помогавшій Нееміи въ возобновленіи стѣны Іерусалимской.

Завадей. См. II Езд. IX, 35. Сн. *Завадъ* (е).

Завадія (даръ Господень) (I Пар. XXVII, 7)—сынъ Асаила, брата Іоава, племянникъ сего послѣдняго.

Завадъ (Богъ далъ его,—даръ)—имя семи мужей:

а) (I Пар. XI, 41) сынъ Ахлая, изъ главныхъ воиновъ Давида.

б) (I Пар. VII, 21) сынъ Ѳахаѳа изъ потомковъ Ефрема, убитый вмѣстѣ съ нѣсколькими потомками Ефрема, сына Іосифа, жителями Геѳа за то, что они пошли захватить стада ихъ.

в) (II Пар. XXIV, 26) сынъ Шимеаѳы, Аммонитянки. Онъ вмѣстѣ съ Іегозавадомъ составилъ заговоръ на жизнь ц. Іудейскаго Іоаса и убилъ его въ постели, во время его болѣзни. Въ параллельномъ мѣстѣ (IV Цар. XII, 21) онъ называется *Іозакаромъ*.

г) (I Ездры X, 27) членъ семейства Заѳѳу, имѣвшій жену иноплеменную, на которой женился во время плѣна и которую по требованію Ездры долженъ былъ оставить. Во II кн. Езд. (IX, 28) стоитъ: *Саватъ*.

д) (I Ездры X, 33)—изъ сыновъ Хашума, имѣвшихъ женъ иноплеменныхъ. Во II кн. Езд. (IX, 33) читается: *Саванней*.

е) (I Езд. X, 43) изъ сыновъ Нево, подобно предъидущему, имѣвшій жену иноплеменницу, съ которой должно было развестись. Во II кн. Езд. (IX, 35) стоитъ: *Завадей*.

ж) (I Пар. II. 36) сынъ Наѳана изъ потомства Іархи, Египтянина, женатаго на дочери Шешана, изъ колѣна Іудина.

Завдей. (См. II Езд. IX, 21)—изъ священниковъ во дни Ездры. Въ I кн. Езд. (X, 20) стоитъ: *Зевадія*.

Завдій (Божій даръ)—имя четырехъ лицъ:

а) (Нав. VII, 1, 17, 18)—прадѣдъ Ахана, похитителя заклятыхъ вещей при взятіи города Гая.

б) (I Пар. VIII, 19) членъ семейства Шимея, Веніамитянинъ, упоминаемый въ родословіи означеннаго колѣна.

в) (I Пар. XXVII, 27) надзиратель Давида надъ запасами вина въ виноградникахъ, родомъ изъ Шефама.

г) (Неем. XI, 17)—одинъ изъ сыновъ Аса-

фа, называемый въ другихъ мѣстахъ: *Зихрій* (I Пар. IX, 15) и *Занхуръ* (Неем. XII, 35).

Завдіилъ (даръ Божій)—имя трехъ лицъ:

а) (I Пар. XXVII, 2) отецъ Іошовама, одного изъ военачальниковъ и управителей во дни ц. Давида.

б) (Неем. XI, 14) сынъ Гагедолима, которому былъ ввѣренъ надзоръ за численностію его собратій, жившихъ въ Іерусалимѣ послѣ плѣна.

в) (I Мак XI, 17) Аравитянинъ, умертвившій ц. Александра Балиса и приславшій голову его Птоломею. Впрочемъ, по Діодору, Балисъ былъ умерщвленъ двумя сопровождавшими его лицами.

Заведеи (I Мак. XII, 31)—Арабское племя, побѣжденное и ограбленное Іонаѳаномъ во время обратнаго пути его къ Дамаску изъ неудачнаго похода на Димитрія. Флавій называетъ это племя Наватеями, но очевидно, ошибочно (Antiq. XIII, 5, § 10). Объ этомъ племени ничего неизвѣстно положительно.

Завулонъ (Быт. XXX, 19, 20) (обиталище, жилище) — шестой и послѣдній сынъ Іакова отъ Ліи, которая назвала его такъ при рожденіи, сказавши: *теперь будетъ жить у меня мужъ мой.* Онъ имѣлъ трехъ сыновей (Быт. XLVI, 14). Удѣлъ его потомковъ въ землѣ Обѣтованной былъ пророчески предсказанъ его отцомъ въ слѣдующихъ словахъ: «*Завулонъ при берегѣ морскомъ будетъ жить, и у пристани корабельной, и предѣлъ его до Сидона*» (Быт. XLIX, 13). Дѣйствительно, впослѣдствіи часть берега принадлежала Завулону, и онъ владѣлъ гаванью. Пр. Моисей, при своемъ благословеніи сыновъ Израилевыхъ, о Завулонѣ сказалъ. «Веселись, Завулонъ, въ путяхъ твоихъ, и Иссахаръ, въ шатрахъ твоихъ. Созываютъ они народъ на гору, тамъ закалаютъ законныя жертвы, ибо они питаются богатствомъ моря и сокровищами, сокрытыми въ пескѣ» (Втор. XXXIII, 18—19). Эти пророчества исполнились при Іисусѣ Навинѣ. Завулонъ занялъ лучшую часть земли на с. Палестины (Нав. XIX, 10, 16).

Завулоново колѣно владѣло тою прекрасною частію земли Ханаанской, которая лежитъ между Галилейскимъ озеромъ (Мѳ. IV, 13) и Средиземнымъ моремъ. Оно имѣло къ ю. колѣно Иссахарово, а къ с. Асирово и Нефѳалимово. Послѣднее колѣно вошло въ союзъ съ колѣномъ Завулоновымъ и присоединилось къ войску Варака и Деворы противъ Іавина, ц. Асорскаго (Суд. V, 1, 8). Елонъ, судія Израильскій, былъ изъ колѣна Завулонова (Суд. XII, 11, 12) и погребенъ въ предѣлахъ его. Для христіанина земля Завулонова всегда будетъ имѣть свое особенно высокое значеніе, какъ главное мѣсто земной дѣятельности Спасителя. Назаретъ, Кана, Тиверіада, г. Ѳаворъ и другія освященныя Его Божественными стопами мѣста лежали въ области колѣна Завулонова. Колѣно Завулоново упоминается также въ видѣніяхъ пр. Іезекіиля (XLVIII, 26, 33) и въ Откров. св. Іоанна Богослова (Откр. VII, 8) Пр. Исаія ясно предсказывалъ о землѣ Завулоновой и Нефѳалимовой, о Галилеѣ языческой, что нѣкогда народъ этихъ земель, ходящій во тьмѣ, увидитъ свѣтъ великій и свѣтъ возсіяетъ на живущихъ въ этихъ странахъ (Ис. IX, 1, 2). Изъ I кн. Пар. (XII, 33—40) видно, что Завулоняне, искусные въ войнѣ, не пренебрегали и мирными занятіями: на своихъ холмахъ покрытыхъ лѣсомъ и на плодоносныхъ равнинахъ своего удѣла они производили въ обиліи хлѣбъ, муку, смоквы, виноградъ, вино, масло, воловъ и овецъ (ст. 40).

Завуѳъ (дарованный, подаренный) (III Цар. IV, 5)—сынъ Наѳана священника, *другъ царя Соломона*, занимавшій при дворѣ Соломона такое же видное мѣсто, какъ Хусій при Давидѣ. Въ Сирійскомъ переводѣ Пешито и въ нѣкоторыхъ Еврейскихъ манускриптахъ вмѣсто *Завуѳъ* читается: *Закхуръ.*

Завѣса. а) (масакъ) (Исх. XXVI, 36, 37, XXXIX, 38)—покрывало или занавѣсь при входѣ въ Скинію изъ разноцвѣтной ткани, украшенная вышивною работою и утверждавшаяся па пяти акаціевыхъ столбахъ. Другая завѣса была повѣшена при входѣ во дворъ Скиніи (Исх. XXVII, 16 и др.). Наконецъ завѣсою же называлось покрывало, закрывавшее входъ во Святая Святыхъ. Послѣдняя завѣса имѣла особое названіе: *завѣса для преграды* (Исх. XXXV, 12 и др.). Сія-то завѣса въ храмѣ Іерусалимскомъ, когда Господь Спаситель испустилъ духъ на крестѣ, *раздралась на двое сверху до низу* (Мѳ. XXVII, 51).

б) *Завѣса* (калаимъ) (Исх. XXVII, 9 и др.)—ткани, покрывавшія стѣны во дворѣ Скиніи, подобно обоямъ настоящаго времени. Онѣ были вытканы изъ тонкой льняной матеріи и покрывали стѣны Скиніи только до половины ихъ высоты (Исх. XXVII, 18).

Изящно вышитыя завѣсы доселѣ еще вѣшаются Арабами предъ дверьми ихъ палатокъ.

Завѣтъ Ветхій и Новый—иначе сказать, древній союзъ Бога съ человѣками и новый союзъ Бога съ человѣками. Ветхій Завѣтъ состоялъ въ томъ, что Богъ обѣщалъ людямъ

Божественнаго Спасителя (первоевангеліе о сѣмени жены въ раю прародителямъ) и черезъ постепенныя откровенія, пророчества и прообразованія, приготовлялъ ихъ къ принятію Его. Новый же Завѣтъ состоялъ въ томъ, что Богъ дѣйствительно даровалъ людямъ Божественнаго Спасителя, Единороднаго Сына Своего, Господа Іисуса Христа. Выраженія: *Новый Завѣтъ*, *кровь Новаго Завѣта*, *Ходатай Новаго Завѣта* имѣютъ высшее, глубочайшее, непреложное значеніе для религіозной жизни человѣчества. Теперь нѣтъ болѣе никакого осужденія тѣмъ, которые во Христѣ живутъ не по плоти, но по духу (Римл. VIII, 1); теперь намъ поданы всѣ Божественныя силы, потребныя для жизни и благочестія (II Петр. I, 3), теперь мы имѣемъ жизнь во Христѣ (Рим. VIII, 15, 32).

Загадка (Суд. XIV, 12—18) — древнѣйшій примѣръ загадки, въ общемъ значеніи этого слова, мы видимъ въ загадкѣ, предложенной во время пиршества своимъ гостямъ Самсономъ, именно въ слѣдующихъ словахъ: *изъ ядущаго вышло ядомое и изъ сильнаго вышло сладкое* (ст. 14). Въ Еврейскомъ языкѣ слово *загадка* употребляется въ смыслѣ притчи сравненія, аллегоріи и иносказаніи. Приточная мудрость и пророческія иносказанія большею частію выражаются въ формѣ загадокъ (Іезек. XVII, 2—10 и др.). Загадки вообще пользовались большою популярностью между жителями Востока. Особенно забавлялись ими, какъ это было у Евреевъ, Грековъ, Римлянъ, во время торжественныхъ обѣдовъ и пиршествъ. Изъ III кн. Царствъ (X, 1) мы знаемъ также, что *царица Савская, услышавъ о славѣ Соломона, во имя Господа, пришла испытать его загадками.*

Загамъ (зловоніе, дурной запахъ) (II Пар. XI, 19)—изъ сыновъ Ровоама ц. Іудейскаго, отъ жены его Авихаилы, потомокъ внуки или правнуки Еліава, сына Іессея.

Заза (обиліе) (I Пар. II, 33) — одинъ изъ сыновъ Іонаѳана, поименованный въ родословныхъ спискахъ I кн. Парал. въ числѣ потомковъ Іерахміила, колѣна Іудина.

Закуръ и Закхуръ (воспоминаніе)— имя шести лицъ:

а) (Числ. XIII, 5) отецъ Саммуя, представитель колѣна Рувимова при осмотрѣ соглядатаями земли Обѣтованной.

б) (I Пар. XXIV, 27) изъ потомства Мерари, сынъ Іоазіи, левитъ.

в) (I Пар. XXV, 2, 10) одинъ изъ сыновъ Асафа. Онъ былъ избранъ начальникомъ третьей череды пѣвцовъ при служеніи въ храмѣ, по учрежденію Давида. Нѣкоторые изъ его потомковъ принимали участіе въ освященіи стѣны Іерусалимской по возобновленіи оной Неемією (Неем. XII, 35).

г) (Неем. III, 2) сынъ Имрія, помогавшій въ возстановленіи городской стѣны при возвращеніи изъ плѣна.

д) (Неем. X, 12) одинъ изъ левитовъ, приложившихъ печать къ обязательству не жениться на иноплеменницахъ.

е) (Неем. XIII, 13) сынъ Матѳанія, левитъ, приставленный Неемією для раздаянія братіямъ частей изъ приношеній.

Заклинатели. (Отъ греч. слова: ἐξορκίζω, что въ буквальномъ смыслѣ значитъ: *изгоняю*) (Дѣян. XIX, 13). Означенное слово употреблено относительно извѣстнаго класса лицъ между Іудеями, которые выдавали себя за людей, могущихъ изгонять злыхъ духовъ и повелѣвать ими. Въ нѣкоторыхъ случаяхъ, какъ кажется, они и дѣйствительно изгоняли бѣсовъ (Мѳ. XII, 27). Господь Іисусъ Христосъ самъ далъ апостоламъ (Мѳ. X, 8) и семидесяти ученикамъ Своимъ (Лк. X, 17) власть изгонять бѣсовъ силою Св. Духа, но это преимущество не ограничивалось одними апостолами (Мр. XVI, 17). Исторія показываетъ, что апостолы дѣйствительно изгоняли духовъ нечистыхъ, а равно какъ и вѣрующіе послѣдующихъ вѣковъ изгоняли ихъ силою и дѣйствіемъ молитвъ, именемъ Христовымъ и возложеніемъ на бѣсноватыхъ своихъ рукъ. Тертулліанъ, а также и Оригенъ свидѣтельствуютъ, что и мірскіе люди изгоняютъ бѣсовъ молитвою и заклинаніемъ. Но съ теченіемъ времени образовался особенный чинъ заклинателей съ постоянною должностію заклинанія, которое впрочемъ совершалось не надъ одними бѣсноватыми, но и вообще надъ лицами, обращающимися къ Церкви отъ язычества и надъ приготовляющимися къ таинству крещенія. Причемъ должность заклинанія соединялась съ наставленіемъ оглашаемыхъ въ вѣрѣ. Нынѣ дѣло это по чиноположенію церковному совершается самими пресвитерами.

Заклятіе. См. **Анаѳема** (Нав. гл. VI, VII). Какъ видно изъ означенной цитаты, города разрушеннаго и преданнаго *заклятію* не должно было возстановлять; онъ долженъ былъ оставаться въ развалинахъ. Примѣръ сего представляетъ городъ Іерихонъ при Іисусѣ Навинѣ.

Законникъ (Мѳ. XXII, 35, Лк. VII, 30). Законоучители (Лк. V, 17) составляли классъ лицъ, посвятившихъ себя изученію и истолко-

ванію Іудейскаго закона. На нихъ же, повидимому, лежала обязанность переписывать законъ и во многихъ случаяхъ рѣшать вопросы, касающіеся закона, посему-то они назывались и *книжниками* (I Езд. VII, 6—11). Многіе изъ законниковъ состояли членами Синедріона. Ихъ вліяніе на народъ было очень велико, и они часто упоминаются подъ названіемъ книжниковъ вмѣстѣ съ первосвященниками и старѣйшинами народа Іудейскаго. Изъ сихъ Іудейскихъ ученыхъ были люди, конечно, достойные всякаго уваженія, какъ напр. Ездра — книжникъ, Гамаліилъ—законоучитель или Никодимъ—учитель Израилевъ, но большинство ихъ было привязано къ однимъ преданіямъ, не понимало духа закона и ложно толковало его, были слѣпыми вождями народа, и потому-то Господь Спаситель такъ часто и такъ сильно обличалъ ихъ (Мѳ. XXIII).

Закуръ (воспоминаніе) (I Пар. IV, 26)—изъ семейства Мишмы, колѣна Симеонова.

Закхай (чистый) (I Езд. II, 9, Неем. VII, 14)—предокъ многочисленной фамиліи, именуемой *сынами Закхая* и въ числѣ 760 лицъ сопровождавшихъ Зоровавеля изъ страны плѣна въ Іерусалимъ.

Закхей (тоже что Закхай — чистый) — имя двухъ лицъ:

а) (II Мак. X, 19) одинъ изъ военачальниковъ Іуды Маккавея, о которомъ упоминается только въ означенной цитатѣ.

б) (Лк. XIX, 5—8, 11) богатый Іудей, жившій въ Іерихонѣ и бывшій начальникомъ мытарей, т. е. сборщиковъ податей въ этомъ городѣ; онъ называется *грѣшникомъ*, вѣроятно, потому что Іудеи смотрѣли не совсѣмъ благопріятно на всѣхъ лицъ, занимавшихъ эту должность. Его любопытство и желаніе видѣть Христа были такъ сильны, что для сего, будучи малаго роста, онъ влѣзъ на смоковницу, которыя во время земной жизни Спасителя росли въ окрестностяхъ Іерихона. Господь Іисусъ, какъ Сердцевѣдецъ, зная внутреннія движенія сердецъ человѣческихъ, сказалъ ему: «*Закхей, сойди скорѣе; ибо сегодня надобно Мнѣ быть у тебя въ домѣ*». Закхей при сихъ словахъ Божественнаго Учителя съ поспѣшностію слѣзъ съ дерева и повелъ къ себѣ небеснаго Гостя. При народномъ ропотѣ, что Господь пошелъ въ домъ человѣка грѣшника, Закхей, полный сердечной радости, какъ-бы съ чувствомъ самообвиненія, воскликнулъ такъ: «*Господи! половину имѣнія моего я отдамъ нищимъ, и если кого обидѣлъ, воздамъ вчетверо*» (Лк. XIX, 8). «*Нынѣ пришло спасеніе дому сему*, отвѣтствовалъ Спаситель на пламенный сердечный порывъ взысканнаго Его милосердіемъ Закхея, *потому что и онъ сынъ Авраама*» (ст. 9). По преданію, Закхей былъ первымъ епископомъ церкви Кесаріи Палестинской, (Пост. Ап. кн. VII, гл. 46). По мнѣнію раввинистовъ, Евангельскій Закхей былъ отцемъ знаменитаго раввина Іоханана-бенъ-Закхея, жившаго около того-же времени въ Іерихонѣ. Исторія о Закхеѣ представляетъ намъ поучительный примѣръ безпредѣльной любви Господа къ грѣшникамъ кто бы они ни были, лишь бы желали оставить свои грѣхи.

Залогъ (Іезек. XXXIII, 15) — все то, что дается въ обезпеченіе условія или контракта. Въ Іудейскомъ законодательствѣ содержалось много мудрыхъ и полезныхъ указаній относительно выдачи и сроковъ залоговъ. Такъ напр. въ кн. Исходъ сказано: «*если возьмешь въ залогъ одежду ближняго твоего, до захожденія солнца возврати ее*» (XXII, 26), такъ какъ верхняя одежда составляетъ обычный покрывъ у жителей Востока. «*Если ты,* говорится въ книгѣ Второзаконія, *ближнему твоему дашь что нибудь взаймы, то не ходи къ нему въ домъ, чтобы взять у него залогъ* (т. е. такой, какой тебѣ понравится); *постой на улицѣ, а тотъ, которому ты далъ взаймы, вынесетъ тебѣ залогъ на улицу*» (XXIV, 10, 11). Вовсе не должно было брать въ залогъ *верхняго и нижняго жернова* (мельничнаго), *ибо таковый*, поясняется далѣе, *беретъ въ залогъ душу* (Втор. XXIV, 6). Всякое притѣсненіе относительно залоговъ строго порицалось (Іов. XXII, 6, XXIV, 3, 7). Іудей вынужденный давать подъ денежную ссуду въ залогъ свои одежды и потомъ видѣвшій, какъ на нихъ *возлежатъ* язычники *при всякомъ жертвенникѣ*, крайне возмущался и оскорблялся этимъ зрѣлищемъ (Амосъ II, 8).

Замврій и **Зимри** (достойный хвалы) — имя трехъ лицъ:

а) (Числ. XXV, 6—15, I Мак. II, 26) сынъ Салу, начальникъ колѣна Симеонова во время странствованія Евреевъ по пустынѣ, котораго поразилъ Финеесъ, сынъ Елеазара, за его беззаконіе съ одною Мадіанитянкою, пронзивши мечемъ обоихъ. Съ этимъ дѣйствіемъ Финееса сравнивается дѣйствіе Маттаѳіи, поразившаго при самомъ жертвенникѣ вѣроотступника Іудея, хотѣвшаго возложить ѳиміамъ въ честь божества языческаго и посланника царскаго, который принуждалъ къ сему Іудеевъ. И то и другое дѣйствіе дѣйствительно служатъ образомъ истинной ревности по Богѣ противъ

нечестія. Въ кн. Числъ въ приведенной цитатѣ въ Русскомъ согласно съ Еврейскимъ, стоитъ: *Зимри*.

б) (I Пар. VШ, 36) сынъ Іоадды и потомокъ Іонаѳана, сына Саулова. Въ слѣдующей главѣ (ст. 42) вмѣсто Іоадда стоитъ: *Іаеръ*.

в) (Ш Цар. XVI, 9—20, IV Цар. IX, 31) преемникъ ц. Израильскаго Илы, противъ котораго составилъ заговоръ и умертвилъ его въ домѣ вельможи Арсы въ г. Ѳирцѣ. Затѣмъ онъ истребилъ весь домъ Ваасы, изъ котораго происходилъ Ила. Впрочемъ царствованіе его было очень кратковременно и продолжалось только семь дней. Осажденный Амвріемъ въ Ѳирцѣ, Замврій въ отчаяніи сжегъ себя въ своемъ царскомъ дворцѣ и погибъ въ его развалинахъ. (См. **Амврій**).

Замзумимы (слово очень неяснаго значенія; быть можетъ—*люди предпринимающіе совѣтъ*, и отсюда—шумящіе, бушующіе) (Втор. II, 20). Народъ подъ означеннымъ названіемъ упоминается только въ указанной цитатѣ. Повидимому, онъ былъ одно и то же что и Рефаимы и жилъ въ странѣ, занятой впослѣдствіи Аммонитянами, *которые и прозвали оный Замзумимами*. Этотъ народъ смѣшиваютъ иногда съ *Зузимами*, (Быт. XIV, 5), но подобное предположеніе, какъ кажется, невѣрно. Замзумимы были народъ сильный и многочисленный, занимавшій, до времени ихъ истребленія Аммонитянами, восточную часть страны отъ р. Іордана и Мертваго моря.

Замоѳъ. (См. II Ездр. IX, 28)—Израильтянинъ, женатый на иноплеменницѣ во дни Ездры. Въ I кн. Ездры (X, 27) читается: *Заѳѳу*.

Замри (См. II Ездры IX, 34)—также женатый на иноплеменницѣ. Въ I кн. Ездры (X, 42) стоитъ: *Амарія*.

Заноахъ и Занаохъ (зловонный, быть можетъ—болотистое мѣсто):

а) Въ I кн. Пар. (IV, 18) мы читаемъ въ числѣ потомковъ Іуды: *Іекуѳіилъ, отецъ Занаоха*. Безъ сомнѣнія, подъ Занаохомъ здѣсь разумѣется мѣсто, основанное или заселенное потомками Іекуѳіила.

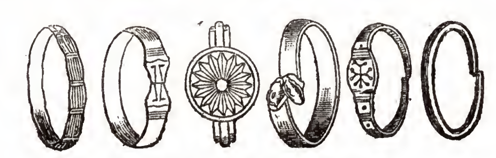
б) (Нав. XV, 34) городъ въ низменностяхъ колѣна Іудина. Объ немъ упоминаетъ и Неемія (Ш, 13, XI, 30). Полагаютъ, что на мѣстѣ его находится нынѣ *Зануа*, въ *Вади-Исмаилъ*, въ 10 англ. миляхъ на з. отъ Іерусалима.

в) (Нав. XV, 56) также городъ въ колѣнѣ Іудиномъ, но въ нагорной странѣ онаго, находившійся вѣроятно къ ю. отъ Хеврона.

Запястья или браслеты (Быт. XXIV, 30)—украшеніе въ видѣ цѣпи или пряжки, носимое на рукѣ, очень употребительное на Востокѣ, преимущественно между женщинами. Для восточныхъ принцессъ они служили знакомъ царскаго достоинства, и вѣроятно точно такое же употребленіе имѣли они и во времена Давида (II Цар. I, 10). Царское запястье состояло изъ болѣе драгоцѣнныхъ камней нежели обыкновенное и носилось выше локтя, тогда какъ обыкновенное запястье надѣвалось на кисть руки (Іезек. XVI, 11). Въ восточныхъ странахъ запястья составляютъ одну изъ главныхъ и любимыхъ частей женскаго туалета, и въ настоящее время ихъ очень часто носятъ восточные государи, и индусскія женщины рѣдко разстаются съ ними. Матеріалъ, изъ котораго они дѣлаются, очень разнообразенъ: золото, драгоцѣнные камни, слоновая кость, кораллы, перламутръ и даже стекло. При Персидскомъ дворѣ обычай носить запястья былъ общимъ, но Персидскій шахъ обыкновенно носилъ на правой и лѣвой рукахъ два запястья, осыпанныя драгоцѣнными камнями и громадной цѣнности. Запястье, или браслетъ, носимый имъ на правой рукѣ подъ названіемъ *вѣнецъ луны*, вмѣщалъ въ себѣ между прочимъ одинъ бриллiантъ вѣсомъ въ 146 каратъ; запястье же носимое на лѣвой рукѣ, подъ названіемъ *море свѣта*, было украшено



Египетскія запястья съ надписями имени Неврода, царя второй династіи.



Ассирійскія Египетскія запястья.

между прочимъ безцѣннымъ алмазомъ. Запястья бывали иногда значительнаго объема и цѣнности (Быт. XXIV, 22). Низшій классъ женщинъ на Востокѣ носилъ запястья сдѣланныя изъ простаго матеріала и не столь цѣнныя.

Зара (солнце) — имя двухъ лицъ: а) (Быт. XXXVШ, 30, Мѳ. I, 3) сынъ Іуды отъ Ѳамари, родоначальникъ поколѣнія Зарина. Зара упоминается и въ родословіи Спасителя.

б) (Числ. XXVI, 13) изъ сыновъ Симеона, родоначальникъ поколѣнія Зарина, въ колѣнѣ Симеоновомъ. Въ кн. Быт. (XLVI, 10) называется именемъ *Цохаръ*.

Зарай (восходъ солнца) (II Пар. XIV, 9)—ц. Еѳіопскій, вторгнувшійся въ Іудею въ царствованіе Асы съ тысячью тысячъ воиновъ и тремя стами колесницъ, но при помощи Божіей разбитый Асою при Марешѣ. Подъ именемъ Зарай обыкновенно разумѣютъ Озор-



Древнія запястья.

хона, или Озоркона, ц. Египетскаго изъ 22-й династіи Бубастійской. Что Зарай былъ государемъ Египта это доказывается составомъ его арміи, состоявшей изъ Еѳіоплянъ и Ливіянъ и имѣвшихъ множество военныхъ колесницъ (II Пар. XVI, 9).

Зараія. (См. II Ездры VШ, 34) изъ Израильтянъ возвратившихся изъ Вавилона съ Ездрою, сынъ Михаила. Въ I кн. Ездры (VШ. 8) стоитъ: *Зевадія*.

Заракимъ (II Ездры I, 38)—братъ Іоакима, ц. Іудейскаго, отведенный въ плѣнъ въ Египетъ царемъ Фараономъ Нехао. Въ параллельныхъ мѣстахъ (II Пар. I, 4, и IV Цар. XXIII, 30—34) читается: *Іоахазъ*, а у пр. Іер. (XXII, 11)—*Саллумъ*.

Зередъ (обиліе ивъ, или роскошная зелень деревъ) (Числ. XXI, 12, Втор. II, 13, 14)—долина и ручей, берущій начало въ Аваримскихъ горахъ и впадающій въ Мертвое море къ ю. отъ Арнона, въ странѣ Моавитской, какъ думаютъ, настоящая долина *Вади-эль-Ахзи*. Въ ней, на берегахъ означеннаго потока, Израильтяне имѣли свой станъ на пути изъ Египта въ землю Обѣтованную, передъ концомъ своего сорокалѣтняго странствованія въ пустынѣ. Ручей течетъ въ очень глубокомъ оврагѣ и содержитъ горячій источникъ, называемый Арабами «*источникомъ Соломона, сына Давидова*».

Зарей—имя трехъ лицъ, изъ Израильтянъ, во дни Ездры: а) V, 8; б) VIII, 2; в) VШ, 31. Въ параллельныхъ мѣстахъ читается: въ первой цитатѣ—*Сераій* (I Ездры II, 2) и *Азарій* (Неем. VII, 7); во второй—(I Ездры VII, 4) *Захарія*, и въ третьей—(I Езд. VШ, 4) *Зерахія*.

Заря—отраженіе солнечныхъ лучей въ воздухѣ предъ восходомъ и по заходѣ солнца (Быт. XXXII, 26). Явленіе зари утренней и вечерней, прекрасное всюду, на Востокѣ бываетъ особенно величественно. О зарѣ часто упоминается въ Свящ. Писаніи, и особенно о зарѣ утренней. «*Отпусти меня*, говорилъ тотъ, кто боролсяся всю ночь съ Іаковомъ, *ибо взошла заря*» (Быт. XXXII, 26). «*Возьму ли крылья зари*, восклицаетъ псалмопѣвецъ, *и переселюсь на край моря, и тамъ рука Твоя поведетъ меня*» (Пс CXXXVШ, 9—10). Упоминается заря въ разныхъ другихъ случаяхъ, напр. Быт. XIX, 15, Іова XXXVШ, 12, Нав. VI, 15 и др. Съ зарею въ кн. Пѣснь Пѣсней сравнивается возлюбленная невѣста таинственнаго Жениха: *Кто это блистающая какъ заря?* и пр. (VI, 10) восклицаетъ писатель свящ. книги. Съ нею сравнивается также радостное событіе истиннаго обращенія къ Богу. *Тогда откроется, какъ заря, свѣтъ Твой*, говоритъ пр. Исаія (LVШ, 8). Зарѣ, разсвѣту дня, утренней звѣздѣ уподобляется слово пророческое въ сердцахъ вѣрующихъ по отношенію къ свѣту Евангельскому (II Петр. I, 19) Въ кн. Іова (Ш, 9) заря называется—*рѣсницами денницы*.

Застежка. См. **Пряжка.**

Затмѣніе солнечное. Въ Свящ. Писаніи, особенно въ книгахъ пророческихъ, содержится много подробностей, имѣющихъ непосредственное отношеніе къ этому грозно-величественному явленію природы, хотя въ Библіи самое слово ни разу не упоминается. «*И будетъ въ тотъ день, говоритъ Господь Богъ*, такъ описываютъ боговдохновенные мужи явленіе солнечнаго затмѣнія, *произведу закатъ солнца въ*

полдень и омрачу землю среди свѣтлаго дня (Ам. VIII, 9). Въ означенномъ мѣстѣ, вѣроятно, указывается на полное солнечное затмѣніе въ 784 г. до Р. X. 9 февраля, совпадавшее со временемъ пророчествъ пр. Амоса, и бывшее въ Іерусалимѣ немного спустя послѣ полудня. *Зайдетъ солнце надъ пророками и потемнѣетъ день надъ ними*, говоритъ пр. Михей (III, 6). Здѣсь, по всей вѣроятности, разумѣется полное солнечное затмѣніе въ 716 году до Р. X. 5 іюня, которое описываетъ и Діонисій Галикарнасскій (II, 56). *Солнце превратится въ тьму и луна въ кровь, прежде нежели наступитъ день Господень, великій и страшный*, пророчествуетъ пр. Іоиль (II, 31). Замѣтка у пр. Іереміи: *еще днемъ закатилось солнце* (XV, 9), очевидно, намекаетъ на солнечное затмѣніе, столь хорошо извѣстное изъ Геродота (I, 74, 103) и бывшее въ 610 г. до Р. X. 30 сентября. *Тьма по всей землѣ*, продолжавшаяся отъ 6-го часа даже до 9-го, при распятіи Спасителя, несомнѣнно была *чудесная* и происходила отъ *необычайнаго* солнечнаго затмѣнія, хотя въ означенное время и было полнолуніе.

Заттуй (отрасль, ростокъ) (I Езд. II, 8, Неем. VII, 13) — лице, потомки котораго въ числѣ 945 человѣкъ возвратились изъ Вавилона въ Іерусалимъ при Зоровавелѣ. Въ кн. Неемін число возвратившихся показано менѣе почти на сто человѣкъ. Нѣкоторые изъ фамиліи Заттуя, по приказанію Ездры, должны были расторгнуть браки съ иноплеменницами, заключенные ими во время плѣна (I Ездры, X, 27).

Захарія (воспомянутый Господомъ)—имя многихъ лицъ, упоминаемыхъ въ Библіи, а именно:

1) (I Пар. V, 7) одинъ изъ вождей колѣна Рувимова, при отведеніи его въ плѣнъ Ѳеглафелласаромъ, ц. Ассирійскимъ.

2) (I Пар. IX, 21) сынъ Мешелеміи. одинъ изъ привратниковъ у дверей Скиніи собранія, во времена Давида.

3) (I Пар. IX, 37) одинъ изъ сыновъ Іеиля, отца Гаваонитянъ, предка Саулова, изъ колѣна Веніаминова, жившаго въ Гаваонѣ.

4) 5) (I Пар. XV, 20, 24, XV, 15) одинъ изъ левитовъ и одинъ изъ священниковъ игравшихъ на псалтиряхъ тонкимъ гласомъ и трубахъ при торжествѣ перенесенія Ковчега Завѣта изъ дома Аведдара.

6) (I Пар. XXIV, 25) левитъ, сынъ Ишшіи, изъ рода Озіила, сына Кааѳы.

7) (I Пар. XXVI, II) левитъ, изъ рода Мерари, сынъ Хосы.

8) (I Пар. XXVII, 21) отецъ Иддо, вождь полуколѣна Манассіина, въ Галаадѣ, во времена Давида.

9) (II Пар. XVII, 7) изъ князей, поставленныхъ ц. Іосафатомъ для наставленія народа въ законѣ Господнемъ.

10) (II Пар. XX, 14) отецъ Іозіила, левитъ изъ потомковъ Асафовыхъ.

11) (II Пар. XXI, 2) одинъ изъ сыновъ Іосафата ц. Іудейскаго.

12) (II Пар. XXIV, 20, 22) сынъ Іодая, священника въ царствованіе Іоаса ц. Іудейскаго. Вдохновенный духомъ Божіимъ, онъ выступилъ на возвышеніе предъ народомъ и грозно обличалъ царя и народъ за то, что они отступили отъ Господа и предались идолопоклонству. Такое смѣлое порицаніе навлекло на Захарію сильный гнѣвъ Іоаса и его вельможъ, и вотъ, по приказанію царя, которому отецъ Захаріи, Іодай, оказалъ даже благодѣяніе, доставивши престолъ, онъ былъ побитъ камнями во дворѣ дома Господня. Послѣдними словами Захаріи были слѣдующія: *да видитъ Господь и да взыщетъ*.

13) (II Пар. XXVI, 5) мужъ, жившій въ царствованіе Озіи ц. Іудейскаго; въ кн. Парал. о немъ говорится, что онъ *поучалъ страху Божію*, и очевидно пользовался особенною довѣренностію царя, потому что Озія, по словамъ той же книги, *во дни Захаріи прибѣгалъ къ Господу Богу*.

14) (II Пар. XXIX, 1) отецъ Авіи, жены нечестиваго Ахаза и матери благочестиваго царя Езекіи.

15) (II Пар. XXIX, 13) изъ сыновъ Асафовыхъ, въ царствованіе Езекіи, помогавшій въ очищеніи храма Іерусалимскаго.

16) (II Пар. XXXIV, 12) одинъ изъ прозорливцевъ во дни царя Іосіи, надзиравшій надъ работами по исправленію дома Божія.

17) (II Пар. XXXV, 8) одинъ изъ начальствующихъ въ домѣ Божіемъ, распредѣлявшихъ между священниками и народомъ все потребное для великой жертвы пасхальной во дни царя Іосіи. Быть можетъ, онъ есть то самое лице, что обозначено нами подъ № 16-мъ.

18) (I Езд. VIII, 11) глава сыновъ Бевая, возвратившійся съ Ездрою изъ Вавилона съ 28 лицами мужескаго пола.

19) (I Езд. VIII, 3) глава сыновъ Пароша, при возвращеніи изъ плѣна.

20) (I Езд. VIII, 16) одинъ изъ главныхъ въ народѣ, съ которыми совѣтовался Ездра близъ р. Агавы относительно возвращенія второй части народа, священниковъ и пр. изъ страны плѣна.

21) (I Ездры X, 26) изъ сыновъ Елама, отпустившій по приказанію Ездры свою жену иноплеменницу, по возвращеніи изъ плѣна.

22) (Неем. VIII, 4) одно изъ лицъ, стоявшихъ по лѣвую сторону Ездры, когда онъ объяснялъ народу законъ Божій, и вѣроятно, тождественное съ лицемъ, упомянутымъ въ I кн. Ездры (VIII, 16).

23) (Неем. IX, 4) предокъ Аѳаіи, одинъ изъ сыновъ Іудиныхъ, жившій по возвращеніи изъ плѣна въ Іерусалимѣ.

24) (Неем. XI, 5) предокъ Маасіи, также подобно предъидущему лицу, оставшійся на жительство въ Іерусалимѣ.

25) (Неем. XI, 12) предокъ Адаіи.

26) (Неем. XII, 16) священникъ, бывшій главою поколѣнія Иддо, во времена Іоакима.

27) (Неем. XII, 35, 41) одинъ изъ священниковъ съ трубами, присутствовавшихъ при торжествѣ освященія стѣны Іерусалимской, по возвращеніи изъ плѣна.

28) (Исаіи VIII, 2) сынъ Варахіинъ, сопровождавшій пр. Исаію къ пророчицѣ при рожденіи отъ нея символическаго или таинственнаго сына: *Магер-шелал-хаш-базъ*, (т. е. спѣшитъ грабежъ, ускоряетъ добыча).

29) (II Езд. I, 15) — здѣсь подъ Захаріею разумѣется извѣстный пѣвецъ Есманъ, во времена Давида, бывшій въ числѣ трехъ главныхъ пѣвцовъ.

30) (IV Цар. XIV, 29, XV, 8, 12) сынъ Іеровоама II, царя Израильскаго Точное время вступленія его на престолъ Израильскій неизвѣстно. Захарія царствовалъ въ смутное время и послѣ шестимѣсячнаго царствованія былъ убитъ Селлумомъ, сыномъ Іависа, составившимъ противъ него заговоръ и воцарившимся вмѣсто него. Образъ его жизни и царствованія свящ. писатель характеризуетъ слѣдующими общими, но въ то же время нелестными словами: «*Онъ дѣлалъ неугодное въ очахъ Господнихъ, какъ дѣлали отцы его; не отставалъ отъ грѣховъ Іеровоама, сына Наватова, который ввелъ Израиля въ грѣхъ*» (IV Цар. XV, 9). Думаютъ, что пророчество Осіи (VII, 5, 7) указываетъ на то, какимъ образомъ былъ приведенъ въ исполненіе заговоръ Селлума на низложеніе и жизнь Захаріи.

31) (Лк. I, 5) Захарія—отецъ Іоанна Крестителя. Все то, что намъ извѣстно о Захаріи, содержится въ I главѣ Евангелія отъ Луки. Онъ былъ священникомъ изъ Авіевой чреды и мужемъ Елизаветы, родственницы Пресв. Дѣвы Маріи, также происходившей изъ рода Ааронова. Оба они были праведны предъ Богомъ, но не имѣли дѣтей, и находились въ лѣтахъ уже преклонныхъ. Во время отправленія чередной службы въ храмѣ, когда Захарія вошелъ въ святилище для кажденія, ему явился Архангелъ Гавріилъ и возвѣстилъ о рожденіи у него сына Іоанна, который будетъ великъ предъ Господомъ, будетъ Предтечею Мессіи, чтобъ уготовить путь Его. Это великое благовѣстіе смутило Захарію; онъ пожелалъ удостовѣренія, и вотъ, въ наказаніе за маловѣріе, Господь далъ ему такое знаменіе истины благовѣстія, что онъ будетъ нѣмъ и не будетъ въ состояніи говорить до того дня, какъ сбудется благовѣстіе. Обѣщанный сынъ родился и когда въ восьмой день, по случаю обрѣзанія младенца, присутствовавшіе обратились къ Захаріи съ вопросомъ—какъ бы онъ хотѣлъ назвать его, Захарія потребовалъ дощечку и написалъ: *Іоаннъ — имя ему*, и въ это время вдругъ отверзлись уста его, и онъ исполнился Духа Святаго, и началъ пророчествовать, тогда какъ 400 лѣтъ не было уже пророка во Израилѣ. Первымъ предметомъ пророческой рѣчи его была высокая, благодарственная пѣснь Богу (Лк. I, 68—79), въ которой воспѣлъ онъ не только высокое и исключительное положеніе Іоанна Крестителя предъ прочими, но и неизреченныя блага пришествія въ міръ Мессіи, главнѣйшаго предмета всеобщихъ ожиданій во Израилѣ. О дальнѣйшей жизни и смерти Захаріи не сохранилось никакихъ положительныхъ свѣдѣній.

32) Захарія, сынъ Варахіинъ, упоминаемый Спасителемъ въ Евангеліи въ грозно-обличительной рѣчи противъ книжниковъ и фарисеевъ (Мѳ. XXIII, 35, Лк. XI, 51). «*Да пріидетъ на васъ вся кровь праведная, пролитая на землѣ*, говорилъ Спаситель, *отъ крови Авеля праведнаго до крови Захаріи, сына Варахіина, котораго вы убили между храмомъ и жертвенникомъ*». Много было различныхъ объясненій относительно упоминаемаго здѣсь лица. Нѣкоторые думали, что здѣсь разумѣется Захарія — отецъ Іоанна Крестителя, будто бы убитый по приказанію Ирода, другіе полагаютъ, что это былъ Захарія Варахіинъ, одинъ изъ 12-ти меньшихъ пророковъ; но съ большею вѣроятностію полагаютъ, что здѣсь упоминается Захарія, сынъ Іодая, по повелѣнію ц. Іоаса побитый камнями во дворѣ дома Господня (II Пар. XXIV, 20 – 22). (См. № 12). Такъ какъ второю книгою Паралипоменонъ, въ которой повѣствуется объ умерщвленіи Захаріи, заключается Еврейскій канонъ, то это убійство было послѣднимъ убійствомъ праведныхъ

людей, о которомъ говорится въ Библіи, подобно тому какъ убійство Авеля было первое изъ нихъ. Правда, Захарія книгою Парал. называется сыномъ Іодая, а не Варахіи, но это можетъ быть было другое имя Іодая, или же Іодай былъ дѣдъ, а Варахія—отецъ.

33) (I Мак. V, 18) отецъ Іосифа, военачальника въ 1-й годъ Маккавейской войны.

34) (Захаріи I, 1) одинъ изъ 12-ти меньшихъ пророковъ, жившихъ послѣ Вавилонскаго плѣна. Онъ именуется сыномъ Варахіинымъ, сыномъ Аддовымъ; но Ездра просто называетъ его *сыномъ Адды* (I Езд. V, 1). Подъ этимъ наименованіемъ впрочемъ должно разумѣть слово: *внукъ* или *потомокъ*, какъ и въ другихъ подобныхъ случаяхъ. Онъ былъ, вѣроятно, священническаго рода и родился во время плѣна. Его общественная дѣятельность началась во второй годъ царствованія Дарія; онъ сотрудничалъ вмѣстѣ съ пророкомъ Аггеемъ въ Іудеѣ или Іерусалимѣ, по возвращеніи изъ плѣна. Оба они особенно возбуждали Іудеевъ къ окончанію построенія храма Іерусалимскаго, и по ихъ убѣжденіямъ чрезъ три съ половиною года со времени возобновленія работъ храмъ былъ оконченъ и освященъ (Зах. VI, 14, 16). О времени смерти Захаріи изъ Свящ. Писанія ничего неизвѣстно. По преданію, онъ умеръ въ глубокой старости и погребенъ близъ Іерусалима, подлѣ пророка Аггея. По преданію Іудейскому, онъ былъ членомъ великой синагоги. У LXX толковниковъ, въ Вульгатѣ, Италійскомъ и Сирійскомъ (пешито) переводахъ пророкамъ Аггею и Захаріи приписываютъ нѣкоторые псалмы, но въ Еврейскомъ текстѣ подобныхъ надписей нѣтъ.

Захаріи пророческая книга, состоящая изъ 14-ти главъ, послѣ краткаго вступленія содержитъ въ себѣ различныя пророческія видѣнія и рѣчи пророческія, особенно касательно созданія втораго Іерусалимскаго храма, возстановленія Іерусалима и оживленія общественной жизни. Ожидаемый Мессія называется въ ней *Мужемъ*, имя которому *Отрасль; Онъ произрастетъ отъ своего корени, и создастъ храмъ Господенъ* (Зах. VI, 12). При семъ необходимо замѣтить, что ни въ одной пророческой книгѣ не представляется такъ много подробностей о послѣднихъ дняхъ земной жизни Спасителя, какъ у пр. Захаріи. Здѣсь находимъ мы ясныя предсказанія о входѣ Господа въ Іерусалимъ на ослицѣ и осленкѣ (IX, 9): «*Ликуй отъ радости, дщерь Сіона, торжествуй, дщерь Іерусалима; се Царь твой грядетъ къ тебѣ, праведный и спасающій, сидящій на ослицѣ, и на молодомъ ослѣ, сынѣ подъяремной*». О преданіи Христа за тридесять сребрениковъ: «*И взялъ Я тридцать серебренниковъ и бросилъ ихъ въ домъ Господенъ для горшечника*» (XI, 12—13). О прободеніи ребра Спасителя на крестѣ: «*И они воззрятъ не Него, котораго пронзили*» (XII, 10). О затмѣніи солнца во время распятія Господа: «*И будетъ этотъ единственный день, вѣдомый только Господу; не станетъ свѣта, свѣтила удалятся: ни день, ни ночь; лишь къ вечернему времени явится свѣтъ*» (XIV, 7). О пораженіи пастыря и о разсѣяніи апостоловъ во время Его страданій: «*Порази пастыря, и разсѣются овцы*» (XIII, 7). Предсказывая распространеніе свѣта боговѣдѣнія изъ Іерусалима, онъ говоритъ: «*И будетъ въ тотъ день, живыя воды потекутъ изъ Іерусалима*... (XIV, 8). О соединеніи же всѣхъ подъ главою единаго Царя-Господа онъ пророчествуетъ такъ «*И Господь будетъ Царемъ надъ всею землею; въ тотъ день будетъ Господь единъ и имя Его едино*» (XIV, 9).



Обыкновенный заяцъ.

Заяцъ (Лев. XI, 6, Втор. XIV, 7) (по Евр. *арнебеѳъ*)—четвероногое животное изъ разряда грызуновъ, по закону Моисееву принадлежитъ къ разряду нечистыхъ животныхъ, каковымъ и признается у большей части восточныхъ народовъ; жвачку имѣетъ, но только кажущуюся, потому что имѣетъ обыкновеніе тереть свои зубы одинъ о другой, отчего и кажется, что онъ какъ бы жуетъ жвачку. Раздвоенныхъ

копытъ не имѣетъ. Водится во всѣхъ частяхъ свѣта кромѣ Австраліи. «*Высокія горы—сернамъ; каменные утесы — убѣжище зайцамъ*» говоритъ псалмопѣвецъ (CIII, 18). Восточные народы, за исключеніемъ Арабовъ, удерживались отъ употребленія въ пищу заячьяго мяса. Цезарь упоминаетъ, что это животное не было употребляемо въ пищу древними жителями Британіи.

Заѳой. См. II Ездры VIII, 32. Сыновья его значатся въ числѣ вышедшихъ изъ Вавилона съ Ездрою.

Заѳуй. См. II Ездры V, 12. Въ I кн. Ездры (II, 8) читается *Заттуй*, у Неем. (VIII, 3) *Затту*. Его сыновья значатся въ числѣ возвратившихся изъ плѣна съ Зоровавелемъ.

Заѳѳу—три лица Израильтянъ во дни Ездры:
а) (I Ездры X, 27). Во II кн. Ездры (IX, 28) стоитъ: *Замоѳъ*.
б) (Неем. VII, 13). См. **Заттуй**.
в) (Неем. X, 14).

Звѣзды (Втор. IV, 19)—подъ симъ названіемъ Евреи разумѣли всѣ созвѣздія, планеты и небесныя тѣла, кратко, всѣ свѣтила, за исключеніемъ солнца и луны, созданныя Богомъ вмѣстѣ съ солнцемъ и луною въ четвертый день творенія. Псалмопѣвецъ, изображая всемогущество и всевѣдѣніе Божіе, говоритъ, что Онъ *исчисляетъ* количество звѣздъ, всѣхъ ихъ называетъ именами ихъ (Пс. CXLVI, 4). Свящ. писатели для выраженія необъятнаго множества употребляютъ слѣдующія выраженія: *сосчитай звѣзды, если ты можешь счесть ихъ; столько будетъ у тебя потомковъ* (Быт. XV, 5), сказалъ Господь Аврааму; или другое равносильное сему выраженіе: *какъ песокъ морской*. Ничто въ видимомъ мірѣ не говоритъ такъ краснорѣчиво о славѣ и всемогуществѣ Творца какъ звѣздное небо (Пс. XVIII, 1). «*Небеса проповѣдуютъ славу Божію, и о дѣлахъ рукъ Его возвѣщаетъ твердь. — Когда взираю я на небеса Твои, дѣло Твоихъ перстовъ, на луну и звѣзды, которыя Ты поставилъ*, взываетъ псалмопѣвецъ, *то что есть человѣкъ, что Ты помнишь его, или сынъ человѣческій, что посѣщаешь его?*» (Пс. VIII, 4 5). Въ кн. Іова пишется, что когда Господь полагалъ *краеугольный камень въ основаніе земли, тогда, при общемъ ликованіи утреннихъ здѣздъ, всѣ сыны Божіи восклицали отъ радости* (Іов. XXXVIII, 7). *Виѳлеемская звѣзда*, явившаяся волхвамъ и приведшая ихъ къ мѣсту рожденія Спасителя, очевидно, была не естественнымъ явленіемъ, но чудеснымъ:—исполнивши свое назначеніе, она затѣмъ исчезла съ неба. Св. Іоаннъ Златоустъ говоритъ, что въ видѣ звѣзды, руководившей волхвовъ, былъ ангелъ. «*И звѣзды спадутъ съ неба*» (Мѳ. XXIV. 29), указывалъ Господь Спаситель, какъ на одно изъ знаменій Своего втораго будущаго пришествія на землю и страшнаго Суда. Въ Свящ. Писаніи въ особенности упоминаются слѣдующія звѣзды: *утренняя звѣзда* (планета Венера), по пр. Исаіи (XIV, 12) *денница* или *сынъ зари; Плеяды, Оріонъ, Медвѣдица*. «*Сотворилъ Асъ, Кесиль и Хима* (созвѣздія соотвѣтствующія онымъ въ настоящее время) *и тайники юга*»—говорится въ кн. Іова (IX, 9). «*Можешь ли ты связать узелъ Хима и разрѣшить узы Кесиль? Можешь ли ты выводить созвѣздія въ свое время, и вести Асъ съ ея дѣтьми?*» говорилъ Богъ Іову. *Знаешь ли ты уставы неба?* (XXXVIII, 31, 33). *Драконъ* или *змѣй*. *Рука Его образовала быстраго скорпіона* (Іова XXVI, 13). Въ пророчествѣ Валаама—*восходитъ звѣзда отъ Іакова* (Числ. XXIV, 17), подъ звѣздою разумѣется Мессія—Христосъ, называемый также въ Откровеніи Іоанна *свѣтлою, утреннею звѣздою* (XXII, 16), такъ какъ Онъ озарилъ землю свѣтомъ евангельскаго дня и вполнѣ открылъ людямъ тайны царствія Божія.

Зебудда (дарованная) (IV Цар. XXIII, 36)—дочь Федаіи изъ Румы и мать ц. Іоакима, жена Іосіи, ц. Іудейскаго.

Зевадія (даръ Господень) — имена слѣдующихъ лицъ:
а) (I Пар. VIII, 15) одинъ изъ сыновъ Беріи, колѣна Веніаминова.
б) (I Пар. VIII, 17) сынъ Елпаала, упоминаемый въ непосредственной связи съ предыдущимъ.
в) (I Пар. XII, 7) сынъ Іерохама изъ Гедора. Онъ, съ братомъ своимъ Іоелой былъ въ числѣ Веніамитянъ, перешедшихъ къ Давиду въ Секелагѣ.
г) (I Пар. XXVI, 2) одинъ изъ сыновъ Мешелеміи, Кореянинъ, назначенный Давидомъ въ число привратниковъ дома Господня.
д) (II Пар. XVII 8) левитъ, избранный Іосафатомъ, съ другими своими братьями учить народъ закону Божію по городамъ Іудейскимъ.
е) (II Пар. XIX, 8, 11) сынъ Исмаила и князь колѣна Іудина въ царствованіе Іосафата. Онъ симъ царемъ былъ назначенъ вмѣстѣ съ Амаріею, первосвященникомъ, предсѣдательствовать въ судилищѣ по дѣламъ свѣтскимъ, тогда какъ Амарія—по духовнымъ. Это были два главныхъ наблюдателя надъ судьями по всему царству.

ж) (I Ездры VIII, 8) изъ сыновъ Сафатіи, вышедшихъ изъ Вавилона съ Ездрою въ Іерусалимъ.

з) (I Ездры X, 20) священникъ изъ сыновъ Иммера, который вмѣстѣ съ братомъ своимъ Хананіемъ по требованію Ездры отпустилъ жену свою иноплеменницу. Во II кн. Ездры (IX, 21) стоитъ: *Завдей*.

Зеведей (даръ Божій) (Мѳ. IV, 21, X, 2)—Галилейскій рыбакъ, отецъ апостоловъ Іакова и Іоанна. Жена его называлась *Саломіею* (Мѳ. XXVII, 56, Мр. XV. 40). Жили они на берегу Геннисаретскаго озера, вѣроятно, въ Виѳсаидѣ. Изъ упоминанія въ Евангеліи о его работникахъ (Мр. I, 20) и изъ знакомства его сына съ первосвященникомъ Анною (XVIII, 15) можно думать, что семейство Зеведеевъ было семейство достаточное (Ср. Іоан. XIX, 27), хотя и жило ручнымъ трудомъ. Имя *Зеведей* въ евангельскомъ повѣствованіи является только однажды, именно у евангелистовъ Матѳея (IV, 21, 22) и Марка (I, 19, 20), гдѣ онъ представляется съ своими сыновьями, сидящими въ лодкѣ и починивающими сѣти. По первому слову Спасителя Зеведей позволилъ обоимъ своимъ сыновьямъ слѣдовать за Господомъ, хотя самъ онъ, повидимому, не былъ ученикомъ Господа. Впрочемъ эта его готовность такъ скоро отпустить своихъ сыновей Іакова и Іоанна во слѣдъ Спасителя даетъ основаніе думать, что онъ или вслѣдствіе проповѣди Іоанна Крестителя, или по другой какой причинѣ, принадлежалъ подобно Симеону Богопріимцу къ числу лицъ, ждавшихъ утѣхи Израилевой. О дальнѣйшей жизни Зеведея свѣдѣній не имѣется, хотя и думаютъ, что онъ умеръ до страданій Господа. О женѣ Зеведея см. подъ словомъ **Саломія**.

Зевей (жертва) (Суд. VIII, 5, Пс. LXXXII, 12)—одинъ изъ князей Мадіамскихъ, вторгнувшихся въ землю Ханаанскую, и затѣмъ взятыхъ въ плѣнъ Гедеономъ и преданныхъ смерти.

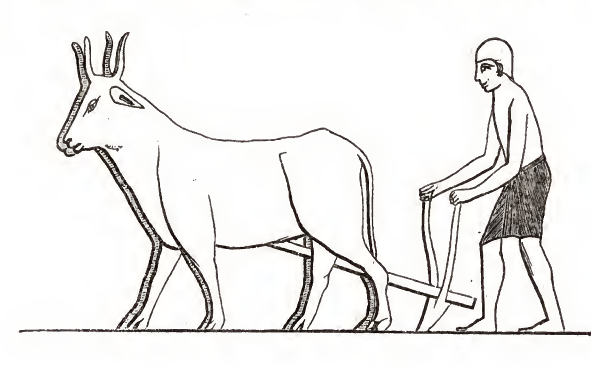
Зевина (пріобрѣтенный, купленный). (I Езд. X, 43)—одинъ изъ Израильтянъ, женатыхъ на иноплеменницахъ. Во II кн. Езд. (IX, 35) имя это опущено.

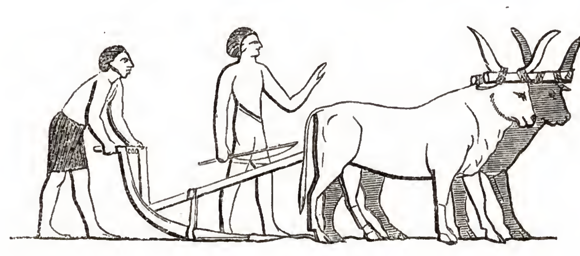
Зевулъ (обитаніе, жилище) (Суд. IX, 28, 41)—правитель города Сихема, при Авимилехѣ, сынѣ Гедеоновомъ. Во время отсутствія Авимелеха, Гаалъ, сынъ Еведовъ, составилъ заговоръ съ цѣлію передать власть Гамору, отцу Сихемову. Отправивши объ этомъ тайное извѣстіе Авимелеху и посовѣтовавши ему сдѣлать притворное нападеніе на городъ, Зевулъ началъ порицать Гаала въ трусости и тѣмъ заставилъ его выйдти и вступить въ битву съ Авимелехомъ, а самъ между тѣмъ приказалъ запереть ворота и не пустилъ его обратно въ городъ.

Зельфа (купля, малость) — Сиріянка, служанка Ліи, жены Іакова (Быт. XXIX, 24, XXX, 9, 10) и затѣмъ, какъ наложница, родившая ему сыновей Гада и Асира (XXX, 9—13).

Земледѣліе (II Мак. XII, 1, Быт. XXVI, 12 и др.). Изъ самой глубокой древности, земледѣліе считалось одною изъ главнѣйшихъ отраслей человѣческой дѣятельности. Еще въ саду Едемскомъ земледѣліе было возложено какъ обязанность на нашихъ первыхъ прародителей (Быт. II, 15, III, 17). Старшій сынъ Адама, Каинъ, былъ земледѣлецъ (IV, 2). Ной послѣ потопа занимался земледѣліемъ, и всѣ патріархи, при пастушеской жизни своей, не пренебрегали онымъ (Быт. XXVI, 14, Іов. I, 3, 15). Вообще земледѣліе у Евреевъ пользовалось всеобщимъ уваженіемъ и его не чуждались даже люди богатые и знатные. Примѣры сего видимъ въ Воозѣ, Гедеонѣ, Саулѣ, пр. Елисеѣ и др. (Суд. VI, 11, I Цар. XI, 5, III Цар. XIX, 19). Моисей, который былъ обученъ всей премудрости Египетской (Дѣян. VII, 22), давалъ земледѣлію очень важное значеніе въ землѣ Іудейской, и по занятіи Израильтянами земли Обѣтованной, земледѣліе сдѣлалось однимъ изъ основаній закона Моисеева. Земля принадлежала Іеговѣ. *Моя есть земля*, говоритъ самъ Богъ о Себѣ (Лев. XXV, 23), и даруя ее своему народу, Онъ повелѣлъ равномѣрно раздѣлить ее по числу именъ лицъ мужескаго пола. Сообразно съ этимъ при Іисусѣ Навинѣ земля и была раздѣлена на участки, и каждый по особому размежеванію получилъ извѣстный участокъ (Нав. XXVII, 5, Ам. VII, 17 и др.). Земля Обѣтованная была весьма плодородна и земледѣльческій трудъ вознаграждался щедро; требовалось только достаточное орошеніе. Для этого кромѣ источниковъ и ручьевъ служили обычные въ Палестинѣ осенніе и весенніе дожди и обильная роса съ неба, которыя были высоко цѣнимы, какъ величайшее благодѣяніе Божіе (Втор. VIII, 7, XI, 10—15, XXXII, 2 и др.); не пренебрегали впрочемъ и искусственными средствами для улучшенія и удобренія почвы: очищали поля отъ камней (Ос. XII, 11), отъ сорныхъ травъ (Притч. XXIV, 30, 31), устрояли различные каналы и проводили воду въ поля (Пс. I, 3, Прит. XXI, 1), удобряли почву сожженіемъ на ней соломы, мякины и т. п. и по-

крывали ее навозомъ (Ис. XXV, 10, Пс. LXXXII, 11, Лк. XIV, 35). Земледѣльческими орудіями служили: плугъ, борона, рожонъ, лопата или заступъ (см. кажд. подъ его собственнымъ названіемъ: **Плугъ, Борона** и т. д.). Животными человѣку помогавшими при земледѣльческихъ работахъ были слѣдующія: волъ, корова и оселъ. Сѣмена или зерна, употреблявшіяся для посѣва, преимущественно были: пшеница, просо, полба, ячмень Іов. XXXI, 40, Ис. XXVIII, 25, Іезек. IV; 9). Земледѣльческія работы начинались въ концѣ октября или въ ноябрѣ и продолжались до половины февраля. Сѣять начинали послѣ праздника Кущей, при первомъ





Древніе Египетскіе плуги.

осеннемъ или раннемъ дождѣ. Передъ посѣвомъ поле вспахивалось и паханье производилось плугомъ (Лк. IX, 62), при этомъ ярмо возлагалось на шею животнаго и прикрѣплялось къ плугу, отчего ярмо всегда служило образомъ рабства, ига, неволи и т. п. (Іер. II, 20, XXVII, 2, Ос. X, 11, Наум. I, 13, Галат. V, I). Изъ сего можно видѣть, что вспахиваніе земли у Евреевъ было не сложно и что достаточно было даже одного вола для упряжки въ плугъ. Засѣваніе поля различными сѣменами было запрещено закономъ (Втор. XXII, 9). Порядокъ въ засѣваніи полей ясно сказывается у пр. Исаіи (XXVIII, 24, 28). Засѣянныя поля охранялись караульщиками или уторожами (Іов. XXVII, 18), которые помѣщались въ нарочно устроенныхъ для сего шалашахъ. Впрочемъ законъ предоставлялъ право прохожимъ срывать колосья, но употребленіе серпа при семъ не дозволялось (Втор. XXIII, 25, Мѳ. XII, 1). Кромѣ того каждые 3 года вносилась съ полевыхъ произведеній десятая часть въ пользу бѣдныхъ (Втор. XIV, 28, Амосъ XIV, 4 др.). Первый снопъ жатвы, начинавшейся обыкновенно во второй день Пасхи (16 апрѣля), приносили предъ Господомъ (Лев. XXIII, 10 - 14). Такимъ образомъ отъ посѣва, т. е. съ декабря, до жатвы проходило около 4-хъ мѣсяцевъ (Іоан. IV, 35), а самая жатва продолжалась обыкновенно 7 недѣль, т. е. отъ Пасхи до Пятидесятницы (Втор. XVI, 9). Время жатвы, особенно при обильномъ урожаѣ, проводилось очень весело. Жницы пѣли пѣсни, веселились и радовались (Ис. IX, 3, Пс. CXXV, 6). Сжатые колосья клали на землю, потомъ сгребали руками и связывали въ снопы веревками; затѣмъ снопы сносились въ скирды (Пс. CXXVIII, 7, Быт. XXXVII, 7 и др.), послѣ чего ихъ свозили на телѣгахъ на гумно и складывали въ кучу (Мих. IV, 12, Іов. V, 26). Забытый въ полѣ снопъ оставался въ пользу бѣдныхъ (Втор. XXIV, 19). *Гумно,* находившееся обыкновенно на самомъ полѣ, на пригоркахъ для стока воды, представляло собою круглую площадку безъ стѣнъ и крыши, только со всѣхъ сторонъ его окружала невысокая ограда, сложенная изъ мелкихъ камней, чтобы зерна не попадали на сторону; земля на немъ выравнивалась и крѣпко убивалась (Суд. VI 37, Руѳ. III, 8). Первобытный способъ молоченія большею частію состоялъ въ выколачиваніи или вытаптываніи зеренъ ногами воловъ и лошадей (Суд. VII, 11, Руѳ. II, 17); впрочемъ для сего употреблялись и такъ называемыя *зубчатыя молотильныя доски* и желѣзныя молотилки, которыми пользовались и для наказанія (Суд. VIII, 7, II Цар. XII, 31 и др.). Легкія зерна молотились палкою (Ис. XXVIII, 27). Послѣ молотьбы, для очищенія зеренъ отъ соломы и мякины, ихъ вѣяли вилами или лопатами, бросая вверхъ при легкомъ вѣтрѣ (Ис. XXX, 24, Іерем. IV, 11, Мѳ. III, 12 и др.), а затѣмъ пшеницу убирали въ житницы. а солому сожигали огнемъ. «*Лопата Его* (которою вѣютъ хлѣбъ) *въ рукѣ Его,* говорилъ Іоаннъ Креститель о грядущемъ Мессіи, *и Онъ очиститъ гумно свое и соберетъ пшеницу свою въ житницу, а солому сож-*

жетъ огнемъ неугасимымъ» (Мѳ. III, 12, Лк. III, 17).

Землетрясеніе (III, Цар. XIX, 11, Мѳ. XXVII, 51)—одно изъ грозныхъ физическихъ явленій природы, обнаруживающееся подземнымъ гуломъ, колебаніями и обвалами земли, иногда разверстіемъ оной и быстрымъ разрушеніемъ всего существующаго и живущаго на землѣ. Глубокое чувство страха, являющееся при землетрясеніяхъ, невольно приводитъ на мысль всемогущество Господа и праведный гнѣвъ Его, выражающійся въ этомъ поистинѣ грозновеличественномъ явленіи. Впрочемъ въ Свящ. Писаніи указывается только на немногіе случаи дѣйствительныхъ землетрясеній. Такъ полагаютъ, что разрушеніе Содома и Гоморры и гибель Корея и его сообщниковъ произошли отъ внезапнаго землетрясенія, (Числ. XVI, 31—32). Было землетрясеніе также и въ то время, когда Илія находился на г. Хоривѣ (III Цар. XIX, 11, 12). Землетрясеніе въ царствованіе Озіи, о которомъ упоминаютъ пр. Амосъ (I, 1) и Захарія (XIV, 5), упоминается также Іосифомъ Флавіемъ съ тѣмъ дополненіемъ, что оно раздѣлило гору близъ Іерусалима и было такъ сильно, что образовало между обѣими частями горы весьма большую долину. Землетрясеніе было однимъ изъ страшныхъ знаменій, сопровождавшихъ распятіе Господа. «*Тогда,* говоритъ ев. Матѳей, *земля потряслась и камни разсѣлись и гробы отверзлись*» (XXVII, 51, 54). Подобное же *великое землетрясеніе* было въ Филиппахъ, когда Павелъ и Сила находились въ темницѣ (Дѣян. XVI, 26). Впрочемъ землетрясенія нерѣдко посѣщаютъ Палестину и въ настоящее время. Такъ, сравнительно недавнее землетрясеніе, случившееся въ 1837 году, было однимъ изъ ужаснѣйшихъ и нанесло громадный вредъ Тиверіадѣ, причемъ погибла цѣлая треть жителей оной. Во время его можно было видѣть, какъ земля то отверзалась, то закрывалась снова. При этой страшной катастрофѣ погибли многія тысячи людей, въ другихъ мѣстахъ и цѣлые города и селенія были обращены въ развалины. О землетрясеніяхъ упоминаетъ Спаситель въ Своей бесѣдѣ съ учениками на г. Елеонской, какъ объ одномъ изъ знаменій, долженствовавшихъ предшествовать разрушенію Іерусалима (Мѳ. XXIV. 7), а Іосифъ и другіе историки подтверждаютъ буквальное исполненіе этого предсказанія Господа. Землетрясенія на языкѣ пророковъ иносказательно знаменуютъ различныя смятенія и потрясенія въ жизни народовъ и царствъ.

Земля (Быт. I, 1, Пс. XXIII, 1)—на Еврейскомъ языкѣ называется *eretz* (эрецъ). Впрочемъ Евреи имѣли и другія различныя названія для обозначенія слова *земля.* Иначе она называлась у нихъ словомъ *адама* и *аѳаръ.* Названіями *эрецъ* и *адама* вообще означалась вся земля или весь земной шаръ. Слово *адама*, т. е. красная земля, часто означаетъ землю, годную для обработки (Быт. IV, 11, Исаіи I, 7, XXX, 23). Словомъ *афаръ* означается *земля сухая, песчаная* (Числ. XXIII, 10), представляемая въ означенной цитатѣ эмблемою многочисленнаго народа. Первый человѣкъ былъ созданъ изъ *праха земнаго* (Быт. II, 7), въ который каждый изъ насъ и возвратится (Быт. III, 19, Іов. X, 9, Еккл. XII, 7). Слово *земля* часто употребляется свящ. писателями и для означенія отдѣльной какой либо страны или государства. Такъ выраженіе: *вся царства земли* (I Ездры I, 2) относится только къ Халдеѣ и Ассиріи; нерѣдко также оно прилагается и къ одной только Іудеѣ. Выраженіе: *глубины земли, преисподняя земля* (Ис. XLIV, 23) въ буквальномъ смыслѣ можетъ означать *долины*, а въ иносказательномъ—*гробъ, могилу*, а иногда служитъ эмблемою глубокаго смиренія (Пс. LXII, 10, Ефес. IV, 9). Священное Писаніе указываетъ на троечастное раздѣленіе земли при сынахъ Ноя, что несомнѣнно было устроено Промысломъ Божіимъ, какъ о семъ ясно свидѣтельствуетъ и пророкъ Моисей. «*Когда Всевышній давалъ удѣлъ народамъ и разселялъ сыновъ человѣческихъ, тогда поставилъ предѣлы народовъ по числу сыновъ Израилевыхъ* (Втор. XXXII, 8). *Отъ одной крови Онъ произвелъ родъ человѣческій,* говорилъ ап. Павелъ Аѳинянамъ въ ареопагѣ, *для обитанія по всему лицу земли назначивъ предопредѣленныя времена и предѣлы ихъ обитанію* (Дѣян. XVII, 26). Изъ первой цитаты нѣкоторымъ образомъ явствуетъ, что земля Ханаанская была первоначальнымъ и свыше назначеннымъ удѣломъ для народа Еврейскаго. Потомство Сима должно было занять Малую Азію, а потомство Іафета перейти въ Европу, потомство же Хама должно было населить болѣе жаркія, южныя части земли, хотя мы и видимъ, что Немвродъ и Кушиты населяли долину Сеннаарскую (См. **Вавилонъ**). Десятая глава книги Бытія имѣетъ особенный этнологическій характеръ. Въ ней говорится, что отъ Іафета произошли 14 сыновей, 25 отъ Сима и 31 отъ Хама. Конечно, нелегко прослѣдить за развитіемъ народонаселенія отъ временъ столь глубокой древности; но и теперь можно еще распознать нѣкоторые народы по ихъ родоначальникамъ, какъ напр. потомковъ

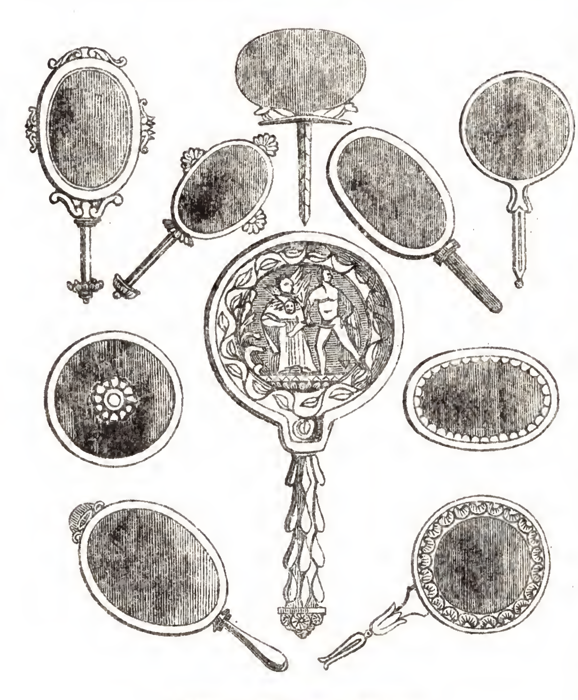
Кельтовъ можно видѣть происходящими отъ Гомера, Мидіянъ—отъ Мадая, Іоніянъ—отъ Іавана и т. д. Одинъ изъ сыновъ Евера названъ: *Фацекъ*, потому что во дни его раздѣлилась земля (ст. 25).

Зeралія (II Езд. IX, 28)—изъ Израильтянъ, сыновъ Замоѳа. Въ I Езд. (X, 27) читается: *Азиса*.

Зерахія (свѣтъ Ісговы)—имя двухъ лицъ:

а) (I Пар. VI, 6, 51) первосвященникъ, отецъ Меріоѳа. Во II кн. Ездры (VIII, 2) читается: *Зарей*.

б) (I Езд. VIII, 4) отецъ Эльегоеная.



Древнія восточныя зеркала.

Зерахъ (появленіе свѣта)—имя пяти лицъ:

а) (Быт. XXXVI, 13, 17) одинъ изъ сыновъ Рагуила, внукъ Исава.

б) (Быт. XXXVI, 33) отецъ Іоава, царя Едомскаго, но неизвѣстно, тождественъ онъ или нѣтъ съ предъидущимъ лицомъ.

в) (Быт. XXXVIII, 30) сынъ Ѳамари отъ Іуды. Греческая форма имени есть *Зара* (Мѳ. I, 3).

г) (I Пар. IV, 24) одинъ изъ сыновъ Симеона, сына Іаковлева. Въ кн. Быт. (XLVI, 10) Зерахъ называется *Цохаръ*.

д) (I Пар. VI, 21) левитъ, изъ сыновъ Гирсона, сынъ Иддо или Адаіи.

Зереша (звѣзда Венеры) (Есѳ. V, 10 и сл.)—жена Амана, исторія которой передана въ кн. Есѳирь. По ея совѣту была приготовлена Аманомъ висѣлица для Мардохея.

Зеркало (Іов. XXXVII, 18, Сир. XII, 11, Іак. I, 23) обыкновенно дѣлалось у Евреевъ не изъ стекла, которымъ стали пользоваться для этой цѣли только въ XIV вѣкѣ по Р. X., но изъ какого либо полированнаго металла. О металлическомъ составѣ древнихъ зеркалъ свидѣтельствуетъ нѣкоторымъ образомъ Іовъ (XXXVII, 18): *Ты ли съ нимъ распростеръ небеса*, говорилъ Еліуй Іову, *твердыя, какъ литое зеркало?* Для дѣланія зеркалъ у Евреевъ употреблялся различный металлъ. Арабы даже до настоящаго времени употребляютъ для зеркалъ полированную сталь. Зеркала у Евреевъ никогда не вѣшались на стѣны, какъ у насъ, но всегда прикрѣплялись къ ручкѣ, иногда затѣйливо вырѣзанной и украшенной, при чемъ ихъ носили или въ рукахъ или надѣвали на шнуркѣ на шею. Въ зеркалахъ подобной конструкціи всѣ видимые предметы, конечно, должны были отражаться неясно и тускло. Потому то св. ап. Павелъ въ I посл. къ Кор. (XIII, 12) пишетъ: «*Теперь мы видимъ какъ бы сквозь тусклое стекло, гадательно; тогда же лицемъ къ лицу*».. т. е. все духовное и вѣчное видимо и созерцается нами въ настоящемъ состояніи также неясно и гадательно, какъ неясно видимы нами и естественные предметы въ тускломъ зеркалѣ.

Зеxенія (II Езд. VIII, 32) — сынъ Іезила изъ Израильтянъ. Въ I кн. Езд. (VIII, 5) читается: *Шеханія*.

Зехеръ (воспоминаніе) (I Пар. VIII, 31)—одинъ изъ сыновъ Іеиля, отца Гаваонитянъ, предковъ Саула. Въ I кн. Пар. (IX, 37) называется *Захарія*.

Зехора (II Пар. XXXVI, 5) мать ц. Іудейскаго Іоакима. (См. **Зебудда**).

Зехрій (II Езд. VIII, 1) одинъ изъ предковъ Ездры. Въ парал. мѣстѣ (I Езд. VIII, 1) читается: *Азарія*.

Зеѳамъ (масличное насажденіе) (I Пар. XXIII, 8)—сынъ Лаадана, левитъ, Гирсонитянинъ.

Зеѳанъ (масличное дерево) (I Пар. VII, 10)—изъ сыновъ Билгана, Веніамитянинъ.

Зеѳаръ (звѣзда) (I Есѳ. I, 10)—одинъ изъ евнуховъ при дворѣ Артаксеркса ц. Персидскаго.

Зивъ (волкъ) и **Оривъ** (воронъ) (Суд. VII, 3, Пс. LVIII, 11, 12) — изъ князей Мадіамскихъ, пораженныхъ судіею Гедеономъ. Зивъ

постоянно упоминается вмѣстѣ съ Оривомъ. Зивъ получилъ смерть въ виноградномъ точилѣ, носившемъ въ послѣдующее время отъ этого обстоятельства названіе: *Іекевъ-Зива*, т. е. точило Зива.

Зиза (блескъ)—имя трехъ лицъ:

а) (I Пар. IV, 37) сынъ Шифія, одинъ изъ начальниковъ Симеонитянъ, напавшихъ на мирныхъ Гедарскихъ пастуховъ, въ царствованіе Езекіи, и избившихъ ихъ, *потому что тамъ находились пастбища, понравившіяся Симеонитянамъ*.

б) (I Пар XXIII, 10, 11) левитъ изъ рода Гирсона, сынъ Шимея.

в) (II Пар. XI, 20) сынъ ц. Ровоама отъ Маахи, дочери Авессалома, или вѣрнѣе, отъ внуки его, потому что онъ имѣлъ одну дочь Ѳамарь (II Цар. XIV, 27, Сн. XVIII, 18).

Зилотъ (ревнитель) (Лк. VI, 15, Дѣян. I, 13—прозваніе, данное одному изъ 12 апостоловъ—Симону, для отличія отъ другаго апостола Симона-Петра. У евангелистовъ Матѳея (X, 4) и Марка (III, 18) онъ называется *Кананитомъ*, что съ Еврейскаго имѣетъ то же значеніе, что и Греческое слово *Зилотъ*. Прозваніе *Зилотовъ* въ своемъ началѣ, вѣроятно, не было прозваніемъ извѣстной впослѣдствіи по своему фанатизму *секты*, и могло усвояться всякому, кто отличался особенною благочестивою, разумною ревностію по Богѣ и вѣрѣ, и въ чистомъ смыслѣ не заключало въ себѣ ничего предосудительнаго. Самъ Господь Богъ называетъ Себя ревнителемъ (Исх. XX, 5, Пс. LXVIII, 10, Іоан. II, 17). Но въ послѣднее время, со времени переписи при Квиринеѣ, между Іудеями явились такіе ревнители, которые простирали свою ревность слишкомъ далеко за предѣлы истинной ревности. «*Имѣютъ ревность по Богѣ*, свидѣтельствуетъ о нихъ св. ап. Павелъ, *но не по разсужденію* (Рим. X, 2). Тогда какъ истинные ревнители, какъ напр. въ первыя времена Маккавейскія, особенно старались только о сохраненіи истинной вѣры и очищеніи себя отъ нечистотъ языческихъ (I Мак. гл. II и др.), послѣдніе—мнимые и крайніе ревнители и фанатики ревновали о внѣшней свободѣ, проповѣдывали, что народъ не долженъ платить дани кесарямъ, признавали надъ собою господство только одного Бога и такимъ образомъ возбуждали въ народѣ мятежи и возмущенія, и даже преслѣдовали и убивали тѣхъ, которые учили не согласно съ ними и противились имъ (Дѣян. гл. VI, VII). Зилоты были, можно сказать, главными виновниками всѣхъ послѣдующихъ мятежей и возмущеній Іудеевъ противъ Римлянъ и всѣхъ тѣхъ бѣдствій, которыя обрушились наконецъ на политическую жизнь этого народа. Тѣ Галилеяне, о которыхъ упоминаетъ св. ев. Лука (XIII, 1) и кровь которыхъ Пилатъ смѣшалъ съ жертвами ихъ, какъ полагаютъ, принадлежали къ сектѣ Зилотовъ. Къ этимъ же ревнителямъ, повидимому, слѣдуетъ отнести и убійцъ св. первомученика Стефана (Дѣян. гл. VI, VII).

Зима (Пѣс. Пѣс. II, 11, Іоан. XVIII, 18 и др.) «*Вотъ зима уже прошла, дождь миновалъ, пересталъ*», говоритъ возлюбленный своей невѣстѣ въ кн. Пѣс. Пѣс. «*Молитесь, чтобъ бѣгство ваше не случилось зимою*» (Мѳ. XXIV, 20), говорилъ Спаситель, предсказывая разрушеніе Іерусалима, Іерусалимскаго храма и всего Іудейскаго царства. Зима въ Палестинѣ обыкновенно продолжается съ половины декабря до половины февраля. Снѣгъ выпадаетъ нерѣдко, но лежитъ на землѣ не болѣе одного дня, за исключеніемъ горъ (Пс. CXLVII, 5). Въ тѣнистыхъ мѣстахъ ледъ иногда и выдерживаетъ тяжесть человѣка, но при восхожденіи солнца быстро таетъ. Дороги въ Палестинѣ зимою отъ непрерывныхъ дождей и снѣга дѣлаются грязны, скользки, непроходимы и путешествіе по нимъ становится не только затруднительнымъ, но даже и весьма опаснымъ, особенно по узкимъ дорогамъ и склонамъ горъ. Отсюда понятна сила предсказанія Спасителя. Сильные холода продолжаются около 40 дней, съ 12 декабря по 20 января. Сѣверный вѣтеръ въ это время бываетъ особенно пронзителенъ (Быт. XXXI, 40), но къ концу февраля становится уже почти весенняя погода. При тихомъ вѣтрѣ и ясномъ безоблачномъ сіяніи солнца въ равнинахъ и на долинахъ въ это время бываютъ сильные жары, иногда сопровождаемые громомъ, молніею и градомъ; но поля покрываются уже всякаго рода цвѣтами, ручьи наполняются водой и рѣки возвышаются; начинаютъ цвѣсти—сперва миндальное дерево, а затѣмъ персиковое, абрикосовое и слива. Прочія деревья цвѣтутъ въ мартѣ. Въ этомъ мѣсяцѣ выпадаютъ еще иногда дожди, но уже послѣдніе. Отсюда понятны сила и смыслъ выраженія въ кн. Пѣс. Пѣс. (II, 11—14). Впрочемъ по вечерамъ и ночамъ въ Палестинѣ и въ мартѣ, не смотря на теплую, даже жаркую дневную погоду, чувствуется иногда ощутительный холодъ, какъ-то видно изъ Евангелія отъ Іоанна (XVIII, 18).

Зимврія (достойный хвалы) (Іерем. XXV, 25)—племя или народъ, царь котораго упоминается

въ означенной цитатѣ вмѣстѣ съ различными другими народами и царями, какъ имѣющіе испить чашу съ виномъ ярости Божіей за свои беззаконія.

Зимма (хитрость, дурной замыселъ) — имя трехъ лицъ:

а) (I Пар. VI, 20) левитъ, изъ потомковъ Гирсона, сынъ Іахава.

б) (I Пар. VI, 42) также левитъ, сынъ Шимея, изъ потомковъ Гирсона.

в) (II Пар. XXIX, 12) отецъ Іоаха, принимавшій участіе въ очищеніи храма Іерусалимскаго во дни ц. Езекіи.

Зимранъ (виноградарь) (Быт. XXV, 2) — одинъ изъ сыновей Авраама отъ Хеттуры.

Зимри (достойный хвалы)—имя двухъ лицъ:

а) (I Пар. II, 6) одинъ изъ сыновъ Зары, сына Іуды отъ Ѳамари.

б) (Числ. XXV, 14). См. **Замврій**.

Зина (Тит. III, 13)—одинъ изъ 70 апостоловъ, ученикъ и сотрудникъ ап. Павла. Изъ указанной цитаты видно, что онъ былъ *законникъ*, а позднѣйшее преданіе говоритъ, что онъ впослѣдствіи епископствовалъ въ г. Лиддѣ или Діосполѣ. Память его 4 января и 27 сентября.

Зифа и **Зифъ** (заимствованный) (~~I Пар. IV~~, 37) — второй священный мѣсяцъ Еврейскаго года и осьмой гражданскаго; соотвѣтствуетъ второй половинѣ апрѣля и первой — мая нашего года. Въ этомъ мѣсяцѣ Соломонъ началъ строить храмъ Господу.

Зифеи (I Цар. XXIII, 19)—обитатели города и пустыни Зифъ, близъ пустыни Маонъ и горы Кармила, отличавшіеся своимъ лицемѣріемъ по отношенію къ Давиду во время пребыванія его въ этой пустынѣ. Они притворно оказывали ему дружбу, а сами дважды доносили объ его мѣстопребываніи Саулу, и тѣмъ подвергали его большой опасности, отъ которой онъ спасся въ первый разъ совершенно случайно, а во второй, благодаря только стыду и раскаянію самого Саула. Псаломъ LIII, написанный Давидомъ по случаю перваго избавленія отъ опасности, прославляетъ Бога за Его помощь и благодѣянія къ нему.

Зифъ—два города одного и того же названія въ колѣнѣ Іудиномъ, одинъ къ ю. на границахъ земли Едомской (Нав. XV, 24), а другой въ нѣсколькихъ миляхъ отъ Хеврона, въ странѣ нагорной (Нав. XV, 55), на границахъ *пустыни Зифъ* (I Цар. XXIII, 14—25), составлявшей часть пустыни Іудейской, въ которой скрывался Давидъ, спасаясь бѣгствомъ отъ Саула. Этотъ городъ, по всей вѣроятности, былъ укрѣпленъ Ровоамомъ (II Пар. XI, 8). Въ трехъ англ. миляхъ отъ Хеврона доселѣ находится холмъ подъ названіемъ: *Телль-Зифъ*.

Зихри (славный, знаменитый)—имя слѣдующихъ лицъ:

а) (Исх. VI, 21) сынъ Ицгара и внукъ Кааѳа.

б) (I Пар. XXVII, 16) отецъ Еліезера, главнаго начальника надъ колѣномъ Рувимовымъ, во времена Давида.

в) (II Пар. XVII, 16) отецъ Амасіи, который начальствовалъ надъ 200,000 воиновъ во дни царя Іосафата.

г) (II Пар. XXIII, 1) отецъ Елишафата, присоединившійся къ первосвященнику Іодаю, при воцареніи юнаго Іоаса.

д) (Неем. IX, 9) отецъ или предокъ Іоиля и прозорливецъ въ Іерусалимѣ, по всей вѣроятности, Веніамитянинъ.

Зихрій: а) (I Пар. VIII, 19) сынъ Шимея, Веніамитянинъ.

б) (I Пар. VIII, 23) одинъ изъ сыновъ Шашака, того же племени.

в) (I Пар. VIII, 27) сынъ Іерохама, также изъ колѣна Веніаминова. Всѣ означенныя три лица были главными въ родѣ своемъ и жили въ Іерусалимѣ.

г) (I Пар. IX, 15) потомокъ Асафа изъ левитовъ.

д) (I Пар. XXVI, 25) сынъ Іорама, упоминаемый въ родословіи Моисея.

е) (II Пар. XXVIII, 7) Ефремлянинъ, одинъ изъ храбрыхъ въ войскѣ Факея. При вторженіи этого царя въ Іудею, онъ убилъ Маасею, сына Ахаза, и многихъ другихъ.

ж) (Неем. XII, 17) священникъ изъ дома Авіи, при первосвященникѣ Іоакимѣ.

Зія (страхъ) (I Пар. V, 13)—изъ потомковъ Гада, упоминаемый въ числѣ начальниковъ означеннаго колѣна и жившій въ Васанѣ.

Злой, нечистый духъ. См. **Діаволъ.**

Змій, змѣй, змѣи (Быт. III, 1) — животное пресмыкающееся, отличающееся своею хитростію (Мѳ. X, 16), равно какъ паническимъ страхомъ, который оно наводитъ на человѣка и животныхъ. Извѣстно болѣе 600 видовъ этого пресмыкающагося, большая часть которыхъ дѣйствительно ужасны по своей силѣ и ядовитости. Діаволъ называется *змѣемъ* и *древнимъ змѣемъ* (Откр. XII, 9, 14, 15), вѣроятно, чтобъ указать на его коварство и злобу, а также и на то обстоятельство, что, прельщая Еву вкусить запрещенный плодъ и нарушить долгъ повиновенія Богу, онъ принялъ на себя видъ змѣя, въ каковомъ видѣ и опи

сывается въ Свящ. Писаніи (Быт. III, 1 и слѣд. II Кор. XI, 3). *Змѣй* служитъ для свящ. писателей эмблемою злобы (Мѳ. XXIII, 33), свирѣпости (Пс. LVII, 5, Притч. XXIII, 32) и коварства (Быт. XLIX, 17). Заклинаніе змѣй, особенно Арабами, ведущее начало съ глубокой древности и которое доселѣ еще можно видѣть на базарахъ и улицахъ Каира и другихъ городовъ Востока, хорошо извѣстно каждому путешественнику по Востоку. «*Ядъ у нихъ, какъ ядъ змѣи... и не слышатъ голоса заклинателя, самаго искуснаго въ заклинаніяхъ*», говоритъ Псалмопѣвецъ о неправедныхъ судіяхъ (Пс. LVII, 5, 6). «*Вотъ Я пошлю на васъ змѣевъ, василисковъ, противъ которыхъ нѣтъ заговариванія*»... говоритъ Господь (Іер. VIII, 17). Въ Свящ. Писаніи главнымъ образомъ упоминаются слѣдующіе виды змѣй; *аспидъ* (Пс. CXXXIX, 4), *глухой аспидъ* (Пс. LVII, 5, 6), *василискъ* (Пс. XC, 13), *драконъ* (Ис. XIV, 29), *летучій змѣй* (слово *летучій*, вѣроятно, указываетъ на быстроту и внезапность движеній и нападеній этой породы зміевъ) (Ис. XXXIV, 15), *ехидна* (Ис. LIX, 5, Мѳ. III, 7, XII, 34 и др.). См. подъ соотвѣтствующими словами.

Змѣй мѣдный. Въ кн. Числъ (XXI, 9) говорится, что когда Израильтяне были уязвляемы ядовитыми змѣями въ пустынѣ за ропотъ противъ Бога и Моисея, то Моисей получилъ повелѣніе отъ Бога сдѣлать (мѣднаго) змѣя и выставить его на знамя, чтобы всякій потерпѣвшій уязвленіе взглянувъ на него оставался живъ. Въ бесѣдѣ Господа съ Никодимомъ мѣдный змѣй Моисеевъ служитъ предметомъ величественнѣйшаго и трогательнѣйшаго прообраза: «*Какъ Моисей вознесъ змію въ пустынѣ*, изрекъ Господь, *такъ должно вознесену быть Сыну человѣческому* (Іоан. III, 14, 15), и какъ Израильтяне взиравшіе на



Мѣдный змій въ пустынѣ.

мѣднаго змія исцѣлялись, такъ равно спасаются и всѣ тѣ, которые съ вѣрою взираютъ на Христа Распятаго. Мѣдный змѣй Моисеевъ существовалъ до временъ ц. Езекіи, который велѣлъ истребить его, «*потому что до самыхъ тѣхъ дней*, свидѣтельствуетъ писатель кн. Царствъ, *сыны Израилевы кадили ему, и называли его Нехуштанъ*» (IV Цар. XVIII, 4).

Зогдіана см. **Мидія** и **Персія**.

Зодіакъ или Созвѣздія (Іов. XXXVIII, 32, IV Цар. XXIII, 5). Наблюденія надъ солнцемъ, *зодіакъ* упоминается въ Библіи подъ общимъ названіемъ *созвѣздія* и было извѣстно еще въ глубокой древности Халдеямъ и Египтянамъ. Нѣкоторые древніе народы слѣдили уже за ежегоднымъ положеніемъ созвѣздій и планетъ еще до временъ Іова. Указанное нами мѣсто въ книгѣ Іова: «*Можешь ли ты связать узелъ Хима и разрѣшить узы Кесилъ? Можешь ли ты выводить созвѣздія въ свое время, и вести Асъ* (Медвѣдицу) *съ ея дѣтьми?*» (ст. 31, 32), очень важно въ астрономиче-



Зодіакъ, найденный въ одномъ изъ храмовъ г. Дендеръ въ Египтѣ.

луною и періодическими явленіями различныхъ звѣздъ и созвѣздій привели астрономовъ древности къ тому, что они раздѣлили годъ на мѣсяцы, ввели циклоидное счисленіе годовъ и раздѣлили астрономическія карты небесныхъ полушарій на 12 частей, названныхъ Греками *зодіакомъ*. Каждая изъ сихъ частей имѣла свое особенное названіе, именно: *овенъ, телецъ, близнецы, ракъ, левъ, дѣва, вѣсы, скорпіонъ, стрѣлецъ, козерогъ, водолей, рыбы*, соотвѣтствующія двѣнадцати мѣсяцамъ года. Слово скомъ отношеніи, указывая намъ на извѣстныя уже въ то время созвѣздія, соотвѣтствующія настоящимъ: *Медвѣдицѣ, Оріону* и *Плеядамъ* (Срав. Ис. XIII, 10 и Ам. V, 8).

Золото (Быт. II, 11, 12)—весьма твердый по составу, красивый по виду и цѣнный металлъ. «*Имя одной* (рѣки) *Фисонъ*, повѣствуетъ свящ. бытописатель: *она обтекаетъ всю землю Хавила, ту, гдѣ золото, и золото той земли хорошее*» (Быт. II, 11, 12). Вотъ первая родина золота, указываемая въ Свящ. Писаніи, и почти

современная самому сотворенію міра; но гдѣ находилась эта земля Хавила, обтекаемая рѣкою Фисономъ—вопросъ нерѣшенный опредѣленно и доселѣ. Въ настоящее время золото находятъ преимущественно въ Африкѣ, южной Америкѣ, Индіи, на о-вѣ Цейлонѣ, Сибири и друг. мѣстахъ. Страны, отличавшіяся обиліемъ золота и упоминаемыя въ Свящ. Писаніи, суть слѣдующія: *Офиръ* (золото Офирское) (Іов. XXVIII, 16), *Парваимъ*, или, какъ полагаютъ, *Цейлонъ* (II Пар. III, 6) (золото Парваимское), *Сава и Раема* (Іез. XXVII, 22) и *Уфазъ* (Іер. X, 9). Употребленіе золота было весьма распространено между Евреями. Многія части скиніи и храма, утварь, священные сосуды, были сдѣланы изъ этого драгоцѣннаго металла или обложены имъ (Исх. XXXVI, 34, 38, III Цар. VII, 48—50). Употреблялось оно также и для дѣланія различныхъ дорогихъ вещей, какъ напр. монетъ, серегъ, запястій, перстней, цѣпей и т. п. Двѣсти большихъ щитовъ и триста меньшихъ были сдѣланы Соломономъ изъ кованаго золота (III Цар. X, 16, 17). Серебро во дни Соломона считалось почти за ничто. На пиру Артаксеркса въ царскомъ дворцѣ красовались золотыя и серебряныя ложа для гостей (Есѳ. I, 7). Обиліе золота въ эти отдаленныя отъ насъ времена по описаніямъ превосходитъ почти всякое вѣроятіе. Евреи владѣли также и искусствомъ очищать золото, какъ объ этомъ и говоритъ пр. Захарія: *И очищу ихъ, какъ очищаютъ золото въ огнѣ*, говоритъ Господь черезъ пророка о третьей части Іудеевъ (XIII, 9). Въ иносказательномъ смыслѣ слово *золото* часто употребляется свящ. писателями для означенія *силы духовныхъ даровъ* (Іов. XXVIII, 15), *повелѣній Господнихъ* (Пс. XVIII, 11); *они* (суды Господни) *вожделѣннѣе золота, и даже множества золота чистаго; устъ разумныхъ и знанія* (Притч. XX, 15),—*испытанной вѣры* (I Петр. I, 7) и *искупленія* (ст. 18). Въ кн. прор. Исаіи (XIII, 12) золото служитъ символомъ могущества и богатства, и потому-то Вавилонская имперія представляется подъ видомъ *золотой головы* (Дан. II, 38).

Зоровавель (рожденный въ Вавилонѣ) (I Пар. III, 19)—предводитель перваго отряда Іудеевъ, возвратившихся, въ числѣ 42,360 чел., кромѣ множества рабовъ и рабынь, изъ плѣна Вавилонскаго въ Іерусалимъ, въ первый годъ царствованія Кира ц. Персидскаго (I Езд. II, 64, 65). Онъ былъ сынъ Салаѳіила (I Езд. III, 2, Мѳ. I, 12, Лк. III, 27), или Федаіи, брата Салаѳіилова (I Пар. III, 16—19) и происходилъ изъ царскаго рода Давидова черезъ Нирія, по свидѣтельству ев. Луки (III, 27), а по свидѣтельству ев. Матѳея (I, 12) чрезъ Іехонію. Ему царь Персидскій Киръ вручилъ свящ. сосуды для возвращенія оныхъ въ Іерусалимъ и богатые дары отъ его плѣнныхъ собратій. Назначенный отъ Кира правителемъ Іудеи, Зоровавель во второй годъ возвращенія въ Іерусалимъ торжественно положилъ основаніе второму храму Іерусалимскому на мѣстѣ перваго. Закладка храма, бывшая во второмъ мѣсяцѣ втораго года, была совершена съ особенною торжественностію: священники въ ихъ одеждахъ играли на трубахъ; потомки Асафа съ кимвалами пѣли тѣ же псалмы, кои пѣлись при освященіи перваго Соломонова храма (II Пар. V, 11—14), а тѣ старцы, которые помнили великолѣпіе храма, громко плакали отъ печали и радости. Но пр. Аггей утѣшалъ и ободрялъ ихъ словомъ Господнимъ, что слава сего послѣдняго храма будетъ больше славы прежняго (Агг. II, 9). Послѣ этого много предстояло Зоровавелю трудовъ, заботъ и усилій для продолженія строенія храма и для водворенія благоустройства и порядка церковнаго и гражданскаго среди множества враговъ и препятствій. Ему вредили и препятствовали въ постройкѣ храма и Самаряне, и начальники зарѣчныхъ Персидскихъ областей, подкупаемые Самарянами и клеветавшие на Іудеевъ предъ дворомъ царскимъ (I Езд. IV). Но съ Божіею помощію, при содѣйствіи прр. Аггея и Захаріи, Зоровавель преодолѣлъ всѣ козни враговъ. «*Руки Зоровавеля*, говоритъ Богъ чрезъ пророка, *положили основаніе Дому сему*; *его руки и окончатъ его*» (Зах. IV, 9), и онъ дѣйствительно имѣлъ утѣшеніе видѣть окончаніе храма и торжественное освященіе онаго, въ шестой годъ царствованія Дарія, въ третій день мѣсяца Адара, при многочисленныхъ жертвоприношеніяхъ и всеобщей радости народа (I Езд. V, VI). Новый храмъ, посвященный Господу, величественно стоялъ на мѣстѣ того, который разрушили войска Навуходоносора. Кромѣ построенія храма, другими подвигами Зоровавеля были между прочими слѣдующія: возстановленіе священнической и левитской чреды священнослуженія (I Езд. VI, 18), исправленіе родословій (Неем. VI, 5), празднованіе Пасхи въ седьмой годъ царствованія Дарія. Вообще религія и патріотизмъ особенно отличали характеръ Зоровавеля во все время его общественной дѣятельности. Зоровавель называется также персидскимъ именемъ *Шешбацаръ, князь Іудинъ* (I Езд. I, 8).

Зохевъ (жадно хватающій, захватывающій) (I Пар. IV, 20) — одинъ изъ сыновъ Ишія, упоминаемый въ родословіи колѣна Іудина.

Зохелетъ (змѣй) (III Цар. I, 9)—камень или скала у источника Рогель, по всей вѣроятности, въ долинѣ къ ю. в. отъ Іерусалима. Здѣсь Адонія устроилъ пиршество для своихъ братьевъ и мужей колѣна Іудина, когда покушался захватить престолъ своего отца при обстоятельствахъ, изложенныхъ въ III кн. Цар. (гл. I).

Зузимы—слово неизвѣстнаго происхожденія, коимъ означается племя или народъ, упоминаемый въ Библіи только однажды, именно въ кн. Бытія (XIV, 5), гдѣ говорится, что Кедорлаомеръ, вмѣстѣ съ другими царями, поразилъ между прочими народами и Зузимовъ въ Гамѣ. Трудно опредѣлить мѣстность, въ которой жилъ этотъ древній народъ; впрочемъ вѣроятно она лежала недалеко къ с. отъ Арнона. Поэтому предположеніе нѣкоторыхъ, что Гамъ тождественъ съ Аммономъ не невѣроятно, и изъ онаго съ нѣкоторою правдоподобностію можно заключить, что Зузимы жили въ странѣ Аммонитянъ. Неясность означеннаго библейскаго мѣста нѣсколько выясняется Сирійскимъ переводомъ (Быт. XIV, 5): *Поразили,* говорится въ немъ, *сильный народъ, жившій въ Аштероѳ - Карнаимъ и Аммонитянъ, жившихъ въ Шаве-Киріаѳаимъ, и мужественный народъ, находившійся среди ихъ* (т. е. вѣроятно Зузимовъ въ Гамѣ). Неясность древнѣйшихъ именъ и указаній въ кн. Бытія даетъ особенное, такъ сказать, свидѣтельство относительно крайней древности повѣствованія. Филологическія трудности во многихъ изъ сихъ наименованій служатъ также для ученыхъ критиковъ замѣчательнымъ подтвержденіемъ подлинности и истины свящ. повѣствованія: «*Трава засыхаетъ, цвѣтъ увядаетъ, а слово Бога нашего пребудетъ вѣчно*» (Ис. XL, 8).

Зуй, зуйка (Лев. XI, 19, втор. XIV, 18)—изъ болотныхъ или береговыхъ птицъ, водящаяся въ Египтѣ, какъ домашняя птица. По закону Моисееву она принадлежала къ разряду нечистыхъ птицъ и не могла быть употребляема въ пищу.

И.

Ибисъ (Лев. XI, 17, Втор. XIV, 16)—извѣстная птица изъ породы болотныхъ или живущихъ на берегахъ рѣки. Законъ Моисеевъ воспрещалъ употребленіе ея въ пищу, признавая ее нечистою. Древніе Египтяне видѣли въ своей рѣкѣ, Нилѣ, подателя и зиждителя всякой жизни и вслѣдствіе сего боготворили оную. Соотвѣтственно этому взгляду и ибисъ, появлявшійся



Ибисъ.

въ Египтѣ съ разлитіемъ рѣки, какъ вѣрный предвѣстникъ наступающаго изобилія, пользовался особеннымъ уваженіемъ и честію и считался ими за божество. Эту птицу боготворили, бальзамировали трупы ея и ставили пирамиды надъ нею.

Ива. См. **Верба**.

Ивва (развалина или груда) (IV Цар. XVIII, 34)—названіе Ассирійскаго города или области, каковая мѣстность, согласно съ Еврейскимъ, читается: *Авва*. Думаютъ, что это настоящая область *Исъ* или *Хитъ*, при Ефратѣ, недалеко отъ Куфы или Куты. Названіе свое Ивва получила, какъ полагаютъ, отъ Вавилонскаго



Ива.

божества Ива, представлявшаго собою небо или эфиръ,—божества, которому былъ посвященъ самый городъ. Въ этомъ случаѣ *Ивва* есть наиболѣе правильное произношеніе. Разсматриваемая мѣстность во всѣ времена славилась обиліемъ смоляныхъ источниковъ, которые доселѣ существуютъ въ Хитѣ и достаточно доказываютъ тождество Хита съ Геродотовымъ Исъ (Ἴς), и поэтому, вѣроятно, — съ Иввою Свящ. Писанія.

Ивлеамъ. См. **Билеамъ.**

Ивній (Богомъ зиждемый) (I Пар. IX, 8)—сынъ Іерохама, Веніамитянинъ.

Ивнія — тотъ-же самый, что и предъидущее лице.

Иври (пришлецъ съ той стороны) (I Пар. XXIV, 27)—левитъ Мераритянинъ, сынъ Іаазіи—одно изъ лицъ, избранныхъ жребіемъ для служенія въ Домѣ Господнемъ.

Ивсамъ (пріятный, милый) (I Пар. VII, 2)—потомокъ Ѳолы, старшаго сына Иссахара, одинъ изъ главныхъ въ поколѣніяхъ Ѳолы; число ихъ во дни Давида было 22,600 человѣкъ.

Ивхаръ, иначе **Евеаръ** (избранный) (I Пар. III, 6, II Цар. V, 15) — одинъ изъ сыновей Давида, родившихся у него въ Іерусалимѣ.

Игалъ (избавитель, свободитель)—имя двухъ лицъ:

а) (Числ. XIII, 8) членъ колѣна Иссахарова, одинъ изъ 12-ти соглядатаевъ, посланныхъ Моисеемъ для обозрѣнія земли Обѣтованной.

б) (II Цар. XXIII, 36) сынъ Наѳана, изъ Цобы, одинъ изъ тридцати храбрыхъ воиновъ Давида. Въ I Пар. (XI, 38) вмѣсто *Игалъ*, читается *Іоилъ*.

Игеалъ (значеніе тоже, что и предъидущаго слова)—одинъ изъ сыновъ Шемаіи, упоминаемый въ I Пар. (III, 22), лице, въ сущности, тождественное съ Игаломъ.

Иго. См. **Земледѣліе** и **Ярмо.**

Игры. Относительно игръ отроческихъ, юношескихъ и взрослыхъ людей въ Библіи вообще говорится очень немного; изъ этого впрочемъ нельзя заключить, что Еврейскія дѣти и юноши были совершенно лишены развлеченій, свойственныхъ ихъ возрасту. Дѣти Евреевъ, какъ видно изъ указанія кн. пр. Захаріи (VIII, 5 и Ев. Мѳ. XI, 16), забавлялись и играли на улицахъ. «*И улицы города сего* (Іерусалима) *наполнятся отроками и отроковицами, играющими на улицахъ его*». Изъ кн. Іова (XL, 24) видно, что дѣти Евреевъ забавлялись прирученными птичками и подражали иногда въ своихъ играхъ обрядамъ Еврейскихъ брака и погребенія. «*Но кому уподоблю родъ сей?* говорилъ Спаситель народу. *Онъ подобенъ дѣтямъ, которые сидятъ на улицѣ, и, обращаясь къ своимъ товарищамъ, говорятъ: мы играли вамъ на свирѣли и вы не плясали, мы пѣли вамъ печальныя пѣсни и вы не рыдали*» (Мѳ. XI, 16, 17). Для взрослыхъ Евреевъ считались забавою и увеселеніемъ бесѣды въ собраніяхъ, приправленныя шутками (Іер. XV, 17). «*Не сидѣлъ я въ собраніи смѣющихся,* говоритъ пророкъ о себѣ, *и не веселился*»... и рѣшеніемъ различныхъ загадокъ, какъ напримѣръ на брачномъ пиршествѣ у Самсона (Суд. XIV, 10—14).

Талмудисты упоминаютъ также *объ игрѣ въ кости*, вѣроятно заимствованной съ нѣкоторыми другими играми отъ ихъ сосѣдей, Египтянъ. Что касается до публичныхъ игръ, существовавшихъ въ древности у Грековъ и Римлянъ, то такихъ игръ у Евреевъ до болѣе поздняго времени не существовало. Гимнастическія упражненія между ними первоначально старался ввести первосвященникъ Іасонъ, устроившій даже въ Іерусалимѣ училище, въ которомъ главнымъ упражненіемъ было бросаніе диска (I Мак. I, 14, II Мак. 12—14); потомъ—Иродъ, построившій въ Іерусалимѣ и другихъ городахъ *амѳитеатры*, на которыхъ производились гимнастическія упражненія, какъ-то: бѣга на колесницахъ, музыкальныя состязанія, борьба съ дикими звѣрями и т. п. Впрочемъ на эти игры и увеселенія Евреи смотрѣли очень непріязненно, совершенно справедливо считая ихъ языческими. Страсть къ театральнымъ представленіямъ особенно была развита у Грековъ. Ап. Павелъ, хорошо знакомый съ этою ихъ привязанностію, нерѣдко употребляетъ въ своихъ посланіяхъ слова и термины, относящіяся къ этого рода зрѣлищамъ. Такъ напр. метафорическое выраженіе: «*когда я боролся со звѣрями въ Ефесѣ*» (I Кор. XV, 32), указываетъ на борьбу людей со звѣрями, существовавшую въ видѣ забавы въ Греческихъ и Римскихъ циркахъ. Впрочемъ хотя означенныя слова апостола и принимаются большинствомъ толкователей въ переносномъ смыслѣ, но они могутъ быть понимаемы и буквально. «*Ибо тѣлесное упражненіе мало полезно*» (I Тим. IV, 8), и «*если же кто и подвизается*» (II Тим. II, 5)—указываютъ на то, что состязающіеся на аренѣ цирковъ и амѳитеатровъ болѣе или менѣе продолжительною діетою *воздерживались отъ всего и порабощали тѣло свое* (I Кор. IX, 25—27). Самое состязаніе происходило въ присутствіи многочисленныхъ зрителей. Этимъ обычаемъ объясняется слѣдующее выраженіе апостола: «*По сему и мы, имѣя вокругъ себя такое облако свидѣтелей*»... (Евр. XII, 1). Побѣдитель въ состязаніи получалъ обыкновенно награду—*вѣнокъ*, состоявшій изъ листьевъ дикой оливы, или сосны и плюща. Указывая на этотъ обычай, ап. Павелъ говоритъ: «*А теперь готовится мнѣ вѣнецъ правды*» (II Тим. IV, 8). Иногда въ руки побѣдителя давались *пальмовыя вѣтви* (Откр. VII, 9). Св. ап. живо представляетъ нашему воображенію предосторожность состязающихся удалить всякое препятствіе, мѣшающее имъ въ достиженіи цѣли, особенно же тѣсную и длинную одежду: «*Свергнемъ съ себя всякое бремя и запинающій насъ грѣхъ, и съ терпѣніемъ будемъ проходить предлежащее намъ поприще*», говоритъ онъ (Евр. XII, 1). «*Ужели не знаете*, пишетъ онъ въ другомъ мѣстѣ, *что бѣгущіе на ристалищѣ бѣгутъ всѣ, но одинъ получаетъ награду? Такъ бѣгите, чтобы получить. Всѣ подвижники воздерживаются отъ всего: тѣ для полученія вѣнца тлѣннаго, а мы нетлѣннаго*». А затѣмъ продолжаетъ: «*И потому я бѣгу не такъ, какъ на невѣрное, бьюсь не такъ, чтобы только бить воздухъ, но усмиряю и порабощаю тѣло мое*»... (I Кор. IX, 24—27). «*Забывая заднее и простираясь впредь*, свидѣтельствуетъ наконецъ онъ о себѣ въ посланіи къ Филип. (III 13, 14), *стремлюсь къ цѣли, къ почести вышняго званія Божія во Христѣ Іисусѣ*». Всѣ эти термины и выраженія, имѣющія большее или меньшее отношеніе къ гимнастическимъ упражненіямъ древнихъ, несомнѣнно заимствованы отъ гимнастическихъ упражненій, употреблявшихся въ древнихъ циркахъ.

Игудъ (хвала) (Нав. XIX, 45)—городъ колѣна Данова, по мнѣнію Робинсона и Шварца, тождественъ съ настоящимъ селеніемъ *Эль-Іехудіехъ* на востокъ отъ Яффы. Съ этимъ мнѣніемъ согласенъ и Ван-де-Вельде.

Идбашъ (сладковатый) (I Пар. IV, 3)—имя, встрѣчаемое въ исчисленіи потомковъ Іуды, но можетъ быть и названіе какой либо мѣстности.

Иддай (сильный могущественный) (II Цар. XXIII, 30)—одинъ изъ тридцати сильныхъ царя Давида, родомъ изъ Нахле-Гааша. Въ I кн. Пар. (XI, 32) читается: *Хурай* изъ Нагале-Гааша.

Иддо (благовременный) и **Гиддо.** См. **Адда.**

Идеала (Нав. XIX, 15) городъ въ колѣнѣ Завулоновомъ. Повидимому, онъ находился на с. отъ равнины Изреельской; другіе полагаютъ его въ нынѣшнемъ селеніи *Жейда* или *Жеда* въ 8 или 10 англ. миляхъ на з. отъ Назарета.

Идей (II Езд. IX, 35) — Израильтянинъ во дни Ездры. Въ I Езд. (X, 43) читается: *Іаддай.*

Идиѳунъ (восхваляющій)—имя двухъ лицъ: а) (I Пар. XXV, 1, 3) левитъ, назначенный вмѣстѣ съ Асафомъ и Еманомъ на дѣло служенія (*провѣщавать на гитрахъ и псалтыряхъ и кимвалахъ*) въ Домѣ Господнемъ. Вѣроятно, онъ тождественъ съ Еѳаномъ (XV, 17, 19), а если такъ, то онъ былъ Мераритянинъ. Первоначально назначенные по случаю церене-

сенія Ковчега Завѣта изъ дома *Оведъ-Едомова* во градъ Давидовъ (XV, 17—25), означенные пѣвцы и играющіе на музыкальныхъ инструментахъ и ихъ потомки постоянно съ того времени раздѣлялись на три отдѣленія и во времена царей: Соломона (II Пар. V, 12), Езекіи (XXIX, 14), Іосіи (XXXV, 15), равно какъ и во дни Нееміи (XI, 17). Особенною обязанностію Идиѳуна и его сыновей было: *играть на цитрѣ во славу и хвалу Господа* (I Пар. XXV, 3). Имя Идиѳуна встрѣчается въ надписаніи псалмовъ: XXXVIII, LXI и LXXVI. Можетъ быть эти псалмы были пѣты его хоромъ.



Идолъ, найденный въ Хорсабадѣ.

б) (I Пар. XVI, 38) отецъ Оведъ-Едома, привратника изъ потомства Кааѳы.

Идлаѳъ (источающій слезы) (Быт. XXII, 22)—сынъ Нахора, брата Авраамова, отъ жены его Милки.

Идолъ, Кумиръ (Исх. XX, 3, 4, Втор. IV, 16, Рим. II, 22, I Кор. VIII, 4, I Іоан. V, 22)—есть изображеніе какой либо твари небесной или земной, или въ водахъ живущей, которой вмѣсто Бога покланяются и служатъ. Вторая заповѣдь запрещаетъ покланяться идоламъ, какъ мнимымъ божествамъ или какъ изображеніямъ ложныхъ боговъ. Названія идоловъ въ Еврейскомъ языкѣ различны и наиболѣе употребительныя суть слѣдующія:

Елиламъ или суетность, ничтожество. Идолы назывались такъ, потому что истинные чтители Бога смотрѣли на нихъ, какъ на вещь, не имѣющую никакого значенія. *Елилъ* (Исаіи LVII, 5)—ложные боги. *Гиллулимъ* (Лев. XXVI, 30 и др.)—обрубки, истуканы, пни. *Гевелъ* или *Авенъ* (Втор. XXXII, 21 и др.)—тщета, пустота. *Хамманимъ* (II Пар. XXXIV, 7)—быть можетъ изображеніе Ваал-Хамона, бога солнца. *Миѳлецеѳъ* (III Цар. XV, 13) — предметъ страха, ужаса, страшилище. *Шиккутцъ* (II Пар. XV, 7)—мерзость языческая. *Семелъ* (II Пар.



Идолы Терафимы.

XXXIII, 7, 15) — образъ, символъ, подобіе. *Терафимъ* (Зах. X, 11)—изображенія домашнихъ боговъ, подобныхъ *пенатамъ* у Римлянъ. Ихъ почитали виновниками домашняго счастія и вопрошали, какъ оракуловъ (Суд. XVII, 5, Іез. XXI, 21 и др.).

Кромѣ сихъ имѣются еще и другія различныя названія идоловъ на Еврейскомъ языкѣ. Главнѣйшими идолами или лжебогами въ древности, какъ то видно изъ Свящ. Писанія, были слѣдующія:

Адрамелехъ и *Анамелехъ*—боги Сепарвимскіе (IV Цар. XVII, 31). *Ашима*—божество Емаѳянъ (IV Цар. XVII, 30). *Астарта*—божество

Сидонское (Суд. II, 13. III Цар. XI, 33). *Ваалъ* (Суд. II, 11—13). *Дагонъ*—богъ Филистимскій (Суд. XVI, 23). *Веельзевулъ* (богъ мухъ)—божество Аккаронское (IV Цар. I, 2). *Хамосъ*—богъ Моавитскій (III Цар. XI, 33). *Діана* или *Артемида*, чтимая особенно въ Ефесѣ (Дѣян. XIX, 24—27). *Молохъ* или *Милхомъ*, лжебогъ или мерзость—божество Аммонитское (Лев. XVIII, 21, III Цар. XI, 33). *Юпитеръ и Меркурій*, иначе *Зевесъ и Ермій* (Дѣян. XIV, 12). *Нево (палъ Ваалъ, низвергся Нево)* (Ис. XLVI, 1). *Богиня неба* (Іер. XLVI, 17, 25). *Ремфанъ*—идолъ въ видѣ звѣзды, какъ полагаютъ, планеты *Сатурна* (Дѣян. VII, 43). *Римонъ* (IV Цар. V, 18). *Ѳаммузъ* (Езек. VIII, 14)—божество Сиро-Финикійское, и многіе другіе.

Древніе покланялись обоготвореннымъ людямъ, солнцу, лунѣ и звѣздамъ, огню и водѣ, небу и землѣ, свѣту и тьмѣ, животнымъ и растеніямъ. Плиній говоритъ, что въ Египтѣ боготворили даже лукъ и чеснокъ. Нѣкоторымъ божествамъ покланялись во многихъ мѣстахъ и городахъ, тогда какъ другія были мѣстными божествами. Формы идоловъ были весьма различны, — одни изъ нихъ были человѣческаго вида, какъ напр. Астарта, другіе изображали собою четвероногихъ животныхъ, птицъ, пресмыкающихся и т. п. Колоссальныя изображенія идоловъ пользовались популярностію въ Индіи и Ассиріи, какъ и доселѣ еще весьма популярны въ Индіи. Часто идолъ олицетворялся въ видѣ безформеннаго обрубка, пня или камня. На матеріалъ, изъ котораго дѣлались идолы, часто указывается въ Библіи. Золото, серебро, мѣдь, дерево, камень, глина, все это употреблялось на выдѣлку идоловъ. Вслѣдствіе распространенія идолопоклонства, издѣліе идоловъ въ нѣкоторыхъ странахъ считалось дѣломъ очень важнымъ и прибыльнымъ, хотя ничтожество и безуміе онаго прекрасно описывается во многихъ мѣстахъ Свящ. Писанія, какъ напр. Ис. XL, 19, 20, XLI, 6, 17, XLIV, 9—20. Поклоненіе идоламъ было весьма распространеннымъ дѣломъ въ древнемъ мірѣ. Свящ. Писаніе укоряетъ даже Фарру, отца Авраама и Нахора, въ служеніи инымъ богамъ (Нав. XXIV, 2). Изъ обстоятельствъ жизни Лавана и Рахили также видно, что идолопоклонство существовало нѣкоторымъ образомъ также между родственниками Іакова (Быт. XXXI, 19, 30, 32—35). Значительное число образцовъ и изображеній этихъ идоловъ сохранилось до нашихъ временъ. Нѣкоторые изъ нихъ можно видѣть въ Англійскомъ и другихъ музеяхъ, а другіе начертаны на памятникахъ древнихъ народовъ. Многіе изъ первенствующихъ христіанъ полагали, что въ идолы вселялись діаволы и злые духи, — мнѣніе, вѣроятно основанное на словахъ ап. Павла (I Кор. X, 20). Фактически извѣстно, что поклоненіе злымъ духамъ въ древности было довольно распространено, что конечно и доселѣ еще отчасти можно видѣть въ различныхъ частяхъ свѣта.

Идолопоклонство, Идолослуженіе (Кол. III, 5). Послѣ потопа, какъ видно изъ свящ. Ветхозавѣтной исторіи, злые люди и злыя дѣла между людьми умножились и дошло до того, что перестали почитать Бога, а переставъ почитать, стали совсѣмъ забывать Его. Когда же истиннаго Бога забыли, а въ совѣсти между тѣмъ оставалось нѣкоторое чувство, что нельзя быть безъ Бога, то вздумали почитать за Бога солнце, луну, звѣзды и другія твари. Сіе-то и называется *идолопоклонствомъ*, *идолослуженіемъ*, иначе *язычествомъ*. Познаніе истиннаго Бога въ первобытныя времена міра едва сохранилось въ потомствѣ Сима. Св. ап. Павелъ въ посланіи къ Римлянамъ прекрасно выясняетъ начало и причины идолопоклонства между людьми въ слѣдующихъ словахъ: «*Называя себя мудрыми, обезумѣли: И славу нетлѣннаго Бога измѣнили въ образъ, подобный тлѣнному человѣку, и птицамъ, и четвероногимъ, и пресмыкающимся*» (I, 22, 23). Боготвореніе животныхъ въ Египтѣ служитъ поразительнымъ подтвержденіемъ словъ апостола Павла. Изображенія различныхъ видовъ идолослуженія мы находимъ, кромѣ Библіи, и на древнихъ памятникахъ, у классическихъ писателей и въ апологіяхъ очень древнихъ христіанскихъ писателей, и въ свидѣтельствахъ различныхъ путешественниковъ о современныхъ намъ язычникахъ. Нигдѣ такъ ясно и поразительно не является крайняя безнравственность человѣка и его упорство во грѣхѣ, какъ въ древнемъ и новомъ идолопоклонствѣ. Сильнымъ влеченіемъ людей къ этому грѣху объясняется не только всеобщее преобладаніе онаго въ древнемъ мірѣ, но и исторія Іудеевъ отъ временъ Моисея до Вавилонскаго плѣна. Не смотря на осужденія, обличенія и наказанія Божія за этотъ грѣхъ, Іудеи неоднократно заражались идолопоклонствомъ; но послѣ плѣна они отказались отъ него навсегда. Христіанство всегда старалось предохранить своихъ послѣдователей отъ этого ужаснаго зла. Эта великая цѣль постоянно преслѣдовалась всѣми истинными Христіанами съ большимъ или меньшимъ постоянствомъ даже до нашего времени, и нужно

надѣяться, на основаніи опытовъ прошедшаго и Божественнаго слова, что идолопоклонство совсѣмъ уничтожится на землѣ. Будучи само по себѣ громаднымъ зломъ, оно вмѣстѣ съ тѣмъ есть корень безчисленныхъ золъ; и потому-то для блага человѣчества и славы Божіей на всѣхъ насъ лежитъ обязанность бодрствовать, молиться и съ ревностію дѣйствовать противъ идолопоклонства.

Идуилъ (II Езд. VIII, 43)—одинъ изъ начальствующихъ и ученыхъ Іудеевъ во дни Ездры предъ возвращеніемъ его изъ Вавилона въ Іудею. Въ I кн. Ездры (VIII, 16) стоитъ: *Аріэлъ*.

Идумея, Страна Эдомская, Идумеяне (красный) (Быт. XXV, 30)—страна, народъ, получившіе свое названіе отъ Исава или Эдома по цвѣту кушанья (красной, чечевичной похлебки), за которое онъ продалъ свое право первородства Іакову. Греки и Римляне называли эту страну Идумеею (Пс. LIX, 2, Іер. XXVII, 3). Эта страна, населенная Хорреями (Вт. II, 12), лежала на ю. отъ Мертваго моря до сѣвернаго конца Еланитскаго залива, на границахъ земли Моавитской. Идумея, иначе земля или гора Сеиръ, въ библейскія времена составляла небольшую полосу земли между пустынею Синъ на з. и Каменистою Аравіею на востокъ. Климатъ въ ней былъ превосходный и она отличалась особеннымъ плодородіемъ почвы. Древнею столицею Идумеи былъ городъ Восора, вѣроятно нынѣшній *Бессеира*, упоминаемый въ кн. пр. Исаіи (LXIII, 1): *Кто это идетъ отъ Едома, въ червленыхъ ризахъ отъ Восора?* Другими городами были: *Села*, сдѣлавшійся впослѣдствіи столицею и болѣе извѣстный въ греческомъ переводѣ подъ названіемъ: *Петра*. Развалины этого древняго города съ множествомъ пещеръ, гробницъ, дворцовъ, тріумфальныхъ воротъ открыты въ 1812 году Буркгардтомъ, въ мѣстности Вади-Муза, къ в. отъ г. Оръ, на которой скончался первосвященникъ Ааронъ. Этотъ городъ, какъ извѣстно изъ IV кн. Царствъ (XIV, 7), былъ взятъ царемъ Амасіею, причемъ 10,000 Идумеянъ пало въ сраженіи и 10,000 плѣнныхъ Идумеевъ были низринуты побѣдителями съ утесовъ. Амасія далъ городу имя *Іокѳеилъ*. Третій древнѣйшій Идумейскій городъ *Ѳеманъ* упоминается еще въ кн. Бытія (XXXVI, 34) (какъ думаютъ, настоящій Маанъ, къ ю. отъ Петры). Жители Ѳемана славились особенною мудростію (Іер. XLIX, 7). Идумеяне управлялись царями, *прежде царствованія царей у сыновъ Израилевыхъ* (Быт. XXXVI, 31) до времени покоренія ихъ Давидомъ (II Цар. VIII, 14), въ чемъ исполнилось пророчество данное Исаакомъ сыну своему Іакову (Быт. XXVII, 29), относительно потомковъ Исава (Идумеянъ). Въ царствованіе Давида Идумеяне, какъ сказано выше, были разбиты имъ въ соляной долинѣ и его полководецъ Іоавъ уничтожилъ почти все мужское населеніе (III Цар. XI, 15, 16). Въ честь этой побѣды псалмопѣвецъ восклицаетъ отъ имени Господа: *На Едома простру сапогъ Мой* (LIX, 10). Гададъ, членъ царскаго Идумейскаго семейства, убѣжалъ въ Египетъ, гдѣ благосклонно принятый Фараономъ сдѣлался впослѣдствіи однимъ изъ наиболѣе опасныхъ враговъ Соломона (III Цар. XI, 14—22). Затѣмъ жители южнаго Едома возмутились противъ Іорама, ц. Іудейскаго, и въ продолженіи почти полустолѣтія поддерживали свою независимость (II Пар. XXI, 8). Когда Навуходоносоръ осадилъ Іерусалимъ, Идумеи соединились съ нимъ и принимали дѣятельное участіе въ грабежѣ и убійствахъ побѣжденныхъ Іерусалимлянъ. Ихъ кровожадность и жестокость въ этомъ случаѣ упоминаются въ Пс. CXXXVI (7): «*Припомни, Господи, сынамъ Едомовымъ день Іерусалима, когда они говорили: разрушайте, разрушайте его до основанія*». Нѣтъ ни одной страны на лицѣ всего земнаго шара, настоящее состояніе которой такъ ясно, точно и всецѣло подтверждало бы истину словъ пророческихъ, какъ Идумея. Особенно разительны по своему исполненію пророчества о судьбѣ ея въ кн. пр. Исаіи (XXXIV, 5, 10—17), а также и въ другихъ. Точное осуществленіе этихъ пророчествъ вполнѣ подтверждается свидѣтельствами даже самихъ враговъ Библіи. Новѣйшіе путешественники единогласно свидѣтельствуютъ о томъ, что на мѣстѣ древней, нѣкогда славной и воинственной Идумеи тянется теперь широкая дикая и безплодная равнина. На томъ мѣстѣ, гдѣ нѣкогда блестяще царствовали цари Едомскіе и собирались вельможи, гдѣ сосредоточивались различныя многочисленныя проявленія древняго могущества и богатства, гдѣ величественно красовались царскіе дворцы, храмы и мавзолеи, теперь дикая, мрачная пустыня, почти ни кѣмъ необитаемая. «*И завладѣетъ ею*, пророчествовалъ нѣкогда объ Идумеѣ пр. Исаія, *пеликанъ и ежъ; и филинъ и воронъ поселятся на ней... И зарастутъ дворцы ея колючими растеніями, крапивою и репейникомъ твердыни ея.. И звѣри пустыни будутъ встрѣчаться съ дикими кошками... Тамъ угнѣздится летучій змѣй... Она будетъ жилищемъ шакаловъ и пристанищемъ страусовъ*... (Ис. XXXIV, 11—15). И дѣйствительно,

нельзя точнѣе и рельефнѣе представить себѣ настоящее состояніе бывшей воинственной Идумеи, какъ приведенными словами боговдохновеннаго пророка. Въ заключеніе скажемъ, что остатки Идумеевъ, смѣшавшись съ Аравійскими и другими племенами по пророчеству (Ам. IX, 12, Ис. XI, 14), имѣли нѣкогда войти въ царство Господа; мы видимъ, что во время земной жизни Спасителя многіе изъ потомковъ Идумеевъ слѣдовали за Христомъ, слыша о великихъ дѣлахъ Его (Мр. Ш, 7, 8).

Известь (Быт. XI, 3, Втор. XXѴII, 2, 4, Ам. II, 1, Дан. Ѵ, 5 и др.) добывается изъ известняковъ и мѣловыхъ пластовъ, которыхъ весьма много повсюду, равно какъ и въ Палестинѣ. Какъ извѣстно, весь Іерусалимъ лежалъ на горахъ известковой формаціи. Известь была извѣстна людямъ еще съ глубокой древности. Смѣшанная съ пескомъ она вскорѣ получила предпочтеніе предъ всѣми другими замазками и цементами, и уже со временъ Моисея употреблялась въ качествѣ хорошаго строительнаго матеріала для оштукатурки стѣнъ и потолковъ въ домахъ и храмахъ. Свидѣтельства о семъ можемъ находить въ указанныхъ цитатахъ.

Иззія (избранный Божій) (I Езд. X, 25) — одинъ изъ потомковъ Пароша, который по настоянію Ездры, отпустилъ свою жену иноплеменницу. Во II кн. Ездры (IX, 26) стоитъ: *Іезія.*

Излія (освобожденный Господомъ) (I Пар. ѴШ, 18)—Веніамитянинъ, изъ сыновъ Елпаала, начальникъ или глава поколѣній колѣна Веніаминова, жившій въ Іерусалимѣ, очевидно во времена Давида.

Измаилъ (Богъ слышитъ) – имя слѣдующихъ лицъ:

а) (Быт. XѴI, 11) сынъ Авраама отъ Агари. О рожденіи и первыхъ лѣтахъ жизни Измаила см. **Агарь.** Съ рожденіемъ Измаила совпадаетъ установленіе обряда обрѣзанія, которому подвергся Измаилъ на 13-мъ году своего возраста (Быт. XѴII, 25). О дальнѣйшей его жизни въ Свящ. Писаніи говорится не много. «*И Богъ былъ съ отрокомъ*, говоритъ о немъ свящ. бытописатель, *и онъ выросъ и сталъ жить въ пустынѣ, и сдѣлался стрѣлкомъ изъ лука. И онъ жилъ въ пустынѣ, и мать его взяла ему жену изъ земли Египетской»* (Быт. XXI, 20, 21). Онъ имѣлъ 12 сыновъ, которые были князьями или родоначальниками 12-ти племенъ Аравійскихъ (Быт. XXѴ, 12—18). Дочь Измаила, по имени Махалаѳа, была одной изъ женъ Исава (XXѴШ, 9), сверхъ другихъ женъ его. Измаилъ присутствовалъ при погребеніи отца своего Авраама (XXѴ, 9) въ пещерѣ Махпелѣ. Самъ же онъ умеръ имѣя 137 лѣтъ отъ роду (ст. 17, 18). Измаилъ былъ старше Исаака, но какъ сынъ рабыни, онъ лишился наслѣдія права первородства. На этотъ именно фактъ указываетъ св. ап. Павелъ въ посланіи къ Галатамъ (IѴ, 22—31).

б) (I Пар. ѴШ, 38) сынъ Ацеля, Веніамитянинъ, изъ потомковъ Саула.

в) (II Пар. XIX, 11) отецъ Зевадіи, князя колѣна Іудина, во дни Іосафата.

г) (II Пар. XXШ, 1) сынъ Іегоханана, изъ начальниковъ сотенъ, при первосвященникѣ Іодаѣ.

д) (I Езд. X, 22) изъ священниковъ, сыновъ Пашхура.

е) (Іер. XL, 8, XLI, 15) сынъ Наѳаніи, изъ царскаго рода, одинъ изъ военачальниковъ Іудейскихъ. Съ десятью вооруженными людьми Измаилъ явился къ Годоліи, жившему въ Мицпѣ или Массифѣ и которому Навуходоносоръ вручилъ управленіе Іудеею, съ тѣмъ чтобы по напущенію царя Аммонитскаго Ваалиса умертвить его вмѣстѣ съ сообщниками. Годолія, извѣщенный о замыслѣ Измаила, не хотѣлъ вѣрить сему, и потому не рѣшился предать его смерти; но вскорѣ послѣ сего Измаилъ снова явился къ Годоліи и, приглашенный имъ на пиршество, измѣннически умертвилъ его и большинство находившихся при немъ какъ Іудеевъ, такъ и Халдеевъ; оставшихся же взялъ въ плѣнъ съ намѣреніемъ отвести ихъ въ землю Аммонитскую. Впрочемъ во время пути его настигъ военачальникъ Іоананъ, сынъ Корея, который и освободилъ плѣнныхъ; самъ же Измаилъ съ 8 человѣками успѣлъ спастись бѣгствомъ въ землю Аммонитскую. О немъ въ Свящ. Писаніи болѣе не упоминается. Въ память насильственной смерти Годоліи по Іудейскому преданію установленъ былъ постъ въ седьмомъ мѣсяцѣ.

Измаильтяне (Быт. XXѴ, 16, 18)—потомки Измаила, 12 сыновей котораго сдѣлались князьями народа или племенъ Измаильскихъ. Книга Бытія повѣствуетъ, что сыновья Измаила были князьями племенъ ихъ, что они первоначально жили къ в. отъ Египта, по направленію къ Ассиріи. Въ послѣдующія времена они несомнѣнно разсѣялись много далѣе той страны, которую занимали прежде. Предсказанія ангела Агари относительно Измаильтянъ и его потомковъ исполнилось почти буквально (Быт. XѴI, 12, XѴII, 20, XXI, 18). Современными представителями Измаильтянъ вообще считаются

Арабы. Названіе древнихъ Измаильтянъ встрѣчается неоднократно въ Свящ. Писаніи. Такъ напр. мы видимъ въ исторіи Іосифа, что братья Іосифа, *взглянувъ, увидѣли, вотъ идетъ изъ Галаада караванъ Измаильтянъ, и верблюды ихъ несутъ стираксу, бальзамъ и ладанъ* (Быт. XXXVII, 25). Эти Измаильтяне, называемые иначе купцами Мадіамскими, купили Іосифа у братьевъ за 20 сребренниковъ и перепродали его снова въ Египетъ. Вѣроятно, это были Измаильтяне, жившіе въ странѣ Мадіамской. Въ кн. Судей (VIII, 24) также говорится о Мадіанитянахъ, побѣжденныхъ Гедеономъ, что они были Измаильтяне. Отецъ Амессы называется Іеѳеромъ, Измаильтяниномъ (I Пар. II, 17). Въ псалмѣ (LXXXII, 7) также упоминаются Измаильтяне. Іосифъ Флавій свидѣтельствуетъ, что потомки Измаила занимали всю страну отъ р. Евфрата до Чермнаго моря и называли ее Наватиною (Древ. I, 12, II, 4). Магометъ выдавалъ себя за потомка Измаила и говоритъ о немъ въ Коранѣ, какъ объ апостолѣ и пророкѣ. Съ теченіемъ времени Измаильтяне впали въ грубое идолопоклонство, стали поклоняться свѣтиламъ небеснымъ и другимъ тварямъ. Впрочемъ вѣра во единаго Бога, кажется, не совсѣмъ заглохла въ сердцахъ ихъ, какъ то видимъ изъ послѣдующаго. Нѣкоторыя изъ Измаильскихъ племенъ впослѣдствіи обратились въ іудеизмъ, а послѣ временъ апостольскихъ многіе изъ нихъ приняли Христіанство. Затѣмъ господствующею религіею ихъ сдѣлалась магометанская, которой большинство держится и доселѣ. *Онъ будетъ между людьми*, сказалъ ангелъ Господень Агари у источника *Беер-лахай-рои* объ Измаилѣ, *какъ дикій оселъ; руки его на всѣхъ и всѣхъ руки на него* (Быт. XVI, 12). И дѣйствительно, потомки Измаила—Арабы или Бедуины, такъ называемые *дѣти пустыни*, доселѣ живутъ разбоемъ и хищническими набѣгами на своихъ сосѣдей. Домомъ для нихъ служитъ палатка или шатеръ почти безъ всякой домашней утвари. Арабы имѣютъ большія стада рогатаго скота и особенно лошадей. Даже въ своей магометанской религіи они доселѣ сохраняютъ множество языческихъ обрядовъ и обычаевъ, оставшихся у нихъ со временъ глубокой древности отъ близкихъ сношеній (торговли, браковъ, войнъ) съ языческими народами Аммона, Моава и Едома.

Израиль (Богоборецъ) (Быт. XXXII, 28)—имя данное Іакову, когда онъ боролся съ Богомъ въ лицѣ ангела Божія. «*И сказалъ* (ему): *отнынѣ имя тебѣ будетъ не Іаковъ, а Израилъ, ибо ты боролся съ Богомъ, и человѣковъ одолѣвать будешь*». Послѣ сего событія имена Іаковъ и Израиль употребляются, повидимому, безразлично. По значенію имени *Израиль*, даннаго Богомъ Іакову при такомъ многознаменательномъ и таинственномъ событіи, это послѣднее имя сдѣлалось общеупотребительнымъ. Въ метафорическомъ значеніи оно обнимаетъ собою всю Церковь Божію (Ис. XLIX, 3, Рим. IX, 6). По раздѣленіи царства при Ровоамѣ, названіе *Израиль* сдѣлалось общимъ для означенія царства десяти колѣнъ. Послѣ Вавилонскаго плѣна это названіе прилагалось ко всѣмъ Іудеямъ, какъ оно употребляется и въ настоящее время.

Израильское царство образовалось вслѣдствіе возмущенія десяти колѣнъ, въ царствованіе Ровоама, сына и преемника Соломона, подданному котораго, Іеровоаму, еще при жизни Соломона было предсказано это событіе пр. Ахіею (III Цар. XI, 31—40). Соломонъ хотѣлъ было умертвить Іеровоама, но тотъ убѣжалъ въ Египетъ и оставался тамъ до смерти Соломона, а затѣмъ возвратился (XII, 2, 3) изъ Египта въ Сихемъ. Въ качествѣ народнаго представителя, явившись съ собраніемъ Израильтянъ къ новому царю, онъ требовалъ отъ него облегченія податей, наложенныхъ на народъ Соломономъ; когда же Ровоамъ отказался исполнить это требованіе, то вслѣдствіе сего десять колѣнъ возмутились противъ него и поставили царемъ Іеровоама. Только два колѣна, Іудино и Веніаминово, остались вѣрными Ровоаму. Такимъ образомъ образовались два царства: Израильское и Іудейское. Опасаясь, чтобы домъ Давидовъ снова не воцарился надъ всѣмъ Израилемъ, Іеровоамъ ввелъ идолопоклонство и языческіе обряды въ царствѣ Израильскомъ. Это произошло въ 980 г. до Р. Х. Первоначальною резиденціею царства Израильскаго былъ городъ Сихемъ, а затѣмъ Іеровоамъ перенесъ ее въ Самарію. Онъ имѣлъ 18 преемниковъ и Израильское царство существовало 254 года. Оно пало со взятіемъ Самаріи Салманассаромъ въ 721 г. до Р. Х.

Имена царей Израильскихъ и время вступленія ихъ на престолъ представляются въ слѣдующемъ порядкѣ, слѣдуя хронологіи прот. Богословскаго:

Іеровоамъ I-й	въ	980	году.
Надавъ	»	960	»
Вааса	»	959	»
Ила	»	936	»
Замврій	»	935	»
Амврій	»	935	»

Ахавъ	въ	924	году.
Охозія	»	905	»
Іоарамъ	»	904	»
Іиуй	»	892	»
Іоахазъ	»	854	»
Іоасъ	»	850	»
Іеровоамъ II-й	»	835	»
Захарія	»	772	»
Селлумъ	»	771	»
Манихемъ	»	771	»
Факія	»	760	»
Факей	»	758	»
Осія	»	731	»

Взятіе Самаріи въ 699 г. Между царствованіемъ Іеровоама II и Захаріи было междуцарствіе, продолжавшееся, какъ полагаютъ, 12-ть лѣтъ, и второе междуцарствіе, продолжавшееся 8 или 9 лѣтъ, произошло между царствованіемъ Факея и Осіи. Исторія Израильскаго царства и царей онаго почти всецѣло содержится въ книгахъ Царствъ и Паралипоменонъ, но о многихъ событіяхъ въ царствѣ Израильскомъ упоминается и въ книгахъ пророческихъ. Впрочемъ, къ сожалѣнію, должно замѣтить при этомъ, что начиная съ перваго царя даже до послѣдняго ни одинъ изъ нихъ не отличался высокими нравственными качествами, или особенною религіозностію. Большинство же ихъ были прямо безнравственны и предавались идолопоклонству. Осія призналъ надъ собою власть Ассиріи, но черезъ короткое время измѣнилъ ей и за это былъ наказанъ потерею Самаріи и лишеніемъ свободы. Остатки населенія Израильскаго царства, послѣ многихъ лѣтъ религіознаго отступничества, нравственной распущенности, анархіи, были выселены Салманассаромъ въ Ассирію, и царство Израильское навсегда потеряло свою самостоятельность и народность.

Израильтянинъ (потомокъ Зераха, сына патріарха Іуды) (I Пар. XXVII, 8) — прозваніе Шамгуѳа, одного изъ главныхъ начальниковъ Давида, помогавшихъ ему во всѣхъ дѣлахъ его. Назывался такъ по своему происхожденію отъ Зары.

Израхія (Богъ восходящій, являющійся)—имя слѣдующихъ лицъ:

а) (I Пар. VII, 3) сынъ Уззіи, колѣна Иссахарова, пять сыновей котораго были главами поколѣній Иссахаровыхъ.

б) (Неем. XII, 42) левитъ, глава пѣвцовъ при освященіи стѣны Іерусалимской, возобновленной Неемією.

Изреель (Богомъ насажденный):

а) (I Пар. IV, 3) потомокъ Іуды, но точныхъ свѣдѣній о его происхожденіи не имѣется.

б) (Осіи I, 3, 4) имя, данное пророкомъ Осіею сыну своему отъ Гомеры, дочери Дивлаима, по повелѣнію Господа, для изображенія Израилю грозящей ему гибели по причинѣ беззаконій.

в) (Нав. XV, 56) названіе города въ южной части колѣна Іудина, извѣстнаго какъ родина Ахиноамы, жены Давида, матери Амнона (I Цар. XXV, 43 и др.); точное положеніе онаго доселѣ неизвѣстно.

г) (Нав. XIX, 18) городъ извѣстный Грекамъ и Римлянамъ подъ названіемъ *Ездрилонъ*, а въ настоящее время называемый *Зераинъ*. Онъ упоминается между пограничными городами сыновъ Иссахара (Нав. XIX, 18). Затѣмъ названіе означеннаго мѣста встрѣчаемъ въ исторіи Давида (I Цар. XXV, 43, XXIX, 1, 11). Впрочемъ можетъ быть подъ симъ названіемъ разумѣется и вообще долина *Ездрилонская* (II Цар. II, 9). Въ Изреелѣ находился дворецъ Ахава (III Цар. XVIII. 45, 46; XXI, 1, 23), содержавшій въ себѣ домъ изъ слоновой кости (III Цар. XXII, 39). Близъ означеннаго мѣста находился Іорамъ, сынъ Ахава, въ то время, когда Іиуй составилъ противъ него заговоръ (IV Цар. IX, 11—26). Здѣсь погибла нечестивая Іезавель, жена Ахава (IV Цар. IX, 30—37). Нѣкогда Изреель былъ значительнымъ городомъ; онъ былъ сильно укрѣпленъ стѣнами и башнями, и имѣлъ своихъ старѣйшинъ и правителей (IV Цар. X, 1); но онъ не упоминается уже въ Библіи послѣ временъ пр. Осіи, согласно съ его пророчествомъ, въ исторіи Ветхаго Завѣта (Осіи I, 4, 5, 11; II, 22). По свидѣтельству Іеронима, Изреель въ его время назывался: *Максиміанополисъ*, а въ такъ называемомъ *Іерусалимскомъ путеводителѣ* (Ierusalem itenerary) онъ называется: *Страдела*. Вильгельмъ Тирскій указываетъ на него подъ названіемъ *Джеринумъ*,—названіе почти одинаковое съ новѣйшимъ *Зераинъ*. Извѣстность г. Изрееля несомнѣнно произошла отъ его близкой связи съ исторіею Ахава, Іезавели, Иліи и Навуѳея. Стоящая въ настоящее время на мѣстѣ древняго Изрееля бѣдная деревушка состоитъ только изъ 20 жалкихъ полуразрушенныхъ домовъ. Въ ней вѣроятно находятъ много слѣдовъ глубокой древности. Древній Изреель былъ расположенъ на высокомъ холмѣ, съ прекрасными видами на обширную долину Изреельскую и окружающія оную горы, какъ напр. Гелвуйскія горы, Кармилъ, Ѳаворъ и др. Здѣсь водится много дичи, а между животными

едва ли не преобладаютъ дикія собаки, — потомки тѣхъ хищныхъ животныхъ, которыми былъ наполненъ древній Изреель, даже дворъ царскаго дома, и которыя упоминаются въ исторіи ужасной кончины Іезавели и ея мужа (IV Цар. IX, 36, III Цар. XXII, 38).

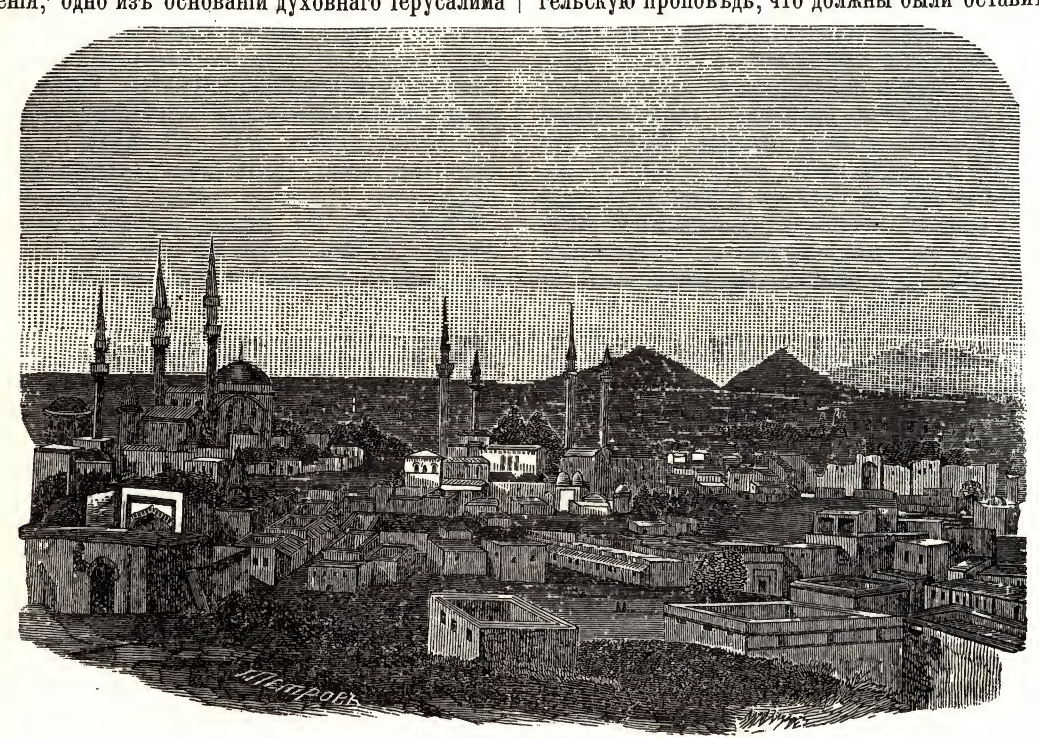
Изреельская долина. См. **Ездрилонъ.**

Изумрудъ (Исх. XXVIII, 17 и др.) — такъ называется драгоцѣнный камень зеленаго цвѣта, третій въ первомъ ряду камней суднаго наперсника первосвященника. Камень этотъ доставлялся въ Палестину обыкновенно изъ Сиріи; онъ составляетъ, по свидѣтельству Откровенія, одно изъ основаній духовнаго Іерусалима (Откр. XXI, 19), гдѣ онъ впрочемъ называется смарагдомъ. Чѣмъ чище вода изумруда, чѣмъ прозрачнѣе его зеленый цвѣтъ, тѣмъ выше достоинство камня. Прекрасный цвѣтъ изумруда, его прозрачность и яркій блескъ съ давнихъ поръ обращали вниманіе любителей изящнаго на этотъ драгоцѣнный камень. Плиній говоритъ: *зелень деревьевъ доставляетъ большое удовольствіе, но съ зеленью изумруда не можетъ сравняться ни одинъ предметъ.* И дѣйствительно, если зрѣніе утомлено, то достаточно посмотрѣть на изумрудъ, чтобы оно успокоилось.

Изюмъ. См. **Виноградъ.**

Икешъ (прельщающій, лукавый) (I Пар. XI, 28)—Ѳекоитянинъ, отецъ Иры.

Иконія (Дѣян. XIII, 51) — столица древней Лакаоніи, въ Малой Азіи, при подошвѣ горы Тавра. Въ средніе вѣка (1096 — 1308) была столицею Сельджусскихъ султановъ. Нынѣ называется Коніехъ или Конія, имѣетъ болѣе 30,000 жителей. Лежитъ на большой дорогѣ между Ефесомъ и западнымъ берегомъ полуострова. Этотъ городъ посѣтили нѣкогда ап. Павелъ и Варнава; здѣсь они проповѣдывали Евангеліе и претерпѣли такія гоненія за Евангельскую проповѣдь, что должны были оставить оный (Дѣян. XIV, 1—6). Объ Иконіи упоминаютъ и нѣкоторые древніе историки. Церковь Иконійская процвѣтала долгое время и получила важное значеніе. Ея епископъ Евлалій присутствовалъ на I Никейскомъ Соборѣ въ 325 г., а другой извѣстный еп. Амфилохій присутствовалъ на I Константинопольскомъ соборѣ въ 381 году. Въ средніе вѣка, подпавши подъ власть Сарацинъ, Иконія послѣ того была взята Фридрихомъ Барбароссою, затѣмъ отнята султанами, подпала подъ власть Чингисъ-Хана, и наконецъ—Баязета. Новый городъ, какъ можно видѣть изъ приложеннаго рисунка, окру-



Иконія.

женъ стѣнами, построенными частію изъ стараго матеріала, и въ настоящее время имѣетъ нѣкоторое значеніе въ торговомъ отношеніи. Здѣсь существуетъ общество Христіанъ, принадлежащее Греческой Церкви съ епископомъ во главѣ; но Греческій языкъ не употребляется въ богослуженіи, такъ какъ четвероевангеліе и молитвы написаны на Турецкомъ языкѣ.

Ила (дубъ, или сильный)—имя слѣдующихъ лицъ:

а) (I Пар. IV, 15) сынъ Халева, изъ колѣна Іудина.

б) (III Цар. XVI, 6) сынъ Ваасы и его преемникъ, четвертый царь Израильскій, царствовавшій около двухъ лѣтъ.

в) (IV Цар. XV, 30) отецъ Осіи, послѣдняго царя Израильскаго.

г) (II Езд. IX, 27) изъ Израильтянъ во дни Ездры. Въ I кн. Езд. (X, 26) стоитъ: *Еламъ.*

Илай (высочайшій, преисполненный) (I Пар. XI, 29)—Ахохіянинъ, одинъ изъ главныхъ воиновъ Давида. Въ спискѣ II кн. Царствъ (XXIII, 28) читается: *Цалмонъ.*

Иламъ а) II Езд. V, 12. б) II Езд. VIII, 33—два лица, возвратившіеся изъ Вавилонскаго плѣна, первый съ Зоровавелемъ, а второй съ Ездрою.

Или, Или! лама савахѳани? (Мѳ. XXVII, 46)—*Боже мой! Боже мой! для чего Ты Меня оставилъ?*—слова на Сирійскомъ языкѣ, произнесенныя Спасителемъ на крестѣ и совершенно точно соотвѣтствующія Еврейскому тексту псалма XXI, 1.

Иліадудъ (II Езд. V, 56)—изъ левитовъ, отецъ Іора. Въ I кн. Езд. (III, 9) читается: *Хенададъ.*

Илій (Богъ есть высокъ) а) первосвященникъ и послѣдній судія Израильскій изъ дома Аарона, изъ рода Иѳамара. За свое потворство и слабый надзоръ за поведеніемъ своихъ сыновей, Офни и Финееса, онъ понесъ строгое наказаніе. Сыновья его глубоко оскорбляли своего отца своими беззаконными поступками, особенно при жертвоприношеніяхъ, но онъ легко относился къ этому и не обуздывалъ ихъ. Самуилъ, въ то время еще отрокъ, получилъ ночью откровеніе отъ Бога объявить Илію грозный судъ Божій на родъ его за слабость его родительской власти. Старецъ выслушалъ это извѣстіе съ покорностію и смиреніемъ (I Цар. III, 18), и грозный судъ Божій совершился надъ нимъ только черезъ двадцать семь лѣтъ послѣ предреченія онаго. Его два сына были убиты въ битвѣ съ Филистимлянами и Ковчегъ Завѣта впалъ въ руки непріятелей. Престарѣлый первосвященникъ, имѣвшій тогда 98 лѣтъ отъ роду, былъ такъ пораженъ извѣстіемъ о сихъ ужасныхъ бѣдствіяхъ, что упалъ съ своего сѣдалища и переломилъ себѣ хребетъ, *ибо онъ былъ старъ и тяжелъ* (I Цар. IV, 18), замѣчаетъ при этомъ свящ. дѣеписатель кн. Царствъ. За исключеніемъ слабости характера, первосвященникъ Илій обладалъ высокими нравственными качествами: покорностію волѣ Божіей и высокимъ уваженіемъ, съ какимъ онъ смотрѣлъ на Ковчегъ Завѣта. Его сердце трепетало при мысли о судьбѣ Ковчега, и вѣсть о взятіи онаго въ плѣнъ ускорила его смерть. Илій былъ судіею Израильскимъ впродолженіе сорока лѣтъ.

б) (Іудиѳь VIII, 1) предокъ Іудиѳи, изъ колѣна Симеонова.

в) (Лк. III, 23) отецъ Іосифа, обручника Пресв. Дѣвы Маріи. У евангелиста Матѳея (I, 16) отцемъ Іосифа называется Іаковъ. Разность эту объясняютъ тѣмъ, что Илій, какъ полагаютъ, умеръ бездѣтнымъ, и по закону ужичества родъ его возстановилъ ближайшій родственникъ или братъ, сынъ Матѳана—Іаковъ.

Иліодоръ (II Мак. III, 7 и др.)—одинъ изъ сановниковъ Селевка Филопатора, упоминаемый во II Маккавейской книгѣ.

Иліополь (Быт. XLI, 45), или *Онъ* (Iез. XXX, 17), или *Беѳсамисъ* (Іер. XLIII, 17)—назывался Греками Иліополемъ, т. е. городомъ солнца. Это названіе дано городу потому, что въ немъ Египтяне особенно боготворили солнце или Ра, остатки великолѣпнаго храма котораго существуютъ доселѣ. Иліополь считался однимъ изъ древнѣйшихъ городовъ въ свѣтѣ; онъ находился въ странѣ Гесемской, въ нѣсколькихъ миляхъ къ с.-з. отъ настоящаго Каира. Восемнадцать столѣтій тому назадъ, когда Иліополь посѣтилъ Страбонъ, онъ былъ уже въ развалинахъ. По свидѣтельству Іосифа, этотъ городъ былъ отданъ Іосифомъ братьямъ, когда они впервые прибыли въ Египетъ, и мы знаемъ изъ кн. Бытія (XLI, 45), что Фараонъ далъ Іосифу въ жены Асенеѳу, дочь Потифера, жреца Иліопольскаго. Здѣсь также во времена Птоломея Филадельфа еврей Онія получилъ дозволеніе на мѣстѣ капища Діаны воздвигнуть храмъ, подобный Іерусалиму, который долгое время посѣщали еллинскіе Іудеи. Жрецы Иліопольскіе составляли нѣкогда богатую и ученую корпорацію и среди ихъ, какъ думаютъ, Моисей изучалъ Египетскую премудрость. Пиѳагоръ и Платонъ, по мнѣнію нѣкоторыхъ, получили

также здѣсь свое высокое образованіе. Развалины Иліополя еще доселѣ видны близъ селенія *Матаріэ*. Среди развалинъ возвышается уединенный, покрытый іероглифами, краснаго гранита обелискъ, кругомъ котораго во множествѣ разбросаны обломки мрамора, гранита, глины и т. п. Другой обелискъ большихъ размѣровъ уже съ давнихъ поръ снятъ съ мѣста и стоитъ теперь въ Римѣ. Священный быкъ Египтянъ—*Мневисъ* содержался въ Иліополѣ. На первомъ обелискѣ, между прочимъ, разобрана и прочитана слѣдующая надпись: *Хоръ—жизнедатель царь покорнаго народа, владыка Верхняго и Нижняго Египта*. Селеніе *Матаріэ* замѣчательно для насъ, Христіанъ, въ томъ отношеніи, что въ немъ, по преданію, пребывала нѣкоторое время Пресв. Дѣва Марія съ Богомладенцемъ Іисусомъ во время своего бѣгства отъ Ирода.

Илія (мой Богъ — моя крѣпость, или Богъ есть Господь), Ѳесвитянинъ, изъ Галаадскаго селенія Ѳесвы, въ колѣнѣ Нефѳалимовомъ, замѣчательнѣйшій послѣ Исаіи изъ ветхозавѣтныхъ пророковъ, и глава общества сыновъ пророческихъ въ царствѣ Израильскомъ (III Цар. XѴII, 1). Въ первый разъ мы встрѣчаемъ Илію въ III кн. Царствъ (XѴII, 1) передъ Ахавомъ съ грозныхъ предвѣстіемъ ему трехлѣтняго съ половиною бездождія и вслѣдствіе сего голода. «*Живъ Господь Богъ Израиля, предъ которымъ я стою*, вѣщалъ онъ Ахаву, *въ сіи годы не будетъ ни росы, ни дождя, развѣ только по моему слову*» (Срав. Лк. IѴ, 25, Іакова Ѵ, 17). Изъ древнѣйшаго повѣствованія видимъ, что вскорѣ за посѣщеніемъ царя пророкъ Илія долженъ былъ удалиться на потокъ Хораѳъ, гдѣ оставался нѣкоторое время, чудесно питаемый хлѣбомъ и мясомъ, приносимыми ему ежедневно утромъ и вечеромъ воронами (XѴII, 5, 6). Когда потокъ отъ засухи изсякъ, пророкъ удалился въ Сарепту—селеніе на Финикійскомъ берегу, почти въ срединѣ между Тиромъ и Сидономъ. При Іеронимѣ на этомъ мѣстѣ находилась башня, а въ позднѣйшія времена на мѣстѣ дома вдовы стояла церковь, въ которой показывалась комната, гдѣ жилъ пр. Илія, называемая по Гречески: Χηρειόν (Acta Sanctorum). Здѣсь онъ помѣстился въ домѣ одной бѣдной вдовы, мука и масло у которой чудесно не истощались во все время пребыванія у нея пророка. Въ это время единственный сынъ вдовы умеръ и Илія своими молитвами возвратилъ его къ жизни. Послѣ сего онъ въ первый разъ называется *человѣкомъ Божіимъ* (III Цар. гл. XѴII). Спустя три года, когда бѣдствіе голода въ Самаріи достигло высшей степени и когда самъ Ахавъ, съ начальникомъ своего дворца Авдіею, искалъ гдѣ либо пастбищныхъ мѣстъ для своего скота, пр. Илія явился сначала Авдіи, а потомъ и самому царю. «*Ты-ли это смущающій Израиля?*» воскликнулъ Ахавъ при видѣ пророка.—«*Нѣтъ*, отвѣчалъ Илія, *не я смущаю Израиля, а ты и домъ отца твоего тѣмъ, что вы презрѣли повелѣнія Господни и идете въ слѣдъ Вааловъ*» (XѴIII, 17, 18), и затѣмъ предложилъ царю собрать весь народъ царства Израильскаго и жрецовъ Ваала и Астарты, находившихся подъ особымъ покровительствомъ Іезавели, на гору Кармилъ, для молитвы объ окончаніи голода. Предложеніе это Ахавомъ было принято, и вотъ предъ идольскимъ жертвенникомъ стали 850 жрецовъ Ваала и Астарты; но тщетно они съ утра и до полудня бѣсновались и просили Ваала низвести огонь на ихъ жертвенникъ. «*Кричите громкимъ голосомъ*, говорилъ имъ Илія, *ибо онъ богъ; можетъ быть онъ задумался, или занятъ чѣмъ либо, или въ дорогѣ, а можетъ быть и спитъ, такъ онъ проснется*» (XѴIII, 27). Вечеромъ же онъ самъ соорудилъ жертвенникъ изъ 12-ти камней и, призвавъ имя Господа своего, молитвою низвелъ огнь съ неба отъ Господа, истребившій и всесожженіе, и дрова, и камни, и прахъ и поглотившій даже воду, бывшую во рвѣ. Пораженный этимъ чудомъ, народъ воскликнулъ: «*Господь есть Богъ! Господь есть Богъ!*» Отведенные къ потоку Кисонъ, лжепророки идольскіе были заклапы Иліею, согласно съ закономъ Моисеевымъ, повелѣвавшимъ поступать такъ со всѣми совратителями въ идолопоклонство (XѴIII, 1—40). Послѣ истребленія жрецовъ, сказалъ Илія Ахаву: *пойди, ѣшь и пей, ибо слышенъ шумъ дождя;* самъ же вошелъ на вершину Кармила и преклонилъ лице свое къ колѣнямъ въ молитвѣ къ Господу. И дѣйствительно, по молитвѣ его небо со всѣхъ сторонъ покрылось дождевыми тучами и полились потоки дождя. Ахавъ сѣлъ въ колесницу, заплакалъ и поспѣшилъ отправиться въ Изреель; Илія же, подкрѣпленный силою Божіею, опоясалъ чресла свои и бѣжалъ предъ колесницею Ахава, даже до самыхъ воротъ города (XѴIII, 41—46). Такъ, окончивъ дѣло пророка, онъ воздалъ царю подобающую честь, какъ его подданный (Лк. IѴ, 25, Іак. Ѵ, 17, 18, Евр. XI, 35). Когда Ахавъ сообщилъ своей женѣ, идолопоклонницѣ Іезавели, о томъ какая судьба постигла жрецовъ Вааловыхъ, то она сильно разгнѣвалась и грозила Иліи немедленною смер-

тію. Узнавъ объ этомъ, Илія, *чтобы спасти жизнь свою*, пошелъ въ г. Вирсавію, находившійся въ царствѣ Іудейскомъ, гдѣ онъ могъ считать себя безопаснымъ отъ преслѣдованій Ахава и Іезавели. Вирсавія находилась въ разстояніи около 90 миль отъ Изрееля, но онъ не удовольствовался своимъ прибытіемъ въ этотъ городъ, а оставивъ здѣсь своего слугу, самъ удалился далѣе на ю. въ пустыню. Здѣсь онъ остановился, сѣлъ подъ кустомъ дрока (можжевельника) и сталъ просить себѣ у Бога смерти. «*Довольно уже Господи*, говорилъ онъ, *возьми душу мою, ибо я не лучше отцовъ моихъ*». Потомъ онъ легъ и заснулъ. И вотъ ангелъ коснулся его и сказалъ ему: «встань, ѣшь и пей, ибо дальняя дорога предъ тобою». Осмотрѣвшись, Илія увидалъ въ головахъ у себя хлѣбецъ, какіе обыкновенно пекутъ на горячихъ камняхъ, и кувшинъ съ водою. Подкрѣпившись чудесно посланною ему пищею, Илія всталъ и въ продолженіе 40 дней шелъ по дикой, каменистой и опасной пустынѣ Синайскаго полуострова, пока не достигъ горы Хоривъ. Здѣсь онъ нашелъ себѣ убѣжище въ одной пещерѣ и провелъ ночь. И вотъ онъ слышитъ голосъ отъ Господа: «*Что ты здѣсь Илія?—Возревновалъ я о Господѣ Богѣ Саваоѳѣ*, отвѣчалъ Илія, *ибо всѣ сыны Израилевы оставили завѣтъ Твой, разрушили Твои жертвенники, и пророковъ Твоихъ убили мечемъ, остался я одинъ, но и моей души ищутъ, чтобы отнять ее*». Господь повелѣлъ ему выйдти изъ пещеры и стать на гору, въ ожиданіи откровенія Божія. Начались страшныя знаменія. Сначала разразилась ужасная буря съ грознымъ вихремъ, раздирающимъ горы и сокрушающимъ скалы; за бурею послѣдовало землетрясеніе, потомъ пронесся огнь. *Послѣ огня вѣяніе тихаго вѣтра (и тамъ Господь)*. Онъ сказался не въ бурѣ, не въ землетрясеніи, не въ огнѣ, но въ вечерней прохладѣ,—въ вѣяніи тихаго вѣтра. «*Возвратись*, сказалъ Иліи Господь, *и поди къ Дамаску, и когда пріидешь, то помажь Азаила въ цари надъ Сиріею, а Іиуя, сына Намессіина, помажь въ цари надъ Израилемъ; Елисея же, сына Сафатова, изъ Авелъ-Мехолы, помажь въ пророка вмѣсто себя*». При этомъ Господь утѣшилъ и Илію, сказавши, что Онъ оставилъ для себя между Израильтянами еще семь тысячъ мужей, которые не преклонили колѣнъ своихъ предъ Вааломъ и уста которыхъ не цѣловали идола (III Цар. XIX, 1—18). Услыхавъ волю Божію, Илія снова отправился въ путь и нашелъ Елисея у селенія Авелъ-Мехолы; помазалъ его въ пророки, бросивъ на него милоть свою — символическій знакъ посвященія въ пророческую должность. Елисей тотчасъ же послѣдовалъ за нимъ и сталъ служить ему (гл. XIX).

Далѣе въ III кн. Царствъ говорится объ Иліи, что онъ получилъ повелѣніе отъ Бога снова предстать предъ Ахавомъ и объявить ему грозный судъ Божій, имѣющій совершиться надъ нимъ и его домомъ, по случаю умерщвленія Навуѳея и отнятія у него виноградника. «*Ты убилъ и еще вступаешь въ наслѣдство*»? грозно сказалъ Илія Ахаву, явившись предъ нимъ въ Навуѳеевомъ виноградникѣ. *Такъ говоритъ Господь*, продолжалъ онъ, *на томъ мѣстѣ, гдѣ псы лизали кровь Навуѳея, псы будутъ лизать и твою кровь*». Ахавъ сказалъ Иліи: «*Нашелъ ты меня врагъ мой!—Нашелъ*, былъ отвѣтъ Иліи, *ибо ты предался тому, чтобы дѣлать неугодное предъ очами Божіими. Такъ говоритъ Господь: Я наведу на тебя бѣды... И поступлю съ домомъ твоимъ такъ, какъ поступилъ Я съ домомъ Іеровоама... И псы съѣдятъ Іезавель за стѣною Изреели*». Выслушавъ сіе, Ахавъ раскаялся, раздралъ свои одежды, возложилъ на себя вретище и постился... такъ что Господь отложилъ Свой праведный судъ надъ домомъ его до дней царствованія сына Ахава, Охозіи (III Цар. XXI, 17—29). По смерти Ахава, пр. Илія былъ посланъ къ сыну его, царю Охозіи, сказать ему, что онъ умретъ вслѣдствіе своей нечестивой жизни. Здѣсь свящ. писатель кн. Царствъ сообщаетъ нѣсколько интересныхъ свѣдѣній о наружномъ видѣ человѣка Божія. «*Каковъ видомъ тотъ человѣкъ, который вышелъ навстрѣчу вамъ*»?... спрашивалъ Охозія у посланныхъ имъ къ Веельзевулу вопросить о своей болѣзни и встрѣченныхъ на пути, по повелѣнію Божію, пр. Иліею.—*Человѣкъ этотъ весь въ волосахъ, и кожанымъ поясомъ подпоясанъ по чресламъ своимъ*, отвѣчали посланные. На это сказалъ царь: «*это Илія Ѳесвитянинъ*»! Два раза затѣмъ посылалъ царь своихъ пятидесятниковъ схватить пророка, но оба раза они чудесно были попалены съ своими отрядами огнемъ небеснымъ. Третій пятидесятникъ съ своимъ отрядомъ по своей усердной мольбѣ къ пророку былъ пощаженъ, и Илія отправился съ нимъ, и смѣло, передъ постелью болящаго Охозіи, повторилъ ему смертный приговоръ отъ Бога (IV Цар. I, 1 — 17). Приближалось время взятія Иліи на небо. Елисей и сыны пророческіе по откровенію Божію знали о томъ, что должно

было совершиться, и Елисей не отходилъ отъ Иліи ни на шагъ. Они пришли къ рѣкѣ Іордану. Илія ударилъ своимъ плащемъ по рѣкѣ; вода разступилась по обѣ стороны, и оба они перешли по сухому дну. «*Проси, что сдѣлать тебѣ прежде, нежели я буду взятъ отъ тебя?* сказалъ Илія.—*Духъ, который въ тебѣ, пусть будетъ на мнѣ вдвойнѣ*, отвѣчалъ Елисей.—*Труднаго ты просишь*, сказалъ Илія. *Если увидишь, какъ я буду взятъ отъ тебя, то будетъ тебѣ такъ, а если не увидишь, не будетъ*». Они продолжали идти вмѣстѣ и бесѣдовали другъ съ другомъ. И вотъ огненная колесница и огненные кони раздѣлили ихъ другъ отъ друга, и Илія въ вихрѣ понесся на небо. «*Отецъ мой, отецъ мой, колесница Израилева и конница его*»! — воскликнулъ Елисей, *и не видѣлъ его болѣе. И схватилъ онъ одежды свои и раздралъ ихъ на двѣ части. И поднялъ милотъ Иліи, упавшую на него, и пошелъ назадъ и сталъ на берегу Іордана*. По примѣру Иліи, онъ ударилъ его милотію по водѣ и воззвалъ: «*Гдѣ Господь Богъ Иліи— Онъ Самый?* и Іорданъ разступился туда и сюда, и Елисей перешелъ на западный берегъ рѣки. Тщетно сыны пророческіе три дня искали тѣло Иліи—его уже не было здѣсь, и онъ не являлся болѣе на землѣ, до самаго событія Преображенія Господня на горѣ Ѳаворъ, когда ученики Господа, Петръ, Іаковъ и Іоаннъ, видѣли его вмѣстѣ съ Моисеемъ бесѣдующимъ съ Господомъ (Мѳ. XѴII, 3—8). Замѣчательное указаніе на пр. Илію находится у пр. Малахіи (IѴ. 5, 6). «*Вотъ Я пошлю къ вамъ Илію пророка, предъ наступленіемъ дня Господня, великаго и страшнаго. И онъ обратитъ сердца дѣтей къ отцамъ ихъ, чтобы Я, пришедши, не поразилъ земли проклятіемъ*». Изъ Новаго Завѣта мы знаемъ, что въ означенномъ мѣстѣ подъ именемъ Иліи разумѣется Іоаннъ Креститель (Мѳ. XI, 14, Мр. IX, 11—13, Лк. I, 17). Въ духѣ и силѣ Иліи имѣлъ совершать служеніе свое Предтеча Господа, Іоаннъ Креститель, уготовлявшій путь Господу, и вотъ евангельское повѣствованіе прямо и опредѣленно называетъ его именемъ Иліи (Мѳ. XѴII, 10—12). Наконецъ, по вѣрованію Православной Церкви, пр. Илія вмѣстѣ съ Енохомъ снова имѣютъ придти на землю передъ вторымъ пришествіемъ Господа (Откр. XI, 3—12). Въ заключеніе скажемъ, что Магометъ въ своемъ Коранѣ относится съ великою похвалою о пр. Иліи. Магометане, какъ и Іудеи, считаютъ его посредникомъ между небомъ и землею, который является въ человѣческомъ видѣ людямъ благочестивымъ на землѣ, посѣщаетъ ихъ въ мечетяхъ и синагогахъ и сообщаетъ откровенія Божіи, особенно благочестивымъ мужамъ и раввинамъ. Въ Православной Церкви, равно какъ и въ другихъ христіанскихъ восточныхъ церквахъ, имя пр. Иліи занимаетъ весьма высокое мѣсто. Это имя часто нарекается дѣтямъ при ихъ рожденіи; въ честь пророка Божія Иліи у насъ на Руси воздвигнуто много храмовъ, и память его, 20 іюля, празднуется церковію, какъ большой праздникъ. Въ Еѳіопской церкви, Коптской и нѣкоторыхъ другихъ имя пр. Иліи также внесено въ ихъ календари, какъ святаго, а память его празднуется 8-го февраля и 1-го декабря.

Иллирикъ ✝ обширная область въ Европѣ, вдоль восточнаго берега Адріатическаго моря, на с. отъ Эпира и на з. отъ Македоніи и Мизіи. О ней упоминаетъ св. ап. Павелъ, проповѣдывавшій Евангеліе *отъ Іерусалима и окрестности до Иллирика* (Рим. XѴ, 19). Во второмъ столѣтіи по Р. Х. въ Иллирикѣ уже находилась Христіанская церковь, продолжавшая свое существованіе даже до IX вѣка. Эта область въ настоящее время частію вошла въ составъ Австрійской имперіи, частію принадлежитъ Европейской Турціи. Жители оной представляютъ смѣшанную расу, говорятъ особеннымъ языкомъ и разныхъ вѣроисповѣданій. Теперь *Иллиріею* собственно называется только часть принадлежащая Австріи, Турецкая же называется *Албаніею*.

Имадавунъ (II Езд. Ѵ, 56)—одинъ изъ левитовъ во времена Ездры. Въ I кн. Езд. (III, 9) этого имени нѣтъ.

Именей, упоминаемый св. ап. Павломъ вмѣстѣ съ Александромъ въ I посланіи къ Тимоѳею (I, 20), и во II посл. (II, 17) вмѣстѣ съ Филитомъ—былъ одинъ изъ еретиковъ вѣка апостольскаго. Онъ отрицалъ между прочимъ ученіе о воскресеніи мертвыхъ, которое для многихъ язычниковъ было тогда камнемъ преткновенія (Дѣян. XѴII, 32). Апостолъ прямо называетъ его отступникомъ и богохульникомъ, и говоритъ, что мысли его и его послѣдователей, подобно раку, распространяются и заражаютъ вѣрующихъ, и потому находилъ необходимымъ исключить ихъ изъ общества вѣрующихъ и предать сатанѣ.

Иммеръ (высокій, возвышенный) — названіе лица и мѣстности:

а) (I Пар. IX, 12, XXIѴ, 14 и др.) священникъ, изъ главъ родовъ священническихъ, во времена Давида, имѣвшій многочисленное потомство.

б) (I Езд. II, 59) названіе мѣстности въ Вавилоніи, впрочемъ точно неопредѣленной. См. **Ааларъ** (II Езд. V, 36).

Имна (препятствующій)—имя трехъ лицъ:

а) (Быт. XLVI, 17, Числ. XXVI, 44 и др.) старшій сынъ Асира; отъ него поколѣніе Имнино.

б) (I Пар. VII, 35) потомокъ Асира, сынъ Гелема.

в) (II Пар. XXXI, 14) отецъ Коре, левита, во дни ц. Езекіи.

Имра (сопротивленіе) (I Пар. VII, 36) — одинъ изъ сыновъ Цофаха, потомокъ Асира.

Имрій (краснорѣчивый)—имя двухъ лицъ:

а) (I Пар. IX, 4) потомокъ Фареса, изъ колѣна Іудина и сынъ Ванія, упоминаемый въ родословіи Іуды.

б) (Неем. III, 2) отецъ Закхура—одно изъ лицъ, помогавшихъ Нееміи въ возстановленіи стѣны Іерусалимской.

Индія (Есѳ. I, 1, VIII, 9). Въ Свящ. Писаніи Ветхаго Завѣта объ Индіи и Индійцахъ вообще упоминается очень мало. Во II кн. Езд. (III, 2), напримѣръ, границы странъ подвластныхъ ц. Дарію опредѣляются слѣдующими словами: «*отъ Индіи до Еѳіопіи—въ ста двадцати семи сатрапіяхъ*». Точно также и въ кн. Есѳирь, по случаю пира, сдѣланнаго Артаксерксомъ сатрапамъ областей, надъ которыми онъ царствовалъ, предѣлы его царства обозначаются словами: «*отъ Индіи и до Еѳіопіи* (Есѳ. I, 1, VIII, 9). Въ I Маккавейской книгѣ (VI, 37) говорится, что въ войскѣ Антіоха Евпатора находилось 32 слона, пріученныхъ къ войнѣ, и что при каждомъ слонѣ находился Индіецъ. Впрочемъ задолго еще до указанныхъ нами временъ въ первые дни сотворенія міра есть нѣкоторыя косвенныя указанія на Индію. Такъ, нѣкоторые не безъ основанія видятъ въ названіяхъ райскихъ рѣкъ *Геонъ и Фисонъ* Индійскія рѣки: *Индъ* и *Гангъ* (Быт. II, 11—13). Земля Офиръ, куда отправлялись корабли Соломона и откуда вывозили золото, красное дерево, драгоцѣнные камни, слоновую кость, обезьянъ, павлиновъ (III Цар. IX, 28 и др.), какъ съ большою вѣроятностію предполагаютъ, находилась также въ Индіи (именно на о-вѣ Цейлонѣ). Христіанство въ Индіи, какъ извѣстно изъ церковной исторіи, насаждено еще св. ап. Ѳомою, пріявшимъ здѣсь и вѣнецъ мученическій. Индійскіе христіане на Малабарскомъ берегу даже доселѣ называютъ себя *христіанами Ѳомы* и начало своей Церкви возводятъ къ этому апостолу. Сирская церковь св. Ѳомы, по преданію, самая древняя въ Малабарѣ (въ г. Парурѣ). Когда Васко-де-Гама съ Португальцами въ 1503 году прибыли въ Кохинъ на Малабарскомъ берегу, они увидѣли здѣсь множество христіанскихъ церквей, священники которыхъ управлялись епископами, получавшими свое рукоположеніе отъ Антіохійскаго патріарха, и это преемство управленія не прерывалось у нихъ въ продолженіе почти 300 лѣтъ. Все это указываетъ на глубочайшую древность Сирійской христіанской церкви въ Индіи.

Ира (города)—имя трехъ лицъ:

а) (I Пар. XXVII, 9) Ѳекоянинъ, сынъ Иккеша, одинъ изъ главныхъ воиновъ Давида.

б) (II Цар. XX, 26) Іаритянинъ, бывшій священникомъ у Давида.

в) (II Цар. XXIII, 38) Итритянинъ, племени Киріаѳ-Іарима.

Ирадъ (дикій оселъ) (Быт. IV, 18)—сынъ Эноха и отецъ Мехіаеля.

Ирамъ (городской) (Быт. XXXVI, 43)—одинъ изъ князей Эдомскихъ, поименованный въ означенной цитатѣ, равно какъ и въ I кн. Пар. (I, 54).

Ирeія (онъ узритъ Бога) (Іер. XXXVII, 13, 14)—сынъ Селеміи и начальникъ стражи при вратахъ Веніаминовыхъ, въ царствованіе Седекіи, по клеветѣ котораго пр. Іеремія былъ заключенъ князьями въ темницу.

Иремоѳъ (высоты)—имя пяти лицъ:

а) (I Пар. VII, 8) Веніамитянинъ, изъ сыновъ Бехера.

б) (I Пар. VIII, 14) другой Веніамитянинъ, изъ сыновъ Беріи.

в) (I Пар. XXIII, 23) левитъ, сынъ Мушія, сына Мерарина. Въ XXIV главѣ (30) читается: *Іеримоѳъ.*

г) (I Езд. X, 26) Израильтянинъ, изъ сыновъ Елама. Во II кн. Езд. (IX, 27) читается: *Іеримоѳъ*

д) (I Езд. X, 27) изъ Израильтянъ, сыновъ *Заѳѳу.* Во II кн. Езд. (IX, 28) стоитъ: *Іаримоѳъ.*

Иреонъ (ужасный, страшный) (Нав. XIX, 38)—городъ въ колѣнѣ Нефѳалимовомъ между *Ен-Гадоромъ* и *Мигдалъ-Еломъ.* Можетъ быть это настоящее селеніе—*Іарунъ* съ развалинами древней синагоги и многочисленными обломками древнихъ саркофаговъ.

Ири (Богъ—стражъ) (I Пар. VII, 7) — Веніамитянинъ, сынъ Белы.

Иродъ а) *Великій* (Мѳ. II, 1)—царь Іудейскій, былъ сыномъ Антипатра и родоначальникомъ другихъ одноименныхъ ему царей, упоминаемыхъ въ Новомъ Завѣтѣ. Онъ управлялъ Іудеею, тогда Римскою провинціею, въ годъ

рождества Господня въ Виѳлеемѣ Іудейскомъ. Впрочемъ хотя Иродъ и носилъ титулъ царя, но былъ подчиненъ Римскому императору. Онъ отличался своею дикою свирѣпостію. Цѣлый рядъ жестокостей ознаменовалъ его 34-хъ-лѣтнее царствованіе,—онъ убилъ даже собственную жену и двухъ сыновей. Въ тридцать третій годъ царствованія Ирода, какъ мы уже замѣтили выше, въ Виѳлеемѣ родился Спасъ міра, Господь Іисусъ Христосъ. Узнавъ о новорожденномъ Царѣ Іудейскомъ и опасаясь, чтобы Онъ не отнялъ современемъ у него царства, Иродъ избилъ 14 тысячъ Виѳлеемскихъ младенцевъ, думая въ числѣ ихъ погубить и Богомладенца Іисуса; впрочемъ вскорѣ послѣ того онъ самъ погибъ ужасною смертію въ Іерихонѣ,—именно былъ съѣденъ живой червями. Передъ смертію онъ раздѣлилъ управленіе царствомъ между тремя своими сыновьями. Надъ Іудеею, Самаріею и Идумеею онъ поставилъ правителемъ Архелая; надъ Галилеею и Переею сдѣлалъ тетрархомъ Ирода Антипу, давъ Филиппа въ правители тремъ верхнимъ областямъ на в. отъ Іордана: Итуріи, Авранитѣ и Трахонитѣ (Лук. Ш, 1). Хорошо извѣстное изреченіе Августа, который, услыхавъ, что Иродъ въ числѣ Виѳлеемскихъ младенцевъ убилъ своего собственнаго сына, воскликнулъ: *лучше быть свиньею Ирода, чѣмъ его сыномъ!* прямо доказываетъ, что слухъ объ избіеніи Виѳлеемскихъ младенцевъ, въ томъ или другомъ видѣ, проникнулъ даже въ самый Римъ.

б) *Иродъ Архелай.* См. **Архелай.**

в) *Иродъ Агриппа II.* См. **Агриппа.**

г) *Иродъ Антипа.* См. **Антипа.**

д) *Иродъ Агриппа I* (Дѣян. XII, 1 и др.) сынъ Аристовула, внукъ Ирода Великаго. Онъ омрачилъ свое правленіе преслѣдованіемъ Христіанъ, въ угодность Іудеямъ; такъ напр. убилъ мечемъ св. ап. Іакова, сына Зеведеева, и также хотѣлъ было поступить и съ ап. Петромъ, но Промыслъ спасъ его. (Дѣян. XII, 1—10). Вскорѣ затѣмъ и самъ гонитель кончилъ жизнь свою, пораженный въ Кесаріи на общественныхъ играхъ въ честь императора внезапною внутреннею болѣзнію, продолжавшеюся только четыре дня; на пятый же день скончался во дворцѣ своемъ, будучи изъѣденъ червями (Дѣян. XII, 20—23).

е) *Иродъ Филиппъ I-й* (Мр. VI, 17)—сынъ Ирода Великаго и Маріамны, дочери первосвященника Симона. Его не должно смѣшивать съ четверовластникомъ Филиппомъ. Онъ былъ женатъ на Иродіадѣ, сестрѣ Агриппы I, отъ которой имѣлъ дочь Саломію. Впрочемъ, Иродіада оставила Филиппа и вступила въ кровосмѣсительный бракъ съ сводным братомъ Филиппа, Иродомъ Антипою (Мѳ. XIV, 3, Мр. VI, 17, Лк. Ш, 19). Иродъ лишилъ его наслѣдства, и Филиппъ всю жизнь провелъ частнымъ человѣкомъ.

ж) *Иродъ Филиппъ II*—сынъ Ирода Великаго и Іерусалимлянки Клеопатры. Управлялъ Ватанеею, Трахонитою и Авранитою, съ титуломъ четверовластника (Лук. Ш, I). Правленіе его отличалось умѣренностію и правосудіемъ. Имъ выстроенъ на мѣстѣ древней Панеи новый городъ, наименованный Кесаріею (Мѳ. XVI, 13); имъ возобновленъ г. Виѳсаида въ нижней Гавлонитѣ, съ переименованіемъ онаго Юліею, въ которомъ онъ и умеръ въ 34 году по Р. Х. женатъ былъ на Саломіи, дочери Филиппа I и Иродіады. Династія Иродовъ царствовала въ Іудеѣ 140 лѣтъ.

Иродіада (Мѳ. XIV, 3)—внука Ирода Великаго и сестра Ирода Агриппы I. Она сперва вышла замужъ за своего дядю Ирода Филиппа I, а потомъ вступила въ кровосмѣсительное сожительство съ другимъ своимъ дядею, Иродомъ Антипою, не смотря на то что ея первый, хотя и незаконный, мужъ былъ еще живъ. Она-то была главною виновницею мученической кончины Іоанна Крестителя, который открыто обличалъ это гнусное прелюбодѣяніе. Иродъ, какъ повѣствуетъ св. еванг. Маркъ, боялся Іоанна, зная, что онъ мужъ праведный, святый, и берегъ его (Мр. VI, 20), охотно внималъ гласу проповѣдника пустыни и дѣлалъ многое, слушаясь его. Тѣмъ не менѣе Иродіада успѣла вооружить Ирода Антипу противъ смѣлаго и чистосердечнаго обличителя беззаконія. Празднество по случаю дня рожденія царя, пляска Саломіи, опрометчивая клятва Антипы исполнить все, чего Саломія ни попроситъ, дали Иродіадѣ случай и возможность получить то, чего она такъ долго желала. Дочь ея, по наущенію матери, выступила передъ царемъ и просила у него на блюдѣ главу Іоанна Крестителя. Хотя царь весьма опечалился, но не захотѣлъ ради гостей измѣнить своей клятвѣ, и позвавъ оруженосца, велѣлъ ему отсѣчь Іоанну голову въ темницѣ, и отдалъ ее дочери, а та передала оную своей матери (Мрк. VI, 17—29). По свидѣтельству Іосифа, усѣкновеніе главы Крестителя происходило въ крѣпости Махеры на границѣ владѣній Аравійскаго царя Ареты, на дочери котораго прежде былъ женатъ Филиппъ и съ которою развелся. Этому-то преступному дѣлу

многіе изъ Іудеевъ приписывали полное пораженіе Антипы Аретою, случившееся вскорѣ по кончинѣ Іоанна Крестителя. Впрочемъ справедливость требуетъ замѣтить, что Иродіада не покинула Антипу въ несчастные дни его жизни; она послѣдовала за нимъ, когда его вызвали въ Римъ и потомъ, когда онъ былъ изгнанъ на югъ Франціи (въ Ліонъ, а по другимъ, въ Лугдунъ, вѣроятно, настоящій С. Бертранъ де-Комманжъ во Франціи), гдѣ и окончила свою нечестивую жизнь въ уединеніи, въ бѣдности и неизвѣстности.

Иродіане (Мрк. III, 5, 6, Мѳ. XXVI, 15)—у обоихъ евангелистовъ въ указанныхъ цитатахъ Иродіане представляются дѣйствующими вмѣстѣ съ фарисеями для уловленія на словахъ и погубленія Господа. Уже изъ самаго названія ихъ видно, что они дѣйствовали въ пользу династіи Ирода. Такъ какъ эта династія была многимъ обязана вліянію Рима, то можно думать, что и Иродіане особенно тяготѣли къ Римскому правительству въ противоположность чисто-Іудейской партіи среди Евреевъ. Лукавый вопросъ, предложенный ими вмѣстѣ съ фарисеями Господу во время послѣдняго посѣщенія Имъ Іерусалимскаго храма, прямо изобличаетъ политическія тенденціи этихъ сектантовъ, хотя и не совсѣмъ ясно, почему означенныя двѣ партіи соединялись въ совокупномъ дѣйствованіи противъ Господа Іисуса. Спаситель дѣйствительно говоритъ совокупно *о закваскѣ фарисейской и Иродовой*, не раздѣляя оныя одну отъ другой (Мр. VIII, 15); но это обстоятельство ничего не доказываетъ, такъ какъ въ тоже самое время Онъ предостерегаетъ Своихъ учениковъ *отъ закваски саддукейской* (Мѳ. XI, 15). По мнѣнію другихъ, Иродіане были какъ бы религіозною Іудейскою сектою и считали Ирода своимъ мессіею; впрочемъ о сектѣ этой не упоминаютъ ни Филонъ, ни Іосифъ Флавій.

Иродіонъ (Рим. XVI, 11)—родственникъ св. ап. Павла, жившій въ Римѣ, одинъ изъ 70 апостоловъ. Епископствовалъ, по преданію, въ Патрасѣ и пострадалъ въ царствованіе Нерона въ Римѣ. Память его 4 января, 8 апр. и 10 ноября.

Иръ (бодрствующій)—имя пяти лицъ:

а) (I Пар. VII, 12) Веніамитянинъ, одинъ изъ главъ означеннаго колѣна.

б) (XXXVIII, 2, 3, 6, 7) первенецъ Іуды, сына патр. Іакова и жены его, дочери отъ Шуи Хананеянина. Онъ былъ женатъ на Ѳамари, *былъ неугоденъ предъ очами Господа и умертвилъ его Господь* (ст. 7).

в) (I Пар. IV, 15) изъ сыновъ Халева, изъ рода Іуды.

г) (I Пар. IV, 21) изъ сыновъ Силома, сына Іудина.

д) (Лк. III, 28) лице упоминаемое въ родословіи Господа.

Ир-Мелахъ (городъ соли) (Нав. XV, 62) городъ находившійся въ Іудейской пустынѣ, въ соляной долинѣ, на ю. Мертваго моря.

Ирфеилъ (Богомъ врачуемый) (Нав. XVIII, 27)—городъ въ колѣнѣ Веніаминовомъ, но неизвѣстный.

Иршемешъ (Нав. XIX, 41) — городъ въ колѣнѣ Дановомъ, отданный левитамъ. Названіе означаетъ: *городъ солнца*, и вѣроятно произошло отъ боготворенія сего свѣтила обитателями сего города въ древности.

Исаакъ (смѣхъ) (Быт. XXI, 1—7) — дитя обѣтованія, сынъ Авраама и Сарры, родился когда первому было 100, а второй 90 лѣтъ отъ роду. Спустя восемь дней по рожденіи онъ былъ обрѣзанъ, а черезъ три года послѣ того отнятъ отъ груди. По сему случаю Авраамъ сдѣлалъ большой пиръ, на которомъ Измаилъ, сынъ Авраама отъ Агари, насмѣхался надъ Исаакомъ, что имѣло слѣдствіемъ изгнаніе Агари съ ея сыномъ изъ дома Авраама (Быт. XXI, 9—13). Св. ап. Павелъ называетъ это гоненіемъ противъ рожденнаго по духу со стороны рожденнаго по плоти, и видитъ въ этомъ обстоятельствѣ знаменіе преслѣдованія и гоненія вѣрующихъ Христіанъ міромъ (Гал. IV, 29). Кромѣ сего, Богъ ясно засвидѣтельствовалъ Аврааму, что не въ Измаилѣ, но *въ Исаакѣ наречется Аврааму сѣмя* (Быт. XXI, 12, Евр. XI, 18), т. е. отъ Исаака долженъ произойти обѣщанный Спаситель міра. При этомъ особенно замѣчательнымъ представляется то обстоятельство, что когда Исаакъ уже совершенно возросъ, когда, по свидѣтельству Іосифа, ему было уже 25 лѣтъ отъ роду, отецъ его, Авраамъ, получилъ повелѣніе отъ Бога принести единственнаго сына своего въ жертву всесожженія на горѣ Морія (Быт. XXII, 1—2). Это требовалось для испытанія вѣры Авраама, и онъ мужественно выдержалъ это испытаніе, такъ какъ вѣровалъ, что Богъ силенъ воскресить Исаака изъ мертвыхъ. *Почему и получилъ его въ предзнаменованіе* (Евр. XI, 17—19). Оно требовалось также и для испытанія вѣры Исаака, и не только вѣры, но и его терпѣнія и покорности. На тридцатисемилѣтнемъ возрастѣ Исаака умерла мать его Сарра, будучи ста двадцати семи лѣтъ отъ роду (Быт. XXIII, 1—2). Сорока лѣтъ онъ женился на Ревеккѣ,

дочери Ваѳуила. Повѣствованіе о томъ какъ Ревекка, жившая дотолѣ съ своими родственниками въ Месопотаміи, сдѣлалась супругою Исаака, съ величественною простотою, рисующею намъ обычаи и нравы Востока,—передано въ XXIV гл. книги Бытія (См. **Ревекка**). Прошло двадцать лѣтъ, а у Ревекки не было дѣтей. Наконецъ Богъ услышалъ молитвы Исаака о Ревеккѣ, и она родила ему двухъ сыновей-близнецовъ, Исава и Іакова, изъ которыхъ первый былъ любимцемъ отца, а второй—матери (Быт. XXV, 21, 24). Наступилъ голодъ, и Исаакъ отправился въ Филистимскій городъ Гераръ, какъ то сдѣлалъ нѣкогда отецъ его, Авраамъ. Здѣсь, подобно Аврааму, онъ впалъ въ очень важную ошибку, выдавъ Ревекку за свою сестру, и тѣмъ подвергъ ее значительной опасности (Быт. XXVI, 1—10). Не смотря на сіе, Богъ обильно благословилъ Исаака земными благами, и онъ сдѣлался очень богатъ стадами разнаго скота, крупнаго и мелкаго, чѣмъ возбудилъ зависть въ Филистимлянахъ, видѣвшихъ его благосостояніе. Наконецъ, по случаю усилившейся распри съ нимъ изъ за колодцевъ, выкопанныхъ рабами отца его, онъ удалился въ Вирсавію, гдѣ Господь явился ему и благословилъ его, и гдѣ посѣтилъ его Авимелехъ, царь Герарскій, и заключилъ съ нимъ дружескій союзъ (XXVI, 23—31). Во время послѣдовавшей за тѣмъ болѣзненной старости Исаака и слабости зрѣнія младшій сынъ его, Іаковъ, наущенный своею матерію, хитростію присвоилъ себѣ благословеніе отца, принадлежавшее по праву старшему его брату, Исаву (Быт. XXVII, 28, 29). Преподавъ обильнѣйшее благословеніе Іакову предпочтительно предъ Исавомъ, Исаакъ тѣмъ не менѣе произносилъ оное въ пророческомъ духѣ, и изъ послѣдующей исторіи Исава и Іакова видно, какъ изумительно точно осуществились его предсказанія. Послѣ сего событія Исаакъ отправилъ Іакова въ Паданъ-Арамъ, въ Месопотаміи, съ тѣмъ чтобы онъ взялъ себѣ жену изъ дочерей Лавана, его родственника. Тамъ Іаковъ оставался нѣсколько лѣтъ и возвратился обратно лишь не задолго до смерти своего отца; и какъ нѣкогда Измаилъ и Исаакъ вмѣстѣ погребли останки своего отца, Авраама (Быт. XXV, 9), такъ равно Іаковъ и Исавъ вмѣстѣ похоронили своего отца, скончавшагося ста восьмидесяти лѣтъ отъ роду, въ пещерѣ Махпелѣ (Быт. XXXV, 29). У Іудеевъ и Магометанъ существуетъ нѣсколько особыхъ преданій касательно Исаака; между другими замѣчательны слѣдующіе: что онъ былъ одинъ изъ трехъ не имѣвшихъ грѣха, и одинъ изъ шести, надъ которыми ангелъ смерти былъ безсиленъ; что онъ получилъ знаніе Божественнаго откровенія отъ Сима, что онъ ввелъ въ употребленіе утреннюю молитву и т. п.

Исавъ (волосатый, косматый) а) (Быт. XXV, 25), иначе *Эдомъ* (красный) (XXXVI, 1)—родоначальникъ Идумеевъ, сынъ Исаака и Ревекки и братъ Іакова. Важнѣйшія событія въ жизни Исава такъ тѣсно связаны съ событіями жизни Іакова, что они представляются почти тождественными (см. **Іаковъ**). *И былъ Исавъ сорока лѣтъ*, повѣствуетъ кн. Бытія, *и взялъ себѣ въ жены Іегудиѳу, дочь Беэра Хеттеянина и Васемаѳу, дочь Элона Хеттеянина. И онѣ были въ тягость Исааку и Ревеккѣ* (XXI, 34, 35). Семейство Исава поселилось на горѣ или въ землѣ *Сеиръ*, на ю. Палестины, названной вслѣдствіе того *Эдомомъ*, и его потомки—*Идумеи* или *Эдомитяне* сдѣлались впослѣдствіи однимъ изъ самыхъ воинственныхъ и страшныхъ народовъ своего времени. О времени смерти Исава въ кн. Бытія ничего не говорится.

б) (II Езд. V, 29)—изъ служителей при храмѣ. Въ I Езд. (II, 43) и у Нееміи (VII, 46) читается: *Циха*.

Исаія пророкъ (спасеніе Іеговы) (IV Цар. XX, 1)—одинъ изъ величайшихъ ветхозавѣтныхъ пророковъ, сынъ Амосовъ и родной братъ ц. Амасіи, какъ гласитъ Іудейское преданіе. Изъ Свящ. Писанія о немъ извѣстно, что онъ жилъ въ Іерусалимѣ, имѣлъ двухъ сыновей и пророчествовалъ во времена царей Іудейскихъ: Озіи, Іоаѳама, Ахаза и Езекіи (Ис. VII, 3, VIII, 3, 18). Къ пророческому служенію Исаія былъ призванъ особеннымъ чудеснымъ образомъ, именно: онъ видѣлъ Господа, сидящаго на престолѣ высокомъ и превознесенномъ; края ризъ его наполняли весь храмъ. Вокругъ его летали серафимы и взывали другъ къ другу: «*Святъ, Святъ, Святъ, Господь Саваоѳъ! Вся земля полна славы Его*». При видѣ сего величія славы Божіей, Исаія воскликнулъ: «*Горе мнѣ! погибъ я!... Ибо я человѣкъ съ нечистыми устами... и глаза мои видѣли Царя, Господа Саваоѳа*». Тогда одинъ изъ летавшихъ серафимовъ коснулся горящимъ углемъ, взятымъ клещами съ жертвенника, устъ Исаіи и сказалъ: «*вотъ это коснулось устъ твоихъ, и беззаконіе твое удалено отъ тебя и грѣхъ твой очищенъ*». И сказалъ ему Господь: «*Кого Мнѣ послать? и кто пойдетъ для Насъ*»? Исаія отвѣчалъ: «*Вотъ я, пошли меня*»! (Ис. VI). Вступленіе въ пророческое служеніе Исаіи

послѣдовало въ послѣдній годъ царствованія Озіи (VI, 1) за 759 лѣтъ до Р. X., и продолжалось болѣе 60 лѣтъ. Изъ II кн. Пар. (XXXII, 32) можно видѣть, что онъ жилъ еще по смерти Езекіи, и по древнему преданію, принятому многими отцами Церкви, по повелѣнію ц. Манассіи былъ перепиленъ деревянною пилою между кедровыми досками за обличеніе царя и вельможъ въ нечестіи. По свидѣтельству Іеронима, слова ап. Павла: «*были перепиливаемы*» (Евр. XI, 37) относятся именно къ пр. Исаіи. Пророчества пр. Исаіи отмѣчаются удивительною ясностію и точностію. Изъ множества оныхъ достаточно указать напр. на его пророчества о рожденіи Спасителя отъ Дѣвы (VII, 14) и страданіяхъ Спасителя (гл. LIII). По удивительной ясности пророчествъ, Исаію называютъ ветхозавѣтнымъ евангелистомъ. Онъ такъ ясно описываетъ будущеее, говоритъ блаженный Іеронимъ, что кажется, не столько предсказываетъ будущее, сколько излагаетъ исторію временъ минувшихъ.

Исаіи пр. книга состоитъ изъ шестидесяти шести главъ и можетъ быть раздѣлена на 5 отдѣловъ. Въ первыхъ 12-ти главахъ содержатся между прочимъ пять пророчествъ противъ Іудеевъ и Израильтянъ. Дальнѣйшія главы (отъ XIII до XXIII) заключаютъ въ себѣ восемь пророчествъ о судьбѣ иноплеменныхъ народовъ, имѣвшихъ отношеніе къ судьбѣ Іудеевъ, какъ-то: Вавилонянъ, Филистимлянъ, Моавитянъ, Сиріянъ и др. Главы съ XXIV до XXXV содержатъ въ себѣ преимущественно изображеніе наказаній, имѣвшихъ постигнуть Іудеевъ и враговъ Церкви Христовой. Въ главахъ XXXVI—XXXIX излагаются между прочимъ событія, современныя пророку. Наконецъ въ остальныхъ главахъ XL—LXVI содержатся главнымъ образомъ пророчества объ явленіи Мессіи во плоти, разныхъ событіяхъ Его жизни и судьбахъ Его царства. Память пр. Божія Исаіи празднуется Православною Церковію 8-го мая.

Исаія—имя четырехъ лицъ:

а) (I Пар. III, 21) сынъ Хананіи, сына Зоровавеля, изъ рода Давида.

б) (I Пар. XXV, 3—15) изъ сыновей пѣвца Идиѳуна, участвовавшихъ въ дѣлѣ служенія въ храмѣ игрою на музыкальныхъ инструментахъ.

в) (I Пар. XXVI, 25) сынъ Рехавіи, изъ потомковъ Моисея.

г) (Неем. XI, 7) изъ предковъ Саллу, Веніамитянинъ.

Исбосеѳъ (живущій въ мирѣ) (II Цар. XXIII, 8) Ахаманитянинъ, одинъ изъ трехъ храбрыхъ Давида. Онъ, по слову II кн. Царствъ, *поднялъ копье свое на восемь сотъ человѣкъ и поразилъ ихъ въ одинъ разъ.*

Иска (Іегова есть созерцатель) (Быт. XI, 29)—дочь Арана, брата Авраамова. Болѣе о ней не говорится нигдѣ. Нѣкоторые, основываясь на свидѣтельствѣ Флавія и древнихъ преданіяхъ, полагаютъ, что это имя однозначуще съ именемъ Сарры, но это не согласно съ словами XX главы (ст. 12), и потому не вѣрно.

Искаріотъ (Мѳ. XXVI, 14, Мрк. XIV, 10, Лк. XXII, 3, Іоан. VI, 71, XII, 4 и др.)—такъ называется въ Евангеліяхъ Іуда предатель по мѣсту своего рожденія въ г. Каріотѣ, колѣна Іудина. На Еврейскомъ языкѣ читается: *Ишкаріоѳъ*, что означаетъ: *мужъ изъ Каріоѳа.*

Искупитель (Іов. XIX. 25, Мѳ. XX, 28, I, Петр. I, 18 и др.). Слово *искупать* кого либо значитъ покупать для него свободу какою либо цѣною. Цѣна, уплачиваемая за свободу, называется выкупомъ, или искупленіемъ. Всѣ грѣшники находились и находятся въ рабствѣ грѣха, и потому подъ игомъ осужденія. Господь Іисусъ Христосъ, положившій душу Свою и пролившій кровь Свою на крестѣ, искупилъ всѣхъ насъ отъ грѣха, проклятія и смерти, и потому называется Искупителемъ. О семъ искупленіи Свящ. Писаніе говоритъ слѣдующимъ образомъ: объ избавленіи отъ грѣха—*Въ Немъ мы имѣемъ искупленіе кровію Его, прощеніе грѣховъ, по богатству благодати Его* (Ефес. I, 7), отъ проклятія—*Христосъ искупилъ насъ отъ клятвы закона, сдѣлавшись за насъ клятвою* (Гал. III, 13), отъ смерти—*А какъ дѣти причастны плоти и крови, то и Онъ также воспріялъ оныя, дабы смертію лишить силы имѣющаго державу смерти, т. е. діавола, и избавить тѣхъ, которые отъ страха смерти черезъ всю жизнь были подвержены рабству* (Евр. II, 14—15). Господь Іисусъ Христосъ принесъ Себя въ жертву (искупилъ) за всѣхъ насъ, т. е. всѣмъ пріобрѣлъ благодать и спасеніе, но пользуются симъ тѣ изъ насъ, которые съ своей стороны добровольно пріемлютъ участіе въ страданіяхъ Его, *сообразуясь смерти Его* (Филип. III, 10) посредствомъ живой, сердечной вѣры, посредствомъ спасительныхъ Таинствъ, и наконецъ посредствомъ распинанія своей плоти съ ея страстями и похотями. Проповѣдь объ искупленіи смертію Богочеловѣка составляетъ главный предметъ проповѣди апостольской и вѣра въ искупленіе—средоточіемъ нашего вѣрованія во Христа: Безъ этой вѣры, оправдываемой нашею жизнію и дѣлами,

мы не можемъ быть наслѣдниками вѣчной жизни и спасенія.

Искусства, Ремесла, Художества. Начало разныхъ искусствъ, ремеслъ, художествъ и разныхъ другихъ изобрѣтеній скрывается въ глубокой древности. Изъ кн. Бытія (IV, 21) мы видимъ, что Іувалъ, сынъ Ламеха и Ады, былъ отецъ всѣхъ играющихъ на гусляхъ и свирѣли и Тувалкаинъ (Ѳовелъ) сынъ Циллы, былъ ковачемъ всѣхъ орудій изъ мѣди и желѣза (ст 22). Строеніе Ноева ковчега требовало знанія многихъ искусствъ и ремеслъ, какъ-то: архитектуры, математическихъ исчисленій и т. п. Въ кн. Исходъ (XXX, 25) слово *искусство* стоитъ въ связи съ составленіемъ мѵра и другихъ драгоцѣнныхъ мастей, и изъ стиховъ 23 и 24 означенной главы нельзя не видѣть, что для составленія означеннаго мѵра требовалось особенное знаніе и опытность. Это мѵро употреблялось какъ для помазанія Святилища, такъ равно и для помазанія высокопоставленныхъ лицъ, какъ-то: царей, первосвященниковъ и пророковъ. Прочія драгоцѣнныя масти требовались при погребеніи царей и другихъ почетныхъ лицъ. Такъ напр. *погребальный одръ ц. Асы*, по словамъ II кн. Парал (XVI, 14), *наполнили благовоніями и разными искусственными мастями, и сожгли ихъ для него великое множество*. О сохраняющейся весьма долгое время силѣ сихъ послѣднихъ мастей можно судить по тѣмъ египетскимъ муміямъ, которыя находятся въ катакомбахъ Египта, или въ различныхъ европейскихъ музеяхъ. Въ кн. Дѣян. (XVII, 29) слово *искусство* стоитъ въ связи съ тщательною и тонкою обработкою и выдѣлкою произведеній изъ золота, серебра и драгоцѣнныхъ камней. Искусство рѣзьбы на драгоцѣнныхъ камняхъ и выдѣлки различныхъ вещей изъ золота существовало уже въ глубокой древности (Исх. XXVIII, 9—14). Множество прекрасныхъ памятниковъ древняго искусства мастеровъ золотыхъ дѣлъ доселѣ сохраняется въ Британскомъ музеѣ, въ видѣ колецъ, серегъ, браслетовъ, цѣпочекъ и пр. Описаніе св. ап. Павломъ идоловъ въ Аѳинахъ очень сходственно съ словами псалмопѣвца, Исаіи и другихъ пророковъ (Пс. CXIII, 4, Ис. XLIV, 9—20). Величественная сатира на дѣлателей идоловъ, въ кн. пр. Исаіи, въ указанной цитатѣ, живо рисуетъ воображенію, на какой степени стояли различные роды искусствъ, болѣе чѣмъ за 700 лѣтъ до Р. X. Въ апокрифической кн. Премудрости Соломона (XIV, 4, 5) слово *искусство* стоитъ въ связи съ архитектурою морскихъ судовъ и мореплаваніемъ. Этотъ родъ искусства также одинъ изъ древнѣйшихъ. *Корабельная пристань* упоминается уже въ пророчествѣ Іакова Завулону (Быт. XLIX, 13) и въ кн. Судей (V, 17); *корабли же*—въ кн. Числъ (XXIV, 24), въ CVI псалмѣ (ст. 23) и у пр. Іезекіиля, гл. XXVII. Впрочемъ послѣдняя цитата содержитъ въ себѣ и вообще указаніе на множество искусственныхъ изобрѣтеній и художествъ, съ которыми были знакомы древніе Евреи.

Искушеніе (Мѳ. VI, 13). Подъ искушеніемъ въ молитвѣ Господней должно разумѣть такое стеченіе обстоятельствъ, въ которомъ есть близкая опасность потерять вѣру или впасть въ тяжкій грѣхъ. Искушенія на людей приходятъ отъ плоти, отъ міра, отъ другихъ людей или отъ діавола. Въ словахъ молитвы Господней: *не введи насъ во искушеніе*, мы просимъ во первыхъ о томъ, чтобы Богъ не допустилъ насъ до искушенія; во вторыхъ о томъ, чтобы Онъ, если нужно намъ быть очищенными и испытанными посредствомъ искушенія, не предалъ насъ искушенію совершенно и не допустилъ насъ до паденія.

Исмаиръ (II Езд. IX, 34)—изъ Израильтянъ, сыновъ Ванея во дни Ездры

Исмахія (Богомъ поддержанный) (II Пар. XXXI, 13)—одинъ изъ приставниковъ, на обязанности которыхъ лежалъ пріемъ десятинъ и народныхъ приношеній въ храмѣ, въ царствованіе Езекіи.

Испанія (I Мак. VIII, 3, Рим. XV, 24—28). Въ древности подъ симъ названіемъ разумѣлся весь Ибирійскій или Пиринейскій полуостровъ, вмѣстѣ съ Португаліею, который изобиловалъ между прочимъ серебряными и золотыми рудниками. Граничитъ на с. Пиринейскими горами, отдѣляющими оный отъ Франціи; со всѣхъ прочихъ сторонъ окруженъ водою. Отдѣляется отъ Африки только Гибралтарскимъ проливомъ. Въ Свящ. Писаніи названіе этой страны встрѣчается только три раза, хотя не безъ основанія думаютъ, что знаменитый въ древности г. Фарсисъ, куда еще во времена Соломона ходили корабли Финикіянъ и Евреевъ, находился въ Испаніи. Св. ап. Павелъ въ посланіи къ Римлянамъ высказываетъ свое намѣреніе посѣтить Испанію и обѣщаетъ отсюда отправиться въ Римъ; но исполнилось ли это желаніе его, изъ Свящ. Писанія не видно, хотя св Климентъ Римскій и свидѣтельствуетъ, что апостолъ доходилъ до послѣднихъ предѣловъ Запада, слѣдовательно и до Испаніи, которая у древнихъ называлась концемъ земли

(Finis terrae). Такимъ образомъ можно полагать, что начало Христіанства въ Испаніи было положено св. ап. Павломъ.

Исповѣдь. См. **Покаяніе.**

Исполины (Быт. VI, 4)—люди необыкновеннаго роста и силы, существовавшіе и до смѣшенія племени сыновъ Божіихъ съ сынами человѣческими и особенно умножившіеся послѣ сего смѣшенія. Они угнетали и порабощали братьевъ своихъ и своимъ образомъ жизни распространили нечестіе и развращеніе даже въ потомствѣ Сиѳовомъ, такъ что Богъ осудилъ развращенный родъ человѣческій на истребленіе потопомъ (ст. 5—7). Какъ видно изъ Свящ. Писанія (Втор. III, 11, Числ. XIII, 34, I Цар. XIII, 4), подобные великорослые люди существовали и послѣ потопа, что даже и подтверждается находимыми въ землѣ въ настоящее время человѣческими скелетами и костями гораздо большихъ размѣровъ, чѣмъ обыкновенныя (См. **Емимы, Енакимы, Рефаимы**).

Иссахаръ (воздаяніе, награда) — имя двухъ лицъ:

а) (I Пар. XXVI, 5) седьмой сынъ Оведъ-Едома и одинъ изъ привратниковъ Дома Господня.

б) (Быт. XXX, 17, 18) пятый сынъ Іакова отъ Ліи и глава одного изъ 12-ти колѣнъ. У него уже было четыре сына ко времени переселенія его съ отцомъ и братьями въ Египетъ. Пророчество, произнесенное умирающимъ Іаковомъ Иссахару, очень выразительно. «*Иссахаръ оселъ крѣпкій, лежащій между протоками водъ. И увидѣлъ онъ, что покой хорошъ, и что земля пріятна: и преклонилъ плеча свои для ношенія бремени и сталъ работать въ уплату дани* (Быт. XLIX, 14, 15). Это прорророчество вполнѣ оправдалось въ послѣдующей исторіи сыновъ колѣна Иссахарова. Потомки его были люди дѣятельные и при всей привязанности къ сельскимъ занятіямъ отличались мужествомъ и выносливостію въ перенесеніи тяжестей земледѣльческихъ трудовъ и войны. Такъ во времена Судей они принимали самое живое участіе въ войнѣ противъ Іавина, ц. Асорскаго (Суд. V, 15) и изъ сего колѣна происходилъ Ѳола, судившій Израиля 23 года (Суд. X, 1, 2). Вааса, царь Израильскій происходилъ также изъ колѣна Иссахарова (III Цар. XV, 27, 28). Въ новомъ царствѣ у пр. Іезекіиля удѣлъ Иссахаровъ полагается между колѣнами Симеоновымъ и Завулоновымъ (Іез. XLVIII, 25, 26). Во время земной жизни Христа, многіе безъ сомнѣнія и изъ этого колѣна были въ числѣ учениковъ и послѣдователей Христовыхъ (сн. Мѳ. IV, 12, 16, I Кор. XV, 6). Въ Откровеніи Іоанна число запечатлѣнныхъ и отъ Иссахарова колѣна, подобно другимъ колѣнамъ, значится двѣнадцать тысячъ (Откр. VII, 7).

Иссахарово колѣно. Удѣлъ, доставшійся колѣну Иссахарову между удѣлами колѣнъ Завулонова и Ефремова, несомнѣнно былъ одинъ изъ прекраснѣйшихъ и плодороднѣйшихъ. Онъ занималъ плодоноснѣйшую долину Изреельскую съ прилежащими къ ней горами: Ѳаворомъ, малымъ Ермономъ, Гелвуемъ, до самаго Іордана и Галилейскаго моря (Нав. XIX, 17—23). И нынѣ, какъ и въ библейское время, означенная мѣстность, по словамъ современныхъ путешественниковъ, славится своимъ особеннымъ плодородіемъ.

Иссопъ (Исх. XII, 22, Пс. L, 9)—растеніе, часто упоминаемое въ Библіи. Пучкомъ иссопа, обмоченнымъ въ крови агнца, закланнаго въ пасхальную ночь, Евреи мазали перекладины и косяки дверей своихъ жилищъ (Исх. XII, 22). Иссопомъ, омоченнымъ въ крови птицы,



Иссопъ.

кропили семь разъ на очищаемаго отъ проказы (Лев. XIV, 4). Иссопомъ кропили также для очищенія нечистаго, предварительно погрузивъ оный въ очистительную воду (Числ. XIX, 18). Давидъ, имѣя въ виду частое употребленіе иссопа въ обрядовыхъ очищеніяхъ и провидя духовное значеніе обряда, восклицаетъ: «*окропи меня иссопомъ, и буду чистъ, омой меня, и буду бѣлѣе снѣга* (Пс. L, 9). Соломонъ *говорилъ о деревахъ, отъ кедра, что въ Ливанѣ, до иссопа, выростающаго изъ стѣны* (III Цар. IV, 33). При распятіи Господа, *воины напоивъ уксусомъ* (кислымъ виномъ) *губку, и наложивъ на иссопъ, поднесли къ устамъ Его* (Іоан. XIX, 29). И писатель посланія къ Евреямъ также указываетъ на употребленіе иссопа, вмѣстѣ съ кровію тельчею и козьею и червленою шерстію въ левитской

обрядности (Евр. IX, 19). Изъ указанныхъ мѣстъ можно заключить, что это пахучее растеніе, достигающее иногда саженной высоты, съ голубыми или бѣлыми цвѣтами расло нерѣдко на стѣнахъ старыхъ развалившихся домовъ и на кучахъ мусора, и что стебли его, связанные въ пучокъ, были удобны для кропленія жидкостію и употреблялись у Евреевъ, какъ у насъ обыкновенно употребляется кропило.

Исталкуръ. (II Езд. VIII, 40) — отецъ Уѳія, одного изъ начальниковъ племенъ во дни Ездры. Въ I Езд. (VIII, 14) вмѣсто *Уѳій* читается: *Уѳай*.

Истеченіе изъ тѣла (Лев. XV, 2). Для очищенія означенной нечистоты, послѣ 7 дней по ея прекращеніи, по закону совершался обрядъ очищенія. Къ священнику приносились двѣ горлицы или два молодыхъ голубя и онъ приносилъ одного изъ нихъ въ жертву за грѣхъ, а другаго во всесожженіе (Лев. XV, 13—15).

Истовъ (мужъ изъ земли Това, или мужъ Това) (II Цар. X, 6—8) — названіе племени или страны по ту сторону Іордана. Въ землю Товъ удалился Іеѳѳай, изгнанный изъ родительскаго дома своими братьями, во времена Судей (Суд. XI, 3). Аммонитяне купили союзъ Истова во времена войнъ съ Давидомъ. Очень можетъ быть, что означенное слово указываетъ на жителей Това. Іосифъ Флавій принимаетъ оное за названіе царя.

Истуканъ (изваяніе, изваянный идолъ) (Суд. XVII, 3, 4, XVIII, 14 и др.)—металлическій идолъ въ домѣ Михи въ Лаисѣ. См. **Идолъ, Идолослуженіе.**

Италія (Дѣян. XVIII, 2, XXVII, 1, 6, Евр. XIII, 24) — общеизвѣстное Европейское государство, въ которомъ во дни Господа Іисуса Христа и апостоловъ столицею былъ г. Римъ на р. Тибрѣ. Въ Новомъ Завѣтѣ означеннымъ словомъ указывается на полуостровъ Италійскій, простирающійся отъ Альпійскихъ горъ съ с. до о-ва Сициліи на ю. Уже съ глубокой древности Италія славилась своею цивилизаціею. Етруски еще задолго до основанія Рима отличались своими художествами и искусствами. Южная часть Италіи называлась *Великою Греціею* отъ множества греческихъ колонистовъ, въ ней поселившихся. Исторія Италіи тѣсно связана съ исторіею Рима (см. **Римъ**). Италія была одною изъ первыхъ Европейскихъ странъ, въ которыхъ благовѣствовалась евангельская проповѣдь. Въ ней очевидно существовала уже Христіанская церковь еще до времени посѣщенія этой страны св. ап. Павломъ. Изъ посланія къ Евреямъ (XIII, 24) можно заключать, что означенное посланіе было написано св. Павломъ въ Италіи. Изъ кн. Дѣяній (XXVIII, 13, 14) видно, что св. ап. Павелъ на пути въ Римъ пробылъ вмѣстѣ съ братьями семь дней въ Путеолѣ (Италіи). Въ то время въ Италіи находилось еще множество Іудеевъ, хотя не задолго предъ тѣмъ императоръ Клавдій издалъ указъ объ изгнаніи ихъ изъ Рима (Дѣян. XVIII, 2).

Италійскій — принадлежащій Италіи (Дѣян. X, 1). Этимъ словомъ указывается и на полкъ, которымъ начальствовалъ Корнилій; названіе свое полкъ получилъ вѣроятно отъ того, что былъ составленъ изъ Римлянъ, хотя и стоялъ на Востокѣ. Италіанскій легіонъ, упоминаемый Тацитомъ, былъ организованъ Нерономъ позднѣе.

Иттай (сущій, живый) (II Цар. XXIII, 29)—сынъ Рибая, изъ Гивы сыновъ Веніаминовыхъ, воинъ Давидовой стражи.

Итта-Кацинъ (значеніе названія не выяснено) (Нав. XIX, 13)—городъ на границахъ колѣна Завулонова. Положеніе онаго неизвѣстно.

Итурея (Лк. III, 1)—область къ ю.-в. отъ г. Ермона, свое названіе получила отъ Іетура, сына Измаила и въ настоящее время называется Арабами *Джедуръ*. Итурійская область граничитъ къ в. и ю. Трахонитидою и Гавланитидою. Древняя римская дорога изъ Дамаска въ Тиверіаду проходитъ черезъ центръ Итуреи. Восточныя части оной вообще возвышенны и холмисты. На югѣ почва Итуреи плодородна. Первое указаніе на Итурею находится въ I кн. Парал. (V, 19—23) въ формѣ *Іетура*, въ повѣствованіи о вторженіи Агарянъ. Нѣкоторые изъ Греческихъ и Римскихъ писателей въ своихъ твореніяхъ упоминаютъ и объ Итуреѣ, какъ-то: Страбонъ, Плиній, Цицеронъ, Виргилій и др. Большинство означенныхъ классиковъ отзывается объ Итурейцахъ, какъ объ извѣстныхъ стрѣлкахъ и хищникахъ. Единственная ссылка въ Н. З. на Итурею находится въ Еванг. отъ Луки (III, 1). Древнѣйшіе писатели нерѣдко смѣшивали Итурею съ Авранитидою; но хотя обѣ означенныя области и лежали одна отъ другой въ близкомъ сосѣдствѣ, однако, безъ сомнѣнія, были различны.

Ифдія (Іегова свободитель) (I Пар. VIII, 25)—Веніамитянинъ, сынъ Шашака.

Ифтах-Елъ (долина Божія, т. е. долина, которую открылъ Богъ) (Нав. XIX, 14—27) — долина, лежавшая на границѣ колѣнъ Завулонова и Ассирова. По мнѣнію Робинсона,

Ифтах-Елъ была тождественна съ *Іотапатою* Іосифа Флавія, и что она еще доселѣ хранитъ свои слѣды въ названіи *Джефатъ* между горъ Галилейскихъ; потому она должна быть не другая какая-либо, какъ настоящая великая долина *Вади-Абилинъ*, которая начинается въ горахъ близъ Джефата и простирается на западъ.

Ифтахъ (открытый) (Нав. XV, 43)—городъ въ колѣнѣ Іудиномъ.

Ихаводъ (безславіе) (I Цар. IV, 21)—сынъ Финееса и внукъ Илія, названный такъ своею матерью, потому что онъ родился тотчасъ по полученіи ею печальной вѣсти о взятіи Филистимлянами въ плѣнъ Ковчега Завѣта и о смерти ея свекра и мужа. «*Отошла слава отъ Израиля*», воскликнула она умирая, «*ибо взятъ Ковчегъ Божій* (Цар. IV, 22).

Ихубба (онъ будетъ скрытъ) (I Пар. VII, 31—34)—сынъ Шемера, потомокъ Асира, черезъ его сына Берію.

Ицгаръ (блистающій) (Исх. VI, 18, 21 и др.)—сынъ Кааѳа, братъ Амрама, отца Моисея и Аарона и родоначальникъ поколѣнія Ицгарова.

Ицрій (изображеніе, образъ) (I Пар. XXV, 3, 11)—сынъ Идиѳуна, левитъ, начальникъ четвертой стражи при храмѣ. Въ ст. 3 онъ называется *Цери*.

Ишбакъ (оставленный) (Быт. XXV, 2, I Пар. I, 32) — одинъ изъ сыновъ Авраама и Хеттуры и родоначальникъ племени сѣверныхъ Арабовъ. По мнѣнію Бунзена, мѣстность *Еш-Шобакъ*, крѣпость Каменистой Аравіи, сохраняетъ слѣдъ *Ишбака*.

Ишбахъ (хвалящійся) (I Пар. IV, 17)—отецъ Ешѳемои, изъ рода Іуды.

Ишва (равный себѣ) (Быт. XLVI, 17)—два сына Асира, сына Іакова отъ Зельфы, служанки Ліи.

Ишви (I Пар. V, 24)—одинъ изъ начальниковъ полуколѣна Манассіина, на правомъ берегу Іордана.

Ишгодъ (мужъ красоты) (I Пар. VII, 18)—изъ сыновъ Молехеѳы, сестры Галаада.

Ишиміилъ (Богомъ поставленный) (I Пар. IV, 36)—Симеонитянинъ, жившій въ царствованіе Езекіи.

Ишій (избавитель, побѣдитель)—имя трехъ лицъ.

а) (I Пар. II, 31) потомокъ Эсромовъ, изъ рода Іудина.

б) (I Пар. IV, 20) отецъ Зохева и Бензохева, изъ того же рода.

в) (I Пар. IV, 42) Симеонитянинъ, сыновья котораго начальствовали въ походѣ потомковъ Симеона противъ Амаликитянъ, разбили ихъ на горѣ Сеиръ, а сами поселились на мѣстѣ ихъ осѣдлости.

Ишма (обитатель пустыни) (I Пар. IV, 3) потомокъ Іуды, упоминаемый въ родословіи Іуды и сынъ родоначальника Етама.

Ишмаія (услышанный Богомъ)—имя слѣдующихъ двухъ лицъ:

а) (I Пар. XII, 4) Гаваонитянинъ, изъ храбрыхъ воиновъ, перешедшихъ къ Давиду въ Секелагѣ.

б) (I Пар XXVII, 19) сынъ Овадіи и начальникъ колѣна Завулонова при Давидѣ.

Ишмерай (Богъ — хранитель) (I Пар. VIII, 18)—Веніамитянинъ, одинъ изъ сыновъ Елпаала, начальникъ въ колѣнѣ.

Ишохаія (униженный Богомъ) (I Пар. IV, 36—43)—Симеонитянинъ, начальникъ въ своемъ колѣнѣ. Онъ участвовалъ въ набѣгѣ его единоплеменниковъ на Хамитянъ Герара и Амаликитянъ въ царствованіе Езекіи.

Ишпанъ (лысый, плѣшивый) (I Пар. VIII, 22)—сынъ Шашака, изъ князей колѣна Веніаминова.

Ишфа (безволосый) (I Пар. VIII, 16)—одинъ изъ сыновъ Беріи и начальниковъ въ колѣнѣ Веніаминовомъ.

Ишшія (значеніе слова точно неопредѣлено)—имя слѣдующихъ четырехъ лицъ:

а) (I Пар. VII, 3) одинъ изъ сыновъ Израхіи, потомокъ Иссахара.

б) (I Пар. XXIII, 20) изъ сыновъ Озіила, сына Кааѳа, сына Левія.

в) (I Пар. XXIV, 21) сынъ Рехавія, сына Еліезерова, одинъ изъ отправлявшихъ по жребію свое служеніе въ храмѣ.

г) (I Езд. X, 31) одинъ изъ сыновъ Харима, возвратившихся изъ плѣна во дни Ездры и Нееміи и имѣвшихъ женъ иноплеменныхъ.

Ишшіяху (I Пар. XII, 6) — изъ Кореянъ, храбрый и воинственный мужъ, перешедшій вмѣстѣ съ прочими къ Давиду въ Секелагѣ.

Иѳамаръ (страна пальмъ) (Исх. VI, 23, XXVIII, 1, Лев. X, 16) — четвертый сынъ Аарона. По смерти своихъ братьевъ Надава, и Авіуда, онъ вмѣстѣ съ Елеазаромъ и старшимъ братомъ былъ призванъ къ священническому служенію. Ему было поручено главное наблюденіе за сынами Гирсона и Мерари (Ис. XXXVIII, 21, Числ. IV, 21—33), во время странствованія Евреевъ по пустынѣ Аравійской и подъ его надзоромъ производилось левитами исчисленіе того, что было употреблено для устроенія Скиніи. При распредѣленіи чреды служенія въ храмѣ, у Елеазара оказа-

лось болѣе главъ поколѣній, чѣмъ у Иѳамара, и потому изъ главъ поколѣнія Иѳамара опредѣлено восемь очередей, а Елеазара—шестнадцать (I Пар. XXѴ). Первосвященство обычно сохранялось и было преемственнымъ въ старшей линіи, за исключеніемъ Илія, происходившаго, какъ извѣстно, изъ рода Иѳамара и сдѣлавшагося первосвященникомъ неизвѣстно по какой причинѣ. Впрочемъ при Авіаѳарѣ, перешедшемъ на сторону Адоніи, первосвященство снова перешло въ родъ Елеазара, согласно съ пророчествомъ Самуила (I Цар. II, 35, III Цар. II, 26, 27). Одинъ изъ потомковъ Иѳамара, Даніилъ, возвратился изъ Вавилонскаго плѣна съ Ездрою (I Езд. ѴIII, 2).

Иѳiилъ (съ которымъ Богъ) — имя двухъ лицъ:

а) (Притч. XXX, 1) лице, которому Агуръ, сынъ Іакеевъ, передавалъ вдохновенныя изреченія, содержащіяся въ XXX гл. кн. Притчей.

б) (Неем. XI, 7) изъ предковъ Саллу, Веніамитянинъ.

Иѳла (высокій, возвышенный) (Нав. XIX, 42)—городъ въ колѣнѣ Дановомъ, упоминаемый вмѣстѣ съ Аіалономъ и Шааллавиномъ.

Иѳма (сирота) (I Пар. XI, 46)—Моавитянинъ, одинъ изъ храбрыхъ воиновъ Давидовой стражи.

Иѳнанъ (подаренный, или, по Фюрсту—укрѣпленное мѣсто) (Нав. XѴ, 23)—городъ на крайнемъ югѣ колѣна Іудина. Селеніе *Идна*, нѣсколько сходное съ означеннымъ названіемъ, лежитъ между Хеврономъ и *Бейт-Жибринъ* и, слѣдовательно, значительно на с., чтобы соотвѣтствовать Иѳнану книги Іисуса Навина.

Иѳранъ (остатокъ, избытокъ) — имя двухъ лицъ:

а) (Быт. XXXѴI, 26) сынъ Дишона, Хорреянинъ, жившій въ землѣ Едома.

б) (I Пар. ѴII; 37) изъ сыновъ Цофаха, колѣна Асирова.

Иѳреамъ (значеніе то же, что и предыдущаго слова) (I Пар. III, 3) — шестой сынъ Давида, родившійся у него въ Хевронѣ отъ Эглы, жены его. Въ 2 кн. Цар. (III, 5) вмѣсто означеннаго имени употреблено имя *Іеѳераамъ*.

Иѳріянинъ (II Цар. XXIII, 38) — прозваніе двухъ главныхъ воиновъ въ стражѣ Давида, Иры и Гареба.

I.

Іаазіилъ (утѣшеніе Божіе) (I Пар. XV, 16—18)—одинъ изъ левитовъ *второй степени*, принимавшихъ участіе въ игрѣ на музыкальныхъ инструментахъ передъ Ковчегомъ, когда переносили оный изъ дома Оведъ-Едома. Въ 20 ст. читается: *Азіилъ*.

Іаазія (значеніе тоже, что и предъидущаго слова) (I Пар. XXIV, 26, 27)—потомокъ Мерари, сына Левія и родоначальникъ особой вѣтви въ означенномъ поколѣніи.

Іааканъ (угнетенный) (I Пар. V, 13)—одинъ изъ семи начальниковъ колѣна Гадова, жившихъ въ Васанѣ.

Іаала (серна) (I Ездр. II, 56, Неем. VII, 58). Сыновья Іаалы упоминаются между потомками слугъ Соломоновыхъ въ спискѣ лицъ, возвратившихся съ Неемією изъ Вавилона. Во II Ездр. (V, 33) стоитъ: *Іиилъ*.

Іаанай (Богъ слышитъ, отвѣтствуетъ) (I Пар. V, 12) — одинъ изъ начальниковъ въ колѣнѣ Гада, во дни Іоаѳана ц. Іудейскаго и Іеровоама ц. Израильскаго.

Іаарешія (Богъ напитаетъ)—Веніамитянинъ, одинъ изъ сыновъ Іерохама, упоминаемый въ I кн. Пар. (VIII, 27) какъ начальникъ означеннаго колѣна.

Іаасай (Богъ есть Творецъ) (I Ездр. X, 37)—сынъ Ванія, Израильтянинъ, одно изъ лицъ, имѣвшихъ женъ иноплеменныхъ при Ездрѣ и Нееміи.

Іаасіилъ (значеніе тоже, что и предъидущаго слова) (I Пар. XXVII, 21) — Веніамитянинъ, сынъ Авенира, начальникъ въ своемъ колѣнѣ, во времена Давида. Изъ сего видно, что Давидъ дозволилъ роду Авенира удержать свое вліятельное положеніе въ царствѣ во дни своего царствованія.

Іаэца (утоптанное мѣсто) (Числ. XXI, 23, Нав. XIII, 18 и др.)—Моавитскій городъ, лежавшій вѣроятно къ в. отъ Мертваго моря, на границѣ земли Моавитской, въ пустынѣ. Близъ него Израильтяне поразили Сигона, царя Аммoрейскаго; впрочемъ хотя означенный городъ упоминается и неоднократно въ Ветхомъ Завѣтѣ, но настоящее положеніе онаго доселѣ неизвѣстно. Іеронимъ полагалъ оный между Мидевою и Дивономъ.

Іабецъ (причиняющій болѣзнь) (I Пар. II, 55)—городъ въ колѣнѣ Іудиномъ, въ которомъ жили Соферійцы писцы (см. **Соферійцы**). Основаніе для указаннаго названія находятъ въ словахъ матери Іависа, назвавшей сына своего при рожденіи *Іависомъ (Іабецомъ)* съ словами: *я родила его съ болѣзнію* (I Пар. IV, 9).

Іавалъ (потокъ, ручей) (Быт. IV, 20)—сынъ Ламеха и Ады, *отецъ живущихъ въ шатрахъ со стадами*. Авель былъ первымъ пастыремъ овецъ, Іавалъ же, вѣроятно, былъ первымъ имѣвшимъ различнаго рода стада, съ которыми онъ переходилъ съ мѣста на мѣсто и тѣмъ положилъ начало пастушеской кочевой жизни (см. **Номады**).

Іаванъ—имя нѣсколькихъ лицъ:

а) (Быт. X, 2, 4) сынъ Іафета и отецъ Елисы, Ѳарсиса, Киттима и Доданима, какъ полагаютъ, родоначальникъ племени Іонянъ и вообще Грековъ.

б) (Іезек. XXVII, 19) по мнѣнію большинства ученыхъ, подъ Іаваномъ разумѣется здѣсь городъ въ Іеменѣ, Южной Аравіи, откуда въ

древности вывозились ладанъ и пряные коренья. Впрочемъ была ли то Греческая колонія или чисто Аравійскій городъ, неизвѣстно.

в) (Ис. LXVI, 19, Іезек. XXVII, 13 и др.). Въ указанныхъ цитатахъ подъ названіемъ Іавана или Явана вообще разумѣются Греки и вся Греція съ ея жителями, такъ какъ Евреи, Сиріицы, Арабы, Копты и Персы вообще всѣхъ Грековъ называли Іонянами.

Іавинъ (разумный)—имя двухъ царей:

а) (Нав. XI, 1) царь Асорскій, жившій въ г. Асорѣ, бывшемъ столицею всѣхъ сѣверныхъ Хананейскихъ владѣній. Онъ заключилъ союзъ съ прочими царями Ханаанскими противъ Іисуса Навина. Войска ихъ, собранныя въ одномъ мѣстѣ, по своему множеству *равнялись песку на берегу морскомъ, и коней и колесницъ было весьма много* (ст. 4). Они расположились станомъ при водахъ Меромскихъ. Здѣсь Іисусъ Навинъ, по Божественному повелѣнію, внезапно напалъ и окончательно поразилъ ихъ, такъ что никого изъ нихъ не осталось; конямъ ихъ были перерѣзаны жилы, а колесницы сожжены огнемъ. По окончаніи преслѣдованія врага, Іисусъ на возвратномъ пути взялъ и сжегъ Асоръ, царя же и жителей его всѣхъ предалъ смерти (Нав. XI, 1—14). По свидѣтельству Іосифа, военныя силы Іавина и его союзниковъ простирались до 300,000 пѣшихъ, 10,000 всадниковъ и 20,000 колесницъ, и они расположились станомъ въ Бероѳѣ, городѣ верхней Галилеи, близъ потока Кадисъ, гдѣ и произошла битва.

б) (Суд. IV, 33, Псал. LXXXII, 10) другой царь Асорскій, угнетавшій Евреевъ 20 лѣтъ, полководецъ котораго, Сисара, былъ пораженъ Варакомъ при подошвѣ г. Ѳаворъ, при потокѣ Киссонѣ (см. **Варакъ** и **Девора**). Объ этомъ событіи воспоминается и въ псалмахъ Давида (LXXXII, 10).

Іависъ (изсохшій):

а) (I Пар. IV, 9, 10) имя мужа, изъ колѣна Іудина. Онъ просилъ Бога, чтобы Господь сохранилъ его отъ всякаго зла. И Богъ ниспослалъ ему, чего онъ просилъ. *Іависъ былъ знаменитѣе своихъ братьевъ*, хотя и неизвѣстно, кто были эти братья.



Шатры со стадами Іавала.

б) (IV Цар. XV, 10, 14) отецъ Селлума ц. Израильскаго, который убилъ царя Захарію и вмѣсто его воцарился надъ Израилемъ.

Іависъ Галаадскій (I Цар. XI, 1, I Пар. X, 11—12)—главный городъ Галаада, названный Іависомъ, вѣроятно по своему положенію на сухой горѣ. Онъ одинъ не принималъ участія въ междоусобной войнѣ Израильтянъ противъ колѣна Веніаминова и за это былъ почти весь истребленъ (Суд. гл. XX и XXI). Все мужское населеніе Іависа погибло отъ меча, а дѣвицы въ числѣ 400 отданы были въ замужество за оставшихся въ живыхъ Веніамитянъ (Суд. XXI, 8—14). Угрожаемый нападеніемъ Аммонитянъ, г. Іависъ былъ спасенъ Сауломъ

(I Цар. XI, 1—11); за то по смерти Саула и его сыновей мужи Іависа Галаадскаго *«взяли тѣло Саула и тѣла сыновей его со стѣны Беѳсана и пришли въ Іависъ и сожгли ихъ тамъ. И взяли кости ихъ и погребли подъ дубомъ въ Іависѣ, и постились семь дней»* (I Цар. XXX, 12, 13). Узнавъ о томъ, Давидъ благодарилъ ихъ и обѣщалъ за то особенную свою милость (II Цар. II, 4—7). По мнѣнію Робинсона, Іависъ Галаадскій находился на мѣстѣ настоящаго Ед-Дейра, развалины близъ ручья *Вади-Йябесъ*, впадающаго въ Іорданъ на ю.-в. отъ Веѳсана.

Іавнеилъ (Богъ строитель), **Іавиея**.

а) (Нав. XV, 11) городъ въ колѣнѣ Іудиномъ, безъ сомнѣнія, тотъ же, что Іавнея, или Іамнія.

б) (Нав. XIX, 33) городъ на границахъ колѣна Нефѳалимова, но положеніе онаго въ точности неизвѣстно.

в) (II Пар. XXVI, 6) по разрушеніи Іерусалима, здѣсь находилось мѣстопребываніе синедріона и знаменитая своею ученостію школа или академія Іудейская. При Юстиніанѣ Іавнія была мѣстопребываніемъ Христіанскаго епископа. Во время Крестовыхъ походовъ тамъ была крѣпость *Ибелина*. Въ настоящее время здѣсь находится селеніе *Іэбна* или *Ибна*, въ 16-ти или 18-ти верстахъ отъ Раммы и въ 6-ти отъ Аккарона.

Іавокъ (изливающійся) (Быт. XXXII, 22—24)—ручей или потокъ по ту сторону Іордана. текущій съ в. на с. отъ Галаада и впадающій въ Іорданъ. Въ настоящее время онъ называется *Вади-Зерка*. Здѣсь происходила таинственная борьба патріарха Іакова съ Богомъ. Онъ означенъ въ кн. Второзаконія *предѣломъ сыновъ Аммоновыхъ* (III, 16); но во времена Моисея онъ былъ уже границею владѣній Сигона ц. Аморрейскаго (Нав. XII, 2). Въ нѣкоторыхъ частяхъ своего теченія потокъ въ извѣстное время года обыкновенно высыхаетъ, но никогда не пересыхаетъ даже во время лѣта въ нижней своей части. Густые кустарники тростника, олеандровъ, равно какъ дубовыя рощи по сторонамъ потока придаютъ берегамъ Іавока особенную красоту.

Іагдіилъ (обрадованный Богомъ) (I Пар. V, 24)—одинъ изъ извѣстныхъ и могущественныхъ начальниковъ въ полуколѣнѣ Манассіиномъ.

Іагуръ (мѣстожительство) (Нав. XV, 21)—городъ на югѣ колѣна Іудина въ смежности съ Идумеею.

Іада (онъ знаетъ) (I Пар. II, 28, 32)—одинъ изъ сыновъ Анама, колѣна Іудина.

Іаддай (возлюбленный Богомъ) (I Ездр. X, 43)—одно изъ лицъ, которые женились во дни Ездры и Нееміи на иноплеменницахъ и по увѣщанію Ездры оставили ихъ. Во II кн. Ездр. (IX, 35) стоитъ: *Идей*.

Іадду (II Ездр. V, 38)—одинъ изъ левитовъ, жившихъ во дни Ездры.

Іаддуй (прославленный)—имя двухъ лицъ:

а) (Неем. X, 21) изъ главъ народа, приложившій печать къ обязательству, составленному Нееміею.

б) (Неем. XII, 11, 22) сынъ и преемникъ первосвященника Іонаѳана и послѣдній изъ первосвященниковъ, упоминаемыхъ въ В. Завѣтѣ, жившій во времена Дарія Кодомана ц. Персидскаго и Александра ц. Македонскаго. По свидѣтельству Іосифа Флавія (Antiq. XI, 3, 4, 5), Іаддуй въ первосвященническихъ одеждахъ, въ сопровожденіи священниковъ въ льняныхъ облаченіяхъ и множества прислужниковъ въ бѣлыхъ одеждахъ, вышелъ на встрѣчу разгнѣванному ц. Александру, который грозилъ ему наказаніемъ за то, что онъ отказался послать ему въ качествѣ субсидіи войско при осадѣ Тира. Александръ, пораженный величественнымъ зрѣлищемъ, отдѣлившись отъ прочихъ, подошелъ къ первосвященнику и поклонился передъ нимъ, и когда одинъ изъ вельможъ Александровыхъ (Парменіонъ) спросилъ его, почему онъ вздумалъ унизиться передъ Іудейскимъ священникомъ, когда самъ принимаетъ поклоненіе отъ всѣхъ? Александръ отвѣчалъ: *«я поклонился не первосвященнику, а Богу, которому онъ служитъ въ этомъ высокомъ званіи»*. Затѣмъ, когда ему было показано пророчество Даніила о томъ, что царь Греческій ниспровергнетъ царство Персидское, онъ даровалъ Іудеямъ многія милости и льготы. Это было въ 323 г. до Р. Х.

Іадинъ (II Ездр. IX, 48)—одинъ изъ левитовъ при Ездрѣ. У Неем. (VIII, 7) читается: *Іаминъ*.

Іадонъ (судія) (Неем. III, 7)—Мероноѳитянинъ, родомъ изъ Мероноѳа (селеніе близъ Мицѳы), который во дни Нееміи помогалъ возстановлять стѣну Іерусалимскую вмѣстѣ съ жителями Мицѳы и Гаваона.

Іаера (лѣсничій) (I Пар. IX, 42)—потомокъ Саула и сынъ Ахаза колѣна Веніаминова. Въ VIII гл. (ст. 36) стоитъ: *Іоіадда*.

Іазанія (услышанный Богомъ) — имя трехъ лицъ:

а) (Ierem. XXXV, 3) сынъ Іеремiи, глава дома Рехавитовъ, получившихъ особенное благословенiе Божiе за свое повиновенiе завѣщанiю ихъ предка, Іонадава (ст. 18, 19).

б) (Іез. XI, 1) изъ князей народа, сынъ Азуровъ, которому Іезекiиль грозилъ наказанiемъ за то, что онъ далъ коварный совѣтъ своимъ соотечественникамъ.

в) (Іезек. VIII, 11) (иначе Іезанiя) сынъ Сафановъ изъ старѣйшинъ дома Израилева, котораго Іезекiиль видѣлъ въ видѣнiи вмѣстѣ съ прочими кадящимъ передъ изображенiями пресмыкающихся нечистыхъ животныхъ и всякихъ идоловъ, расписанныхъ на стѣнахъ комнатъ во дворѣ храма.

Іазеръ (мѣсто, укрѣпленное кругомъ, по Фюрсту; по Гезенiю же—которому помогаетъ Іегова) (Числ. XXI, 32, XXXI, 1, Нав. XIII, 25). Первое объясненiе вѣроятнѣе, такъ какъ означенный городъ, какъ думаютъ, существовалъ еще до временъ Исхода и находился во владѣнiи Аморреевъ. Онъ лежалъ на в. отъ Іордана и близъ Галаада. При Моисеѣ онъ былъ завоеванъ Израильтянами, разрушенъ ими и потомъ снова выстроенъ сынами Гадовыми (Числ. XXXII, 35). Затѣмъ онъ былъ отданъ левитамъ, сынамъ Мерари (Нав. XXI, 38, 39). Нѣкоторые изъ пророковъ считали его городомъ Моавитскимъ; въ книгѣ Числъ онъ называется *землею*, т. е. областiю или провинцiею *Іазеръ* (Числ. XXXII, 1). Пророки Исаiя и Іеремiя упоминаютъ о роскошномъ виноградникѣ Севамскомъ въ Іазерѣ, отрасли котораго простирались за море, достигали *до озера Іазера* и упоминаютъ о шумной радости тамъ при сборѣ винограда и во время жатвы (Исаiи XVI, 8—10, Іерем. XLVIII, 32, 33). Положенiе Іазера въ настоящее время неизвѣстно, хотя и полагаютъ, что онъ находился на мѣстѣ настоящаго *Вади-Сеиръ*, между Галаадомъ и Хешбономъ.

Іазизъ (видный, выдающiйся) (I Пар. XXVII, 31) — приставникъ надъ стадами Давида. Онъ называется Агаритяниномъ, но почему,—не совсѣмъ ясно; развѣ быть можетъ потому, что былъ потомкомъ Агари или Измаильтяниномъ.

Іеиль (серна, дикая коза) (Суд. IV, 18, XXI, 5, 6, 24)—жена Хевера Кенеянина, поразившая Сисару, военачальника Іавина, царя Асорскаго (см. **Іавинъ**). Когда Сисара бѣжалъ послѣ пораженiя близъ г. Ѳаворъ, Іаиль вышла ему на встрѣчу, пригласила въ свою палатку, прикрыла его ковромъ и напоила его молокомъ; затѣмъ, когда онъ крѣпко спалъ отъ усталости, вонзила колъ въ високъ его, и показала трупъ его Вараку (Суд. IV). Ея подвигъ навсегда запечатлѣнъ въ высокоторжественной пѣсни Варака и Деворы (Суд. V). (См. **Варакъ** и **Девора**).

Іаиръ (свѣтодавецъ) — имя нѣсколькихъ лицъ:

а) (Числ. XXXII, 41) Израильтянинъ, потомокъ Іуды по отцу и Манассiи по матери, и потому называемый то сыномъ Манассiинымъ, то сыномъ Махировымъ (I Пар. II, 23). Іаиръ, по кн. Второзаконiя, взялъ всю область Арговъ и весь Васанъ до предѣловъ Гессурскихъ и Маахскихъ, и назвалъ по своему имени селенiями Іаировыми (Втор. III, 13, 14). У него было тамъ 23 города (I Пар. II, 21—23).

б) (Суд. X, 3—5) Іаиръ изъ Галаада, судiя Израильскiй, преемникъ Ѳолы, и быть можетъ его потомокъ. Судiею былъ 22 года и имѣлъ 30 сыновей, которые владѣли 30-ю городами въ Галаадѣ и всѣ ѣздили на 30 ослахъ, по обычаю достаточныхъ людей того времени. Погребенъ въ Камонѣ, городѣ, который, по свидѣтельству Іосифа Флавiя, находился въ Галаадѣ.

в) (I Пар. XX, 5) отецъ Елхана, одного изъ храбрыхъ Давида. Во II кн. Цар. (XXI, 11) онъ называется *Ягаре-Оргимъ*.

г) (Есѳ. II, 5) Венiамитянинъ, сынъ Шимея и отецъ Мардохея.

д) (II Ездр. V, 31) одинъ изъ служителей храма, сыновья котораго возвратились съ Зоровавелемъ изъ плѣна Вавилонскаго. Въ I Ездр. (II, 47) и у Неемiи (VII, 49) читается: *Гахаръ*.

е) (Мѳ. IX, 18, Мар. V, 22, Лук. VIII, 41) начальникъ синагоги, единородную дщерь котораго Господь Спаситель воскресилъ изъ мертвыхъ.

Іакей (покорный) (Прит. XXX, 1) — отецъ Агура, одного изъ мудрыхъ, жившаго около времени ц. Соломона, и прославившагося своими мудрыми изреченiями. *«Слова Агура, сына Іакеева. Вдохновенныя изреченiя, которыя сказалъ этотъ человѣкъ Иѳiилу, Иѳiилу и Укалу»*, говорится о немъ въ означенной цитатѣ.

Іакимъ (учрежденный, установленный)—имя двухъ лицъ:

а) (I Пар. XXIV, 12) сынъ Шемея, Венiамитянинъ.

б) (I Пар. XXIV, 19) изъ левитовъ, потомковъ Аароновыхъ, во времена Давида имѣвшiй 12-й жребiй въ чредѣ служенiя во храмѣ.

Іакова (вытѣсняющiй, выживающiй) (I Пар. IV, 36) одинъ изъ князей *въ племени своемъ*, колѣна Симеонова.

Іаковъ а) (Быт. XXV, 26—34 и др.) патріархъ, родоначальникъ народа Израильскаго, младшій сынъ Исаака, называемый иначе *Израиль*. Его исторія излагается въ кн. Быт. (XXV, XXVII—L). Іаковъ былъ сынъ Исаака и Ревекки и братъ Исава. Оба они были близнецы. «*И настало время родить ей* (т. е. Ревеккѣ), говоритъ бытописатель, *и вотъ близнецы въ утробѣ ея. Первый вышелъ красный весь, какъ кожа, косматый, и нарекли имя ему Исавъ. Потомъ вышелъ братъ его, держась рукою своею за пяту Исава, и наречено имя ему Іаковъ. Дѣти выросли и сталъ Исавъ искуснымъ въ звѣроловствѣ, человѣкомъ полей, а Іаковъ человѣкомъ кроткимъ, живущимъ въ шатрахъ*». Іаковъ былъ любимый сынъ Ревекки, своей матери, и ея наставленія оказывали на него иногда сильное вліяніе въ нѣкоторыхъ важныхъ случаяхъ его жизни. Первое проявленіе его самостоятельной жизни, о которомъ повѣствуетъ кн. Бытіе, указываетъ какъ бы на нѣкоторую хитрость въ его характерѣ. Однажды Исавъ возвратился домой съ охоты голодный, и Іаковъ предложилъ ему продать свое первородство за хлѣбъ и кушанье изъ чечевицы (Быт. XXV, 29—34). При другомъ случаѣ, слѣдуя внушенію своей матери, онъ предвосхитилъ у отца своего Исаака благословеніе, предназначенное для его первенца, Исава (XXVII, 1—40). Впрочемъ, вслѣдствіе сего послѣдняго поступка, онъ долженъ былъ бѣжать и, согласно съ желаніемъ своей матери, удалился въ Месопотамію, въ Харранъ, къ своему дядѣ Лавану. Передъ отправленіемъ въ путь Исаакъ благословилъ Іакова и указалъ ему искать себѣ жену изъ дочерей Лавана (XXVIII, 1—5). На пути въ Харранъ Іаковъ имѣлъ чудесное видѣніе, именно онъ видѣлъ во снѣ таинственную лѣстницу, соединяющую небо съ землею, и ему были обѣщаны благословенія Божіи, данныя Аврааму, и особенное покровительство въ жизни (XXVIII, 10, 22). По прибытіи Іакова въ Харранъ, Лаванъ принялъ его благосклонно, и онъ согласился служить у него семь лѣтъ за младшую дочь его, Рахиль. Но по прошествіи семи лѣтъ Лаванъ хитростію выдалъ за него старшую дочь свою, Лію, вмѣсто младшей. Іаковъ согласился служить еще семь лѣтъ за Рахиль, получилъ ее себѣ въ жены и потомъ еще нѣсколько времени оставался въ услуженіи у Лавана за условленную плату изъ скота и весьма разбогатѣлъ; помимо Ліи и Рахили, Іаковъ взялъ себѣ еще въ жены двухъ служанокъ, Валлу и Зелфу, и такимъ образомъ отъ четырехъ онъ имѣлъ 12 сыновей и одну дочь, *Дину* (XXIV, XXX, 1, XXXV, 16—19). Наконецъ черезъ 20 лѣтъ по вступленіи въ Месопотамію, замѣтивъ, что Лаванъ начинаетъ завидовать его благосостоянію, Іаковъ тайно ушелъ изъ дома его съ своимъ семействомъ и со всѣмъ что у него было и направился въ землю Ханаанскую. Узнавъ о семъ, Лаванъ пустился за нимъ въ погоню и нагналъ его на г. Галаадъ и старался, хотя и тщетно, возвратить по крайней мѣрѣ домашнихъ своихъ боговъ, которымъ онъ суевѣрно покланялся и которые похитила у него Рахиль, скрывъ ихъ подъ сѣдломъ своего верблюда. Впрочемъ дѣло окончилось примиреніемъ, и Іаковъ получилъ возможность продолжать дальнѣйшій путь (XXX, 25—43, XXXIII). Въ Маханаимѣ Богъ ободрилъ Іакова,—его встрѣтили ангелы Божіи; но все-таки по мѣрѣ приближенія къ отечеству, онъ ощущалъ въ душѣ невольный страхъ, боясь встрѣчи съ братомъ своимъ Исавомъ, гнѣвъ котораго противъ него, какъ онъ думалъ, еще не утихъ совершенно. Близъ потока *Іавокъ* во время ночи онъ выдержалъ таинственную борьбу съ Богомъ, получилъ новое имя *Израиль* (Богоборецъ) и нарекъ имя мѣсту тому *Пенуэль; ибо*, говорилъ онъ, *я видѣлъ Бога лицемъ къ лицу и сохранилась душа моя* (гл. XXXII). Свиданіе Іакова съ братомъ его, Исавомъ, обошлось мирно и любовно. Достигнувъ потомъ Сокхоѳа, Іаковъ основалъ было здѣсь себѣ жилище, но затѣмъ двинулся къ г. Сихему, близъ котораго раскинулъ свой шатеръ, купилъ себѣ часть поля и воздвигъ здѣсь Господу жертвенникъ. Послѣ несчастнаго событія, именно безчестія, нанесеннаго княземъ Сихемскимъ его дочери, Динѣ, и жестокаго отмщенія за это Сихемлянамъ ея братьями, Симеономъ и Левіемъ, Іаковъ по повелѣнію Божію со всѣмъ семействомъ собрался въ Веѳиль. Но передъ отправленіемъ въ путь онъ приказалъ всѣмъ бывшимъ съ нимъ бросить чужихъ боговъ, очиститься и перемѣнить свои одежды. Веѳиль былъ мѣстомъ новыхъ откровеній милости Божіей къ Іакову. Во время пути изъ Веѳиля любимая супруга Іакова, Рахиль, скончалась отъ трудныхъ родовъ, родивши ему сына Веніамина, и *погребли ее близъ Виѳлеема*. Исаакъ былъ еще живъ, будучи 180 лѣтъ отъ роду, когда Іаковъ посѣтилъ его въ Хевронѣ, гдѣ впрочемъ онъ скоро скончался, *и погребли его Исавъ и Іаковъ сыновья его* (XXXV). Послѣ сего Іаковъ обыкновенно жилъ въ землѣ Ханаанской, но въ опредѣленномъ ли какомъ мѣстѣ, о томъ въ кн. Бытіе точно не говорится. Одинъ разъ

мы встрѣчаемъ его живущимъ въ долинѣ Хевронской (XXXII, 1, 15). Жестокость сыновей Іакова, при продажѣ любимаго его сына Іосифа въ Египетъ, послужила для него источникомъ горькой печали и скорби (XXXVII). Послѣдовввшій затѣмъ голодъ въ землѣ Ханаанской и двукратное путешествіе сыновей его въ Египетъ за хлѣбомъ также причиняли ему не мало безпокойствъ и огорченій. Но вотъ наконецъ онъ былъ утѣшенъ радостнымъ извѣстіемъ, что Іосифъ живъ и въ почетѣ, и по его просьбѣ предпринялъ путешествіе въ Египетъ (XLII, XLV). На пути въ Египетъ онъ получилъ новое знаменіе Божія благословенія, именно въ Вирсавіи, и наконецъ прибылъ въ Египетъ со всѣмъ своимъ домомъ, и былъ обрадованъ лицезрѣніемъ долго считавшагося потеряннымъ сына. Выѣхавъ на встрѣчу своему отцу въ Гесемъ, Іосифъ палъ на шею его и долго-долго плакалъ.—«*Умру я теперь, увидѣвъ лице твое,* говорилъ Израиль Іосифу, *ибо ты еще живъ*» (XLVI, 29—30). Представленный Фараону въ Египтѣ, Іаковъ былъ принятъ имъ очень милостиво.—«*Сколько лѣтъ жизни твоей?*» спросилъ у него Фараонъ.—«*Дней странствованія моего сто тридцать лѣтъ,* отвѣчалъ Іаковъ, *малы и несчастны дни жизни моей и не достигли до дней жизни отцовъ моихъ во дняхъ странствованія ихъ*» (XLVII, 8—10). *И благословилъ Іаковъ Фараона и вышелъ отъ него.* По повелѣнію Фараона Іаковъ со всѣми сыновьями и домомъ своимъ поселился въ лучшей части Египта, въ землѣ Гесемской, и оставался въ ней до самой смерти своей, послѣдовавшей черезъ 17 лѣтъ по прибытіи въ Египетъ (XLVII). Передъ своею смертію онъ благословилъ сыновей Іосифа, приказалъ похоронить себя въ Хевронѣ, и на смертномъ одрѣ произнесъ торжественное пророческое благословеніе всѣмъ сыновьямъ своимъ, возвѣстивъ имъ, что̀ будетъ съ ними въ предъидущіе дни (XLVII, 29—31, XLVIII, XLIX). По его кончинѣ тѣло его было бальзамировано и съ великолѣпіемъ перевезено въ землю Ханаанскую въ Хевронъ и погребено тамъ въ пещерѣ Махпела, согласно съ сдѣланнымъ имъ завѣщаніемъ (L, 1—13). Изъ означеннаго краткаго историческаго очерка жизни Іакова нельзя не видѣть, что онъ былъ однимъ изъ величайшихъ патріарховъ ц. ветхозавѣтной. Многократныя испытанія и бѣдствія своей многострадальной стасорокасемилѣтней жизни онъ всегда переносилъ съ непоколебимою вѣрностію Богу, съ твердымъ терпѣніемъ и преданностію Промыслу Божію и съ неизмѣннымъ упованіемъ на Него во всѣхъ обстоятельствахъ своей жизни; потому-то во всѣхъ прочихъ книгахъ Библіи имя Іакова имѣетъ весьма высокое значеніе, употребляется ли оно въ смыслѣ его потомковъ, или Еврейскаго народа или народа Божія и т. п. Еще чаще встрѣчается въ Свящ. Писаніи другое и болѣе замѣчательное имя, полученное Іаковомъ во время его таинственной борьбы съ небеснымъ противникомъ—имя *Израиля.* Авраама обыкновенно почитаютъ отцемъ вѣрующихъ, но Іаковъ или Израиль сдѣлался, такъ сказать, символомъ или представителемъ всей Церкви Божіей на землѣ. Выраженія *Іаковъ, сѣмя Іакова, чада Іакова,* часто прилагаются вообще ко всему обществу истинно-вѣрующихъ на землѣ (Втор. XXXIII, 10, Псал. XIII, 6 и др.). *Новымъ Израилемъ* нерѣдко называется Новозавѣтная Христіанская церковь, основанная на землѣ Господомъ І. Христомъ и Его апостолами.

б) **Іаковъ Зеведеевъ** (Мѳ. IV, 21, Мар. I, 19 и др.)—сынъ Зеведея и Саломіи и братъ евангелиста Іоанна. Въ первые годы занимался вмѣстѣ съ отцемъ и братомъ рыболовствомъ на озерѣ Геннисаретскомъ. Ап. Іаковъ присутствовалъ при нѣкоторыхъ важнѣйшихъ событіяхъ жизни Спасителя. Вмѣстѣ съ Петромъ и Іоанномъ онъ былъ свидѣтелемъ Его Преображенія на Ѳаворѣ, присутствовалъ при воскресеніи дочери Іаира и находился въ Геѳсиманскомъ саду во время предсмертныхъ страданій Господа. Ап. Іаковъ очевидно имѣлъ характеръ дѣятельный и энергическій, былъ непоколебимъ, рѣшителенъ и за свою ревность по Богѣ былъ преданъ смерти Иродомъ (въ 42—44 г. по Р. Х.), именно—ему была отсѣчена глава (Дѣян. XII, 2). Такимъ образомъ исполнилось предсказаніе Спасителя (Лук. XXI, 16). Первый мученикъ между апостолами, онъ палъ жертвою Іудейской ненависти и жестокости. Для отличія отъ Іакова младшаго, его обыкновенно именуютъ Іаковомъ старшимъ. Св. ап. Іаковъ считается покровителемъ Испаніи. Онъ умеръ въ 44 г. по Р. Х. и былъ погребенъ въ Іерусалимѣ. Память его празднуется 30-го апрѣля.

в) **Іаковъ младшій**, *апостолъ, сынъ Алфеевъ, братъ Господень, писатель соборнаго посланія, епископъ Іерусалимскій* (Марк. XV, 40)—по всеобщему мнѣнію, сынъ Клеопы или Алфея и Маріи, именуемый *меньшимъ*, или по своимъ лѣтамъ или по своему возрасту и названный въ посл. къ Галатамъ (I, 19) именемъ *брата Господня* (см. также Мѳ. XIII, 25, Мар. VI, 3).

Онъ имѣлъ право называться братомъ Господнимъ, такъ какъ дѣйствительно былъ первый двоюродный братъ Господа, вслѣдствіе того, что мать его, Марія, была сестрою Матери Господа (Іоан. XIX, 25). Алфей или Клеопа, мужъ Маріи, имѣлъ отъ нея еще трехъ сыновей, кромѣ Іакова, и трехъ или болѣе дочерей. Св. Іаковъ неоднократно упоминается и въ кн. Дѣяній апостольскихъ (XII, 17, XѴ, 13, XXI, 18) и въ Посланіяхъ апостольскихъ (I Кор. XѴ, 7, Гал. I, 19, II, 9, 12). Во время евангельскихъ трудовъ прочихъ апостоловъ ап. Іаковъ находился въ Іерусалимѣ, присутствовалъ вмѣстѣ съ Петромъ, Варнавою и Савдили стоящимъ на колѣняхъ въ храмѣ и молящимся за народъ. За эту-то святость и благочестіе, прибавляетъ онъ, его и называли праведнымъ. Первый епископъ Іерусалимскій, онъ мученически скончался въ 62 году по Р. Х. Преданіе говоритъ, что Іудеи во время его проповѣди объ Іисусѣ сбросили его съ кровли храма, кидали въ него каменьями, и такъ какъ онъ продолжалъ еще молиться и за своихъ мучителей, то одинъ суконщикъ ударилъ праведника бѣлильничнымъ коломъ по головѣ и онъ скончался, и на томъ же мѣстѣ похороненъ близъ храма. Память его празднуется 23 окт. и 26 декабря. Ап. Іаковъ, кромѣ *соборнаго*



Іаковлевъ колодезь.

ломъ въ 48 или 49 г. по Р. Х., на апостольскомъ соборѣ, на которомъ, какъ кажется, и предсѣдательствовалъ, такъ какъ онъ послѣднимъ произнесъ свое заключительное слово, съ которымъ согласились всѣ прочіе члены собора (Дѣян. XѴ, 13—19). Объ его высокой и строго-нравственной жизни свидѣтельствуетъ Егезиппъ, одинъ изъ ближайшихъ преемниковъ апостоловъ. По его словамъ, святой Іаковъ былъ святъ отъ рожденія, не пилъ вина и сикера, не вкушалъ мяса, не стригъ волосъ и т. д. Ему одному былъ дозволенъ входъ въ святилище храма и его часто нахо*посланія,* оставилъ намъ еще *литургію*, извѣстную подъ его именемъ и отправляемую обычно въ Іерусалимѣ въ день его памяти.

Іакова соборное посланіе написано Іаковомъ для Христіанъ изъ Іудеевъ, жившихъ въ разсѣяніи, т. е. внѣ Іерусалима (Іак. I, 1, II, 1, 7, Ѵ, 7). Несомнѣнно, что оно появилось незадолго до смерти апостола, написано въ Іерусалимѣ, или по крайней мѣрѣ въ Палестинѣ, потому что неизвѣстно, чтобъ Іаковъ оставлялъ когда либо эту страну. Все посланіе заключаетъ въ себѣ пять главъ. Изящество и красота стиля посланія ап. Іакова отмѣчены почти всѣми тол-

кователями Свящ. Писанія. Сравнительная чистота онаго отъ гебраизмовъ замѣчательна и оно всецѣло проникнуто высокимъ, догматически-нравственнымъ характеромъ (Винеръ, Алфордъ и др.). «*Пусть тотъ знаетъ*, вотъ заключительныя, глубоко-возвышенныя слова сего посланія, *что обратившій грѣшника отъ ложнаго пути его спасетъ душу отъ смерти, и покроетъ множество грѣховъ*» (Ѵ, 20). Преданіе говоритъ, что Господь, по воскресеніи Своемъ, сообщилъ особенный даръ вѣдѣнія Іакову праведному, Іоанну и Петру; а они передали его прочимъ апостоламъ, прочіе же семидесяти ученикамъ.

Іаковлевъ колодезь, близъ Сихема или Сихаря, пріобрѣтшій извѣстность отъ бесѣды, которую имѣлъ здѣсь Господь съ женою Самарянкою (Іоан. ІѴ, 30). Колодезь существуетъ и въ настоящее время и его часто описывали разные путешественники. Начало наименованія явствуетъ изъ слѣдующаго вопроса, предложеннаго Іисусу женщиною Самарянкою: «*неужели Ты больше отца нашего Іакова, который далъ намъ этотъ колодезь, и самъ изъ него пилъ, и дѣти его, и скотъ его?*» (Іоан. ІѴ, 12). Надъ колодцемъ когда-то стояла церковь, но отъ нея остается теперь лишь нѣсколько обломковъ. Онъ находится къ в. отъ г. Гаризинъ, въ нѣкоторомъ разстояніи отъ Наблуса или Сихема, и окруженъ хлѣбными полями; вырытъ въ скалѣ съ каменнымъ сводомъ поверхъ, имѣющимъ очень узкое отверстіе, и въ настоящее время почти совершенно обрушившимся. Лѣтомъ иногда колодезь высыхаетъ, а осенью и зимою имѣетъ въ себѣ достаточный запасъ чистой воды. Онъ находится отъ города въ разстояніи 35-ти минутъ ходьбы. Если довольно распространенное преданіе вѣрно, то означенный колодезь обозначаетъ именно тотъ участокъ поля, который купилъ Іаковъ за сто монетъ у сыновъ Эммора и на которомъ поставилъ жертвенникъ Богу Израилеву (Быт. XXXIII, 18 — 20). Этотъ участокъ поля былъ данъ Іосифу (XLѴIII, 22, Іоан. ІѴ, 5) и здѣсь успокоились его кости послѣ многихъ лѣтъ странствованія (Нав. XXIѴ, 32). Предполагаемую гробницу Іосифа показываютъ въ нѣсколькихъ ярдахъ далѣе къ с., съ противоположной стороны входа въ долину Сихемъ.

Іакувъ (II Ездр. IX, 18)—одинъ изъ левитовъ. У Нееміи (ѴIII, 7) стоитъ: *Аккувъ*.

Іалонъ (кочующій) (I Пар. ІѴ, 17)—одинъ изъ сыновъ Ездры, упоминаемый въ родословіи патріарха Іуды.

Іамври (I Мак. IX, 36—41)—сыновья Іамври вскорѣ по смерти Іуды Маккавея внезапно напали на Маккавейское войско, но были разбиты и бѣжали подъ кровъ одной горы.

Іамврій (II Тим. III, 8) — это лице упоминается, вмѣстѣ съ Іанніемъ, св. ап. Павломъ въ означенной цитатѣ. Оба они поименованы также въ талмудѣ и таргумѣ Іонаѳана на кн. Исх. (ѴII, 11) какъ волхвы, признавшіе себя побѣжденными при появленіи третьей Египетской язвы (Исх. ѴIII, 19). «*И не могли волхвы устоять предъ Моисеемъ*», говорится въ кн. Исходъ (IX, 11). По преданію, они были сыны Валаама и, по свидѣтельству Ѳеодорита, св. ап. Павелъ узналъ ихъ имена также по преданію. Слѣды означеннаго преданія мы видимъ и въ другихъ мѣстахъ; такъ напр. о нихъ, подъ означенными именами, упоминаетъ Плиній, Пиѳагорейскій философъ, Нуменій и другіе.

Іаминъ (правая рука)—имя трехъ лицъ:

а) (Быт. XLѴI, 10) одинъ изъ сыновъ Симеона, отъ котораго произошло колѣніе *Яминово*. Въ Рус. Библіи (кн. Числ. XXѴI, 12) стоитъ: *Яминъ*.

б) (I Пар. II, 27) сынъ Рамы, упоминаемый въ родословіи Іуды.

в) (Неем. ѴIII, 7) одинъ изъ левитовъ во дни Ездры, объяснявшихъ народу Законъ, по возвращеніи изъ плѣна.

Іамлехъ (правитель) (I Пар. ІѴ, 34) — изъ князей колѣна Симеонова, поименованныхъ въ означенной цитатѣ.

Іаннаи (Лук. III, 24)—сынъ Іосифа и отецъ Мелхія, одно изъ лицъ, упоминаемыхъ въ родословіи Господа. Это имя вѣроятно сокращенная форма имени: *Іонаѳанъ*.

Іанохъ (мѣсто покоя)—названіе двухъ городовъ:

а) (Нав. XѴI, 6) городъ на границахъ колѣна Ефремова. На мѣстѣ его доселѣ существуетъ бѣдная деревушка *Янунъ*, въ 12 миляхъ на ю.-в. отъ *Наблуса* или *Сихема;* въ трехъ часахъ пути отъ означеннаго города доселѣ указываютъ путешественникамъ развалины Іаноха съ замѣчательными остатками древнихъ временъ.

б) (ІѴ Цар. XѴ, 29) городъ на с. Палестины, въ колѣнѣ Нефѳалимовомъ, взятый Ѳеглафѳелласаромъ ц. Ассирійскимъ. По мнѣнію *Ванде-Вельде*, онъ находился на с. Галилеи въ нынѣшней области *Гунинъ*.

Іанумъ (дремлющій) (Нав. XѴ, 53)—городъ колѣна Іудина; кромѣ того что онъ находился въ странѣ нагорной, о немъ болѣе ничего неизвѣстно.

Іаревъ—слово встрѣчается только въ кн. пр. Осіи (Ѵ, 13, X, 6). Значеніе онаго точно неопредѣлено. Симъ именемъ у пророка Осіи символически называется царь Ассирійскій.

Іаредъ (нисхожденіе, низменность) (Быт. Ѵ, 15, 18, Лук. Ш, 37)—изъ допотопныхъ патріарховъ, пятый отъ Адама, сынъ Малелеила и отецъ Еноха. Послѣ Маѳусала онъ жилъ долѣе всѣхъ изъ людей, именно 962 года. Имя его упоминается въ родословіи Господа Іисуса.

Іаривъ (соперникъ, врагъ)—имя слѣдующихъ лицъ:

а) (I Пяр. IѴ, 24) одинъ изъ сыновъ Симеона, сына патріарха Іакова.

б) (I Ездр. X, 18) одинъ изъ священниковъ, возвратившихся съ Ездрою въ Іерусалимъ и женатый на иноплеменницѣ. Во II кн. Ездры (IX, 19) читается: *Іоривъ.*

в) (I Ездр. ѴШ, 16) изъ Іудейскихъ начальствующихъ при Ездрѣ. Во II кн. Ездры (ѴШ, 43) стоитъ: *Іоривонъ.*

Іаримъ, поле Іарима (лѣсъ, дубрава) (Псал. CXXXI, 6)—наименованіе въ означенной цитатѣ города *Киріаѳ-Іарима*, въ которомъ, въ домѣ Аминадава, находился нѣкоторое время Ковчегъ Завѣта (I Цар. ѴII, 1), перенесенный отсюда Давидомъ въ Іерусалимъ (I Пар. гл. XШ, XѴ).

Іаримоѳъ (II Ездр. IX, 28) — одинъ изъ Израильтянъ во дни Ездры. Въ I Ездр. (X, 27) стоитъ: *Иремоѳъ.*

Іаритянинъ (II Цар. XX, 26) — такъ назывался священникъ Ира при Давидѣ, но почему, неизвѣстно; быть можетъ, по своему происхожденію изъ *селеній Іаировыхъ*, лежавшихъ по ту сторону Іордана въ Галаадѣ или Васанѣ, и принадлежавшихъ потомкамъ Іаира (Числ. XXXII, 41 и др.).

Іармуѳъ (возвышеніе) — названіе двухъ городовъ:

а) (Нав. X, 3, 4) городъ колѣна Іудина въ равнинѣ, былъ столичнымъ городомъ Хананеевъ. Царь онаго, Фирамъ, былъ побѣжденъ I. Навиномъ въ битвѣ при Беѳоронѣ. Онъ былъ одинъ изъ городовъ, занятыхъ послѣ плѣна (Неем. XI, 29). Селеніе подъ названіемъ *Тель-Армутъ* существуетъ доселѣ въ нѣсколькихъ миляхъ на ю.-з. отъ Іерусалима и, по мнѣнію Д. Робинсона, Ванъ-де-Вельде и другихъ, представляетъ собою библейскій *Іармуѳъ;* но здѣсь несообразность въ томъ, что Іармуѳъ библейскій находился въ низменности, а настоящее селеніе *Тель-Ярмутъ* находится въ нагорной странѣ.

б) (Нав. XXI, 29) левитскій городъ въ колѣнѣ Иссахаровомъ, называемый иначе *Рамоѳомъ* (I Пар. ѴI, 73).

Іароахъ (быть можетъ—рожденный въ новолуніе) (I Пар. Ѵ, 14)—изъ предковъ Авихаила, колѣна Данова

Іарха (слово Египетское) (I Пар. II, 34, 35)—Египетскій рабъ Шешана, потомокъ Халева, за котораго господинъ его, не имѣвшій сыновей, выдалъ въ замужство дочь свою, какъ полагаютъ, Ахлаю.

Іасаилъ (II Ездр. IX, 30)—одинъ изъ Израильтянъ, во дни Ездры. Въ I кн. Ездр. (X, 29) стоитъ: *Шеалъ.*

Іасіель (Богъ Творецъ) (I Пар. XI, 47)—одинъ изъ главныхъ воиновъ Давида, родомъ изъ Мецоваи.

Іасонъ (исцѣлитель, врачъ)—имя слѣдующихъ пяти лицъ:

а) (II Мак. I, 7, IѴ, 7 и др.) первосвященникъ, сынъ первосвященника Симона II и братъ первосвященника Оніи Ш. Получилъ первосвященство отъ Антіоха Епифана въ 175 г. до Р. X. за большую сумму денегъ. Онъ выстроилъ въ Іерусалимѣ *гимназіумъ* для тѣлесныхъ упражненій и игрищъ и старался постепенно вводить языческіе обычаи, что конечно служило большимъ соблазномъ для священниковъ Іерусалимскаго храма, которые священнослуженію въ храмѣ нерѣдко предпочитали присутствіе на языческихъ играхъ и зрѣлищахъ, являясь сюда въ тѣ самые часы, которые были опредѣлены для жертвоприношеній и при томъ въ модныхъ шляпахъ съ широкими полями. Остатки арокъ Іасонова гимназіума еще доселѣ можно видѣть въ Іерусалимѣ съ улицы Давидовой. По остаткамъ его можно видѣть, что онъ былъ сложенъ изъ грубыхъ неотесанныхъ камней не-еврейской работы. По смерти своей въ Лакооніи (Лакедемоніи, иначе Спартѣ) Іасонъ не былъ удостоенъ даже обыкновеннаго погребенія.

б) (I Мак. ѴШ, 1, 17) сынъ Елеазара, посланный Іудою Маккавеемъ для заключенія союза съ Римлянами въ 161 г. до Р. X.

в) (I Мак. XII, 16, XIѴ, 22) отецъ Антипатра, тоже посланный въ Римъ при Іонаѳанѣ для заключенія съ нимъ союза и дружбы.

г) (II Мак. II, 24) Киринеянинъ, Іудейскій историкъ, описавшій въ 5 кн. исторію Маккавейскихъ войнъ, послужившую между прочимъ матеріаломъ для II Маккав. книги. Объ немъ самомъ впрочемъ ничего неизвѣстно.

д) (Дѣян. XѴII, 5—10, Римл. XѴI, 21) Тарсянинъ, вѣроятно изъ Евреевъ. Онъ при-

нялъ ап. Павла съ Силою въ домъ свой, въ Ѳессалоникѣ. Ап. Павелъ называетъ его своимъ сродникомъ. Впослѣдствіи онъ былъ апостоломъ въ Коринѳѣ, затѣмъ, по преданію, епископомъ въ Тарсѣ, гдѣ и скончался мученически. Память его 28 апрѣля.

Іасувъ (II Ездр. IX, 30)—одинъ изъ Израильтянъ, во дни Ездры. Въ I Ездр. (X, 29) стоитъ: *Іашувъ*.

Іаттиръ (выдающійся) (Нав. XѴ, 48) — городъ въ колѣнѣ Іудиномъ, отданный сынамъ Аарона (XXI, 14). Здѣсь Давидъ имѣлъ друзей и нашелъ себѣ убѣжище не задолго до смерти Саула (I Цар. XXX, 27, 31). Должно думать, что городъ находился въ нагорной странѣ, и Робинсонъ отождествляетъ его съ нынѣшнимъ селеніемъ *Аттиръ*, находящимся на полпути между Хеврономъ и Варсавіею. Тождество весьма правдоподобное.

Іафетъ (да распространится) (Быт. X, 1—2, I Пар. I, 5)—одинъ изъ трехъ сыновей Ноя. Подобно своимъ братьямъ онъ былъ женатъ, но не имѣлъ дѣтей до времени потопа, послѣ же потопа у него было семь сыновей. При перечисленіи сыновей Ноя они слѣдуютъ въ слѣдующемъ порядкѣ: *Іафетъ*, *Хамъ* и *Симъ* (Быт. X, I Пар. I), вслѣдствіе сего является различіе мнѣній касательно времени и послѣдовательности ихъ рожденія. Извѣстно, что Хамъ не былъ старшимъ сыномъ Ноя (Быт. IX, 24) и въ Русской Библіи Симъ называется *старшимъ братомъ Іафета*, какъ и былъ онъ въ дѣйствительности. Потомки Іафета населили Европу и с.-в. Азіи, вслѣдствіе сего является замѣчательное сходство между Европейскими языками и языками Восточной Азіи, за исключеніемъ Китайскаго и соединенныхъ съ нимъ. Іафету, въ пророческомъ благословеніи его отца Ноя, было обѣщано громадное пространство владѣній съ слѣдующими замѣчательными словами, что его потомки *вселятся въ шатрахъ Симовыхъ* (Быт. IX, 27), т. е. не какъ побѣдители, но какъ участники въ благословеніи, преподанномъ Ноемъ Симу. Исторія міра и Церкви вполнѣ подтверждаютъ исполненіе той и другой части пророчества Ноева. Имя Іафета встрѣчается во многихъ древнихъ преданіяхъ. Слѣды его имени находятъ и въ названіяхъ горы *Непатъ* или *Нифатъ*, въ Арменіи.

Іафіа (блестящій) — названіе одного лица и города:

а) (II Цар. Ѵ, 15) сынъ Давида, родившійся у него въ Іерусалимѣ.

б) (Нав. XIX, 12) городъ на границахъ колѣна Завулонова. Касательно положенія означеннаго города мнѣнія различны, но преобладающее изъ нихъ то, что на мѣстѣ его находится настоящая деревушка *Яфа*, на полчаса пути къ ю. отъ Назарета. Здѣсь, по преданію, родились *Зеведей* и его сыновья: *Іаковъ и Іоаннъ*.

Іафлетъ (освобожденіе):

а) (I Пар. ѴII, 32, 33) сынъ Хевера, внукъ Асира. Въ означенной цитатѣ упоминаются три его сына: *Пасахъ, Бимгалъ и Ашваѳъ*.

б) (Нав. XѴI, 3), повидимому, наименованіе мѣстности: *предѣлъ Іафлета*, пограничное мѣсто колѣна Ефремова, между *Атороѳомъ и Беѳ-Орономъ;* но кто былъ этотъ Іафлетъ, вышеупомянутое ли лицо или другое, и какая была его область, вопросъ не рѣшенный.

Іахазіилъ (Богозритель):

а) (I Пар. XII, 4) Веніамитянинъ, перешедшій къ Давиду въ Секелагѣ.

б) (I Пар. XXIII, 19) левитъ, изъ сыновъ Хеврона, сына Кааѳы, сына Левіи.

Іахавъ и Іахаѳъ (единеніе)—имя слѣдующихъ лицъ:

а) (I Пар. IѴ, 2) отецъ Ахума и Лагада, правнукъ Іуды.

б) (I Пар. ѴI, 20) правнукъ Левія, изъ предковъ пѣвца Асафа.

в) (I Пар. XXIII, 10, 11) левитъ, потомокъ Гирсона.

г) (I Пар. XXIѴ, 22) левитъ, изъ потомковъ Ицгара, сына Каафа, сына Левія.

д) (II Пар. XXXIѴ, 12) левитъ, одинъ изъ надзирателей за работниками при постройкахъ въ Домѣ Божіемъ, въ царствованіе Іосіи.

Іахдо (соединенный) — потомокъ Гада, упоминаемый въ родословіи I кн. Пар. (Ѵ, 14).

Іахзеръ (Іегова помощникъ) (I Пар. IX, 12)—священникъ изъ дома Иммера, предокъ Маасая. Въ кн. Нееміи (XI, 13) онъ называется: *Ахзай*.

Іахинъ (онъ утвердитъ) — имя слѣдующихъ лицъ:

а) (III Цар. ѴII, 21) названіе одного изъ двухъ литыхъ изъ мѣди столбовъ въ притворѣ храма Соломонова, стоявшаго по правую сторону, тогда какъ столбъ, стоявшій съ лѣвой стороны назывался *Воазъ*. Эти столбы стояли въ притворѣ храма Соломонова, пока не были изломаны Халдеями, а мѣдь ихъ не отвезена въ Вавилонъ (IѴ Цар. XXѴ, 13—16).

б) (Быт. XLѴI, 10) сынъ Симеона, прибывшій въ Египетъ съ Іаковомъ.

в) (Неем. XI, 10) священникъ, жившій въ

Іерусалимѣ во дни Нееміи. Онъ упоминается также въ I кн. Пар. (IX, 10).

г) (I Пар. XXIV, 17) глава двадцат перваго жребія въ чредѣ служенія въ храмѣ Іерусалимскомъ.

Іахлеилъ (упованіе на Бога) (Быт. XLVI, 14, Числ. XXVI, 26)—одинъ изъ сыновъ Завулона и родоначальникъ поколѣнія Іахлеилова.

Іахмай (защищенный) (I Пар. VII, 11)—внукъ Иссахара и одинъ изъ главныхъ мужей въ колѣнѣ Иссахаровомъ.

Іахцеилъ (Богъ дѣлитъ, удѣляетъ) (Быт. XLVI, 24, Числ. XXVI, 48)—первый изъ четырехъ сыновей Нефѳалима, сына патр. Іакова отъ Валлы, служанки Рахилиной.

Іашовамъ (народъ возвратится) (I Пар. XXVII, 2)—сынъ Завдіила, начальникъ надъ первымъ отдѣленіемъ при Давидѣ и главный надъ всѣми военачальниками въ первый мѣсяцъ. Означенные начальники служили Давиду и помогали во всѣхъ дѣлахъ его помѣсячно. По мнѣнію нѣкоторыхъ, онъ есть одно и тоже лице съ *Iесвааломъ* (I Пар. XI, 11) и *Исбосефомъ* (II Цар. XXIII, 8).

Іашувъ (онъ возвратится)—имя двухъ лицъ:

а) (Числ. XXVI, 25, I Пар. VII, 1)—одинъ изъ сыновъ Иссахара, сына патр. Іакова. Въ кн. Быт. (XLVI, 13) онъ называется *Іовъ*, что впрочемъ имѣетъ одно и тоже значеніе.

б) (I Ездр. X, 29) сынъ Ванія, одно изъ лицъ, женившихся на иноземкахъ. Во II кн. Ездр. (IX, 30) читается: *Іасувъ*.

Іашувилехемъ—точное значеніе слова неопредѣлено. Это слово встрѣчается только въ I кн. Паралип. (IV, 22); но есть ли то имя лица или названіе мѣста, вопросъ остается не рѣшеннымъ.

Іаѳніилъ (дарованный Богомъ) (I Пар. XXVI, 2)—левитъ, потомокъ Корея, одинъ изъ привратниковъ при Домѣ Божіемъ.

Іеараимъ (гора лѣсовъ) (Нав. XV, 10)—гора на з. отъ Іерусалима, на с.-з. колѣна Іудина. Она называется иначе *Кесалонъ*, отъ бывшаго города Кесалона, нынѣ *Кесла*, окрестности котораго дѣйствительно покрыты и въ настоящее время лѣсами.

Іеаѳрай (Богъ сопровождаетъ) (I Пар. VI, 21)—сынъ Зераха, левитъ изъ потомства Гирсона. Въ ст. 41 онъ именуется: *Еѳній*.

Іеберехія (Богомъ благословенный) — отецъ Захаріи, упоминаемый въ кн. пр. Исаіи (VIII, 2). Таргумъ сходствуетъ съ Еврейскимъ, но во всѣхъ древнихъ Греческихъ, Латинскихъ, Сирійскихъ и Арабскихъ переводахъ читается: *Варахія* (ср. Зах. I, 1—7, Мѳ. XXIII, 35).

Іевакомъ (I Пар. XXVI, 7)—изъ сыновъ Шемаіи, первенца *Оведъ-Едома*.

Іевосѳей (мужъ поношенія, срама) (II Цар. II, 8)—изъ сыновъ Саула, сына Кисова, котораго по смерти Саула Авениръ убѣдилъ идти въ Маханаимъ и взять въ свои руки бразды правленія; и тогда какъ Давидъ воцарился въ Хевронѣ, большинство народа Израильскаго провозгласило Іевосѳея своимъ царемъ, въ силу законнаго престолонаслѣдія, на сорокалѣтнемъ его возрастѣ. Между двумя войсками—Давидовымъ, подъ предводительствомъ Іоава, и Іевосѳеевымъ, подъ предводительствомъ Авенира, произошла близъ Гаваонскаго пруда ожесточенная и рѣшительная битва, въ которой Авениръ потерпѣлъ крайнее пораженіе. Вскорѣ послѣ того Іевосѳей оскорбилъ Авенира, вслѣдствіе чего этотъ оставилъ защиту его интересовъ, и перешелъ на сторону Давида. Со смертію Авенира домъ Сауловъ лишился послѣдней поддержки. Когда Іевосѳей услыхалъ о семъ, *то опустились руки его, и весь Израиль смутился* (II Цар. IV, 1). Наконецъ и самъ онъ, безпомощный, былъ убитъ двумя своими военачальниками, *когда онъ спалъ на постели въ полдень, въ самый жаръ дня* (II Цар. IV, 1—8). Голову Іевосѳея убійцы принесли на другой день Давиду, но вмѣсто ожидаемой награды они были преданы по приказанію его смерти за свой безчестный поступокъ. Голова же Іевосѳея была погребена въ гробницѣ Авенира, его родственника, въ Хевронѣ. Іевосѳей царствовалъ только два года (II Цар. II, 10) и съ его смертію окончилась кратковременная династія дома Саулова.

Іевусей, Іевусеи, — потомки Іевуса, или жители означеннаго города. Это слово служило названіемъ народа изъ племенъ Ханаанскихъ (Быт. X, 16, XV, 21, Исх. III, 8). Соглядатаи, посланные Моисеемъ, говорятъ о Хананеяхъ, какъ о народѣ сильномъ, живущемъ въ горахъ (Числ. XIII, 29). Точно также говорится о нихъ въ кн. Іисуса Навина (X, 1), въ то время какъ царемъ Іерусалимскимъ былъ Адониседекъ. Но Іевусеи не были вполнѣ покорены (Нав. XV, 63, Суд. XIX, 11) долгое время. *Іевусъ, который есть Іерусалимъ,* потерялъ своего царя въ битвѣ Веѳоронской, былъ разграбленъ и сожженъ колѣномъ Іудинымъ; крѣпость его, устроенная на высотѣ, была занята и покорена Давидомъ (II Цар. V, 6, 7). Не смотря на то Іевусеи не могли быть всецѣло изгнаны изъ своихъ горныхъ ущельевъ. Во времена Давида, особенно извѣстенъ изъ нихъ Орна Іевусеяннинъ, у котораго Давидъ купилъ гумно и во-

ловъ за 50 сиклей серебра. Интересны подробности сообщаемыя объ этой замѣчательной личности въ библейской исторіи (II Цар. XXIV, 18—25) (См. **Орна**). Соломонъ понудилъ Іевусеевъ, крѣпость которыхъ была взята Давидомъ, платить дань (II Пар. VIII, 7, 8). Вмѣстѣ съ другими Ханаанскими племенами, Іевусеи упоминаются и по возвращеніи Іудеевъ изъ плѣна Вавилонскаго, но они уже замѣтно теряютъ тогда свое выдающееся значеніе, и затѣмъ о нихъ болѣе уже ничего не говорится въ Библіи.

Іевусъ (Нав. XVIII, 16, 28, Суд. XIX, 10, 11)—городъ Іевусеевъ, или другое названіе г. Іерусалима. Получилъ-ли этотъ городъ свое наименованіе отъ Іевусеевъ, или Іевусеи получили свое названіе отъ сего города,—вопросъ спорный; но мы болѣе склоняемся въ пользу перваго мнѣнія. Названіе *Іевусъ* въ Библіи встрѣчается рѣдко, и ни разу не встрѣчается послѣ временъ Давида.

Іегаллелелъ (онъ прославитъ Бога)—названіе двухъ лицъ:

а) (I Пар. IV, 16) мужъ, имя котораго вмѣстѣ съ именами четырехъ его сыновей упомянуто въ числѣ потомковъ Іуды.

б) (II Пар. XXIX, 12) левитъ изъ потомковъ Мерари.

Іегар-Сагадуѳа (холмъ свидѣтель, слово Арабское, тождественное со словомъ *Галаадъ*) (Быт. XXXI, 45—49)—холмъ изъ камней, устроенный родственниками Іакова въ память искренности и прочности союза его съ тестемъ своимъ, Лаваномъ (Быт. XXXI, 47—48). Холмъ этотъ назывался также *Мицца*, что значитъ: смотрѣть, наблюдать. «*Да надзираетъ Господь надо мною и надъ тобою*, сказалъ Лаванъ Іакову, *когда мы скроемся другъ отъ друга*», и здѣсь они поклялись именемъ Божіемъ, что ни одинъ изъ нихъ не перейдетъ за этотъ холмъ съ злымъ намѣреніемъ для другаго (XXXI, 44— 5)

Іегдай (берущій въ плѣнъ или, по другимъ, *Богъ руководитель*) (I Пар. II, 47)—лице, имя котораго встрѣчается въ числѣ потомковъ Халева.

Іегломъ (скрываемый Богомъ) (Быт. XXXVI, 5)—сынъ Исава отъ Оливемы, начальникъ одного изъ племенъ Идумейскихъ.

Іегоаддань (Господь услажденіе) (IV Цар. XIV, 2)—жена Іоаса, царя Іудейскаго и мать ц. Амассіи. Она была урожденка Іерусалима (II Пар. XXV, 1).

Іегова (Сущій) (Исх. III, 14)—одно изъ именъ Божіихъ, великое и святое, означающее самобытность, вѣчность и неизмѣняемость существа Божія, имя Того, который былъ, есть и будетъ, и который самъ изрекъ о Себѣ: «*Я Господь, въ первыхъ и въ послѣднихъ. Я тотъ же* (Исаіи XLI, 4). *Я есмь Алфа и Омега, первый и послѣдній*» (Откр. I, 10). Изъ благоговѣнія къ сему св. имени, Евреи въ древнее время считали оное страшнымъ для произношенія и замѣняли или именемъ *Адонай*, или *Еллогимъ* (Господь). Болѣе того, по Еврейскому преданію, слово *Іегова* произносилось только однимъ первосвященникомъ и при томъ однажды въ годъ во Святомъ Святыхъ. «*Я есмь Сущій*, сказалъ Богъ Моисею, посылая его къ сынамъ Израилевымъ, *такъ скажи сынамъ Израилевымъ: Сущій* (Іегова) *послалъ меня къ вамъ* (Исх. III, 14)... *Вотъ имя Мое на вѣки и памятованіе о Мнѣ изъ рода въ родъ*» (ст. 15). Впрочемъ имя Іеговы въ полной или сокращенной формѣ встрѣчается во многихъ собственныхъ именахъ свящ. книгъ, гдѣ оно поставляется въ связи съ ними или въ началѣ, или въ концѣ. Означенныя имена усвояются различнымъ лицамъ и, что весьма естественно, встрѣчаются гораздо чаще послѣ времени Моисея, чѣмъ до него.

Іегова-Ире (Господь усмотритъ) (Быт. XXII, 14). Авраамъ далъ это названіе мѣсту на горѣ Моріа, гдѣ онъ долженъ былъ принести въ жертву своего сына Исаака. На вопросъ Исаака: «*гдѣ же агнецъ для всесожженія?*» Авраамъ отвѣчалъ: «*Богъ усмотритъ Себѣ агнца, сынъ мой!*» Потому онъ и далъ имя мѣсту тому: *Іегова-Ире*.

Іегова-Нисси (Господь — знамя мое) (Исх. XVII, 15). Моисей далъ означенное названіе жертвеннику, поставленному имъ въ Рафидимѣ, послѣ пораженія Амаликитянъ.

Іегова-Шаломъ (Господь есть миръ) (Суд. VI, 24)—названіе, данное Гедеономъ жертвеннику, воздвигнутому имъ въ Офрѣ, въ память привѣтствія, обращеннаго къ нему ангеломъ Іеговы: *Миръ тебѣ!* Означенный жертвенникъ существовалъ еще во время написанія книги Судей.

Іегозавадъ (кому даровалъ Господь)—имя слѣдующихъ трехъ лицъ:

а) (I Пар. XXVI, 4, 15) второй сынъ *Оведъ-Едома* изъ числа привратниковъ при южной сторонѣ храма.

б) (II Парал. XVII, 18) одинъ изъ военачальниковъ царя Іосафата, начальствовавшій 180-ю тысячами вооруженныхъ воиновъ изъ колѣна Веніаминова.

в) (II Пар. XXIV, 26, IV Цар. XII, 20, 21)

сынъ Шомеры или Шимриѳы, Моавитянки, который вмѣстѣ съ Іозакаромъ (Заводомъ) убилъ своего господина, царя Іоаса, на одрѣ его въ домѣ Милло, и послѣ того самъ былъ преданъ смерти сыномъ и преемникомъ Іоаса, Амасіею.

Іегоіаривъ (котораго защититъ Іегова) (I Пар. XXIѴ, 7)—глава одного изъ 24-хъ священническихъ жребіевъ въ священнослуженіи, на которые были раздѣлены Давидомъ священники. Онъ былъ родоначальникомъ извѣстнаго Маккавейскаго племени (I Макк. II, 1). Двое изъ его потомковъ возвратились въ Вавилонъ съ Неемією.

Іегохананъ (даръ Іеговы)—имя очень употребительное въ позднѣйшій періодъ Еврейской исторіи, соотвѣтствуетъ нынѣшнему имени: *Іоаннъ*—названіе слѣдующихъ лицъ:

а) (I Парал. XXѴI, 1, 3) шестой сынъ Мешелеміи, Кореянинъ, назначенный Давидомъ находиться въ числѣ привратниковъ храма.

б) (II Пар. XѴII, 15) изъ главныхъ военачальниковъ при ц. Іосафатѣ, подъ начальствомъ котораго находилось 280,000 воиновъ; быть можетъ,—тоже самое лице, которое упоминается во II кн. Паралип. (XXIII, 1) какъ отецъ Измаила.

в) (II Пар. XXѴIII, 12) отецъ Азаріи, Ефремлянинъ, въ царствованіе Ахаза, царя Іудейскаго.

Іегу (Господь есть Онъ)—имя двухъ лицъ, упоминаемыхъ въ I кн. Паралипоменонъ:

а) (I Пар. IѴ, 35) сынъ Іошивы, колѣна Симеонова. Онъ упоминается въ числѣ лицъ, бывшихъ князьями своего племени. Ища пастбищъ для своихъ стадъ, во времена Езекіи, Іегуяне доходили до Герары и, нашедши тамъ хорошую пастбищную землю, отняли ее у Хамитянъ и поселились сами на мѣстѣ ихъ.

б) (I Пар. XII, 3) изъ города *Анаѳоѳа*, или изъ племени Анаѳоѳа, Веніамитянинъ, сильный и храбрый, перешедшій къ Давиду въ Секелагѣ. Другія имена Еврейскаго *Іегу* см. въ Русской Библіи подъ словами **Іуй, Іиуй** и **Іеуй**.

Іегудиѳа, иначе Іудиѳа (Еврейка) (Быт. XXѴI, 34)—одна изъ женъ Исава, дочь Беера, Хеттеянка. Въ другомъ мѣстѣ кн. Быт. (XXXѴI, 2) она называется иначе: *Оливема*.

Іегудій (Іудей) (Іерем. XXXѴI, 14) — сынъ Наѳаніи, посланный къ пр. Варуху просить его прочитать передъ царемъ свитокъ пророчества Іереміина на Іудею; онъ жилъ во времена Іоакима, ц. Іудейскаго.

Іегухалъ (сильный, могущій) (Іерем. XXXѴII, 3)—сынъ Шелеміи, посланный ц. Седекіею вмѣстѣ съ свящ. Софоніею просить молитвъ пр. Іереміи. Онъ очевидно былъ однимъ изъ князей народа (XXXѴIII, 1). Въ означенной цитатѣ онъ именуется *Юхалъ*.

Іедай (Богъ знаетъ, всевѣдущъ) (Зах. ѴI, 10, 14) — одно изъ лицъ, вышедшихъ изъ плѣна и посланныхъ Іудеями изъ Вавилона въ Іерусалимъ съ золотомъ, серебромъ и другими приношеніями, пожертвованными для возобновленія храма. Изъ означеннаго золота и серебра Богъ повелѣлъ Захаріи сдѣлать вѣнцы для первосвященника Іисуса.

Іедаія (хвала Господа)—названіе слѣдующихъ лицъ:

а) (I Пар. IѴ, 37) сынъ Шимрія, одинъ изъ князей въ кол. Симеоновомъ.

б) (Неем. III, 10) сынъ Харумаѳа, одно изъ лицъ, чинившихъ стѣну Іерусалимскую во дни Неемія.

в) (I Пар. XXIѴ, 7) начальникъ второй священнич. чреды, во времена Давида. Многіе изъ его потомковъ возвратились изъ Вавилона въ Іудею послѣ плѣна (I Ездр. II, 36, Неем. ѴII, 39). Такъ какъ они поименованы въ означенномъ мѣстѣ *изъ дома Іисусова*, то можно думать, что было два священническихъ рода, носящихъ имя Іедаіи. Во II кн. Ездры стоитъ: *Іедду*.

г) (Неем. XI, 10 и др.) изъ священниковъ, жившихъ въ Іерусалимѣ по возвращеніи изъ плѣна, сынъ Іоіарива.

Іедду (II Ездр. Ѵ, 24)—изъ священниковъ, сынъ Іисуса. Въ I кн. Ездр. (II, 36) стоитъ: *Іедаія*.

Іедей (II Ездр. IX, 30)—Израильтянинъ, во дни Ездры. Въ I кн. Ездры (X, 29) стоитъ: *Адая*.

Іедида (возлюбленная) (IѴ Цар. XXII, 1)—жена Амона и мать царя Іосіи. Она была дочь Адаіи изъ Воцкафа, города Іудейскаго (Нав. XѴ, 39). Такъ какъ Іосія отличался уже съ дѣтскихъ лѣтъ своимъ благочестіемъ, при безбожіи своего отца, то можно думать, что Іедида была женщина благочестивая и много вліявшая на благочестивое воспитаніе своего сына.

Іедидіа (возлюбленный Богомъ) (II Цар. XII, 25)—имя, данное черезъ пророка Наѳана Соломону, второму сыну Давида отъ Вирсавіи, въ знаменіе того что Господь простилъ грѣхъ Давида. Дитя первоначально было названо *Соломономъ* (т. е. мирный), и затѣмъ уже *Іедидіею*, ради особенной Господней къ нему милости. Можно думать, что въ томъ и другомъ имени заключалось символическое указаніе на Мессію. Обычай давать младенцу второе имя,

въ прибавленіе къ имени даваемому непосредственно за рожденіемъ, существуетъ на Востокѣ даже доселѣ, какъ напр. *Нургъ-эд-Динъ*, *Салегъ-эд-Динъ* (Саладинъ) и др.

Іедіаилъ и Іедіаелъ (знаемый Богомъ)—имя слѣдующихъ лицъ:

а) (Быт. XLVI, 21) сынъ Веніамина, вѣроятно тотъ же самый, что и *Ашбелъ*, родоначальникъ многихъ домовъ въ колѣнѣ Веніаминовомъ, имѣвшихъ въ царствованіе Давида 17,200 вооруженныхъ воиновъ (I Пар. VII, 6—11).

б) (I Пар. XI, 45) сынъ Шимрія, одинъ изъ главныхъ воиновъ Давида. Повидимому, онъ первый перешелъ къ Давиду въ Секелагѣ и принадлежалъ къ колѣну Манассіину (XII, 20).

в) (I Пар. XXVI, 1, 2) сынъ Мешелеміи, одинъ изъ привратниковъ храма, во дни Давида.

Іедія (онъ будетъ обрадованъ Господомъ) (I Пар. XXIV, 20) — левитъ, во дни Давида. Онъ былъ сынъ Шуваила, потомка Моисеева.

Іезавель (имя финикійскаго происхожденія) (III Цар. XVI, 31, XVIII, 4, IV Цар. IX, 37)— дочь царя Сидонскаго Еѳваала, жена Ахава, седьмаго ц. Израильскаго. Бракъ Ахава съ Іезавелью положилъ начало паденію царства Израильскаго. Вредное вліяніе Іезавели чрезъ ея дочь Гоѳолію распространилось даже на царство Іудейское. Она сразу ввела въ страну Израильскую боготвореніе Финикійскаго божества Ваала (богъ солнца), что охотно принялъ и допустилъ ея легковѣрный и нечестивый мужъ. Далѣе мы видимъ, что Іезавель употребляла всевозможныя усилія къ тому, чтобы истребить всѣхъ пророковъ Божіихъ, хотя и не успѣла въ своемъ зломъ намѣреніи, такъ какъ Авдій, начальствовавшій надъ дворцомъ Ахава, успѣлъ скрыть сто пророковъ Господнихъ въ пещерахъ и питалъ ихъ хлѣбомъ и водою (III Цар. XVIII, 1). Съ другой стороны, она содержала на своемъ собственномъ иждивеніи 450 жрецовъ Вааловыхъ и 400 пророковъ Астарты, называемыхъ *дубравными* (ст. 19). Во всемъ Израилѣ осталось только 7000 мужей не преклонявшихъ колѣнъ передъ Вааломъ (XIX, 18). Засимъ она грозитъ пр. Иліи смертію въ отмщеніе за то, что онъ избилъ ея лжепророковъ при потокѣ Кисонскомъ. Но въ самомъ яркомъ свѣтѣ является предъ нами эта развратная женщина въ дѣлѣ между Ахавомъ и Навуѳеемъ, изъ принадлежавшаго сему послѣднему виноградника. По умерщвленіи Навуѳея, въ кн. Царствъ немного говорится объ Іезавели, хотя она и пережила своего мужа и двухъ его преемниковъ, Ахазію и Іорама. Впрочемъ, горечь отвѣта Іиуя, на вопросъ Іорама: *съ миромъ ли Іиуй!—Какой миръ при любодѣйствѣ Іезавели, матери твоей, и при* **многихъ** *волхвованіяхъ ея?* (IV Цар. IX, 22), прямо и ясно указываетъ на то, какой образъ жизни продолжала вести она. Затѣмъ Іиуй пронзилъ Іорама стрѣлою и отправился въ Изреель. Получивъ о семъ извѣстіе, Іезавель нарумянила лице свое (по обычаю Востока), украсила голову свою и, смотря въ окно дворца, спрашивала *въѣзжавшаго въ ворота Іиуя: миръ ли Замврію, убійцѣ государя своего?* Въ отвѣтъ на это Іиуй приказалъ выбросить ее изъ окна, и *брызнула кровь ея на стѣну и на коней, и растоптали ее* (IX, 30). Черезъ нѣсколько часовъ, въ тотъ же день Іиуй отдалъ было приказаніе *отыскать эту проклятую и похоронить ее, такъ какъ царская дочь она*, но не нашли отъ нея ничего, кромѣ черепа, ногъ и кистей рукъ. Во исполненіе предсказанія пр. Иліи псы съѣли тѣло ея, *и былъ трупъ Іезавели на участкѣ Израильскомъ, какъ навозъ на полѣ*, замѣчаетъ свящ. писатель въ кн. Царствъ (IV Цар. IX, 37). Самое имя *Іезавель* сдѣлалось синонимомъ всякаго нечестія и разврата. Въ этомъ смыслѣ оно употреблено въ Откровеніи (II, 20), именно въ словахъ Господа, обращенныхъ къ ангелу Ѳіатирской церкви; но разумѣется ли здѣсь какое либо частное лицо, или какая либо секта, какъ напр. *Николаиты*—неизвѣстно.

Іезанія (услышанный Богомъ)—имя слѣдующихъ лицъ:

а) (IV Цар. XXV, 23, Іер. XL, 8) Маахитянинъ, одинъ изъ военачальниковъ Іудейскихъ при Годоліи, поставленный ц. Навуходоносоромъ въ качествѣ начальника надъ Іудеями, оставшимися въ своемъ отечествѣ.

б) (Іер. XLII, 1) сынъ Гашаіи.

в) (Іез. VIII, 11) сынъ Сафановъ, изъ старѣйшинъ и князей народа Израильскаго, поклонявшихся языческимъ идоламъ и разнымъ изображеніямъ животныхъ, написанныхъ на стѣнахъ комнатъ во дворѣ храма.

г) (Іез. XI, 1) сынъ Азура, одинъ изъ начальниковъ народа, о которомъ духъ сказалъ Іезекіилю: *«вотъ люди, у которыхъ на умѣ беззаконіе и которые даютъ худой совѣтъ въ городѣ, говоря: еще не близко; будемъ строить домы; городъ котелъ, а мы мясо»*.

Іезекіиль (котораго укрѣпляетъ Богъ) (IПар. XXIV, 16) священникъ во времена Давида,

имѣвшій двадцатый жребій въ чредѣ служенія въ храмѣ.

Іезекіиль пророкъ (Іезек. I, 3 и др.)—третій изъ бывшихъ пророковъ, сынъ Вузія, подобно Іереміи и Захаріи принадлежавшій къ священническому роду. По Іудейскому преданію, онъ былъ слугою у пр. Іереміи, и нѣкоторые даже видятъ въ лицѣ отца его, Вузія, означеннаго пророка, но на это нѣтъ достаточныхъ основаній. Пр. Іезекіиль родился въ царствованіе Іосіи ц. Іудейскаго, и на двадцатипятилѣтнемъ возрастѣ, за 600 л. до Р. Х., вмѣстѣ съ царемъ Іехоніею былъ отведенъ плѣнникомъ въ Вавилонъ (Іезек. I, 2, IV Цар. XXIV, 6—12) и вѣроятно поселенъ вмѣстѣ съ другими плѣнными на берегахъ р. Ховары въ Халдеѣ. Здѣсь-то онъ видѣлъ явленіе славы Божіей (въ херувимской колесницѣ) и призванъ къ пророческому служенію (Іез. I, 2—28 II, III). О послѣдующей судьбѣ пророка и о кончинѣ его достовѣрнаго ничего неизвѣстно. Изъ пророческой книги его знаемъ только, что онъ жилъ въ своемъ собственномъ домѣ въ Тель-Абибѣ (III, 24, VIII, 1), что онъ былъ женатъ и нѣжно любилъ свою жену, что она скончалась внезапно (XXIV, 16—18) и что его пророческое служеніе продолжалось 22 года (XXIX, 17). Къ этому преданіе прибавляетъ, что его предалъ смерти одинъ изъ Іудейскихъ князей, котораго онъ обличалъ въ идолопоклонствѣ, и что гробница его, въ сосѣдствѣ древняго Вавилона, даже до сего дня продолжаетъ служить мѣстомъ паломничества для восточныхъ Іудеевъ и что даже самые Магометане считаютъ оную особою святынею. Сооруженіе гробницы приписываютъ ц. Іехоніи, который, по преданію, положилъ въ нее автографъ пророчествъ Іезекіиля, передъ которымъ, по преданію, постоянно теплилась горящая лампада. Полное описаніе всего этого можно найти въ дневникѣ извѣстнаго Іудейскаго путешественника Веніамина Туделы XII-го столѣтія и въ болѣе позднемъ сочиненіи «Путешествіе Нибура (Travels of Niebuhr).

Іезекіиля пророческая книга состоитъ изъ 48 главъ; содержаніе оной очень разнообразно. Въ ней можно встрѣтить видѣнія (I, VIII, XI), символическія дѣйствія, (IV, VIII), подобія (XII, XV), притчи (XVII), присловія (XII, 22, XVIII, 1 и слѣд.), аллегоріи и пророчества (VI, VII, XX, XIX, XXIII, XXIV и др.). Особенно замѣчательно видѣніе Іезекіилемъ оживленія и воскрешенія костей человѣческихъ, какъ образъ возстановленія и обновленія Израильскаго царства и духовнаго возрожденія и обновленія всего человѣческаго рода во Христѣ (XXXVII), а изъ его пророчествъ особенно замѣчательно пророчество объ Единомъ Пастырѣ единаго многочисленнаго стада (XXXIV, 23—24, 30, 31). Языкъ пророческ. книги Іезекіиля имѣетъ много заимствованнаго изъ Пятикнижія и писаній пр. Іереміи, но тѣмъ не менѣе много и своихъ особенностей. Гроцій сравниваетъ Іезекіиля съ Гомеромъ за его знакомство съ архитектурою, изъ которой пророкъ нерѣдко заимствуетъ свои объясненія. По неудобопонятности и таинственности кн. пр. Іезекіиля Евреи причисляли оную къ *генazинъ* (т. е. сокровеннымъ) и не позволяли читать оную ранѣе 30 лѣтняго возраста. Означенная книга вообще можетъ быть раздѣлена на двѣ части: главы I—XXIV содержатъ въ себѣ пророчества, высказанныя до разрушенія Іерусалима, а главы XXV—XLVIII—пророчества послѣ означеннаго событія.

Іезеръ (отецъ помощи) (Числ. XXVI, 29, 30)—изъ сыновъ Галаада, потомокъ Манассіи.

Іезилъ: а) (II Ездр. VIII, 32) отецъ Сехенія, Израильтянина, во дни Ездры.

б) (II Ездр. VIII, 35) отецъ Авадія, изъ Израильтянъ, во дни Ездры.

Іезіелъ (собраніе Божіе) (I Пар. XII, 3)—Веніамитянинъ, присоединившійся къ Давиду въ Секелагѣ. Онъ, вѣроятно, былъ сынъ Азмавеѳа изъ Бахурима.

Іезія. (II Ездр. IX, 26, изъ Израильтянъ, сыновъ Фороса. Въ I кн. Ездр. (IX, 25) стоитъ *Иззіа*.

Іезреель. См. **Изреель**.

Іезреилъ. См. II Ездр. IX, 27—изъ сыновъ Илы, Израильтянинъ. Въ I кн, Ездр. (X, 26), стоитъ. *Іехіелъ*.

Іеилъ (Богъ исторгаетъ) (I Пар. IX, 35)—предокъ царя Саула, жена котораго называлась *Мааха*.

Іеиль. (Іуд. VIII, 1)—одинъ изъ предковъ Іудиѳи.

Іеіелъ—имя слѣдующихъ лицъ:

а) (I Пар. V, 7) начальникъ Рувимова колѣна.

б) (I Пар. XI, 44) Ароерянинъ, сынъ Хоѳама, одинъ изъ главныхъ воиновъ Давида.

в) (I Пар. XV, 18) левитъ *второй степени*, назначенный своими братьями, по указанію Давида, участвовать въ игрѣ на музыкальныхъ инструментахъ въ Домѣ Божіемъ. На его обязанности лежало вмѣстѣ съ другими *играть громко на мѣдныхъ кимвалахъ* (19).

г) (II Пар. XX, 14) левитъ изъ потомковъ

Асафовыхъ, жившій въ царствованіе Іосафата.

д) (II Пар. XXVI, 11) одинъ изъ писцовъ во дни ц. Іудейскаго Озіи.

е) (II Пар. XXIX, 13) левитъ изъ сыновъ Елицафана, жившій во дни Езекіи, вмѣстѣ съ другими левитами участвовавшій въ очищеніи и освященіи Дома Господня.

ж) (II Пар. XXXV, 9) изъ начальниковъ левитовъ, во времена ц. Іосіи, пожертвовавшихъ левитамъ для празднованія Пасхи 5000

Іекамамъ (онъ соберетъ вмѣстѣ народъ) (I Пар. XII 19, XXIV, 23)—левитъ, во дни Давида, потомокъ Хеврона, сына Кааѳа (I Пар. XXIII, 19).

Іекамія (онъ будетъ собранъ Господомъ) (I Пар. II, 41)—сынъ Саллума и потомокъ Шешана, изъ рода Іуды, Іерамитянинъ.

Іекевъ-Зивъ (точило Зива, или тоже что и тиски для выжиманія виноградняго сока) (Суд. VII, 25)—мѣсто, гдѣ при Гедеонѣ убитъ Ефремлянами Зивъ, князь Мадіамскій. Положеніе мѣста положительно неизвѣстно.



Гор. Іезреель.

овецъ и 500 воловъ. Во II Ездр. (I, 9) стоитъ: *Охіилъ*.

з) (I Ездр. VIII, 43) изъ сыновъ Адоникамы, вышедшихъ послѣдними изъ Вавилона съ Ездрою.

и) (I Ездр. X, 43) изъ Израильтянъ, сыновъ Нево, женатыхъ на иноплеменницахъ, во дни Ездры и Неемія.

Іекавцеилъ (собраніе Божіе) (Неем. XI, 25)—городъ на югѣ Іудеи. Это названіе встрѣчается при перечисленіи мѣстностей, занятыхъ Іудеями, по возвращеніи изъ Вавилонскаго плѣна. Иначе называется *Кавціилъ* (Нав. XV, 21, II Цар. XXIII, 20).

Іекуѳіилъ (страхъ Божій) (I Пар. IV, 18)—сынъ Іудіи, жены Эзры, отецъ Занаоха и основатель города тогоже самаго наименованія.

Іемвлай (Богъ наполняетъ) (III Цар. XXII, 8, 9)—предокъ, или отецъ, пророка Михея, у котораго цари Ахавъ и Іосафатъ просили совѣта относительно своего похода на Рамоѳъ Галаадскій.

Іемени (Суд. III, 15)—дѣдъ судіи Аода, сына Геры, сына Іеменіева. Но по другимъ, это родовое имя и значитъ: *Веніамитянинъ*.

Іемнаанъ (Іуд. II, 28)—упоминается въ числѣ приморскихъ мѣстностей Палестины, до которыхъ дошла страшная вѣсть о нашествіи

Олоферна. Безъ сомнѣнія, это былъ Филистимскій городъ *Іавнея*, лежавшій между Іоппіею и Азотомъ, на восточномъ берегу Средиземнаго моря.

Іемуилъ (день Божій) (Быт. XLVI, 10)—старшій сынъ Симеона, который, вмѣстѣ съ отцемъ своимъ Іаковомъ и братьями, переселился въ Египетъ. Въ I к. Парал. (IV, 24) читается: *Немуилъ*.

Іерамоѳъ (высоты) (I Ездр. X, 29)—потомокъ Ванія, женатый на иноплеменницѣ. Во II кн. Ездры (IX, 30) стоитъ: *Іеремоѳъ изъ сыновъ Мани*.

Іераполь (священный городъ) (Колос. II, 3, IV, 13)—городъ въ Малой Азіи, въ Фригіи, извѣстный своими теплыми банями. Онъ стоялъ недалеко отъ г. Колоссъ и Лаодикіи, почти при соединеніи рѣкъ Меандра и Ликуса. Новѣйшее названіе города: *Памбукъ-Калеси* (городъ хлопчатой бумаги). Развалины Іераполя часто описывались различными путешественниками. Одинъ изъ послѣднихъ путешественниковъ (англичанинъ Хартлей) такъ говоритъ о нихъ: мы видимъ здѣсь величественные остатки древности, покрывающіе собою пространство на три или четыре мили въ окружности. Эти остатки находятся на горѣ въ очень живописной мѣстности и обрамляются спереди долиною, а сзади горами. Развалины театра сохранились превосходно, встрѣчается также много развалинъ Христіанскихъ церквей. Городъ нѣкогда имѣлъ епископа, присутствовавшаго на первомъ Никейскомъ соборѣ въ 325 г. Въ Іераполѣ между прочимъ училъ и мученически скончался. св. ап. Филиппъ. Въ настоящее время развалины Іераполя служатъ только пристанищемъ для несчастныхъ прокаженныхъ, которые по турецкимъ законамъ должны быть убиваемы, если они приближаются къ жилищамъ, или если съ кѣмъ встрѣчаются, и потому они цѣлыми толпами бродятъ по мѣстамъ непроходимымъ, покрытымъ развалинами.

Іерахъ (луна, мѣсяцъ) (Быт. X, 26)—сынъ Іоктана, въ пятомъ поколѣніи отъ Сима. Онъ былъ родоначальникомъ одного изъ племенъ южной Аравіи, и слѣды его имени быть можетъ доселѣ еще сохраняются въ названіи одной Арабской крѣпости: *Йерахъ въ Іеменѣ*.

Іерахмеелъ и Іерахмеилъ (онъ получитъ милость Божію)—имя слѣдующихъ лицъ:

а) (I Пар. II, 9) первенецъ Эсрома и правнукъ патр. Іуды.

б) (I Пар. XXIV, 29) левитъ, сынъ Кисы, изъ потомковъ Мерари, жившій во времена Давида.

в) (Іер. XXXVI, 26) сынъ Гаммелеха, котораго послалъ Іоакимъ, вмѣстѣ съ двумя другими лицами, заключить въ темницу пр. Іеремію и Каруха, *но Господь сокрылъ ихъ*.

Іеред ъ (нисхожденіе) (I Пар. IV, 18)—потомокъ патр. Іуды, называемый *отцемъ*, т. е. основателемъ Гедора. Онъ былъ сыномъ Эзры отъ его жены Іудіи.

Іереилъ (II Ездр. IX, 21)—священникъ изъ сыновъ Емпира. Въ I кн. Ездр. (X, 21) стоитъ: *Іехіилъ*.

Іеремай (Богъ высокъ, вышній) (I Ездр. X, 33)—сынъ Хашума, который развелся съ своею женою иноземкою, по убѣжденію Ездры.

Іеремiилъ—одинъ изъ архангеловъ. См. III Ездр. IV, 36 и подъ словомъ *Архангелъ*.

Іеремія (возвышенный, возвеличенный Богомъ)—имя нѣсколькихъ лицъ упоминаемыхъ въ Ветхомъ Завѣтѣ:

а) (IV Цар. XXIII, 31) отецъ Хамутали, изъ Ливны, матери ц. Іоахаза.

б) (I Пар. V 24) изъ главъ полуколѣна Манассіина, жившихъ по ту сторону Іордана.

в) (I Пар. XII, 4, 10, 13) храбрые и воинственные мужи изъ колѣна Веніаминова и Гадова, перешедшіе къ Давиду въ Секелагъ въ пустыню.

г) (Неем. X, 2) одинъ изъ священниковъ при Ездрѣ и Нееміи; онъ возвратился изъ плѣна съ Зоровавелемъ.

д) (Іер. XXXV, 3) глава Рехавитянъ во дни пр. Іеремiи.

Іеремія пророкъ (Іер. I, 1, Мѳ. II, 17, XVI, 14 и др.)—второй изъ такъ называамыхъ большихъ пророковъ, сынъ священника Хелкіи изъ Анаѳоѳа. Пророческое служеніе Іереміи обнимало собою самый мрачный періодъ Іудейской исторіи. Призваніе его къ пророческому служенію произошло въ ранней молодости, на 15 году жизни, въ тринадцатый годъ царствованія Іосіи ц. Іудейскаго, и затѣмъ продолжалось при царяхъ Іоахазѣ, Іоакимѣ, Іехоніи и Седекіи, почти въ продолженіе сорока пяти лѣтъ. Вѣроятно, большею частію онъ жилъ въ городѣ, въ которомъ родился, именно въ Анаѳоѳѣ· такъ какъ въ XI гл. его книги (ст. 21) говорится *о мужахъ Анаѳоѳа, какъ о мужахъ, ищущихъ души пророка*. Но такъ какъ этотъ городъ, извѣстный въ настоящее время подъ названіемъ *Аната*, находился только въ трехъ миляхъ разстоянія отъ Іерусалима, то Іерусалимскій храмъ несомнѣнно былъ мѣ-

стомъ, гдѣ чаще всего раздавался голосъ пророка Божія. Впрочемъ, и помимо сего, онъ возвѣщалъ слово Божіе и въ храмѣ, и во вратахъ города, и въ домѣ царя, и на площадяхъ народныхъ, и въ частныхъ домахъ, всѣми силами стараясь предотвратить бурю, готовую разразиться надъ упорнымъ въ своихъ грѣхахъ народомъ (II, III, IV, V, VI). *Съ ранняго утра* (XXV, 3) проповѣдывалъ онъ слово Божіе, навлекая на себя черезъ это *поношеніе и повседневное посмѣяніе* (XX, 8). Собственное его семейство отказалось отъ него (XII, 6), сограждане преслѣдовали его ненавистью (XI, 21), смѣялись надъ нимъ, задавая вопросъ: *гдѣ слово Господне? пусть оно пріидетъ!* (XVII, 15). Не было недостатка и въ глубокихъ душевныхъ скорбяхъ. Іеремію сильно сокрушало окружающее его беззаконіе (XII, 1, 2); ему казалось, что *всѣ сторожатъ за нимъ, не споткнется ли онъ; онъ слышалъ угрозы: попадется онъ, и мы одолѣемъ его и отмстимъ ему* (XX, 10); его обуревало иногда сомнѣніе, не есть ли его служеніе *посмѣяніе и издѣваніе?* (XX, 7). Смерть благочестиваго царя Іосіи несомнѣнно была однимъ изъ величайшихъ несчастій въ жизни пророка. *Оплакалъ Іосію и Іеремія въ пѣсни плачевной*, говоритъ свящ. писатель кн. Паралипоменонъ (II Пар. XXXV, 25). О вступившемъ затѣмъ на престолъ Іохазѣ, правленіе котораго длилось только три мѣсяца и который засимъ отведенъ въ плѣнъ, пр. Іеремія отзывается съ особенною нѣжностію и участіемъ. «*Не плачьте объ умершемъ и не жалѣйте о немъ*, восклицаетъ онъ, *но горько плачьте объ отходящемъ въ плѣнъ* (т. е. объ Іохазѣ, иначе *Саллумѣ*), *ибо онъ уже не возвратится и не увидитъ родной страны своей*» (Іер. XXII, 10, 11). Съ особенною живостію пр. Іеремія описываетъ нѣкоторыя событія послѣдовавшаго затѣмъ царствованія Іоакима (607—597 до Р. X.). Вскорѣ послѣ его восшествія на престолъ, въ одинъ изъ торжественныхъ праздниковъ, когда дворы храма были переполнены молящимися изъ всѣхъ городовъ Іудеи, Іеремія по повелѣнію Божію является въ храмѣ и громогласно возвѣщаетъ народу, что Іерусалимъ будетъ пораженъ проклятіемъ и что самый храмъ постигнетъ участь Силома (XXVI, 6). Съ этого времени, можно сказать, начинается у него борьба съ священниками и лжепророками, особенно наполнявшими въ означенное время Іерусалимъ и окрестности его. За грозное пророчество Іеремію схватили лжепророки и, представивъ на судъ князей и народа, требовали немедленной его смерти (ст. 8). Только усиліями нѣкоторыхъ князей, благорасположенныхъ къ нему и въ особенности усиліями друга его, Ахикама, возставшихъ на защиту пророка, онъ былъ спасенъ отъ неминуемой смерти (гл. XXVI). Въ другое время, когда по повелѣнію Божію пророчества Іереміи были собраны въ одну книгу и переписаны Варухомъ, ученикомъ его, и прочитаны во всеуслышаніе народа въ притворѣ храма (XXXVI, 1—9). Іоакимъ пожелалъ познакомиться съ содержаніемъ ихъ, и вотъ гнѣвъ царя обрушился какъ на самаго Іеремію, такъ и на свитокъ его пророчествъ. По мѣрѣ прочтенія свитка царь отрѣзалъ *писцовымъ ножичкомъ* прочитанные столбцы и сожигалъ на огнѣ жаровни, стоявшей передъ нимъ, доколѣ свитокъ не былъ уничтоженъ совершенно. Самъ же Іеремія съ Варухомъ едва-едва спаслись отъ царскаго гнѣва, *Господь сокрылъ ихъ* (XXXVI, 26). Послѣ уже въ тайномъ убѣжищѣ Іеремія и Варухъ вторично переписали пророчества, съ прибавленіемъ къ онымъ *многихъ подобныхъ тѣмъ словъ* (XXXVI, 32). Но вотъ, согласно съ предсказаніемъ Іереміи, Іоакимъ бѣдственно окончилъ жизнь свою: онъ былъ взятъ въ плѣнъ Навуходоносоромъ, заключенъ въ оковы, и по смерти его (на пути-ли въ Вавилонъ, или въ самомъ Вавилонѣ, неизвѣстно) на престолъ вступилъ сынъ его, Іехонія, *дѣлавшій впрочемъ неугодное предъ Богомъ*, и царствовавшій только три мѣсяца. Если не при Іоакимѣ, то быть можетъ при этомъ царѣ, Пасхоръ, священникъ и надзиратель въ Дому Божіемъ, слыша пророчества Іереміи о грядущихъ бѣдствіяхъ на Іерусалимъ, ударилъ его и посадилъ въ колоду при вратахъ Веніаминовыхъ, при Домѣ Господнемъ, и хотя на слѣдующій же день выпустилъ его, но пророкъ снова возвѣстилъ, что Господь предастъ всего Іуду въ руки ц. Вавилонскаго, который отведетъ ихъ въ Вавилонъ, и поразитъ мечемъ, (XX). Пророчество исполнилось съ поразительною точностію. Навуходоносоръ осадилъ городъ, безъ сопротивленія занялъ его и переселилъ Іехонію въ Вавилонъ со всѣмъ домомъ, родомъ, вельможами, войскомъ и всѣми жителями, кромѣ бѣднаго народа. Въ числѣ отведенныхъ въ плѣнъ находилось и нѣсколько лжепророковъ, утѣшавшихъ народъ надеждою на скорое окончаніе его бѣдствій. Вслѣдствіе сего на престолѣ царства Іудейскаго остался третій сынъ Іосіи, *Матѳанія*, иначе переименованный Седекіею (597—586); но при этомъ царѣ положеніе Іереміи нисколько не измѣнилось къ лучшему. Борьба съ лжепророками

продолжалась. Къ несчастію своему, Седекія рѣшилъ обезопасить себя на престолѣ измѣною царю Вавилонскому, и присоединился къ союзу царей Моавитскаго, Идумейскаго и др. Для нагляднѣйшаго вразумленія его, пророкъ Іеремія по повелѣнію Божію явился на улицахъ Іерусалима *съ узами и ярмомъ на шеѣ* (XXVII, 2); таковыя же ярма онъ послалъ и къ пяти царямъ, вступившимъ съ Седекіею въ союзъ противъ Вавилона. Лжепророкъ Ананія, *сокрушившій ярмо на выи Іереміи* (XXVIII, 10) и предсказавшій паденіе Халдеевъ въ продолженіе двухъ лѣтъ (XXVIII, 3), былъ обличенъ Іереміею во лжи и умеръ въ томъ же году (16, 17). Между тѣмъ непріятель усиленно обложилъ Іерусалимъ и въ немъ открылся сильный голодъ. Положеніе пророка сдѣлалось очень опаснымъ. Онъ хотѣлъ было удалиться въ землю Веніаминову (XXXVII, 12), но начальникъ стражи задержалъ его, принявши за перебѣжчика, и привелъ къ князьямъ, которые били его и заключили въ темничный подвалъ, гдѣ и пробылъ много дней. Приведенный оттуда къ Седекіи, на вопросъ его: «*нѣтъ ли слова отъ Господа?*» отвѣтилъ: «*ты будешь преданъ въ руки царя Вавилонскаго*» (XXXVII, 17), затѣмъ, по просьбѣ пророка, его заключили во дворѣ стражи, давая ему по куску хлѣба на день изъ улицы хлѣбопековъ, пока не истощился весь хлѣбъ въ городѣ (XXXVII, 21). Но такъ какъ пророкъ, не смотря на заточеніе, продолжалъ совѣтовать покорность Халдеямъ безъ сопротивленія, то и былъ брошенъ князьями въ грязную яму во дворѣ стражи, въ которой онъ и умеръ бы отъ сырости и голода, если бы не спасъ его своимъ ходатайствомъ предъ царемъ одинъ богобоязненный Ееіоплянинъ, служившій при дворцѣ, именно *Авдемелехъ*. Съ большими усиліями его вытащили изъ рва и снова оставили во дворѣ стражи. Седекія тайно посылалъ за Іереміею, чтобы услышать отъ него волю Божію. Пророкъ по прежнему совѣтовалъ царю довѣриться великодушію побѣдителя: тогда, говорилъ онъ, и городъ не будетъ сожженъ и царь со всѣмъ семействомъ останется въ безопасности. Къ несчастію, Седекія не послѣдовалъ благоразумному, боговдохновенному совѣту пророка, онъ боялся, чтобы Халдеи не выдали его Іудейскимъ измѣнникамъ, которые стали бы ругаться надъ нимъ (гл. XXXVIII, 19). Печальныя послѣдствія оказались скоро. Непріятель ворвался въ городъ и взялъ его. Седекія съ оставшимися при немъ воинами бѣжалъ было ночью изъ столицы, но его поймали и отвели въ Сирійскій городъ Ривлу и тамъ, по приговору побѣдителя, закололи сыновей его передъ глазами отца, а самого ослѣпили, оковали мѣдными оковами и отвели въ Вавилонъ, гдѣ онъ и умеръ въ темничномъ заточеніи. По взятіи и разрушеніи Іерусалима и переселеніи Іудеевъ въ Вавилонъ, въ 586 году, Навузарданъ, начальникъ царскихъ тѣлохранителей, по повелѣнію Навуходоносора, оказалъ пр. Іереміи нѣкоторые знаки своего благорасположенія и предоставилъ ему выборъ мѣстности для жительства. Іеремія пожелалъ остаться въ своемъ отечествѣ, чтобы быть полезнымъ соотечественникамъ своими совѣтами и утѣшеніями; впрочемъ онъ недолго оставался здѣсь. По убіеніи Годоліи, областеначальника Іудеи, поставленнаго Навуходоносоромъ, Іеремія вмѣстѣ съ Варухомъ и нѣкоторыми изъ другихъ Іудеевъ противъ воли былъ увлеченъ въ Египетъ. О послѣдующей судьбѣ пророка изъ Свящ. Писанія болѣе ничего неизвѣстно. Древнее христіанское преданіе свидѣтельствуетъ, что кончина его была мученическая, именно, что онъ въ г. Тафнисѣ былъ побитъ отъ Іудеевъ камнями за обличеніе ихъ пороковъ и за пророчество объ ихъ погибели. Александрійское преданіе говоритъ, что Александръ Македонскій перенесъ тѣло его въ Александрію. Могилу его, находящуюся недалеко отъ Каира, и донынѣ глубоко уважаютъ Египтяне. По словамъ Александрійской лѣтописи, надъ могилою его первоначально стоялъ величественный памятникъ, впослѣдствіи возобновленный и украшенный царицею Еленою. Въ апокрифической II Макк. книгѣ мы видимъ пр. Іеремію окруженнымъ ореоломъ славы. По словамъ оной, пр. Іеремія скрылъ въ одной изъ пещеръ горы Хоривъ Скинію, Ковчегъ Завѣта, жертвенникъ кадильный, и заградилъ входъ въ оную, чтобы они оставались тамъ въ неизвѣстности дотолѣ, доколѣ Богъ, *умилосердившись, не соберетъ сонма народа* (II Мак. II, 1—8). Въ ней говорится также, что при разрушеніи Іерусалима нѣкоторые благочестивые священники скрыли въ одномъ кладезѣ свящ. огонь, взятый съ жертвенника, который при возобновленіи храма былъ найденъ ихъ потомками (II Макк. I, 19—36), и что Іеремія, во время переселенія Іудеевъ, приказалъ и переселяемымъ взять съ собою отъ огня храма (II Макк. II, 1). Въ видѣніи Іуды Маккавея Іеремія является мужемъ, украшеннымъ сѣдинами и славою, окруженнымъ дивнымъ и необычайнымъ величіемъ, *братолюбцемъ, который много молится о народѣ и святомъ городѣ*, давшемъ Іудѣ золотой

мечъ на сокрушеніе враговъ (II Мак. XV, 13—16). Даже во время земной жизни Господа преобладала увѣренность, что дѣло Іереміи еще не кончилось. Господа Іисуса Христа *нѣкорые считали за Іеремію, или одного изъ пророковъ* (Мѳ. XVI, 14). Память пр. Іереміи празднуется Прав. Церковію 1-го мая.

Іереміи пророческая книга содержитъ въ себѣ 52 главы и вообще можетъ быть раздѣлена на двѣ части:

I) Главы I—XLV содержатъ пророчества, высказанныя въ различное время и направленныя преимущественно противъ Іудеи, или имѣющія отношеніе къ самому Іереміи.

II) Главы XLVI—LII содержатъ въ себѣ пророчества противъ другихъ народовъ. Изъ пророчествъ пр. Іереміи особенно замѣчательно пророчество *о новомъ и вѣчномъ завѣтѣ Господа съ домомъ Израилевымъ, когда Господь напишетъ законъ Свой въ сердцахъ ихъ и грѣховъ ихъ не будетъ помнить, и возставитъ Давиду Отрасль праведную, и воцарится царь, который будетъ производить судъ и правду на землѣ, и котораго будутъ называть Господь - оправданіе наше* (XXIII, 5 и гл. XXX—XXXIII). Это пророчество неоднократно приводится и ап. Павломъ, именно въ посланіи къ Евреямъ (VIII, 6—13, X, 15—17). Въ Новомъ Завѣтѣ еван. Матѳей, въ изображеніи пр. Іереміею плача Рахили о своихъ дѣтяхъ, т. е. Іудеяхъ, отводимыхъ въ плѣнъ какъ бы на смерть при Навуходоносорѣ (Іер. XXXI, 15), видитъ пророческій образъ избіенія Иродомъ младенцевъ Виѳлеемскихъ. «*Тогда сбылось реченное черезъ пр. Іеремію,* говоритъ онъ. *Гласъ въ Рамѣ слышанъ, плачъ и рыданіе и вопль великій; Рахиль плачетъ о дѣтяхъ своихъ и не хочетъ утѣшиться, ибо ихъ нѣтъ*» (Мѳ. II, 16—18).

Плачъ Іереміи — книга, состоящая изъ пяти главъ, по истинѣ есть возвышеннѣйшая и вмѣстѣ самая трогательная, плачевная, пѣснь полная самыхъ нѣжныхъ и жалобныхъ стенаній о нѣкогда цвѣтущемъ и славнѣйшемъ городѣ Іерусалимѣ, царицѣ всѣхъ городовъ, дщери Сіоновой, всѣми оставленной, оплакивающей свое одиночество, лишенной своихъ друзей, потерпѣвшей измѣну отъ своихъ ближнихъ, тщетно умоляющей о помощи и не имѣющей ни одного утѣшителя. Всѣ бѣдствія, постигшія этотъ нѣкогда славный городъ и народъ, пророкъ видѣлъ своими очами, все это пережилъ, все испыталъ, и вотъ онъ, въ горькихъ слезахъ и раздирающихъ сердце рыданіяхъ, изливаетъ душу свою на развалинахъ Іерусалима. Книга Плачъ Іереміи для всѣхъ пораженныхъ скорбями и потерями можетъ служить прекраснѣйшимъ источникомъ утѣшенія и самымъ вѣрнымъ зерцаломъ покаянія. Достаточно привести здѣсь нѣсколько только стиховъ изъ означенной книги, чтобы видѣть всю силу душевной скорби и сердечныхъ сѣтованій пророка: «*Какъ одиноко сидитъ городъ, нѣкогда многолюдный! Онъ сталъ какъ вдова... Горько плачетъ онъ ночью, и слезы его на ланитахъ его. Пути Сіона сѣтуютъ, потому что нѣтъ идущихъ на праздникъ; всѣ ворота его опустѣли... Отошло отъ дщери Сіона все ея великолѣпіе. Всѣ проходящіе путемъ! взгляните и посмотрите, есть ли болѣзнь, какъ моя болѣзнь, какая постигла меня, какую наслалъ на меня Господь въ день пламеннаго гнѣва Своего? Какъ потускло золото, измѣнилось золото наилучшее! Камни святилища раскиданы по всѣмъ перекресткамъ. Ѣвшіе сладкое истаеваютъ на улицахъ, воспитанные на багряницѣ жмутся къ навозу. Вспомни, Господи, что надъ нами совершилось; призри и посмотри на поруганіе наше. Обрати насъ къ Тебѣ, Господи, и мы обратимся; обнови дни наши, какъ древле. Неужели Ты совсѣмъ отвергъ насъ, прогнѣвался на насъ безмѣрно?*» (Плачъ Іерем. I,1, 2, 4, 12, IV, 1, 5, V, 1, 21, 22). Къ писаніямъ пророка Іереміи причисляется еще *Посланіе Іереміи къ плѣнникамъ, отводимымъ въ Вавилонъ;* но въ Еврейской Библіи сего посланія нѣтъ, оно переведено съ Греческаго. Въ Вульгатѣ оно составляетъ послѣднюю главу кн. Варуха, а у LXX отдѣльно поставлено послѣ книги *Плачъ Іереміи* и состоитъ изъ одной главы въ 72 стихахъ.

Іеремоѳъ. См. а) II Ездр. IX, 27.

б) II Ездр. IX, 30. Въ I кн. Ездр. (X, 26 и X, 29) стоитъ: *Иремовъ* и *Іерамоѳъ.*

Іерехъ (II Ездр. V, 22)—названіе мѣстности, повидимому Іерихона.

Іеривай (противникъ) (I Пар. XI, 46)—одинъ изъ храбрыхъ воиновъ Давида.

Іеримоѳъ (возвышенность, высота) — нѣсколько лицъ:

а) (I Пар. VII, 7) Веніамитянинъ, изъ сыновъ Белы.

б) (I Пар. XII, 5) одно изъ лицъ, присоединившихся къ Давиду въ Секелагѣ.

в) (I Пар. XXVII, 19) сынъ Азріила, колѣна Нефѳалимова.

г) (I Пар. XXIV, 30) левитъ, сынъ Мушія, сына Мерари.

д) (I Пар. XXV, 4, 22) изъ сыновъ пѣвца Емана, прозорливца царскаго.

е) (II Пар. XI, 18) одинъ изъ сыновъ царя Давида.

ж) (II Пар. XXXI, 13) одинъ изъ надзирателей, поставленныхъ ц. Езекіею надъ приношеніями въ Домъ Божій.

Іеримъ (I Цар. XV, 3, 8)—нѣкто изъ Амалекитянъ, изъ начальниковъ или предводителей войскъ, убитый во время войны Саула съ Амалекитянами.

Іерихонъ(по Еврейски произносится *Йерихо*)—извѣстный городъ, лежавшій въ предѣлахъ колѣна Веніаминова. Обычное значеніе слова слѣдующее: *благоухающій*, *благовонный*, но, по мнѣнію нѣкоторыхъ толкователей, оно означаетъ: *мѣсяцъ или луну*, которую могли боготворить основатели Іерихона. Въ первый разъ Іерихонъ упоминается въ Библіи въ XXII главѣ кн. Числъ (ст. 1) въ слѣдующихъ словахъ: *«и отправились сыны Израилевы, и остановились на равнинахъ Моава, при Іорданѣ, противъ Іерихона»*, каковыя слова съ небольшими измѣненіями повторяются разъ восемь или девять въ означенной книгѣ. Гора Нево, въ землѣ Моавитской, равно какъ и вершина горы Фасги представляются въ кн. Второзаконія *лежащими противъ Іерихона* (XXXII, 49, XXXIV, 1). Изъ третьяго стиха XXXIV главы видно, что Іерихонъ назывался *городомъ Пальмъ*, названіе встрѣчаемое и въ кн. Судей (I, 16, III, 13), но вѣроятно не объ одномъ и томъ же мѣстѣ. По Фюрсту, первая цитата въ кн. Судей указываетъ на извѣстную мѣстность въ Синайскомъ полуостровѣ, по другимъ—на *Ен-Гедди*. Вторая же цитата въ кн. Судей Фюрстомъ относится прямо къ г. Іерихону, который назывался еще *городомъ Пальмъ* даже во времена Ахаза (II Пар. XXVIII, 15). Прежде чѣмъ Израильтяне перешли Іорданъ, Іисусъ Навинъ посылалъ двухъ соглядатаевъ осмотрѣть землю и Іерихонъ. Въ то время въ Іерихонѣ имѣлъ пребываніе царь, который, услыхавъ о прибытіи въ городъ чужестранцевъ, требовалъ у Раавы-блудницы выдачи соглядатаевъ, съ тѣмъ чтобы наказать ихъ. Городъ былъ окруженъ стѣною, имѣлъ ворота, а домъ Раавы, въ которомъ скрылись юноши на ночлегъ, находился на стѣнѣ,—обстоятельство много способствовавшее ихъ бѣгству, потому что Раавъ спустила ихъ на веревкѣ черезъ окно, и они, скрываясь три дня въ горахъ, благополучно возвратились затѣмъ къ Іисусу Навину (Нав. II, 1—24). Послѣ того I. Навинъ перевелъ народъ черезъ Іорданъ противъ Іерихона (III, 16), и поставилъ станъ въ Галгалѣ, на восточной сторонѣ Іерихона, гдѣ Евреи на равнинахъ Іерихонскихъ совершили Пасху въ 14-й день мѣсяца вечеромъ (IV, 19, V, 10). Стѣны осажденнаго города чудеснымъ образомъ пали, по семидневномъ обхожденіи вокругъ его съ Ковчегомъ Завѣта



Городъ Іерихонъ.

и трубныхъ звукахъ священниковъ. Іерихонъ былъ взятъ, и все въ немъ было предано мечу и истребленію (Нав. VI). «*Вѣрою пали стѣны Іерихона*, говоритъ ап. Павелъ, *по седмидневномъ обхожденіи*» (Евр. XI, 30). По завоеваніи города, І. Навинъ произнесъ грозное проклятіе на того, кто дерзнулъ бы возстановить оный. «*На первенцѣ своемъ онъ положитъ основаніе его*, говорилъ онъ, *и на младшемъ своемъ поставитъ врата его*» (ст. 25). Такъ и исполнилось, именно,—когда, во дни ц. Ахава, нѣкто Ахіилъ изъ Веѳиля дерзнулъ возстановить Іерихонъ, то, по словамъ свящ. лѣтописателя, *на первенцѣ своемъ*, *Авирамѣ*, *онъ положилъ основаніе его и на младшемъ своемъ сынѣ*, *Сегубѣ*, *поставилъ ворота его* (Ш Цар. XVI, 34). При раздѣленіи земли Обѣтованной южная граница колѣна Ефремова и сѣверная Веніаминова проходили близъ Іерихона, но городъ былъ отданъ послѣднему (Нав. XVI, 7, XVIII, 12, 21). Затѣмъ мы встрѣчаемся съ Іерихономъ уже во времена Давида (II Цар. X, 5), хотя быть можетъ онъ находился въ означенное время уже въ развалинахъ, такъ какъ возстановленіе онаго Ахіиломъ произошло только въ царствованіе Ахава. Здѣсь, какъ въ уединенномъ пустынномъ мѣстѣ, имѣлъ пребываніе пр. Илія; по близости онаго находилось училище пророковъ, гдѣ жили сыны пророческіе (IV Цар. II, 4, 5, 15), равно какъ здѣсь находился источникъ, вредныя воды котораго пр. Елисей сдѣлалъ здоровыми (IV Цар. II, 19—22). Означенный источникъ существуетъ и доселѣ и находится въ 20 минутахъ пути отъ г. Сорокадневной. Войско Навуходоносора поразило и взяло въ плѣнъ Іудейскаго ц. Седекію *на равнинахъ Іерихонскихъ* (XXV, 5). Нѣкоторые изъ уроженцевъ Іерихона возвратились изъ плѣна (I Ездр. II, 34) и помогали въ возстановленіи стѣнъ Іерусалимскихъ (Неем. Ш, 2). Іерихонъ неоднократно упоминается въ апокрифическихъ книгахъ. «*Я возвысилась, какъ пальма въ Енгадди*, говоритъ Премудрость, *и какъ розовые кусты въ Іерихонѣ*» (Прем. Іисуса, сына Сирахова XXIV, 15. См. также I Мак. IX, 50, II Мак. XII, 15 и др.). При Римлянахъ Іерихонъ былъ царскою резиденціею, и здѣсь умеръ Иродъ Великій. Указанія на Іерихонъ въ Новомъ Завѣтѣ не многочисленны, но они особенно замѣчательны въ томъ отношеніи, что указываютъ на неоднократное посѣщеніе Іерихона Господомъ (Мѳ. XX, 29, Мар. X, 46, Лук. XVIII, 35, XIX, 1). Кто изъ насъ не читалъ съ душевнымъ умиленіемъ тро-



Источникъ пр. Елисея близъ Іерихона.

гательную притчу Спасителя о благодѣтельномъ Самарянинѣ, начинающуюся такъ: «*нѣкоторый человѣкъ шелъ изъ Іерусалима въ Іерихонъ и попался разбойникамъ*» (Лук. X, 30—38). Дорога, ведущая изъ Іерусалима въ Іерихонъ, черезъ такъ называемую *пустыню Іерихонскую*, по свидѣтельству путешественниковъ, и въ настоящее время небезопасна по причинѣ нерѣдко случающихся на ней разбойническихъ нападеній. Объ Іерихонѣ упоминаютъ также Іосифъ Флавій, Страбонъ, Птоломей, Іустинъ, Плиній и многіе другіе древніе писатели. Одни изъ нихъ указываютъ на историческія судьбы его, другіе же — на удивительное плодородіе Іерихонской мѣстности въ древнія времена. Въ царствованіе Константина и въ послѣдующее время въ Іерихонѣ существовала Христіанская церковь съ епископомъ во главѣ. Теперь по близости древняго Іерихона стоитъ небольшая бѣдная и грязная деревушка, называемая Арабами *Эр-Риха*, съ нѣсколькими бѣдными хижинами и жалкими обывателями, числомъ около 200 человѣкъ. На мѣстѣ *Закхеева дома* видны развалины четырехъугольной башни. Вмѣсто прежней роскошной растительности теперь здѣсь растутъ одни дикіе колючіе кустарники; пальмовыхъ деревьевъ и Іерихонскихъ розъ, которыми въ древности такъ славился Іерихонъ, теперь почти не существуетъ. Бальзамовыхъ деревьевъ также нѣтъ, вмѣсто нихъ въ изобиліи растетъ дерево *цаккумъ*, названное такъ по имени Закхея, а равно много различныхъ дикихъ цвѣтовъ. Съ вершины Сорокадневной горы открываются прекрасные живописные виды на равнину Іерихонскую и на окрестности оной.

Іеріилъ (жилище Божіе) (І Пар. VII, 2) — потомокъ Ѳолы, изъ колѣна Иссахарова.

Іеріоѳа (шатровые занавѣсы) (І Пар. II, 18)— одна изъ женъ Халева по Еврейскому и LXX тексту; по Вульгатѣ же—дочь Халева отъ Азувы.

Іерія (страхъ Господень) (І Пар. XXIII, 19)— левитъ, потомокъ Кааѳа, глава Хевронянъ.

Іерма (II Ездр. IX, 12) — одинъ изъ Израильтянъ, во дни Ездры, былъ женатъ на иноплеменницѣ. Въ І Ездр. (X, 25) стоитъ: *Рамаія.*

Іероваалъ (противникъ Ваала) (Суд. VI, 32) — прозваніе, данное судіи Гедеону, по разрушеніи имъ Ваалова жертвенника. Во II кн. Цар. (XI, 21) читается: *Ірубешеѳъ* (см. **Гедеонъ**).

Іеровоамъ (народъ умножается)—имя двухъ царей Израильскихъ:

а) (III Цар. XI, 26) первый царь десяти колѣнъ (975—954 до Р. X). Его отецъ былъ Наватъ Ефремлянинъ изъ города Цереды, лежавшаго въ равнинѣ Іорданской (II Пар. IV, 17). Энергія и дѣятельность молодаго Іеровоама обратили на него особенное вниманіе Соломона, возобновлявшаго въ то время г. Іерусалимъ. Соломонъ *поставилъ его смотрителемъ надъ оброчными изъ дома Іосифова* (III Цар. XI, 28). Въ этотъ періодъ жизни Іеровоама пророкъ Ахія, Силомлянинъ, встрѣтилъ его на полѣ, внѣ Іерусалима, и разодравъ на 12 частей новую одежду, бывшую на немъ, далъ ему десять частей и предсказалъ, что Богъ поставитъ его царемъ надъ десятью изъ 12 колѣнъ Израилевыхъ. Іеровоамъ возмутился противъ Соломона. *Соломонъ же хотѣлъ умертвить Іеровоама, но Іеровоамъ всталъ и убѣжалъ въ Египетъ къ Сусакиму, царю Египетскому и жилъ въ Египтѣ до смерти Соломоновой.* Замѣтимъ при этомъ, что Египетъ уже и прежде сего служилъ убѣжищемъ для Адера (III Цар. XI, 17—48). Когда Ровоамъ отправился въ Сихемъ вступить на престолъ, Іеровоамъ былъ вызванъ изъ Египта Израильтянами, и вмѣстѣ съ ними просилъ Ровоама облегчить тяжкое иго, наложенное на нихъ Соломономъ. Суровый отказъ Ровоама раздражилъ 10 колѣнъ, которые разошлись послѣ того по шатрамъ своимъ, призвали Іеровоама въ собраніе и воцарили его надъ Израилемъ. Ровоаму остались подвластны только два колѣна, Іудино и Веніаминово. Укрѣпляя Сихемъ на западной границѣ своего новаго царства, и Пенуилъ на восточной, Іеровоамъ сначала имѣлъ пребываніе въ первомъ городѣ, но затѣмъ, какъ кажется, избралъ своею резиденціею г. Ѳирцу (III Цар. XIV, 17). Первое дѣйствіе царствованія Іеровоама состояло въ томъ, что онъ поставилъ въ Данѣ и Веѳилѣ, на двухъ противоположныхъ концахъ своего царства, двухъ золотыхъ тельцовъ, съ явною цѣлію лишить народъ возможности ходить въ столицу враждебнаго ему царства для жертвоприношенія въ Дому Господнемъ. «*Вотъ боги твои, Израиль, которые вывели тебя изъ Египта*», сказалъ онъ, указывая на идольскія изваянія (III Цар. XII, 28). Городъ Данъ долгое время былъ центромъ идолопоклонства на сѣверѣ (Суд. XVIII, 30, 31), и народъ охотно отправился туда. Городъ Веѳиль, на южной границѣ Іеровоамова царства, имѣлъ нѣсколько другой характеръ. Здѣсь царь соорудилъ жертвенникъ и лично священнодѣйствовалъ при совершеніи идолопоклонническихъ обрядовъ. Священники изъ левитовъ были устранены, и

должность левитовъ отправляли простые Израильтяне, не принадлежавшіе къ колѣну Левія. Такимъ образомъ священнодѣйствіе было открыто каждому (II Пар. XI, 15). Онъ установилъ праздникъ, подобный празднику Кущей, только не въ седьмой, а въ восьмой мѣсяцъ свящ. года. Но вотъ явился грозный обличитель идолослуженія, нѣкто пророкъ изъ Іудеи. Въ первый же языческій праздникъ, онъ внезапно предсталъ передъ Іеровоамомъ, совершавшимъ тогда, въ качествѣ первосвященника, идолослуженіе передъ тельцомъ Веѳильскимъ, и громко воззвалъ къ алтарю: «*жертвенникъ, жертвенникъ! такъ говоритъ Господь: вотъ родится сынъ дому Давидову, имя ему Іосія, и принесетъ на тебѣ въ жертву священниковъ высотъ, совершающихъ на тебѣ куреніе, и человѣческія кости сожжетъ на тебѣ*».— «*Возьмите его*», воскликнулъ Іеровоамъ, протягивая руку, но рука его изсохла, а жертвенникъ, по слову пророка, распался. Только по молитвѣ пророка онъ получилъ исцѣленіе. Впрочемъ обличеніе пророка, болѣзнь руки и чудесное исцѣленіе оной нисколько не подѣйствовали на Іеровоама. Онъ продолжалъ ходить въ нечестіи, и вотъ ему было ниспослано новое грозное вразумленіе Божіе. Заболѣлъ Авія, сынъ Іеровоамовъ, и онъ послалъ свою жену въ переодѣтомъ видѣ къ пр. Ахіи, теперь уже сѣдовласому и полуслѣпому старцу, посовѣтоваться и узнать о ходѣ болѣзни отрока. Не смотря на то, что царица была переодѣта, и на свое слабое зрѣніе, пророкъ тотчасъ же рзспозналъ посѣтительницу. Онъ предсказалъ ей скорую смерть отрока, паденіе династіи Іеровоама и разрушеніе царства Израильскаго. Дитя дѣйствительно умерло, какъ предсказалъ Ахія, лишь только царица возвратилась въ Ѳирцу и переступила черезъ порогъ своего дома. «*И похоронили его и оплакали его всѣ Израильтяне*», говоритъ свящ. историкъ (III Цар. XIV, 1—18). Общественная скорбь по сему случаю указываетъ на то, съ какими надеждами на будущность ожидалъ народъ продолженія новой династіи. Война между Ровоамомъ и Іеровоамомъ не имѣла, повидимому, важнаго значенія, такъ какъ первому было воспрещено нападать на десять колѣнъ (II Пар. XI, 1—4). Впрочемъ Авія, сынъ Ровоама, одержалъ надъ войсками Іеровоама значительную побѣду, не смотря на сравнительную малочисленность своихъ войскъ и ловкую тактику, съ которою Іеровоамъ поражалъ своего врага спереди и съ тылу. Послѣдствіемъ означенной побѣды было то, что Авія возвратилъ подъ свою власть нѣкоторые важные города, и въ томъ числѣ *Веѳиль*, *Іешану* и *Ефронъ*. «*И не входилъ уже въ силу Іеровоамъ во дни Авіи*, замѣчаетъ свящ. лѣтописецъ, *и поразилъ его Господь, и онъ умеръ*» (II Пар. XIII, 20), послѣ 22-хъ-лѣтняго царствованія. Его многообѣщавшая юность, его энергія и дѣятельность въ лѣтахъ совершеннаго возраста, его политическая тактика и воинскіе подвиги закончились наконецъ полнымъ пораженіемъ и уничиженіемъ; онъ сошелъ въ гробъ, пораженный рукою Божіею. Какъ самъ онъ и его царство оставили Господа, такъ и Господь оставилъ ихъ и предалъ гибели.

б) (IV Цар. XIV, 23—29 и др.) Іеровоамъ II-й, царь Израильскій, сынъ и преемникъ Іоаса, царя 10 колѣнъ, правнукъ Іиуя (835—794 до Р. Х.). Не смотря на то, что онъ не оставилъ служенія тельцамъ, однако же велъ счастливыя войны съ Сиріею, Моавитянами, Аммонитянами, взялъ Дамаскъ и Емаѳъ и возстановилъ древніе предѣлы своего царства до Евфрата и Мертваго моря. Господь помогалъ ему, потому что еще не хотѣлъ предать на погибель потомковъ Израиля. Никогда состояніе царства 10 колѣнъ не было, повидимому, такъ блестяще, какъ во дни царствованія Іеровоама, но современные ему пророки, Осія и Амосъ, громко вопіяли противъ нечестія и беззаконій, созрѣвавшихъ подъ счастливо-удачною обстановкою политическихъ дѣлъ. Потому Богъ чрезъ пророка возвѣстилъ наконецъ приближающуюся погибель дома Іеровоама и паденіе ц. Израильскаго (Ам. VII, 9—11), что вскорѣ и постигло Израиль. Царствованіе Іеровоама II продолжалось 41 годъ. Послѣ него вступилъ на престолъ сынъ его, Захарія, царствовавшій только 6 мѣсяцевъ, и вскорѣ послѣ него царство Израильское дѣйствительно было разрушено Салманассаромъ, царемъ Ассирійскимъ.

Іеронимъ (священно-именный) (II Мак. XII, 2)—одинъ изъ мѣстныхъ Сирійскихъ военачальниковъ, во дни Іуды Маккавея.

Іерохамъ (возлюбленный)—имя слѣдующихъ лицъ:

а) (I Парал. VI, 27) дѣдъ пророка Самуила.

б) (I Пар. VIII, 27) Веніамитянинъ, потомки котораго упоминаются въ означенной цитатѣ.

в) (I Пар. IX, 8) отецъ Ивніи, одного изъ Веніамитянъ.

г) (I Пар. IX, 12) отецъ Адаіи.

д) (I Пар. XII, 7) Веніамитянинъ, изъ Гедора, сыновья котораго перешли къ Давиду въ Секелагѣ.

е) (I Пар. XXѴII, 22) отецъ Азаріила, Данитянинъ, начальникъ Данова колѣна, въ правленіе Давида.

ж) (II Пар. XXIII, 1) отецъ Азаріи, одного изъ начальниковъ сотенъ въ правленіе Гоѳоліи. Онъ помогалъ Іодаю въ возведеніи на престолъ Іоаса.

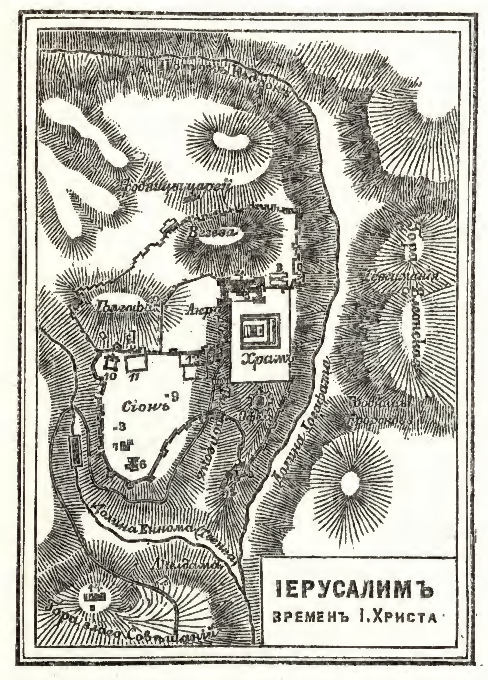
Іеруилъ (II Пар. XX, 16) (страхъ Божій)—пустыня, вѣроятно, между Ѳекоею и Энгедди, совершенно безплодная, только изрѣдка кое гдѣ она покрыта кустарникомъ, и нѣтъ никакихъ слѣдовъ, чтобы она прежде когда либо была воздѣлываема. Называется въ настоящее время *Вади-Эльгаръ*, и *Іеруилъ*, повидимому, находился на сѣверномъ концѣ оной.

Іерусалимъ (основаніе, или жилище мира;—этотъ всемірно извѣстный городъ, древнѣйшій и знаменитнѣйшій изъ городовъ Обѣтованной земли, назывался въ древности *Іевусомъ* (Нав. XѴIII, 28) по имени родоначальника Іевусеевъ, Іевуса. Впрочемъ думаютъ, что древность его восходитъ даже ко временамъ Авраама, предполагая въ немъ Салимъ, въ которомъ, во времена Авраама, царемъ и первосвященникомъ былъ Мельхиседекъ. Іевусъ былъ завоеванъ у Іевусеевъ Давидомъ, который сдѣлалъ его метрополіею своего царства, и построилъ къ с.-з. отъ стараго города крѣпость, или новый городъ, названный Іерусалимомъ. Такимъ образомъ Іерусалимъ сдѣлался столицею Іудеи. Новѣйшія изслѣдованія Палестины, тщательно производимыя доселѣ, пролили много свѣта на г. Іерусалимъ, равно какъ и на прочія мѣста, такъ называемой, Святой Земли. По общему мнѣнію, первое понятіе о первобытномъ положеніи города несомнѣнно сообщается въ XXII гл. кн. Бытія, именно: по словамъ книги, онъ долженъ былъ находиться *въ землѣ Моріа*, на одной изъ горъ которой Авраамъ по Божественному повелѣнію готовился нѣкогда принести въ жертву сына своего Исаака (II Пар. III, 1). Точное опредѣленіе положенія города Іерусалима никогда не подлежало сомнѣнію. Онъ лежитъ въ 12-ти часахъ пути отъ Средиземнаго моря и въ 8′ отъ Іордана, на широкой плоской возвышенности, со-



Видъ Іерусалима съ Масличной горы.

стоящей болѣе чѣмъ изъ 4 горныхъ вершинъ и возвышающейся болѣе чѣмъ на 2,500 ф. надъ уровнемъ моря. Долина Іосафатова съ потокомъ Кедронъ на в. и долина Гіонъ на ю. и з. служатъ его границею. Библейская историческая гора Моріа находится въ настоящее время на одномъ общемъ уровнѣ съ прочими частями города и занята мечетью Омаровой, стоящей вѣроятно на прежнемъ мѣстѣ храма Соломонова. Это зданіе считается на столько священнымъ въ глазахъ Турокъ, что



1) Врата овчія. 2) Врата судныя. 3) Виѳезда. 4) Башня Антонія. 5) Гаввава. 6) Гробъ Давида. 7) Домъ Тайной вечери. 8) Домъ Каіафы. 9) Домъ Анны. 10) Крѣпость Давида. 11) Дворецъ Ирода Великаго. 12) Дворецъ Соломона. 13) Насыпь. 14) Загородный дома Каіафы. 15) Купель Силоамская.

ни одному христіанину не дозволяется вступать даже въ ограду, окружающую мечеть. Хотя возвышенность горы теперь мало замѣтна, но высота оной неоспорима. Чтобы приготовить мѣсто на г. Моріа для постройки храма, Соломонъ обнесъ ее громадною стѣною. Мѣстность между горой и стѣною представляла обширную площадь удобную для сооруженія на ней храма и его огромныхъ притворовъ. На с.-з. углу означенной площади находилась величественная башня, названная Иродомъ башнею Антонія, въ честь Марка Антонія. Гора Сіонъ находилась на ю.-в. отъ г. Моріа; настоящее положеніе и высота ея вполнѣ соотвѣтствуетъ древнѣйшимъ повѣствованіямъ о сей свящ. горѣ различныхъ историковъ. Послѣ многократныхъ опустошеній, которымъ подвергался Іерусалимъ, къ сожалѣнію, невозможно съ точностію опредѣлить границы Сіона. Впрочемъ между Сіономъ и Моріа доселѣ существуетъ еще значительный подъемъ почвы, который настолько соотвѣтствуетъ восточной сторонѣ Акры, по описанію древнихъ историковъ, что не оставляетъ никакого сомнѣнія въ томъ, что она составляла нѣкогда часть г. Сіона. Іудеи доселѣ называютъ весь этотъ подъемъ земли *Сіономъ*. Акра (называемая такъ отъ греч. слова, значащаго *высокій*) иногда называется также *нижнимъ городомъ*, а самая гора Сіонъ *верхнимъ*, и находясь на с. отъ означенной горы, отдѣлялась отъ нея долиною. Городъ былъ построенъ нѣкогда на вершинѣ Акры. Послѣ 25 лѣтняго существованія городъ былъ срытъ и гора подведена подъ общій уровень съ близъ лежащею мѣстностію. Настоящій Іерусалимъ главнымъ образомъ расположенъ на г. Моріа, имѣетъ около 2½ англ. миль въ окружности съ 20,000 населеніемъ. Относительно наружной формы городъ можно назвать квадратомъ. Восточная стѣна тянется прямо во всю свою длину. На с. и ю. сторонахъ въ ней находится по одному изгибу съ наружной стороны и одинъ изгибъ съ западной внутрь. Близъ изгиба съ западной стороны находятся *Яфскія ворота*, называемыя иначе *Виѳлеемскими*. На южной сторонѣ находятся *врата Сіонскія*, называемыя иначе *Давидовыми*. На восточной сторонѣ, близъ купели Виѳезда,— врата *Стефана*, именуемыя также *Овчими* и вратами Св. Дѣвы. На западной сторонѣ между Голгоѳою и Везеѳою находятся врата *Дамасскія*. Означенныя четверо ворота суть главныя городскія ворота, и они всегда открыты съ утра до солнечнаго заката. Кромѣ указанныхъ существуетъ еще двое небольшихъ воротъ, которыя открываются только въ извѣстныхъ случаяхъ: одни на ю. сторонѣ, нѣсколько на з. отъ г. Моріа, такъ именуемыя *Навозныя*, а другія, подъ названіемъ *Иродовыхъ*, находятся на з. сторонѣ и ими проходятъ изъ Везеѳы. На в. отъ Моріа находятся седьмыя ворота, или, лучше сказать, мѣсто, гдѣ онѣ находились въ то время, когда Христіане владѣли городомъ, потому что въ настоящее время онѣ совершенно заложены,—это такъ

называемыя *Золотыя врата.* Доселѣ у Магометанъ господствуетъ преданіе, что въ эти ворота войдетъ христіанскій побѣдитель Мусульманъ. Несомнѣнно, что этими вратами вошелъ Господь въ храмъ Божій во время торжественнаго Своего входа въ Іерусалимъ. Кромѣ означенныхъ, въ Свящ. Писаніи упоминаются еще ворота: *Ефремовы*, *Веніаминовы*, *Рыбныя*, *Водяныя*, *Конскія*, *Темничныя*, *Желѣзныя* и нѣкоторыя др. Евреи занимаютъ меньшую часть города сравнительно съ тѣмъ, что занимаютъ Турки и Арабы. Армяне живутъ въ своемъ монастырѣ на Сіонской горѣ и въ окрестностяхъ. Греки и католики имѣютъ свои монастыри по близости съ Голгоѳой, близъ которыхъ и находятся ихъ жилища. Турки и Арабы занимаютъ Везеѳу, всю восточную часть города и почти въ каждой части города имѣютъ свои разбросанные дома. Евреи живутъ на пространствѣ между Сіономъ и Моріа, занимаемомъ въ настоящее время мечетью Омара, огражденною стѣнами. Какъ мы уже замѣтили выше, ни одному изъ Христіанъ не дозволяется входить въ эту мечеть подъ опасеніемъ смерти, за исключеніемъ развѣ Магометанъ, хотя означенное запрещеніе въ послѣднее время не имѣетъ уже такого значенія какъ прежде. Въ ней и по сторонамъ оной высятся четыре минарета. У евреевъ въ Іерусалимѣ находится значительное число синагогъ и почти всѣ онѣ выстроены въ мѣстности ими занимаемой. Храмъ Гроба Господня стоитъ близъ г. Голгоѳы, тамъ же и Камень помазанія. Это зданіе, отличающееся своею массивностію и объемомъ, вмѣщаетъ въ себѣ придѣлъ Распятія, Погребенія и Воскресенія Господа Іисуса, семь небольшихъ другихъ придѣловъ, монастырь, и различныя монастырскія пристройки. Греки имѣютъ здѣсь 12 монастырей и одинъ близъ Сіонскихъ воротъ. Армяне имѣютъ три монастыря на Сіонской горѣ, два въ Іерусалимѣ и третій поменьше внѣ Сіонскихъ вратъ, на томъ самомъ мѣстѣ, гдѣ по преданію стоялъ домъ первосвящ. Каіаѳы, въ которомъ стоялъ Господь Іисусъ на судилищѣ и на дворѣ котораго ап. Петръ отрекся отъ Него. У Коптовъ, Сиріянъ, Абиссинцевъ также находится во владѣніи по небольшому монастырю. Дома въ Іерусалимѣ большею частію каменные, въ большинствѣ впрочемъ они низки, неправильной архитектуры, съ плоскими кровлями или террасами. Окна въ нихъ небольшія и выходятъ преимущественно на улицу; онѣ ограждены толстыми желѣзными рѣшетками, а за ними виднѣются красивыя деревянныя рѣшетки, устроенныя съ цѣлью чтобы мимоходящіе не могли видѣть изъ за нихъ женщинъ. Улицы узки и большею частію неправильны. Садовъ въ городѣ очень немного. Изъ особенныхъ достопримѣчательностей Іерусалима безъ сомнѣнія первое мѣсто занимаетъ *Храмъ св. Гроба*, священнѣйшее зданіе для всего Христіанскаго міра. Онъ выстроенъ нѣсколько на з. отъ улицы ведущей къ Дамаскимъ воротамъ Константиномъ Великимъ, или, вѣроятнѣе, матерью его, Еленою, надъ Гробомъ Господнимъ. Храмъ св. Гроба и разрушали и возобновляли нѣсколько разъ, потому-то въ настоящемъ своемъ видѣ онъ принадлежитъ уже къ болѣе позднему времени, за исключеніемъ нѣкоторыхъ частей его лицевой стороны, существовавшихъ быть можетъ до временъ Крестоносцевъ. Онъ состоитъ, такъ сказать, изъ неправильной громадной глыбы зданія и вмѣщаетъ въ себѣ всѣ традиціонныя священныя мѣста, соединенныя съ воспоминаніями о земной жизни, смерти и погребеніи Спасителя, какъ-то: Голгоѳу, Камень помазанія и св. Гробъ, въ которомъ было положено Тѣло Іисусово. Голгоѳа и погребальная пещера находились, по словамъ Свящ. Писанія, *внѣ вратъ Іерусалима*; но какъ извѣстно, что городъ былъ расширенъ по направленію къ онымъ, и вотъ онѣ вошли въ составъ города и помѣщаются подъ одной кровлею храма. Въ томъ же самомъ храмѣ показываютъ, кромѣ сего, много другихъ свящ. достопримѣчательностей, какъ-то: мѣсто погребенія Адама, Мельхиседека, гробницы Іосифа и Никодима, мѣсто на которомъ стояла Марія во время помазанія Тѣла Іисусова и мѣсто гдѣ явился Христосъ по воскресеніи Маріи Магдалинѣ и Богоматери и гдѣ позже, спустя 300 лѣтъ, былъ обрѣтенъ Животворящій Крестъ Господень. Храмъ раздѣленъ между лицами различныхъ Христіанскихъ вѣроисповѣданій (за исключеніемъ протестантскихъ), монахи и священники которыхъ живутъ въ сосѣдствѣ или въ самомъ даже зданіи храма, для исправленія своихъ дневныхъ и ночныхъ богослуженій; впрочемъ храмъ всегда тщательно охраняется мусульманами, которымъ платится извѣстная плата за посѣщеніе и осмотръ святынь онаго. За симъ достойны вниманія: *монастырь св. Іакова,* принадлежащій Армянамъ, одно изъ обширнѣйшихъ зданій въ Іерусалимѣ, съ прекраснымъ садомъ и очень цѣнною библіотекою. Въ немъ показываютъ мѣсто мученической кончины Іакова, брата Господня, ка-

менъ, покрывавшій дверь св. Гроба и др. *Домъ св. Марка* принадлежитъ Сирійскимъ Христіанамъ и служитъ мѣстомъ пребыванія ихъ епископа. *Монастырь Константина* принадлежитъ Грекамъ. *Абиссинскій монастырь*—нѣсколько къ ю. отъ храма гроба Господня; въ немъ показываютъ масличное дерево, въ вѣтвяхъ котораго, по преданію, запутался рогами агнецъ, принесенный Авраамомъ въ жертву вмѣсто Исаака. *Латинскій монастырь* съ 15-ю Францисканскими монахами изъ Испанцевъ, *Коптскій монастырь* и нѣкоторые другіе. *Гробница Давида* или *Ель-Неби-Даудъ* находится на южной вершинѣ Сіона, внѣ городской стѣны. Она одно изъ замѣчательнѣйшихъ зданій въ Іерусалимѣ. Означенное сооруженіе надъ мѣстомъ погребенія царя пророка Давида, какъ говорятъ, существовало уже въ IV столѣтіи и считалось Христіанами означеннаго вѣка за Сіонскую горницу, въ которой Спаситель совершилъ Тайную вечерю съ Своими учениками, и установилъ таинство св. Причащенія. Ее охраняютъ съ бо́льшимъ тщаніемъ, чѣмъ даже самую мечеть Омара. *Церковь Христова*, принадлежащая Англійскимъ и Прусскимъ протестантамъ, расположена на Сіонской горѣ, нѣсколько къ ю.-в. отъ Яфскихъ воротъ. Есть и другія общественныя церковныя зданія въ Іерусалимѣ, но поименованныя нами суть главнѣйшія. Вообще можно сказать, что настоящій Іерусалимъ, по различію вѣроисповѣданій, раздѣляется на четыре квартала: 1) Христіанскій, имѣющій своимъ центромъ храмъ Гроба Господня, въ которомъ церковь г. Голгофской, ц. Гроба Господня, храмъ Воскресенія и церковь Обрѣтенія Креста съ множествомъ различныхъ свящ. достопримѣчательностей; 2) Армянскій кварталъ, заключающій з. часть Сіона и населенный главнымъ образомъ Армянами, имѣющими здѣсь два монастыря съ разными другими достопримѣчательностями; 3) Еврейскій кварталъ, расположенный на в. сторонѣ Сіонскаго холма, съ остаткомъ з. стѣны Соломонова храма, куда обыкновенно собираются Евреи въ пятницу для молитвы и плача о древнемъ своемъ храмѣ, и наконецъ 4) самый большой кварталъ, Магометанскій, занимающій двѣ трети города, гдѣ главное строеніе мечеть Омара, главную святыню которой составляетъ каменная скала, съ которой, по мусульманскому повѣрью, Магометъ вознесся на небо. Среди означеннаго квартала возвышается также большая Еврейская синагога и находятся различныя другія достопримѣчательности, священныя въ глазахъ Евреевъ. Скажемъ въ заключеніе нѣсколько словъ и о нашихъ Русскихъ постройкахъ въ Іерусалимѣ, занимающихъ мѣсто на Гіонской возвышенности на с.-з. сторонѣ Іерусалима, въ одной изъ самыхъ здоровыхъ мѣстностей, и составляющихъ не малое украшеніе пустынныхъ окрестностей святаго града. Самыя постройки здѣсь слѣдующія: обширный дворъ и среди его церковь, построенная по образцу одной изъ древнѣйшихъ Аѳонскихъ церквей, въ Византійскомъ стилѣ; госпиталь—огромный двухъ-этажный домъ, большое каменное зданіе, въ центрѣ котораго находится домовая церковь Прав. Русской духовной миссіи. Въ верхнемъ этажѣ онаго находятся квартиры для членовъ миссіи, важныхъ посѣтителей, библіотека и др., а въ нижнемъ—пріютъ для Русскихъ путешественниковъ. Всѣ онѣ тщательно поддерживаются Прав. Палестинскимъ Обществомъ, состоящимъ подъ августѣйшимъ покровительствомъ Великаго Князя Сергія Александровича. Кромѣ означенныхъ построекъ, существуютъ еще два одноэтажные корпуса, занятые мужскимъ и женскимъ пріютами; одно одноэтажное зданіе съ квартирами для консула, секретаря и пр.; еще два домика, изъ которыхъ въ одномъ помѣщается драгоманъ консульства, а въ другомъ квартиры кавасовъ и привратника; за тѣмъ зданія для чайной, бани и др. Русскій храмъ въ Іерусалимѣ, съ его украшеніями и величественнымъ, совершающимся въ немъ богослуженіемъ, обращаетъ на себя общее вниманіе и привлекаетъ тысячи приходящихъ иновѣрцевъ. Размѣры нашей Библейской Энциклопедіи не дозволяютъ намъ входить въ дальнѣйшія подробности касательно исторіи Іерусалима, названія онаго, мѣстоположенія составныхъ частей, окрестностей, его древностей и т. п. Пусть любознательный и благочестивый читатель, при помощи Библіи и твореній Іосифа Флавія, самъ постарается изучить оныя съ географическою картою Іерусалима въ рукахъ, при чемъ, конечно, онъ можетъ руководствоваться и наиболѣе извѣстными русскими и иностранными учеными сочиненіями по означенному предмету. Полное описаніе Іерусалима въ настоящемъ его видѣ можно найти у Норова, Диксона и проф. Олесницкаго.

Іерусалимъ, новый, небесный (Откр. XXXI, 2)—выраженіе, употребленное аллегорически для изображенія небеснаго Іерусалима, царства небеснаго, царства святыхъ на небѣ (Откр. III, 12). Иногда, впрочемъ, слово Іерусалимъ въ переносномъ смыслѣ означаетъ и вообще Церковь Божію—Христіанскую, ветхозавѣтную

и новозавѣтную. Такъ напр. прор. Исаія восклицаетъ: *возстань, свѣтись (Іерусалимъ), ибо пришелъ свѣтъ твой, и слава Господня взошла надъ тобою... И прійдутъ народы къ свѣту твоему, и цари къ восходящему надъ тобою сіянію. Возведи очи твои, и посмотри вокругъ: всѣ они собираются, идутъ къ тебѣ,—сыновья твои издалека идутъ, и дочерей твоихъ на рукахъ несутъ* (Ис. LX, 1—4). И ап. Павелъ говоритъ также въ посланіи къ Евр. (XII, 22—24). *Вы приступили къ горѣ Сіону, ко граду Бога живаго, къ небесному Іерусалиму.* Въ словахъ псалмопѣвца: *Хвали, Іерусалимъ, Господа; хвали, Сіонъ, Бога Твоего* (Пс. CXLVII, 1—3), или въ воззваніи пр. Іереміи къ Израилю: *Смой злое съ сердца твоего, Іерусалимъ, чтобы спастись тебѣ* (IV, 14), или въ глубоко умилительныхъ словахъ Спасителя: *Іерусалимъ, Іерусалимъ, избивающій пророковъ, и камнями побивающій посланныхъ къ тебѣ! Сколько разъ хотѣлъ Я собрать дѣтей твоихъ, какъ птица собираетъ птенцовъ своихъ подъ крылья, и вы не захотѣли* (Мѳ. XXIII, 37—39)—разумѣется не только все народонаселеніе Іерусалима, но и весь народъ Іудейскій, именно всѣ Іудеи и Израильтяне. Воспоминая и соображая все что великаго, святаго и достославнаго происходило и есть въ Іерусалимѣ и что великаго, святаго и славнаго сказано о немъ въ словѣ Божіемъ, въ его настоящемъ, прошедшемъ и будущемъ отношеніяхъ, нельзя и Христіанину не повторить съ псалопѣвцемъ: «*Если я забуду тебя, Іерусалимъ, забудь меня десница моя. Прилѣпни языкъ мой къ гортани моей, если не буду помнить тебя, если не поставлю Іерусалима во главѣ веселія моего* (Пс. CXXXVI, 5, 6). Подлинно, преславная *глаголашася о тебѣ, граде Божій!*

Іеруша (владѣніе) (IV, Цар. XV, 33, II Пар. XXVII, 1)—дочь Садока, жена Озіи, царя Іудейскаго и мать ц. Іоѳама.

Іесарела (правда Божія) (I Пар. XXV, 14)—одинъ изъ сыновъ Асафа, имѣвшій седьмой жребій въ чредѣ священнослуженія во храмѣ Божіемъ, вмѣстѣ съ своими сыновьями и братьями. Во II ст. XXV главы читается: *Ашарела.*

Іесваалъ (народъ возвратится) (I Пар. XI, 11)—одинъ изъ военачальниковъ Давидовыхъ, отличавшихся своею силою и ловкостью. Онъ, какъ кажется, то же самое лице, что *Іошавамъ*, Кореянинъ (XII, 6) и *Іашовамъ*, сынъ Завдіиловъ (XXVII, 2) присоединившійся къ Давиду въ Секелагѣ. Замѣчательнѣйшимъ его подвигомъ было избіеніе копьемъ въ одинъ разъ *трехъ сотъ человѣкъ*, а по словамъ II кн. Цар. (XXIII, 8) *восьми сотъ человѣкъ.*

Іесвій (обитающій на высотѣ) (II Цар. XXI, 16—17)—потомокъ Реѳаимовъ, нападавшій на Давида, но убитый Авессою.

Іесимонъ (пустыня) (Числ. XXI, 20 XXIII, 28)—пустынная мѣстность на берегу Чермнаго моря. Вершина горы Фасги и Фегора, по словамъ кн. Числъ, была обращена лицемъ къ пустынѣ, несомнѣнно къ пустынѣ *Іесимонъ.* Изъ означенныхъ цитатъ видно, что подъ означеннымъ словомъ разумѣлась пустыня Іесимонъ, находившаяся къ в. отъ Мертваго моря. Въ кн. Второзаконія (XXXIII, 10) слово *пустыня* относится къ Синайскому полуострову; въ означенномъ мѣстѣ она *называется степью печальною и дикою.* Затѣмъ въ I кн. Цар. (XXIII, 19) слово *Іесимонъ*, повидимому, относится къ холмистой пустынѣ, противъ кол. Іудина, на з. отъ Мертваго моря.

Іесія. См. II Ездр. VIII, 33—сынъ Гоѳолія. Въ I кн. Ездр. (VIII, 1) читается: *Іешаія.*

Іесодъ (основаніе) (II Пар. XXIII, 5)—ворота въ Іерусалимѣ, называемыя въ IV кн. Цар. (XI, 6) *вратами Суръ.*

Іессей (Іегова есть Сущій) (Руѳ. IV, 17)—сынъ Овида и отецъ Давида. Онъ жилъ въ Виѳлеемѣ, и находился уже въ преклонномъ возрастѣ, имѣя при томъ многочисленное семейство, въ то время когда его младшій сынъ, Давидъ, былъ призванъ по повелѣнію Божію чрезъ пророка Самуила на царство (I Цар. XVI, 10, 11, XVII, 12). Во время преслѣдованія Сауломъ Давида и Іессей съ прочимъ своимъ семействомъ подвергался нерѣдко опасности Изъ XXII гл I кн. Цар. (1—4) видно, что онъ удалился со всѣмъ своимъ домомъ сначала къ Давиду въ пещеру Одолламскую, а затѣмъ жилъ у царя Моавитскаго. Болѣе о немъ въ Свящ. Писаніи не упоминается. При торжественномъ вступленіи Давида на царство Іессей, повидимому, уже не былъ въ живыхъ. Въ Н. З. въ родословіи Господа Іисуса Христа имя Іессея упоминается дважды у Еван. Матѳея (I 3—5) и Еванг. Луки (III, 32—34).

Іессуи (равный себѣ) (I Цар. XIV, 49)—одинъ изъ сыновъ Саула, о которомъ впрочемъ болѣе ничего не говоритъ свящ. историкъ.

Іетеѳъ (порабощеніе) (Быт. XXXVI, 40)—одинъ изъ старѣйшинъ Исавовыхъ, въ землѣ Едомской.

Іетуръ (быть можетъ, окруженный) (Быт. XXV, 15, I, 31)—одинъ изъ сыновъ Измаила. Это

названіе давалось также потомкамъ Іетура (I Пар. V, 19), которыхъ Греки и Римляне называли Итуреянами. Страна ихъ была извѣстна подъ названіемъ Итуреи, въ настоящее время *Йедуръ*, къ ю. отъ Дамаска.

Іеуилъ (Богъ есть истребитель)—а) (I Пар. IX, 6) одинъ изъ сыновъ Зары, потомокъ Іуды.

б) (II Ездр. VIII, 39)—отецъ Елифалы, одного изъ Израильтянъ во дни Ездры. Въ I Ездр. (VIII, 13) стоитъ: *Іеіелъ*.

Іеуй (Богъ — онъ) (I Пар. II, 38) — сынъ Іуды, шестой потомокъ отъ дочери Шешана, который выдалъ ее замужъ за своего Египетскаго раба, Іарха.

Іеусъ (собиратель)—имя трехъ слѣдующихъ лицъ:—а) (Быт. XXXVI, 5, 18) — одинъ изъ сыновъ Исава отъ Оливемы, Евеянки, изъ старѣйшинъ Едомскихъ.

б) (I Пар. VII, 10)—Веніамитянинъ, изъ сыновъ Билгана.

в) (II Пар. XI, 19) — сынъ Ровоама ц. Іудейскаго.

Іеуцъ (совѣтникъ) (I Пар. VIII, 10) — Веніамитянинъ, сынъ Шегераима, родившійся въ Моавѣ, одинъ изъ главъ дома своего отца.

Іеушъ (сборщикъ)—а) (I Пар. XXIII, 10) Гирсонянинъ, левитъ, одинъ изъ сыновъ Шимея.

б) (I Пар. VIII, 39) — мужъ колѣна Веніаминова, изъ потомковъ, хотя и очень далекихъ, царя Саула.

Іеферъ (остатокъ, излишество) (II Цар. XVII, 25)—отецъ Амассы, отъ Авигаели, сестры Давидовой, доводившійся потому дядею Іоаву, Авессѣ и Азаилу, сыновьямъ Саруи.

Іефонніа (онъ будетъ видѣнъ) (Числ. XIII, 7)—отецъ Халева, одного изъ двухъ вѣрныхъ соглядатаевъ земли Обѣтованной, изъ колѣна Іудина. Онъ называется также *Кенезеяниномъ*. Его сынъ, Гоѳоніилъ, также называется *сыномъ Кеназа* (XXXII, 12).

Іефунни (значеніе слова тоже что и предъидущаго (I Пар. VII, 38) — потомокъ Асира, старшій изъ трехъ сыновей Іеѳера.

Іефѳай (Богъ откроетъ, т. е. освободитъ, сдѣлаетъ свободнымъ) (Суд. XI, 1, Евр. XI, 32)—одинъ изъ замѣчательнѣйшихъ Судей народа Израильскаго, сынъ Галаада, отъ наложницы. Лишенный наслѣдства и изгнанный законными наслѣдниками изъ дома родительскаго, Іефѳай поселился въ землѣ Товъ, въ Сирійской области. Здѣсь собравши шайку праздныхъ людей, онъ дѣлалъ набѣги на непріятельскія земли и скоро прославился своею воинственностью. Слава о немъ распространилась такъ далеко, что во время войны Аммонитянъ съ Израилемъ старѣйшины Галаадскіе просили его принять начальство надъ ними и сразиться съ Аммонитянами. Іефѳай сказалъ старѣйшинамъ:—«*не вы ли возненавидѣли меня и выгнали изъ дома отца моего? Зачѣмъ же пришли ко мнѣ нынѣ, когда вы въ бѣдѣ?*» (XI, 7). Затѣмъ онъ согласился сдѣлаться ихъ начальникомъ, впрочемъ съ тѣмъ непремѣннымъ условіемъ, чтобы въ случаѣ воинской побѣды начальство оставалось за нимъ навсегда. Прежде сраженія Іефѳай два раза отправлялъ пословъ къ ц. Аммонитскому для переговоровъ, но они не имѣли успѣха. Тогда, возбужденный Духомъ Божіимъ, онъ сразился съ Аммонитянами, одержалъ блистательную побѣду надъ ними и завоевалъ у нихъ 20 городовъ, начиная отъ *Ароера на Арнонѣ до Миниѳа и Авель-Керамима*. Но, идя на сраженіе, Іефѳай далъ обѣтъ Богу—принести въ жертву Богу то, что первое встрѣтитъ его изъ дома при возвращеніи съ побѣды; и вотъ единородная дочь его первою выходитъ на встрѣчу отцу съ тимпанами и ликами. Встрѣча эта сильно смутила Іефѳая. Но дочь, узнавши объ его обѣтѣ, выразила предъ нимъ полную покорность и только просила отца отпустить ее на два мѣсяца съ подругами въ горы для оплакиванія своего дѣвства. По прошествіи же даннаго ей срока она возвратилась къ своему отцу, и онъ совершилъ надъ нею обѣтъ свой, «*и она не познала мужа. И вошло въ обычай у Израиля,* замѣчаетъ свящ. писатель кн. Судей, *что ежегодно дочери Израилевы ходили оплакивать дочь Іефѳая, Галаадитянина, четыре дня въ году*» (XI, 1—40). По однимъ комментаторамъ, какъ напр. по Флавію и многимъ изъ древнихъ, дочь Іефѳая дѣйствительно была принесена фактически въ жертву, но другіе находятъ болѣе правдоподобнымъ, что она была посвящена Богу и осталась въ дѣвствѣ на всю жизнь. Послѣ побѣды надъ Аммонитянами Іефѳай не долго жилъ въ своемъ домѣ. Ефремляне, недовольные что Іефѳай не пригласилъ ихъ съ собою на войну противъ Аммонитянъ, вступили въ Галаадъ, угрожая сжечь Іефѳая со всѣмъ его домомъ. Онъ старался сначала успокоить ихъ убѣжденіями, но убѣжденія не подѣйствовали Тогда Іефѳай, собравши всѣхъ жителей Галаада, сразился съ Ефремлянами и разбилъ ихъ. Немедленно послѣ побѣды онъ велѣлъ занять всѣ переправы черезъ Іорданъ, и когда кто либо изъ Ефремлянъ, спасшихся отъ меча, приходилъ къ переправѣ, его спрашивали: *не Ефремлянинъ ли онъ?* Если тотъ говорилъ: *нѣтъ*, то его за-

ставляли произнести слово: *шибболетъ* (колосъ). Ефремляне не могли правильно выговаривать это слово, и потому всякаго кто произносилъ *сибболетъ* умерщвляли у переправы (Суд. XII, 1—7). Всего пало здѣсь Ефремлянъ 42,000. Іефѳай былъ судіею Израиля шесть лѣтъ. Пр. Самуилъ указываетъ на него какъ на одного изъ великихъ мужей, воздвигнутыхъ Богомъ на защиту своего народа (I Цар. XII, 11), и св. ап. Павелъ въ посланіи къ Евреямъ упоминаетъ о немъ, въ числѣ другихъ великихъ мужей, одержавшихъ великія побѣды силою вѣры въ Бога (Евр. XI, 32).

Іехдія (онъ будетъ обрадованъ Господомъ) (I Пар. XXѴII, 30)—Меронинѳянинъ, одинъ изъ приставниковъ для надзора за ослицами царя Давида.

Іехіелъ и **Іехіилъ** (Богъ есть живущій)—имя нѣсколькихъ лицъ:

а) (I Пар. XѴ, 18) левитъ *второй степени*, назначенный, по указанію Давида, вмѣстѣ съ своими братьями играть на музыкальныхъ инструментахъ въ Дому Божіемъ. Ихъ обязанность состояла въ томъ, чтобы играть *на псалтиряхъ тонкимъ голосомъ* (ст. 20).

б) (I Пар. XXIII, 8) левитъ, изъ рода Гирсона, начальникъ потомковъ Лаедана, въ царствованіе Давида, и наблюдавшій надъ приношеніями въ храмъ Божій. На руки его сдавались дорогіе камни для построенія храма (I Пар. XXIX, 8).

в) (I Пар. XXѴII, 32) сынъ Хахмоніевъ, наставникъ и воспитатель сыновей Давида.

г) (II Пар. XXI, 2) сынъ ц. Іосафата, убитый вмѣстѣ съ братьями братомъ ихъ Іорамомъ, вскорѣ по восшествіи Іорама на престолъ.

д) (II Пар. XXIX, 14) левитъ изъ сыновъ Емановыхъ, жившій въ царствованіе Езекіи и помогавшій ему въ возстановленіи истиннаго богослуженія.

е) (II Пар. XXXI, 13) другой левитъ, наблюдавшій вмѣстѣ съ другими надъ приношеніями и пожертвованіями въ Домъ Божій во времена ц. Езекіи. Быть можетъ, онъ тождественъ съ предъидущимъ лицомъ.

ж) (II Пар. XXXѴ, 8) одинъ изъ начальниковъ храма въ царствованіе Іосіи, сдѣлавшій значительныя пожертвованія для торжественнаго празднованія Пасхи.

з) (I Ездр. ѴIII, 9) отецъ Овадіи, возвратившійся съ Ездрою изъ Вавилона. Во II Ездр. (ѴIII, 35) читается: *Іезилъ*.

и) (I Ездр. X, 2) одинъ изъ сыновъ Елама и отецъ Шеханіи. Во II Ездр. (ѴIII, 89) вмѣсто Шеханіи стоитъ: *Іехонія*.

і) (I Ездр. X, 26) сынъ Харима. Означенное лице обязалось отпустить свою иноплеменную жену, на которой былъ женатъ. Во II Ездр. (IX, 27) имя его читается: *Іезріилъ*.

Іехія (I Пар. XѴ, 24)—бывшій вмѣстѣ съ Оведъ-Едомомъ придверникомъ у Ковчега Завѣта, во время перенесенія онаго въ Іерусалимъ.

Іехомія (могущественный, Божій) (IѴ Цар. XѴ, 2) — жена Амасіи ц. Іудейскаго и мать ц. Озіи, или ц. Азаріи, родомъ изъ Іерусалима.

Іехонія (поставленный Богомъ) (IѴ Цар. XXIѴ, 6, I Пар. III, 16, Мѳ. I, 11, 12)—старшій сынъ Іоакима, ц. Іудейскаго, отъ Нехушты, и его преемникъ. Онъ царствовалъ только три мѣсяца и 10 дней, затѣмъ отведенъ въ плѣнъ въ Вавилонъ Навуходоносоромъ. Послѣ тридцатишестилѣтняго заключенія былъ освобожденъ Евил-Меродахомъ. Умеръ въ Вавилонѣ (IѴ Цар. XXIѴ, 8, 12, XXѴ, 28—30, II Пар. XXXѴI, 9). Упоминается въ родословіи Господа Іисуса Христа (Мѳ. I, 11).

Писатель II кн. Ездры (I, 34) даетъ имя *Іехоніи* Іохазу, сыну Іосіи, царствовавшему три мѣсяца послѣ смерти Іосіи, и затѣмъ низложенному и отведенному въ Египетъ Фараономъ Нехао.

Кромѣ того, во II кн. Ездры Іехонія — имя двухъ лицъ:

а) (I, 9) одинъ изъ начальниковъ левитовъ, во дни ц. Іосіи, называемый иначе во II Пар. (XXXѴ, 9) *Хонаніею*.

б) (ѴIII, 89) сынъ Іоиля, въ I кн. Ездр. (X, 2) называемый *Шеханіею*.

Іецеръ (изображенный) (Быт. XLѴI, 24)—третій сынъ Нефѳалима, прибывшій въ Египетъ вмѣстѣ съ своимъ дѣдомъ Іаковомъ, и бывшій родоначальникомъ племени *Іецерова*.

Іешаія (спасеніе Господне) — имя двухъ лицъ:

а) (I Ездр. ѴIII, 7) сынъ Аѳаліи и глава дома Елама. Во II кн. Ездр. (ѴIII, 33) стоитъ: *Іесія*.

б) (I Ездр. ѴIII, 19) левитъ, одинъ изъ потомковъ Мерари, возвратившихся въ Іерусалимъ послѣ плѣна. Во II Ездр. (ѴIII, 47) читается: *Осей*.

Іешававъ (отеческое жилище) (I Пар. XXIѴ, 13)—одинъ изъ священниковъ, въ царствованіе Давида.

Іешана (древній) (II Пар. XIII, 19)—одинъ изъ городовъ Іеровоама, взятыхъ Авіею. Изъ упоминанія онаго вмѣстѣ съ Веѳилемъ полагаютъ, что онъ находился недалеко отъ сего

послѣдняго города. Быть можетъ, это настоящее селеніе *Эль-Санимъ* въ двухъ миляхъ на з. отъ Веѳиля.

Іешеръ (правдивость) (І Пар. II, 18)—сынъ Халева отъ его жены Азувы.

Іешишай (сѣдовласый)—Гадитянинъ, упоминаемый въ родословномъ спискѣ І кн. Пар. (V, 14).

Іешуй и **Іешуя** (Богъ есть Спаситель)—имя нѣсколькихъ лицъ:

а) (І Пар. XXIV, 11) священникъ, жившій въ царствованіе Давида, начальникъ девятой священнической череды.

б) (Неем. XI, 26) названіе одного изъ городовъ колѣна Іудина, въ которомъ жили сыны Израилевы по возвращеніи изъ плѣна; вѣроятно, находился на ю. кол. Іудина.

в) (II Пар. XXXI, 15) одинъ изъ левитовъ, назначенный для раздачи въ городахъ свящ. народныхъ пожертвованій въ храмъ Божій. Онъ жилъ въ царствованіе Езекіи.

Іеѳераамъ (остатокъ народа) (II Цар. III, 5)—шестой сынъ Давида, родившійся въ Хевронѣ отъ Эглы. Въ І кн. Пар. (III, 3) его имя читается: *Иѳреамъ отъ Аглаи, жены его* (Давида).

Іеѳеръ (величіе, превосходство)—подъ симъ именемъ въ Свящ. Писаніи упоминаются слѣдующія лица:

а) (Суд. VIII, 20) старшій сынъ судіи Израильскаго Гедеона, который, получивши приказаніе отъ отца убить князей Мадіамскихъ, Зевея и Салмана, «*не извлекъ меча своего, потому что боялся, такъ какъ былъ еще молодъ*». По смерти отца онъ вмѣстѣ съ своими братьями, за исключеніемъ младшаго Іоѳама, былъ убитъ Авимелехомъ въ Офрѣ Авіезеровой (IX, 5).

б) (І Пар. IV, 17) одинъ изъ сыновъ Эзры; имя его встрѣчается въ родословіи патр. Іуды.

в) (І Пар. VII, 38) Ассиріянинъ, отецъ Іефунны, Фиспа и Ара.

г) (І Пар. II, 17) отецъ Амессая, военачальника Авессалома, и племянникъ Давида.

д) (І Пар. II, 32) одинъ изъ сыновей Іады колѣна Іудина.

Іили (II Ездр. V, 33)—изъ сыновъ рабовъ Соломоновыхъ. Въ І кн. Ездр. (II, 56) и у Неем. (VII, 58) стоитъ: *Іаала.*

Іимъ (Нав. XV, 29) — городъ на ю. колѣна Іудина.

Іисусъ (Греческая форма Евр. слова *Іешуа*, сокращеннаго изъ *Іегошуа*, и значитъ *помощь Іеговы, или Спаситель*)—означенное имя не рѣдко встрѣчается между Евреями и усвояется въ Свящ. Писаніи разнымъ лицамъ, но первѣе всего Господу Іисусу Христу, совершителю нашего спасенія. Означенное имя было назначено Богомладенцу-Господу по указанію Божію во снѣ Іосифу, черезъ ангела Гавріила. «*Родитъ же сына и наречешь Ему имя: Іисусъ*, возвѣстилъ ангелъ Іосифу и Пр. Дѣвѣ Маріи, *ибо Онъ спасетъ людей своихъ отъ грѣховъ ихъ*» (Мѳ. I, 21). См. **Христосъ**.

Изъ прочихъ лицъ, упоминаемыхъ въ свящ. книгахъ В. и Н. Завѣта, подъ означеннымъ именемъ особенно замѣчательны слѣдующія:

а) (І Цар. VI, 14, 18) Веѳсамитянинъ, на полѣ котораго остановились коровы, везшія Ковчегъ Завѣта изъ земли Филистимской, изъ г. Аккарона.

б) (IV Цар. XXIII, 8) градоначальникъ Іерусалима, по имени котораго были наименованы городскія ворота. Положеніе означенныхъ вратъ совершенно неизвѣстно, и о самомъ Іисусѣ нигдѣ въ другомъ мѣстѣ не упоминается.

в) (Агг. I, 1, 14, І Ездр. II, 2, Захар. VI, 11) сынъ Іоседековъ, первосвященникъ Іудейскій,—первый первосвященникъ, по возвращеніи Іудеевъ изъ плѣна. Онъ помогалъ Зоровавелю въ построеніи втораго храма Іерусалимскаго (І Ездр. V, 2). Пр. Захарія видѣлъ Іисуса въ видѣніи стоящимъ предъ Господомъ въ запятнанныхъ одеждахъ, а по правую руку его сатану, чтобы противодѣйствовать ему, но Ангелъ Господень поразилъ проклятіемъ сатану, и облекъ Іисуса въ другія одежды торжественныя (Захар. III, 1—6). Черезъ нѣсколько времени Захарія получилъ повелѣніе Божіе сдѣлать для него золотой вѣнецъ (Зах. VI, 10—14). Іисусъ, сынъ Іоседековъ, несомнѣнно былъ однимъ изъ великихъ первосвященниковъ, и имя его прославилось въ потомствѣ (Сир. XLIX, 14). Въ пророчествѣ Захаріи онъ представляется прообразомъ Христа Спасителя, который, какъ *Отрасль*, имѣлъ произрасти отъ корени своего и устроить Церковь Божію на землѣ (гл. VI).

г) (І Ездр. II, 6) Израильтянинъ, изъ рода Пахао-Моава.

д) (II Ездр. IX, 48) изъ левитовъ, объяснявшихъ народу читаемое Ездрою изъ книги Закона въ седьмой мѣсяцъ.

е) (І Ездр. II, 40) также изъ левитовъ, сыновья котораго возвратились изъ плѣна съ Зоровавелемъ.

ж) (Неем. III, 19) отецъ Езера, во дни Нееміи, чинившаго стѣну Іерусалимскую во второмъ участкѣ.

з) и и) (Неем. X, 9, XII, 24) два лица изъ левитовъ во дни Неемiи.

i) (Колос. (IV, 11) Іисусъ, по прозванiю *Іустъ* (праведный), Христiанинъ, бывшiй съ ап. Павломъ въ Римѣ. Онъ вмѣстѣ съ Аристархомъ и Маркомъ, племянникомъ Варнавы, былъ сотрудникомъ ап. Павла и служилъ для него, по его собственному выраженiю, *отрадою*. Въ Acta Sanctorum (June IV, 67) онъ называется епископомъ Елевтерополя.

Іисусъ сынъ Навинъ (Нав. I, 1) называемый въ кн. Исходъ (XXIV, 13) *служителемъ Моисея*, вслѣдствiе того что онъ помогалъ ему въ дѣлѣ служенiя. Первоначальное имя его было *Осiя* (Числ. XIII, 9). Въ первый разъ мы находимъ I. Навина въ то время, когда Израильтяне готовились вступить въ сраженiе съ Амаликитянами при Рефедимѣ Моисей поручилъ ему тогда начальство надъ войскомъ Израилевымъ (Исх. XVII, 9). Въ то время Навинъ имѣлъ сорокъ четыре года отъ роду, хотя и называется *юношею* (Исх. XXXIII, 11). Проницательный взглядъ законодателя Еврейскаго народа скоро открылъ въ Навинѣ качества необходимыя для будущаго главы всего народа. Вскорѣ послѣ успѣшной битвы съ Амаликитянами, онъ является въ числѣ 12-ти соглядатаевъ, посланныхъ Моисеемъ для обозрѣнiя земли Ханаанской (Числ. XIII, 17—18), и однимъ изъ двухъ, давшихъ объ оной благопрiятный для Израильтянъ отзывъ (XIV, 6). Въ концѣ сорокалѣтняго странствованiя Евреевъ по пустынѣ Навинъ, оставшiйся въ числѣ немногихъ Израильтянъ, пережившихъ означенное время, по повелѣнiю Божiю былъ назначенъ Моисеемъ начальникомъ народа (Числ. XXVIII, 18) и торжественно введенъ въ это званiе (Втор. XXX, 14, 23). Восьмидесяти четырехъ лѣтъ отъ роду Навинъ чудесно перешелъ во главѣ Израиля р. Іорданъ, совершивъ предварительно обрядъ обрѣзанiя и празднованiе Пасхи, и вступилъ въ землю Обѣтованную. Засимъ начался рядъ войнъ съ Хананеями, во время которыхъ Навинъ и народъ Израильскiй одерживали почти постоянныя побѣды. Первый городъ, по переходѣ Евреевъ черезъ Іорданъ — Іерихонъ, былъ взятъ ими безъ боя,—чудомъ пали стѣны Іерихона, и все въ немъ было предано огню и мечу; затѣмъ былъ взятъ городъ Гай, и былъ начертанъ и прочитанъ законъ на г. Гевалъ, въ присутствiи всего Израиля. Потомъ послѣ мирнаго союза съ Гаваонитянами (Нав. IX), Евреи одержали знаменитую побѣду надъ союзнымъ войскомъ пяти царей Ханаанскихъ, напавшихъ на Гаваонитянъ, и въ тоже время завоевали всю южную сторону земли Ханаанской, до Кадисъ-Варни (Нав. X). Въ высшей степени замѣчательна эта кровавая битва подъ Гаваономъ, въ долинѣ Аiалонской. Стремглавъ бѣгущiй по скату горы Веѳеронской, поражаемый на голову Израильтянами и избиваемый чудеснымъ, какъ большiя камни, градомъ съ неба, многочисленный непрiятель все таки не былъ истребленъ совершенно, а день склонялся уже къ вечеру. «*Стой, солнце, надъ Гаваономъ, и луна, надъ долиною Аiалонскою*, воскликнулъ I. Навинъ. *И остановилось солнце, и луна стояла, доколѣ народъ мстилъ врагамъ своимъ. Не сiе ли написано въ книгѣ Праведнаго*, замѣчаетъ по сему случаю писатель книги Іисуса Навина: *стояло солнце среди неба и не спѣшило къ западу почти цѣлый день*» (X, 12, 13). Подобное же чудесное удлинненiе дня упоминается также въ исторiи царя Езекiи (Ис. XXXVIII, 8). Послѣ сего осмѣлится ли кто отрицать, что Всемогущiй Творецъ и Царь всей твари можетъ творить все, что угодно Его святой волѣ, повелѣвать всею природою, измѣнять законы естества оной, ради премудрыхъ цѣлей Своего Божественнаго домостроительства? Покоривъ половину Ханаана, Навинъ возвратился въ Галгалъ. Затѣмъ онъ направился къ Меромскому озеру, поразилъ союзныхъ князей сѣвера Ханаана, подъ предводительствомъ Іавина, царя Асорскаго, и доходилъ до вратъ Сидона и горы Ермонъ. Въ теченiе шести лѣтъ шесть Ханаанскихъ племенъ съ тридцать однимъ царемъ, въ томъ числѣ и Енакимы, страшилище прежнихъ Израильтянъ, были побѣждены Навиномъ и почти вездѣ уничтожены за исключенiемъ Филистiи; и такимъ образомъ была очищена вся земля для Евреевъ *отъ пустыни Аравiйской до Ливана* (гл. XI, XII). Послѣ сего Навинъ, достигшiй уже преклоннаго возраста, при содѣйствiи первосвященника Елеазара и начальниковъ колѣнъ Израилевыхъ, приступилъ къ раздѣлу Обѣтованной земли, причемъ всѣ колѣна получили свои участки именно въ томъ видѣ, какъ задолго до сего предсказывалъ патр. Іаковъ, благословляя дѣтей своихъ (Быт. LXIX). Самъ Навинъ получилъ отъ народа въ удѣлъ Ѳамнаѳ-Сараи на горѣ Ефремовой. Въ Силомѣ была поставлена Скинiя, назначены шесть городовъ убѣжища, сорокъ восемь городовъ назначены левитамъ, и воины, участвовавшие въ походахъ, были отпущены въ мѣста ихъ прежняго жительства. Черезъ нѣсколько времени

послѣ сего Навинъ созвалъ весь народъ, увѣщевалъ его въ точности исполнять законъ Божій, быть вѣрными Богу, не сообщаться съ язычниками, оставшимися среди нихъ, не вступать съ ними ни въ какое родство, подъ опасеніемъ большихъ бѣдствій. Наконецъ заставивъ народъ возобновить въ Сихемѣ завѣтъ съ Богомъ, І. Навинъ мирно скончался на 110 году своей жизни и погребенъ въ предѣлѣ своего удѣла, *Ѳамнаѳ-Сараи*. Имя его упоминается въ кн. Дѣяній Апостольскихъ (VII, 45) и въ посланіи къ Евр. (IV, 8).

Іисуса Навина книга—принадлежитъ къ разряду ветхозавѣтныхъ историческихъ книгъ Священнаго Писанія. Она содержитъ въ себѣ 24 главы, и по содержанію можетъ быть раздѣлена на три отдѣла. Въ первомъ отдѣлѣ (главы I—XII) содержится повѣствованіе о завоеваніи земли Ханаанской; во второмъ (XIII—XXII)—раздѣленіе земли Обѣтованной между колѣнами Израилевыми и, наконецъ, въ третьемъ (XXIII—XXIV) послѣднія дѣянія и смерть І. Навина. Писателемъ книги признается самъ Іисусъ Навинъ, конечно, за исключеніемъ описанія его кончины и погребенія, прибавленныхъ кѣмъ либо впослѣдствіи.

Іисусъ, сынъ Сираховъ (Сир. L, 25). Подъ симъ именемъ извѣстны два лица: одно—писатель извѣстной свящ. книги, а другое, вѣроятно, переводчикъ оной на Греческій языкъ. Первый жилъ въ Іерусалимѣ, вѣроятно, во времена первосвященника Симона Праведнаго (почти за 300 лѣтъ до Р. Х.). Онъ написалъ свою книгу на Еврейскомъ языкѣ; но подробностей объ его жизни исторія намъ не сообщаетъ. Изъ самой его книги мы видимъ, что онъ, будучи еще юношею, *просилъ* у Бога мудрости и стремился къ ней отъ всего сердца своего. «*И я наклонялъ ухо мое и принималъ ее, и находилъ въ ней много наставленій для себя. Я рѣшился слѣдовать ей, и при чистотѣ достигъ ея и пріобрѣлъ доброе пріобрѣтеніе… немного потрудился и нашелъ себѣ великое успокоеніе* (LI, 18—29, 35). *Я трудился не для себя одного, но для всѣхъ ищущихъ премудрости* (XXIV, 37, XXXIII, 17). И дѣйствительно, *книга Премудрости Іисуса сына Сирахова*, состоящая изъ LI главы, со включеніемъ его молитвы (гл. LI), заключаетъ въ себѣ превосходнѣйшія правила на разные случаи жизни, пригодные для всѣхъ званій, состояній и возрастовъ. Она переведена съ Еврейскаго языка, въ Египтѣ, на Греческій, во времена Птоломея Евергета, внукомъ Іисуса сына Сирахова, имѣвшимъ то же самое имя. Первыя слова книги суть слѣдующія: «*Всякая премудрость отъ Господа и съ Нимъ пребываетъ во вѣкъ* (I, 1), послѣднія же: *Дѣлайте свое дѣло заблаговременно, и Онъ въ свое время отдастъ вашу награду*» (LI, 38).

Іиуй (Господь есть Онъ)—имя двухъ лицъ, упоминаемыхъ въ Свящ. Писаніи:

а) (IV Цар. IX, 2) сынъ Іосафата, внукъ Намессіевъ, царь Израильскій, десятый въ ряду ихъ, и родоначальникъ пятой династіи. Іиуй былъ назначенъ Господомъ на г. Хоривъ въ цари надъ Израилемъ, и его призваніе на царство, подобно тому какъ и призваніе Азаила и Елисея, имѣло главною цѣлію очистить Израильское царство отъ грѣховъ и беззаконій. Когда Ахавъ прибылъ изъ Самаріи въ Іезреель, чтобы овладѣть виноградникомъ Навуѳея, Іиуй и его сановникъ Бидекаръ, бывшіе въ то время при Ахавѣ, слышали грозный судъ Иліи на Ахава за его нечестіе и беззаконія (III Цар. XXI, 17—24, IV Цар. IX, 25, 26). При царѣ Іорамѣ, сынѣ Ахава, Іиуй занималъ должность одного изъ начальниковъ надъ войсками и былъ оставленъ царемъ въ Рамоѳ-Галаадѣ, между тѣмъ какъ самъ онъ удалился въ Іезреель лѣчиться отъ своихъ ранъ (IV Цар. VIII, 28, 29, IX, 5, 14, 15), и вотъ въ это самое время повелѣніе Божіе, данное первоначально Иліи—помазать Іиуя въ цари надъ Израилемъ, дѣйствительно было исполнено по указанію Елисея однимъ изъ сыновъ пророческихъ (IV Цар. IX, 1—10). Узнавъ о семъ, прочіе военачальники тотчасъ же провозгласили Іиуя царемъ, и онъ въ сопровожденіи Бидекара и войска немедленно отправился въ Іезреель. Здѣсь онъ застрѣлилъ Іорама изъ лука и приказалъ бросить трупъ его на землѣ Навуѳея. Умерщвленіе жены Ахавовой, Іезавели, семидесяти сыновей его, братьевъ Охозіи и поклонниковъ Ваала, все это подробно и краснорѣчиво описано въ IV кн. Цар. (X, 18, 28). Идолъ Ваала былъ разбитъ, прочіе идолы сожжены и капище Ваалово, воздвигнутое Ахавомъ, было обращено въ мѣсто нечистотъ. Таково было доброе начало царствованія Іиуя. Но, при всей своей ревности, онъ не хотѣлъ оставить идолослуженія, введеннаго Іеровоамомъ, и пророкъ предсказалъ, что Богъ взыщетъ кровь Изрееля съ дома Іиуева и положитъ конецъ царству дома Израилева (Осіи I, 4). Въ послѣдніе годы своего царствованія Іиуй наказанъ былъ отъ Бога нападеніемъ на него Азаила, ц. Сирійскаго, разбившаго войско его, опустошившаго Галаадъ и завладѣвшаго всею страною заіорданскою до Ароира при Арнонѣ (IV Цар. X, 29—36). По

смерти онъ былъ погребенъ въ Самаріи и ему наслѣдовалъ сынъ его Іохазъ. Имя Іиуя шифрировано на многихъ древнихъ Ассирійскихъ памятникахъ и, между прочимъ, на черномъ обелискѣ, находящемся нынѣ въ Британскомъ музеѣ.

б) (III Цар. XVI, 1, 7, II, Пар. XIX, 2) пророкъ Іудейскаго царства, сынъ Ананіи-провидца, обличавшаго нѣкогда Асу за его нечестіе (II Парал. XVI, 7). Еще въ лѣтахъ своей молодости, Іиуй не убоялся обличить ц. Ваасу въ идолослуженіи и жестокости, а черезъ 30 лѣтъ послѣ сего онъ является обличителемъ ц. Іосафата за союзъ съ Ахавомъ противъ Сиріянъ (II Пар. XIX, 2, 3). Онъ пережилъ Іосафата и описалъ его жизнь (XX, 34). Эти записи внесены въ книгу царей Израилевыхъ. «*Прочія дѣянія Іосафата, первыя и послѣднія,* замѣчаетъ писатель II кн. Парал. (XX, 34), *описаны въ записяхъ Іиуя, сына Ананіева, которыя внесены въ книгу царей Израилевыхъ*».

Ійе-Аваримъ (развалины Аварима) (Числ. XXI, 11) — одинъ изъ послѣднихъ становъ Израильтянъ, при приближеніи ихъ къ землѣ Обѣтованной, *въ пустынѣ, что противъ Моава, къ восходу солнца.* Ему предшествовалъ станъ въ Овоѳѣ, а слѣдующій за *Ійе-Аваримомъ* станъ находился въ долинѣ Заредъ, нѣсколько на ю.-в. отъ Мертваго моря.

Ііонъ (развалины) (II Пар. XVI, 4)—одинъ изъ сѣверныхъ городовъ кол. Нефѳалимова, упоминаемый въ означ. цитатѣ вмѣстѣ съ *Даномъ и Авелмаимомъ*, которые взяты Венададомъ, ц. Дамасскимъ. Затѣмъ въ IV кн. Цар. (XV, 29) упоминается, что онъ былъ взятъ Ѳеглафелласаромъ ц Ассирійскимъ. Робинсонъ указываетъ развалины Іиона въ *Телль-Диббинѣ*, холмѣ съ развалинами на з. отъ Хасбана.

Іоавъ (Господь есть Отецъ) (II Цар. II, 18)—одинъ изъ трехъ племянниковъ Давида и его военачальникъ (I Пар. II, 16, XI, 6). Іоавъ въ первый разъ упоминается въ кн. Царствъ еще во время воцаренія Давида въ Хевронѣ. Во главѣ Давидовыхъ слугъ Іоавъ встрѣтилъ Авенира, перешедшаго съ войскомъ Іорданъ изъ Маханаима (резиденціи Іевосфея), близъ Гаваона, и разбилъ его. Самъ Авениръ, обратившійся въ бѣгство и преслѣдуемый Асаиломъ, единственно въ виду самозащиты, убилъ его, не смотря на то, что Асаилъ отличался быстротою своего бѣга. Слова Авенира къ Асаилу: «*отстань отъ меня, чтобы я не поверіъ тебя на землю; тогда съ какимъ лицомъ явлюсь я къ Іоаву, брату твоему?*» (II Цар. II, 22) указываютъ, что между Авениромъ и Іоавомъ въ то время еще не существовало непримиримой вражды. Вскорѣ послѣ того, во время случайнаго отсутствія Іоава, Авениръ посѣтилъ Давида въ Хевронѣ и предложилъ ему царствовать надъ всѣмъ народомъ Израильскимъ. Давидъ принялъ его предложеніе и отпустилъ Авенира съ миромъ. Іоавъ узналъ объ этомъ и съ одной стороны желая отмстить за смерть Асаила, а съ другой опасаясь, чтобы Авениръ со временемъ не занялъ при Давидѣ его мѣста, обратился къ Давиду съ упрекомъ за милостивый пріемъ, оказанный Авениру, а потомъ, вернувъ его въ Хевронъ, вѣроломно умертвилъ его въ городскихъ воротахъ (*при кладезѣ Сиръ,* какъ сказано въ Еврейскомъ,—нынѣ источникъ, называемый *Айнъ Серихъ*, находящійся въ двухъ миляхъ отъ Хеврона). Узнавъ о вѣроломствѣ Іоава, Давидъ проклялъ мстительность его и почтилъ память Авенира погребеніемъ, постомъ и плачемъ. «*Смертію ли подлаго умирать Авениру?* воскликнулъ онъ, *руки твои не были связаны, и ноги твои не въ оковахъ, и ты палъ, какъ падаютъ отъ разбойниковъ*» (II Цар. III, 33—34). Затѣмъ, занявши мѣсто Авенира и получивъ высокую должность военачальника, Іоавъ служилъ Давиду до самой его смерти съ непоколебимою вѣрностію, при помощи брата своего Авессы, начальника *храбрыхъ* (I Пар. XI, 20, II Цар. X, 10). Постояннымъ его мѣстопребываніемъ былъ Іерусалимъ, но сверхъ того онъ имѣлъ особенный домъ въ пустынѣ (III Цар. II, 34) и поля, засѣянныя ячменемъ (II Цар. XIV, 30). При осадѣ Іевуса, или Іерусалима, въ возобновленіи котораго, какъ видно изъ послѣдующей исторіи, Іоавъ принималъ сильное участіе (I Пар. XI, 8), Давидъ объявилъ: «*кто прежде всѣхъ поразитъ Іевусеевъ, тотъ будетъ главою и военачальникомъ. И взошелъ прежде всѣхъ Іоавъ, сынъ Саруи, и сдѣлался главою*» (I Пар. XI, 6). Первое большое сраженіе Израильтянъ подъ предводительствомъ Іоава произошло съ Аммонитянами и Сиріянами (II Цар. X, 6 и др.), и хотя Іоавъ сначала сомнѣвался въ счастливомъ исходѣ битвы, но побѣда вполнѣ оказалась на его сторонѣ и война скоро закончилась. Затѣмъ онъ избилъ весь мужескій полъ въ Идумеѣ (III Цар. XI, 15, 16). Затѣмъ онъ снова предводительствовалъ во время войны съ Аммонитянами и осады царской резиденціи *Раввы* (II Цар. XI, 1). При означенной осадѣ онъ получилъ приказаніе отъ Давида поставить Урія Хеттеянина на сраженіи въ такомъ мѣстѣ, чтобы онъ былъ пораженъ и умеръ. По сви-

дѣтельству Іосифа, Урій былъ оруженосцемъ Іоава. Послѣ того мы видимъ, что Іоавъ успѣлъ примирить съ Давидомъ Авессалома, убившаго брата своего Амнона (II Цар. IѴ), и когда Авессаломъ возмутился противъ своего отца и вынудилъ его къ бѣгству для спасенія жизни, Іоавъ оставался вѣрнымъ Давиду и начальствовалъ надъ отрядомъ царскаго войска, которое впрочемъ, по свидѣтельству Іосифа Флавія, не превышало численностію 4,000 воиновъ. Послѣ пораженія Авессалома Іоавъ, все еще оставаясь вѣрнымъ Давиду, собственноручно пронзилъ стрѣлою сердце возмутителя (II Цар. XѴIII, 14), хотя и хорошо сознавалъ, что онъ своимъ поступкомъ можетъ причинить сильное огорченіе Давиду и возбудить гнѣвъ его. Вскорѣ послѣ того на сѣверѣ страны снова вспыхнуло возмущеніе подъ руководствомъ Савея, сына Бихри (XX, 1). Вслѣдствіе малодѣятельности новаго военачальника Амессая, возмущеніе быстро и грозно распространилось далеко. Посему туда былъ посланъ Авесса съ значительнымъ войскомъ, къ которому присоединился и Іоавъ, все еще остававшійся начальникомъ малой части войскъ. На дорогѣ они встрѣтили Амессая, и Іоавъ не поколебался убить его теперь, какъ (ст. 9, 10) нѣкогда онъ умертвилъ Авенира, и такимъ образомъ отдѣлался отъ своего соперника. Спокойно и съ достоинствомъ Іоавъ снова занялъ свою прежнюю должность и своимъ благоразуміемъ, равно какъ и мужествомъ, скоро подавилъ возстаніе (ст. 20—22). Іоавъ упорно противился желанію Давида произвести народосчисленіе (XXIѴ, 3) и хотя уступилъ, но его доводы были на столько сильны, что онъ не исчислялъ левитовъ и Веніамимитянъ, *потому что царское слово противно было Іоаву* (I Пар. XXI, 6). Оставаясь вѣрнымъ Давиду во всю свою жизнь, даже во время возмущенія личнаго своего друга Авессалома, Іоавъ на послѣдяхъ присоединился къ Адоніи и помогалъ ему вмѣстѣ съ свящ. Авіаѳаромъ въ его попыткахъ, впрочемъ безуспѣшныхъ, овладѣть престоломъ Давида, отца его (III Цар. I, 7, II, 27). Это послѣднее преступленіе переполнило мѣру его виновности въ глазахъ Давида, такъ какъ уже на смертномъ своемъ одрѣ Давидъ завѣщалъ Соломону: *не отпустить сѣдинъ его* (Іоава) *мирно въ преисподнюю* (III Цар. II, 6). Посему-то когда открылось, что Адонія продолжаетъ домогаться престола, Соломонъ счелъ существеннымъ долгомъ и благоразуміемъ скорѣе удалить его главнаго сообщника—Іоава. Узнавъ о грозившей ему опасности, Іоавъ убѣжалъ въ Скинію Господню и ухватился за рога жертвенника. Царь послалъ Ванею схватить и умертвить его. Ванея сначала колебался было исполнить это, но получилъ отъ Соломона новый, подтвердительный приказъ—умертвить и похоронить его, на томъ, конечно, основаніи что для убійцы, по закону, не существовало безопасности и спасенія даже и при рогахъ жертвенника (ср. Исх. XXI, 14). *«И пошелъ Ванея, сынъ Іодаевъ*, говоритъ свящ. писатель III кн. Цар. (II, 28—34) *и поразилъ Іоава, и умертвилъ его, и онъ былъ похороненъ въ домѣ своемъ въ пустынѣ*, находившемся, вѣроятно, близъ Виѳлеема, въ пустынѣ Іудейской.

б) (I Пар. IѴ, 14) Іоавъ, сынъ Сераіи, изъ сыновъ Кеназа, родоначальникъ или *основатель долины плотниковъ*. Та-же самая долина, находившаяся вѣроятно близъ Іерусалима, упоминается и въ кн. пр. Нееміи (XI, 35).

в) (I Ездр. II, 6, ѴIII, 9, Неем. ѴII, 11) предокъ одного семейства, которое вмѣстѣ съ потомками Іисуса считалось наиболѣе многочисленнымъ въ числѣ прочихъ семействъ, возвратившихся изъ Вавилона съ Зоровавелемъ.

Іоавдій (II Ездр. IX, 27)—одинъ изъ Израильтянъ, во дни Ездры. Въ I кн. Ездр. (X, 26) стоитъ: *Авдій*.

Іоаданъ (II Ездр. IX, 19)—одинъ изъ священниковъ, во дни Ездры. Въ I Ездр. (X, 18) читается: *Гедалія*.

Іоакимъ (Богъ возставляетъ)—имя слѣдующихъ лицъ, упоминаемыхъ въ Библіи, именно:

а) (IѴ Цар. XXIII, 34—36 и друг.) старшій сынъ Іосіи, братъ и преемникъ Іохаза ц. Іудейскаго. Первоначальное имя его было *Еліакимъ;* но оно было измѣнено по приказанію царя Египетскаго, Фараона Нехао, который возвелъ его на престолъ Іудейскій (IѴ Цар. XXIII, 34) и наложилъ на Іудею дань въ 100 тал. серебра и столько же талантовъ золота (400,000 р. на наши деньги). Обычай и право, принадлежавшія государямъ Востока, измѣнять первоначальныя имена своихъ рабовъ на другія доселѣ еще существуютъ на Востокѣ (Дан. I, 7). Навуходоносоръ побѣдилъ Фараона Нехао при Кархемышѣ и отнялъ у него всѣ Сирійскія владѣнія; затѣмъ онъ двинулся къ Іерусалиму, взялъ Іоакима въ плѣнъ, заковалъ его въ цѣпи и намѣревался было отвести его въ Вавилонъ. Но Іоакимъ купилъ себѣ свободу, согласившись платить большую подать чѣмъ прежде и такимъ образомъ удержалъ за собою престолъ. По прошествіи же трехъ лѣтъ, надѣясь на помощь изъ Египта и видя, что Навуходоносоръ занятъ войною въ отдаленныхъ странахъ,

Іоакимъ, вопреки совѣту пр. Іереміи, отложился отъ своего властелина. Посему Господь послалъ на него полчища Халдеевъ, Сиріянъ, Моавитянъ и Аммонитянъ, опустошившихъ его страну (IѴ Цар. XXIѴ, 1, 2). Его надежды на Египеть не оправдались. Іудея была доведена до крайней степени бѣдствія; къ ужасамъ войны присоединился еще страшный голодъ (Іер. XIѴ, 4). Но ничто не могло вразумить нечестиваго царя и князей его, и вотъ, на одиннадцатомъ году своего царствованія, въ эту тяжкую годину Іоакимъ умеръ. Трупъ умершаго царя былъ вытащенъ изъ города и брошенъ далеко за воротами Іерусалима, согласно съ пророчествомъ о семъ пр. Іереміи: «*ослинымъ погребеніемъ будетъ онъ погребенъ; вытащатъ его и бросятъ далеко за ворота Іерусалима*» (Іер. XXII, 18, 19). Писатель II кн. Паралипоменонъ говоритъ *о мерзостяхъ, какія онъ дѣлалъ* (XXXѴI, 8). Пр. Іеремія описываетъ его неправды, идолопоклонническіе обряды, которые онъ поддерживалъ, его корыстолюбіе и жестокость, въ которыхъ былъ повиненъ (Іер. XXII, 13, 17). Дань, наложенную на него царемъ Египетскимъ, онъ взыскивалъ съ своего обѣднѣвшаго народа (IѴ Цар. XXIII, 35). Онъ наполнилъ Іерусалимъ кровью невинною (XXIѴ, 4), сжегъ свитокъ, на которомъ были написаны слова Іереміина пророчества; искалъ жизни пр. Іереміи (Іер. XXXѴI, 23, 26), вытребовалъ пр. Урія изъ Египта, умертвилъ его мечомъ и бросилъ трупъ его, гдѣ были простонародныя гробницы, за то только что онъ пророчествовалъ противъ него въ томъ же духѣ, какъ и пр. Іеремія (XXѴI, 20, 21). Спустя три мѣсяца послѣ его смерти, въ Іудеѣ явился Навуходоносоръ и положилъ конецъ царской династіи Іоакима, взявъ сына и преемника его, Іехонію, въ Вавилонъ.

б) (Вар. I, 7) Іоакимъ, первосвященникъ Іудейскій, сынъ Хелкія, сына Салома, жившій при царяхъ Іудейскихъ, Іоакимѣ и Седекіи.

в) (Дан. XIII, 1, IѴ, 6) мужъ Сусанны, лжеобвиненной старѣйшинами Іудейскими въ беззаконіи и оправданной Даніиломъ.

г) (Іуд. IѴ, 6) первосвященникъ Іудейскій, во дни Іудиѳи.

д) (Неем. XII, 10) первосвященникъ Іудейскій во дни Ездры и Нееміи.

е) (II Ездр. Ѵ, 5, Неем. XII, 10) сынъ Зоровавеля, изъ рода и потомства Давидова, а по другимъ—сынъ Іисуса, сына Іоседекова.

Іоанна (даръ Божій) (Лук. ѴIII, 3, XXIѴ, 10)—имя жены Хуза, домоправителя Иродова, вмѣстѣ съ другими женами служившей Господу отъ своихъ имѣній во время Его земной жизни. Она находилась также въ числѣ мѵроносицъ, рано утромъ пришедшихъ ко гробу Спасителя, чтобы помазать тѣло Его мѵромъ.

Іоаннанъ (Лук. III, 27) сынъ Рисая и отецъ Іуды, упоминается въ родословіи Господа Іисуса Христа.

Іоаннъ (благодать Божія)—имя различныхъ лицъ, упоминаемыхъ въ Свящ. Писаніи Вет. и Нов. Завѣта, именно:

а) (II Ездр. ѴIII, 38) сынъ Акатана, одинъ изъ Израильтянъ, во дни Ездры. Въ I Ездр. (ѴIII, 12) читается: *Іоханань*.

б) (II Ездр. IX, 29) Израильтянинъ во дни Ездры. Въ I Ездр. (X, 28) стоитъ также: *Іохананъ*.

в) (I Мак. II, 1) отецъ Маттаѳіи и дѣдъ братьевъ Маккавеевъ.

г) (I Мак. II, 2) старшій сынъ Маттаѳіи, прозванный *Гаддисъ* (счастливый), убитый сыновьями Іамврія изъ Мидавы. Во II Мак. кн. (ѴIII, 22) онъ называется *Іосифъ*.

д) (I Мак. ѴIII, 17) отецъ Евполема, одинъ изъ пословъ Іуды Маккавея въ Римъ.

е) (I Мак. XIII, 53, XѴI, 1) сынъ Симона, брата Іуды Маккавея, «*храбрый мужъ*», впослѣдствіи съ успѣхомъ поддержавшій славу дома Маккавеевъ, подъ именемъ *Іоанна Гиркана*.

ж) (II Мак. XI, 17) одинъ изъ посланниковъ Іудейскихъ къ Лисію намѣстнику Сирійскаго царя Антіоха Евпатора.

з) **Іоаннъ**, называемый *Маркомъ*, апостолъ изъ 70 учениковъ Господа и евангелистъ. См. **Маркъ**.

и) (Дѣян. IѴ, 6) родственникъ первосвящ. Анны и одинъ изъ судей, предъ лице которыхъ были приведены апостолы Петръ и Іоаннъ послѣ исцѣленія хромаго, при такъ называемыхъ *красныхъ дверяхъ храма*.

Іоаннъ Предтеча и Креститель Господень (Мѳ. III, 1, Марк. I, 4, Лук. I, 60—63, Іоан. I, 6)—былъ сынъ Захаріи, престарѣлаго священника, и Елисаветы, жены его (Лук. I, 13), и родился за шесть мѣсяцевъ до рожденія Господа Іисуса. Его рожденіе и служеніе были предсказаны ангеломъ Гавріиломъ (Лук. I, 5—15), Исаіею (XL, 3) и Малахіею (IѴ, 5). Обстоятельства, предшествовавшія и послѣдовавшія за рожденіемъ Іоанна Предтечи, подробно изло-

жены въ Евангеліи отъ Луки (I, 1—80). Юность свою Іоаннъ провелъ въ пустынѣ до самаго времени своего явленія народу. Одежду носилъ онъ изъ грубой верблюжьей шерсти, съ кожанымъ поясомъ на чреслахъ, а пищею для него служили акриды, родъ саранчи, и дикій медъ (Мѳ. III, 4, Мар. I, 6). Будучи тридцати лѣтъ отъ роду, Іоаннъ началъ проповѣдывать въ пустынѣ Іудейской и призывать народъ къ покаянію въ грѣхахъ и исправленію жизни. Его проповѣдь была очень сильна, хотя не многословна. «*Покайтесь*, восклицалъ онъ, *ибо приблизилось царствіе Божіе*» (Мѳ. III, 26). Сила оной была такъ велика, что *Іерусалимъ, и вся Іудея, и вся окрестность Іудейская выходили къ нему, и крестились отъ него во Іорданѣ, исповѣдуя грѣхи свои* (Мѳ. III, 5). Начало проповѣди Іоанна Крестителя, по словамъ евангелиста Луки, относится къ 15 г. царствованія Тиверія, въ прокуратурство надъ Іудеею Понтія Пилата и въ правленіе Галилеею Ирода Антипы. Первоначальнымъ мѣстомъ проповѣди Іоанна была пустыня Іудейская, впослѣдствіи берега Іордана, преимущественно *Виѳавара и Еннонъ*. Увѣщевая народъ къ покаянію и исправленію грѣховной жизни, Іоаннъ проповѣдывалъ ему, что крещеніе водою, совершаемое имъ, есть только приготовленіе къ принятію Мессіи, и что Мессія, имѣющій вскорѣ явиться, есть *большій* его, Іоанна Крестителя. И вотъ Господь Іисусъ Христосъ, Агнецъ Божій, хотя и безгрѣшный, *но берущій на Себя грѣхи міра*, приходитъ вмѣстѣ съ другими на берегъ Іордана и требуетъ крещенія отъ руки Іоанновой, «*дабы*, какъ сказалъ Онъ, *исполнить всякую правду*» (Мѳ. III, 15). Суровый проповѣдникъ пустыни, видя грядущаго къ нему Іисуса, указалъ на него народу и ученикамъ своимъ. какъ на *Агнца Божія, вземлющаго грѣхи міра*. Евангелисты Матѳей (III, 13—17) и Маркъ (I, 9—11) подробно передаютъ обстоятельства, предшествовавшія крещенію Господа отъ Іоанна въ Іорданѣ и послѣдовавшія за онымъ. Засвидѣтельствовавъ затѣмъ о Христѣ, какъ объ истинномъ Сынѣ Божіемъ и Спасителѣ міра и предъ народомъ (Іоан. I, 15—18), и передъ священниками и левитами (I, 19—28), и передъ учениками своими (I, 35—37), Іоаннъ продолжалъ свое высокое служеніе *въ духѣ и силѣ Иліи* (Лук. I, 17), являя при семъ глубочайшее смиреніе. Онъ до того проникся смиреніемъ, что считалъ себя *недостойнымъ развязать ремень у обуви Его* (Іоан. I, 27). Обличая пороки и заблужденія людей, Іоаннъ Креститель, подобно Иліи, не щадилъ и властителей земныхъ. Имѣя сильное вліяніе на Ирода, который, по замѣчанію евангелиста, даже *съ удовольствіемъ слушалъ* его (Мар. VI, 20), безстрашный проповѣдникъ истины не поколебался громко обличать нечестиваго царя за его беззаконную связь съ Иродіадою, женою брата его, которая при томъ доводилась ему племянницею. Смѣлыя обличенія пророка не нравились царю, и онъ приказалъ заключить его въ крѣпость *Махерусъ*, лежавшую на границѣ Персіи и Аравіи. Онъ готовъ былъ даже убить Іоанна, если-бы не боялся народа, *потому что его принимали за пророка* (Мѳ. XIV, 5). О посольствѣ отъ Іоанна изъ темницы двухъ учениковъ къ Іисусу Христу мы читаемъ въ Евангеліи отъ Матѳея (XI, 2—6) и отъ Луки (VII, 18—23, и по отшествіи посланныхъ Господь назвалъ его *большимъ*, чѣмъ были всѣ пророки во Израилѣ: «*изъ рожденныхъ женами*, сказалъ Онъ, *нѣтъ ни одного пророка больше Іоанна Крестителя*» (Лук. VII, 28). Ненависть Иродіады къ Іоанну была еще сильнѣе и неумолимѣе, чѣмъ у самого Ирода, именно вслѣдствіе того что онъ безбоязненно осмѣлился обличать ея беззаконіе. Потому она искала удобнаго случая умертвить его. Этотъ желанный случай скоро представился. Въ день рожденія Ирода, во время пира, который онъ давалъ своимъ вельможамъ, Соломія, дочь Иродіады, своею пляскою доставила такое удовольствіе царю и гостямъ его, что онъ предложилъ ей просить чего она хочетъ, обѣщаясь *дать ей даже до половины царства* (Мар. VI, 21—23). По совѣту матери, Соломія потребовала у царя на блюдѣ главу Іоанна Крестителя, и онъ, чтобы не показаться невѣрнымъ своей клятвѣ, послалъ въ темницу *оруженосца* (спекулатора), и тотъ, усѣкнувъ главу его, подалъ ее на блюдѣ дѣвицѣ, а дѣвица отдала оную своей матери. Услыхавъ объ этомъ, ученики Іоанновы пришли и похоронили тѣло его, потомъ пошли ко Христу и разсказали Ему о случившемся (Мѳ. XIV, 6—12, Мар. VI, 21—29). Память великаго пророка Предтечи и Крестителя Іоанна св. Церковь совершаетъ семь разъ въ году, а именно: 23-го сентября—въ честь его зачатія, 24 іюня—въ день его рожденія, 29 августа—въ день усѣкновенія его главы, 7-го января—на другой день Крещенія Господня, 24 февраля—въ память перваго и втораго обрѣтенія его главы, 25-го мая—въ память третьяго обрѣтенія его главы, и 12 октября — въ память перенесенія изъ Мальты въ Гатчину, въ 1799 году, десной руки его.

Іоаннъ—Апостолъ и Евангелистъ (Мѳ. IѴ, 21)—одинъ изъ 12-ти избранныхъ учениковъ Господа, писатель четвертаго Евангелія, трехъ Посланій и Откровенія. Его отецъ былъ Зеведей, рыбарь изъ Галилеи, а мать, какъ полагаютъ (изъ сравн. XXѴII, 56 Матѳея и XѴ, 40, 41 Марка) Саломія, одна изъ числа женъ, служившихъ Господу отъ своихъ имѣній. Онъ былъ также братомъ Іакова, тоже апостола. Въ Свящ. Писаніи ничего не говорится о времени его рожденія и смерти. На основаніи словъ ев. Марка (I, 20), Іоанна (XѴIII, 15) можемъ думать, что Іоаннъ принадлежалъ къ пользовавшемуся вліяніемъ семейству и что, кромѣ дома, на берегахъ Галилейскаго озера, онъ имѣлъ также домъ въ Іерусалимѣ и былъ хорошо извѣстенъ въ немъ. Въ первый разъ упоминается онъ въ Еванг. отъ Іоанна (I, 35) какъ одинъ изъ учениковъ Іоанна Крестителя. Это обстоятельство, связывавшее Іоанна съ суровымъ проповѣдникомъ пустыни, равно какъ и быстрая рѣшимость, съ которою онъ послѣдовалъ за Іисусомъ и оставался всю ночь въ Его домѣ, при знаменательномъ указаніи на Него Крестителя словами: *вотъ Агнецъ Божій* (Іоан. I, 36), достаточно свидѣтельствуютъ о томъ, какъ сердце богобоязненнаго юноши было воспріимчиво къ глубокимъ религіознымъ впечатлѣніямъ, какъ оно стремилось къ наилучшему духовному вѣдѣнію и разумѣнію таинъ Божіихъ, сравнительно съ его современниками. Мы не можемъ положительно сказать, какъ долго онъ въ первый разъ оставался съ Іисусомъ, но мы знаемъ, что по прошествіи нѣкотораго времени онъ возвратился къ обычнымъ своимъ занятіямъ рыболовствомъ, и занимался починкою рыболовныхъ сѣтей, когда Іисусъ, послѣ чудесной ловитвы рыбъ, повелѣлъ ему слѣдовать за Собою, и такимъ образомъ призвалъ къ апостольскому служенію (Мѳ. IѴ, 21). Съ сего времени уже до самаго распятія Господа Іисуса мы постоянно видимъ Іоанна въ тѣсномъ общеніи съ Іисусомъ Христомъ, отличавшемся особенною любовію и нѣжностію къ нему Іоанна со стороны Господа. Онъ былъ не только однимъ изъ трехъ учениковъ въ числѣ свидѣтелей важнѣйшихъ событій земной жизни Господа,—нѣтъ, мало того, къ нему одному прилагаются слова Евангелія: *ученикъ, котораго любилъ Іисусъ* (Іоан. XIX, 26, 26) и *который возлежалъ у груди Іисуса* (Іоан. XIII, 23, 25). За сію-то пламенную любовь и ревность по Іисусѣ онъ можетъ быть и былъ прозванъ вмѣстѣ съ своимъ братомъ, Іаковомъ, *Воанергесъ*, т. е. *сынами громовыми* (Мар. III, 17). Дѣйствительно, эта любовь и ревность не имѣла еще той чистоты и полноты совершенства, какія требовались отъ учениковъ Христовыхъ, какъ то видимъ изъ запрещенія, заявленнаго однажды Іоанномъ, съ другими апостолами, одному человѣку употреблять имя Христово для изгнанія бѣсовъ (Мар. IX, 38—40), изъ желанія Іоанна съ своимъ братомъ низвести огонь съ неба на Самарянъ, не позволявшихъ пройти Господу черезъ ихъ городъ въ Іерусалимъ (Лук. IX, 51—56), изъ просьбы Саломіи, матери Іакова и Іоанна, обращенной къ Господу о томъ, чтобы сыны ея заняли первыя мѣста въ царствѣ Его (Мѳ. XX, 20). Но несомнѣнно то, что Господь и любвеобильный Учитель постоянно очищалъ, возвышалъ и совершенствовалъ означенныя, еще не созрѣвшія въ самомъ началѣ, высокія качества своего возлюбленнаго ученика. Іоанну, съ его братомъ Іаковомъ и Симономъ Петромъ, были явлены Господомъ особенныя честь и преимущество—присутствовать при воскрешеніи дочери Іаира (Лук. ѴIII, 51), при славномъ Его преображеніи на Ѳаворѣ (Мѳ. XѴII, 1) и Его предсмертной молитвѣ въ саду Геѳсиманскомъ (Мѳ. XXѴII, 37). Затѣмъ мы видимъ Іоанна на Тайной вечери возлежащимъ у груди Іисуса и, по мановенію Петра, спросившимъ Господа о предателѣ (Іоан. XIII, 23—25). Онъ съ Петромъ сопровождалъ Господа, по взятіи Его воинами, въ дворъ первосвященническій, а потомъ въ преторію, куда онъ взошелъ съ Петромъ, вѣроятно пользуясь своимъ прежнимъ знакомствомъ съ первосвященникомъ. Послѣ того онъ одинъ изъ апостоловъ, презирая всякую опасность, стоялъ при крестѣ Распятаго Господа, вмѣстѣ съ Его Матерію, и принялъ послѣднее Его завѣщаніе касательно Богоматери (Іоан. XIX, 25). Въ раннее же утро Воскресенія Господа, услыхавъ отъ Маріи Магдалины, что тѣло Іисуса взято изъ гроба, онъ первый побѣжалъ съ Петромъ ко гробу, чтобы удостовѣриться въ истинѣ сей радостной вѣсти (Іоан. XX, 1—10). Вмѣстѣ съ Петромъ же мы встрѣчаемъ его незадолго до Вознесенія Господа на Галилейскомъ озерѣ, куда онъ возвратился, вѣроятно, для обычныхъ занятій рыболовствомъ (XXI, 1). Здѣсь онъ первый узналъ явившагося на берегу озера Господа и сказалъ Петру: *«это Господъ!»* (ст. 7). Замѣчательно тѣсное общеніе св. Іоанна съ Петромъ, и въ послѣдующее время Петръ и Іоаннъ находятся вмѣстѣ съ прочими апостолами въ день Вознесенія и Пятидесятницы, вмѣстѣ входятъ они въ Іерусалимскій

храмъ помолиться (Дѣян. Ш, 1); вмѣстѣ свидѣтельствуютъ о Христѣ, не взирая на угрозы синедріона (IV, 13); вмѣстѣ они посылаются прочими апостолами въ Самарію—помолиться за Самаритянъ о низведеніи на нихъ Св. Духа (VIII, 14); вмѣстѣ они присутствуютъ въ 50 году на соборѣ апостольскомъ (Дѣян. XV, 1—33). Подробности остальной жизни апостола и еванг. Іоанна не помѣщены въ кн. Дѣяній апостольскихъ. Можно предполагать, что сей апостолъ оставался въ Іудеѣ до самой смерти Богоматери. Промыслъ Божій оставилъ его на землѣ жить долѣе прочихъ апостоловъ, какъ преимущественно неразлучнаго самовидца *Бога-Слова*. Голосъ другихъ самовидцевъ Слова уже умолкъ въ шумѣ гоненій; уже ап. Петръ умеръ на крестѣ, какъ предсказалъ Господь; уже учителю языковъ была отсѣчена глава, уже и другихъ апостоловъ самовидцевъ не было въ живыхъ; самое мѣсто, откуда вышли апостолы для всемірной проповѣди, было разрушено. Одинъ Іоаннъ еще трудился на поприщѣ своего апостольскаго служенія. Но, вотъ, возгорѣлось страшное гоненіе на Христіанъ при Домиціанѣ. Пламя гоненія изъ Рима распространилось и на Малую Азію и на г. Ефесъ, служившій мѣстомъ апостольской дѣятельности ев. Іоанна. Во время сего гоненія, ап. Іоанна, отправленнаго въ узахъ изъ Ефеса въ Римъ, хотѣли отравить ядомъ, но ядъ чудесно не подѣйствовалъ; потомъ бросили его въ котелъ съ кипящимъ масломъ, но и отсюда онъ вышелъ невредимымъ. Тогда Домиціанъ приказалъ сослать его въ заточеніе на о. Патмосъ, лежавшій въ Егейскомъ морѣ, на которомъ, впрочемъ, онъ находился не долгое время, такъ какъ по смерти Домиціана гоненіе скоро кончилось, и онъ, получивъ свободу, возвратился снова въ Ефесъ, и съ новою ревностію занялся благоустройствомъ Церкви не смотря на свои преклонные лѣта. Вотъ нѣкоторыя изъ сохранившихся преданій изъ послѣднихъ дней жизни апостола. Ев. Іоаннъ любилъ юношу, который, по несчастію, совершенно развратился и сдѣлался начальникомъ шайки разбойниковъ. Съ горестію узнавъ объ этомъ, Іоаннъ самъ пошелъ искать его, и схваченный передовою стражею былъ приведенъ къ нему. Узнавъ Іоанна, юноша отъ стыда пустился было бѣжать, но умоляемый преслѣдующимъ его апостоломъ остановился, бросилъ оружіе и горько заплакалъ. Апостолъ палъ передъ нимъ на колѣна и умолялъ его возвратиться немедленно къ прежней доброй жизни. Глубоко-тронутый юноша раскаялся, и оставилъ свою порочную жизнь. Когда престарѣлый ученикъ Господа не могъ уже входить и былъ вносимъ въ собраніе для проповѣди, онъ постоянно повторялъ одни и тѣ же слова: «*Дѣти мои, любите другъ друга*», и когда его спрашивали: *зачѣмъ онъ такъ часто повторяетъ эти слова*, онъ отвѣчалъ: *это заповѣдь Господня, и она одна замѣняетъ всѣ остальныя*». Св. ап. и еванг. Іоаннъ скончался 94 лѣтъ отъ роду, въ царствованіе Траяна, и погребенъ въ Ефесѣ. Память его 8 мая и 26 сентября.

Іоанна Евангеліе, состоящее изъ 21 главы, составляетъ четвертую книгу Новаго Завѣта изъ разряда законоположительныхъ. Многіе думаютъ, что оно было написано около 18 г. по Р. Х. въ Ефесѣ, въ Малой Азіи. Главная цѣль написанія онаго состоитъ въ томъ, чтобы тѣ для которыхъ оно написано *увѣровали, что Іисусъ есть Христосъ, Сынъ Божій, и вѣруя имѣли жизнь во имя Его* (XX, 31). Въ которомъ году написано означенное Евангеліе съ точностью указать трудно; полагаютъ, что оно было писано въ 69 году, предъ разрушеніемъ Іерусалима, а по мнѣнію другихъ, между 97 и 102 г. по Р. Х. Въ Евангеліи главнымъ образомъ повѣствуется о Божествѣ Бога-Слова, Господа Іисуса, объ искупленіи, о существенныхъ свойствахъ и необходимости духовнаго возрожденія, о будущемъ воскресеніи мертвыхъ, сошествіи св. Духа и др. Преданіе говоритъ, что первыя величественно-сильныя слова своего Евангелія—«*Въ началѣ было Слово, и Слово было у Бога, и Слово было Богъ*» (I, 1) онъ произнесъ, какъ бы по внезапному Божественному вдохновенію, во время одного изъ собраній старѣйшинъ Церкви. Все Евангеліе по истинѣ преисполнено возвышеннѣйшихъ и таинственныхъ истинъ св. Христіанской вѣры, изложенныхъ при томъ съ возможною простотою и любовію. Читая оное, мы какъ бы воочію видимъ, что оно писано ученикомъ небесной и безпредѣльной любви—І. Христа.

Іоанна первое соборное посланіе приписывалось св. Іоанну Богослову съ самыхъ древнихъ временъ; оно состоитъ изъ пяти главъ. Слогъ и духъ посланія несомнѣнно указываютъ на возлюбленнаго ученика Христова, какъ на его писателя. Называется оно *соборнымъ*, какъ и прочія шесть, потому что написано не къ одному какому либо лицу, или къ одной какой Церкви, но къ вѣрующимъ всѣхъ мѣстъ и временъ. Посланіе написано около 68 года по Р. Х. и имѣетъ цѣлію предостеречь вѣрующихъ отъ лжеуче-

ній еретиковъ, отвергавшихъ Божество І. Христа, и побудить всѣхъ исповѣдующихъ Бога-Отца и Господа І. Христа ходить въ свѣтѣ святости и любви, а не во тьмѣ грѣха и беззаконій и, наконецъ, жить въ свят. общеніи съ братіею и утѣшать себя надеждою на блаженство вѣчное.

Іоанна второе соборное посланіе заключаетъ въ себѣ только одну главу, состоящую изъ 13 стиховъ. Написано оно апостоломъ къ нѣкоторой *избранной госпожѣ и ея дѣтямъ, которыхъ*, по его свидѣтельству, *онъ любилъ по истинѣ, и не только онъ, но и всѣ познавшіе истину* (I, 1). Вѣроятно, это была одна изъ почтенныхъ, знатныхъ женъ, обратившихся къ Христу, и потому сдѣлавшаяся извѣстною Церкви апостольской.

Іоанна третье соборное посланіе содержитъ въ себѣ, подобно предыдущему, одну главу изъ 15 стиховъ. Оно написано, вѣроятно, около того же времени, какъ и первое, къ *Гаію Коринѳянину*, упоминаемому въ посланіи къ Римлянамъ (XVI, 23) и Коринѳянамъ (I Кор. 1, 14). Цѣль посланія состоитъ въ томъ, чтобы поощрить Гаія въ преданности вѣрѣ Христовой и гостепріимствѣ бѣднымъ и нуждающимся, предостеречь его отъ честолюбиваго Діотрефа и сблизить его съ добрымъ Димитріемъ. «*Миръ тебѣ*, такъ заключаетъ апостолъ свое посланіе; *привѣтствуютъ тебя друзья; привѣтствуй друзей поименно. Аминъ*» (ст. 15).

Св. Іоанна Откровеніе. См. Апокалипсисъ.

Іоаривъ (котораго защититъ Іегова) (I Пар IX, 10, XXIV, 7) — глава одной изъ 24 священническихъ чередъ, на которыя раздѣлялись священники по распредѣленію Давида и предокъ извѣстной Маккавейской фамиліи. Двое изъ его потомковъ возвратились изъ Вавилона съ Нееміею (Неем. XI, 10).

Іоасъ (Богъ подпора) — имя слѣдующихъ лицъ:

а) (II Пар. XXII, 9, 11) восьмой царь Іудейскій. Когда отецъ его, Охозія, былъ убитъ Іиуемъ, его бабка Гоѳолія, дочь Ахава, вѣроятно отъ Іезавели, истребила почти весь царскій домъ и сама овладѣла престоломъ. Іоасъ, бывшій тогда еще дитятею одного года (II Пар. XXII, 12, XXIV, 1), былъ спасенъ своею теткою, Іосавеѳою, женою священника Іодая и былъ скрываемъ въ теченіи шести лѣтъ въ Домѣ Божіемъ. Въ концѣ сего времени Іодай успѣлъ подготовить возстаніе въ его пользу, имѣвшее послѣдствіемъ умерщвленіе Гоѳоліи и возведеніе на престолъ Іоаса. Пока живъ былъ Іодай, Іоасъ подъ его вліяніемъ оставался вѣрнымъ Богу, благоугождалъ ему и царство Іудейское наслаждалось въ это время спокойствіемъ и благоденствіемъ (IV Цар. XII, 2). Въ началѣ своего царствованія Іоасъ приказалъ возобновить храмъ (разоренный нечестивою Гоѳоліею, которая все посвященное для Дома Божія употребила на служеніе Ваалу) (II Пар. XXIV, 4—14); но по смерти Іодая, слѣдовательно на 25 году своего царствованія, легкомысленный царь позволилъ князьямъ и царедворцамъ увлечь себя въ идолопоклонство (II Пар. XXIV, 17) и не взирая на обличенія пророковъ, онъ не только не исправился, но даже и убилъ Захарію, сына своего благодѣтеля Іодая, который спасъ его отъ гибели. Вѣроятно на сего-то Захарію и указывалъ Господь І. Христосъ въ словахъ еванг. Мѳ. (XXIII, 35), хотя онъ и называется здѣсь сыномъ Варахіинымъ. Но судъ Божій не замедлилъ открыться. Вскорѣ многочисленное войско Іоаса было разбито Азаиломъ, ц. Сирійскимъ, и миръ былъ купленъ всѣми сокровищами храма и дворца. Вскорѣ послѣ того два раба его, Завадъ и Іегозавадъ, въ отмщеніе за убійство Захаріи составили противъ него заговоръ и умертвили его на постелѣ. «*И похоронили его*, замѣчаетъ свящ. лѣтописецъ, *въ городѣ Давидовомъ, но не похоронили его въ царскихъ гробницахъ*» (II Пар. XXIV, 25).

б) (IV Цар. XIII, 7—14) двѣнадцатый царь Израильскій, сынъ Іоахаза, внукъ Іиуя. Въ царствованіе своего отца, съ которымъ онъ царствовалъ совмѣстно въ теченіи двухъ лѣтъ, царство Израильское было доведено до крайней степени бѣдствій, причиненныхъ Сиріянами, хотя по молитвѣ Іоахаза Богъ и послалъ нѣкоторое избавленіе (ст. 5), а при Іоасѣ и совершенно избавилъ отъ оныхъ. Несмотря на то, что Іоасъ дѣлалъ неугодное въ очахъ Господнихъ, не отставалъ отъ всѣхъ грѣховъ Іеровоама и предавался идолослуженію, введенному имъ, онъ все таки, какъ кажется, былъ менѣе нечестивъ, чѣмъ большая часть царей Израильскихъ. По свидѣтельству Іосифа Флавія, онъ былъ даже добрый человѣкъ и въ своихъ дѣйствіяхъ совсѣмъ даже не походилъ на своего отца (Antiq. IX, 8). Возможно, что характеръ его исправился въ послѣднее время его царствованія. Его уваженіе къ пр. Елисею частію оправдываетъ это мнѣніе. Царь посѣтилъ пророка на смертномъ одрѣ, и плакалъ надъ нимъ, произнося тѣ же самыя слова, какія произнесъ нѣкогда самъ Елисей передъ

чудеснымъ вознесеніемъ Иліи на небо: *«отецъ мой! отецъ мой! колесница Израиля и конница его!»* (IѴ Цар. XIII, 14) восклицалъ онъ и получилъ отъ пророка увѣреніе въ одержаніи трехъ побѣдъ надъ Сиріянами (ст. 19, 25). Амасія, царь Іудейскій, возгордившись своими побѣдами надъ Идумеями и, вѣроятно, желая отмстить за потери, нанесенныя ему Израильскимъ войскомъ, началъ съ Іоасомъ войну. Іоасъ предостерегалъ его отъ опасности, иронически сравнивая его съ терномъ, который послалъ къ кедру Ливанскому сказать ему: *«отдай дочь свою въ жены сыну моему»* (IѴ Цар. XIѴ, 9). Не смотря на предостереженіе, Амасія упорствовалъ и былъ разбитъ на голову при Веѳсамисѣ. Іоасъ привелъ его плѣнникомъ въ его столицу, Іерусалимъ, и разрушилъ стѣну Іерусалимскую на четыреста локтей и затѣмъ вернулся въ Самарію, захвативъ съ собою всѣ священныя и царскія сокровища Іерусалима. Послѣ шестнадцатилѣтняго царствованія (841—825 до Р. X) Іоасъ умеръ и погребенъ въ Самаріи въ гробницахъ царей Израильскихъ. Ему наслѣдовалъ сынъ его Іеровоамъ II (IѴ Цар. XIѴ, 16).

в) (Суд. ѴI, 11) отецъ Гедеона. Онъ называется *Авіезеровъ*, какъ потомокъ Авіезера, изъ колѣна Манассіина. Іоасъ былъ человѣкъ состоятельный, и въ то время, какъ Мадіанитяне опустошали страну, жилъ въ г. Офрѣ, называвшемся *Авіезеровою*, въ отличіе отъ *Офры Веніаминовой*. Хотя и полуидолопоклонникъ, онъ съ такою силою защищалъ своего сына, разрушившаго жертвенникъ Ваала и срубившаго священное дерево, находившееся при немъ, что народъ началъ называть Гедеона съ того дня *Іеровааломъ*, что значитъ: *«пусть Ваалъ самъ судится съ нимъ за то, что онъ разрушилъ жертвенникъ его»* (Суд. ѴI, 32).

г) (I Пар. XXѴII, 28) изъ начальниковъ надъ имѣніемъ Давида, завѣдывавшій запасами оливковаго масла.

д) (I Пар. XII, 3) сынъ Шемаи, изъ Гивы Веніаминовой, перешедшій къ Давиду въ Секелагѣ.

е) (III Цар. XXII, 26) младшій сынъ Ахава, царя Израильскаго, управлявшій царствомъ во время отсутствія Ахава для осады Рамоѳа-Галаадскаго.

Іоахъ (Богъ есть братъ)—имя слѣдующихъ лицъ:

а) (I Пар. ѴI, 21) потомокъ Гирсона сына Левіина.

б) (I Пар. XXѴI, 4) третій сынъ Оведъ-Едома, Кореянинъ, изъ привратниковъ при южныхъ вратахъ храма (ст. 12, 15).

в) (IѴ Цар. XѴIII, 18, 26) сынъ Асафа, дѣеписатель во дни царя Езекіи. Его вмѣстѣ съ двумя другими вельможами посылалъ Езекія для переговоровъ съ Райсакомъ, военачальникомъ Ассирійскимъ.

г) (II Пар. XXIX, 12) сынъ Зимми, одинъ изъ первыхъ между левитами, послѣдовавшихъ увѣщанію Езекіи возстановить церковное богослуженіе.

д) (II Пар. XXXIѴ, 8) сынъ Іоахаза, дѣеписатель ц. Іосіи. Его назначилъ Іосія наблюдать за исправленіемъ и возобновленіемъ храма.

Іоахазъ (котораго укрѣпляетъ Богъ) — имя двухъ царей:

а) (IѴ Цар. X, 35, XIII, 1—9) сынъ Іиуя, царя Израильскаго, наслѣдовавшій престолъ по смерти своего отца (съ 856 г. до Р. X.). Въ наказаніе за свое идолопоклонство онъ такъ былъ пораженъ Азаиломъ и Венададомъ, царями Сирійскими, что изъ всей его огромной арміи осталось только 50 всадниковъ, 10 колесницъ и 10,000 воиновъ. Богъ послалъ ему избавителя въ лицѣ его сына, Іоаса (IѴ Цар. XIII, 25). Тѣмъ не менѣе онъ упорствовалъ въ своемъ идолопоклонствѣ до своей смерти.

б) (IѴ Цар. XXIII, 30, 34) сынъ Іосіи, царь Іудейскій, иначе называемый, по причинѣ своего трехмѣсячнаго царствованія, *Саллумомъ* (Іерем. XXII, 10). Онъ былъ возведенъ на престолъ прежде своего старшаго брата, вѣроятно за свою воинственность. Но дѣлая неугодное въ очахъ Божіихъ, былъ низложенъ Фараономъ Нехао, царемъ Египетскимъ, и отведенъ въ оковахъ въ Ривлу, гдѣ и умеръ. Плачъ народа объ его плѣненіи упоминается въ XXII гл. (ст. 10) кн. прор. Іереміи и у прор. Іезекіиля (XIX, 14).

Іоашъ (Богъ есть споспѣшникъ)—имя двухъ лицъ:

а) (I Пар. IѴ, 22) потомокъ Іуды, черезъ его сына Силома. Онъ съ своими родственниками имѣлъ нѣкогда владѣніе въ Моавѣ. Лѣтописецъ замѣчаетъ при этомъ, что *это событія древнія.*

б) (I Пар. ѴII, 8, 9) сынъ или потомокъ Бехера, втораго сына Веніамина. Онъ былъ главой дома и мужъ воинственный.

Іоаѳамъ (Богъ совершенъ, безпороченъ) (IѴ Цар. XѴ, 30, 32—38)—сынъ и преемникъ Азаріи, вообще называемаго Озіею, царь Іудейскій. Хотя и полагаютъ, что онъ царствовалъ только 16 лѣтъ, но царская власть находилась

уже прежде сего въ теченіе нѣсколькихъ лѣтъ въ его рукахъ, вслѣдствіе проказы, которою болѣлъ его отецъ, Азарія (IV Цар. XV, 5). Главныя дѣянія его благочестиваго царствованія, описанныя въ IV кн. Цар. и II кн. Паралип., состояли въ побѣдахъ надъ Аммонитянами и въ стараніяхъ усилить Іерусалимъ и укрѣпить Іудею. Въ его царствованіе пророчествовали пророки: Исаія, Осія и Михей. Онъ упоминается въ родословіи Господа (Мѳ. I, 9).

Іовъ (угнетенный, или враждебно преслѣдуемый)—имя двухъ лицъ:

а) (Быт. XLVI, 13) третій сынъ Иссахара, называемый въ кн. Числъ (XXVI, 24 и I Пар. VII, 1) *Іашувомъ.*

б) (Іов. I, 1) Іовъ благочестивый, ветхозавѣтный страдалецъ, изъ страны Уцъ (нынѣ Хуаранъ), исторія котораго излагается въ учительной книгѣ В. З., носящей его имя. Въ кн. пр. Іезекіиля (XIV, 14, 20) онъ упоминается на ряду съ Ноемъ и Даніиломъ. Равно также упоминаетъ о немъ и св. ап. Іаковъ въ своемъ соборномъ посланіи (V, 11). Въ книгѣ Іова онъ изображается человѣкомъ непорочнымъ, справедливымъ, богобоязненнымъ и удалявшимся отъ зла (I, 1). Іовъ жилъ во времена патріархальныя, даже до временъ Моисея. У него было семь сыновей и три дочери и очень большое богатство, такъ что, по словамъ книги, онъ былъ знаменитѣе всѣхъ сыновъ Востока (ст. 3) въ странѣ Аравійской. Благочестіе Іова сатана объяснилъ предъ Господомъ тѣмъ благосостояніемъ, какимъ пользовался Іовъ въ изобиліи. «*Но простри руку Твою и коснись всего, что у него, благословитъ ли онъ Тебя?*» сказалъ сатана Господу (I, 11). Въ непродолжительное время Іовъ лишился всего имущества и всѣхъ дѣтей. Какъ ни тяжело было испытаніе, однако-же Іовъ терпѣливо перенесъ его, *не согрѣшилъ и не произнесъ ничего неразумнаго о Богѣ* (I, 22). «*Нагъ я вышелъ изъ чрева матери моей, нагъ и возвращусь. Господь далъ, Господь и взялъ, да будетъ имя Господне благословенно!*» сказалъ Іовъ послѣ всѣхъ лишеній. Затѣмъ сатана получилъ позволеніе отъ Бога еще испытать Іова—поразить его тѣло *проказою лютою, отъ подошвы ноги его по самое темя* (II, 7). Несмотря и на это, Іовъ остался твердымъ и непоколебимымъ въ вѣрѣ въ Бога и непорочности, хотя даже собственная жена его искушала его словами: «*похули Бога и умри*» (II, 9). Въ своихъ страданіяхъ онъ сидѣлъ въ пеплѣ внѣ селенія, съ черепицею въ рукахъ, чтобы скоблить себя ею. Три друга его, пришедшіе къ нему для утѣшенія, семь дней и семь ночей взирали на него безмолвно съ горестію и рыданіемъ. *И разодралъ каждый изъ нихъ верхнюю одежду свою и бросали пыль надъ головами своими къ небу* (ст. 12). По прошествіи семи дней Іовъ отверзъ наконецъ уста свои и *проклялъ день свой* (III, 1). «*Погибни день,* воскликнулъ онъ, *въ который я родился, и ночь, въ которую сказано: зачался человѣкъ! Для чего не умеръ я, выходя изъ утробы, и не скончался, когда вышелъ изъ чрева? Нѣтъ мнѣ мира, нѣтъ покоя, нѣтъ отрады, постигло несчастіе*» (IV): Это-то и послужило предметомъ замѣчательнѣйшей и возвышеннѣйшей бесѣды между Іовомъ и его друзьями, занимающей большую часть книги и кончающейся смиреннымъ и глубокимъ раскаяніемъ Іова предъ Господомъ въ прахѣ и пеплѣ, которое Господь принялъ и снова благословилъ его. За симъ благосостояніе снова возвращается къ Іову,—онъ получаетъ многочисленное семейство, живетъ 140 лѣтъ и умираетъ «*въ старости, насыщенный днями и видѣлъ сыновей своихъ и сыновей сыновнихъ до четвертаго рода*» (XLII, 16, 17).

Іова книга, состоящая изъ XLII главъ, принадлежитъ къ разряду учительныхъ, такъ какъ учитъ насъ терпѣнію въ бѣдствіяхъ, и занимаетъ мѣсто въ ряду В. З. книгъ между книгами *Есѳиръ* и *Псалтирью*, но въ Еврейскихъ Библіяхъ она стоитъ между книгами *Притчей* и *Пѣснь Пѣсней;* въ Сирійскихъ же между книгами *Второзаконія* и *Іисуса Навина.* Вотъ краткое содержаніе книги:

Часть I. Историческое введеніе (гл. I, II).
» *II.* Бесѣда Іова съ друзьями (III—XLIII, 6).

А. Первая часть бесѣды (гл. III—XIV).
а) Іовъ проклинаетъ день своего рожденія (гл. III).
б) Рѣчь Елифаза (гл. IV, V).
в) Отвѣтъ Іова (гл. VI, VII).
г) Рѣчь Вилдада (гл. VIII).
д) Отвѣтъ Іова (гл. IX, X).
е) Рѣчь Софара (гл. XI).
ж) Отвѣтъ Іова (гл. XII—XIV).
Б. Вторая часть бесѣды (гл. XV—XXI).
з) Рѣчь Елифаза (гл. XV).
и) Отвѣтъ Іова (гл. XVI—XVII).
і) Рѣчь Вилдада (гл. XVIII).
к) Отвѣтъ Іова (гл. XIX).
л) Рѣчь Софара (гл. XX).
м) Отвѣтъ Іова (гл. XXI).
В. Третья часть бесѣды (гл. XXII—XXXI).
н) Рѣчь Елифаза (гл. XXII).

о) Отвѣтъ Іова (гл. XXIII, XXIV).
п) Рѣчь Вилдада (гл. XXV).
р) Отвѣтъ Іова (гл. XXVI—XXXI).
Г. Рѣчь Еліуя (гл. XXXII, 6—XXXVII).
Д. Конецъ бесѣды (гл. XXXVIII—XLII, 6).
с) Глаголъ Всемогущаго (XXXVIII—XLI).
т) Кающійся гласъ Іова (XLII, 1—6).
Е. Историческое заключеніе (гл. XLII, 7—17).

Мнѣнія касательно автора означенной книги различны. Одни творцемъ оной признаютъ Іова, другіе—пророка Моисея, третьи наконецъ относятъ написаніе оной ко временамъ Соломона, или даже ко временамъ Ездры и Нееміи и пророка Малахіи.

Главный предметъ содержанія *кн. Іова* составляютъ его страданія и болѣзни, вслѣдствіе сего являются различные вопросы о путяхъ Промысла Божія относительно міра и человѣка: отчего здѣсь добродѣтельные часто бываютъ несчастны, а порочные благоденствуютъ? и какъ согласить неравное распредѣленіе земныхъ благъ между добрыми и злыми съ дѣйствіями Промысла Божія въ мірѣ? Нравственныя начала, страхъ Божій, вѣра и упованіе на Бога, чистота и непорочность жизни, любовь и справедливость къ ближнимъ, благодушное перенесеніе несчастій, благотворительность и милосердіе къ бѣднымъ и др., все это главнѣйшимъ образомъ составляетъ содержаніе бесѣдъ Іова съ друзьями и представляетъ назидательные уроки всѣхъ означенныхъ добродѣтелей въ лицѣ самого страждущаго Іова. Какой напр. возвышенный примѣръ смиренія и всецѣлой преданности волѣ Божіей слышится въ словахъ его, когда онъ, щедро надѣленный отъ Бога всѣми дарами счастія и внезапно лишившись всего—и многочисленныхъ стадъ и всѣхъ дѣтей своихъ, воскликнулъ: «*Нагъ я вышелъ изъ чрева матери моей, нагъ и возвращусь. Господь далъ, Господь и взялъ, какъ угодно было Господу, такъ и сдѣлалось, да будетъ имя Господне благословенно!*» (I, 21); или напр. въ его отвѣтѣ женѣ, когда въ болѣзни его она внушала ему хульныя слова на Бога: *Ты говоришь какъ одна изъ безумныхъ. Неужели доброе мы будемъ принимать отъ Бога, а злаго не будемъ принимать?* (II, 10). Правда, подъ тяжестью своихъ лютыхъ страданій и несправедливыхъ обвиненій своихъ друзей, онъ проклялъ даже день своего рожденія, но и среди самаго ропота въ немъ ярко просвѣчиваетъ величіе души его и надежда на будущее воскресеніе изъ мертвыхъ: *Я знаю*, восклицаетъ онъ, *Искупитель мой живъ, и Онъ въ послѣдній день возставитъ изъ праха распадающуюся кожу мою сію; и я во плоти моей узрю Бога* (XIX, 25—26). Въ Новомъ Завѣтѣ (I Кор. III, 19) прямо указывается на книгу Іова, какъ на каноническую Ветхозав. книгу Свящ. Писанія. Церковь глубоко поняла исторію Іова; въ страданіяхъ его она видѣла страждущаго Господа и издревле постановила читать книгу его въ первые четыре дня страстной седмицы. Память св. многострадальнаго Іова празднуется Церковію 6 мая.

Іовавъ (восклицаніе, вопль) — имя слѣдующихъ лицъ:

а) (Быт. X, 29, I Пар. 1, 23) одинъ изъ сыновъ Іоктана, сына Еверова.

б) (Быт. XXXVI, 33) сынъ Зераха изъ Восоры и второй царь Едомскій.

в) (Нав. XI, 1) царь Мадонскій, который вступилъ въ союзъ съ Іавиномъ ц. Асорскимъ и другими царями, и сразился съ І. Навиномъ, при водахъ Мерома; но былъ разбитъ имъ и убитъ, а владѣнія его перешли къ побѣдителю.

г) (I Пар. VIII, 9) потомокъ Веніамина.

д) (I Пар. VIII, 18) изъ сыновъ Елпаала, сына Шегараима отъ Хушимы.

Іогбега (вознесенный) (Числ. XXXII, 35, Суд. VIII, 11)—городъ колѣна Гадова по ту сторону Іордана. Это былъ одинъ изъ городовъ, построенныхъ или возобновленныхъ однимъ народомъ, имѣвшимъ оный нѣкогда въ своемъ владѣніи. Его полагаютъ близъ Новаха, на с.-з. отъ Раббы Аммонитской.

Іоглій (отведенный въ ссылку) (Числ. XXXIV, 22)—отецъ Буккія, князя колѣна Данова, принимавшаго участіе въ раздѣлѣ между колѣнами земли Обѣтованной при Моисеѣ.

Іодай и Іоддай (хранимый Богомъ) — имя слѣдующихъ лицъ:

а) (I Парал. XI, 22—25) отецъ Ванеи, извѣстнаго храбраго воина при Давидѣ. По всей вѣроятности, онъ тождественъ съ Іодаемъ, княземъ отъ племени Аарона.

б) (I Пар. XII, 27) князь племени Ааронова, который присоединился къ Давиду въ Хевронѣ съ 3,700 священниковъ.

в) (I Пар. XXVII, 34) сынъ Ванеи, преемникъ Ахитофела, въ качествѣ царскаго совѣтника при Давидѣ

г) (I Цар. XI, 4) Іудейскій первосвященникъ въ послѣдніе годы царствованія Іосафата и въ царствованіе Іорама, Охозіи и Іоаса, мужъ Іосавееы. Его правленіе было такъ благотворно для гражданскаго и церковнаго народнаго благосостоянія (IV Цар. XII, II Пар. XXIII, 16), что когда онъ умеръ 130 лѣтъ

отъ роду, то былъ погребенъ въ городѣ Давидовомъ вмѣстѣ съ царями, какъ ревнитель благочестія и какъ вѣрный охранитель престола, царства и народа (II Пар. XXIѴ, 1—16). См. **Гоѳолія**.

д) (Iерем. XXIX, 26, IѴ Цар. XXѴ, 18) первосвященникъ въ царствованіе Седекіи, который былъ назначенъ помогать вмѣсто Цефаніи Сераію первосвященнику.

Іодъ (II Ездр. Ѵ, 56)—одинъ изъ левитовъ при Ездрѣ. Въ I (Ш, 9) стоитъ: *Іуда*.

Іоедъ (свидѣтель Іеговы) (Неем. XI, 7)—Веніамитянинъ, предокъ Саллу, внукъ котораго былъ главою своего рода и жилъ въ Іерусалимѣ во дни Нееміи, по возвращеніи изъ плѣна.

Іоезеръ (помощь Іеговы, или Господь помощи) (I Пар. XII, 6)—Кореянинъ, присоединившійся къ Давиду въ Секелагѣ.

Іоела (Богъ помощникъ) (I Пар. XII, 7)—сынъ Іорохама изъ Гедора, Веніамитянинъ, перешедшій къ Давиду въ Секелагѣ.

Іоель (Іегова есть Богъ)—имя двухъ лицъ: а) (II Пар. XXIX, 12) сынъ Азаріи, изъ левитовъ, при ц. Езекіи.

б) (I Ездр. X, 43) Израильтянинъ, изъ сыновъ Нево. Во II кн. Ездры (IX, 35) стоитъ: *Іуилъ*.

Іозавадъ (Господь даровалъ)—имя слѣдующихъ десяти мужей: а) б) (I Пар. XII, 20) два тысяченачальника изъ колѣна Манассіина, присоединившихся къ Давиду на пути его въ Секелагъ.

в) (II Парал. XXXI, 13) одинъ изъ смотрителей, поставленныхъ ц. Езекіею принимать десятины и пожертвованія народа для Дома Божія.

г) (II Пар. XXXѴ, 9) изъ начальниковъ левитовъ, при ц. Іосіи, пожертвовавшій 5,000 овецъ и 500 воловъ для торжественнаго празднованія великой Пасхи.

д) (I Пар. XII, 4) Веніамитянинъ, изъ Гедеры, присоединившійся къ Давиду въ Секелагѣ.

е) (I Ездр. ѴШ, 33) сынъ Іисусовъ, изъ левитовъ, во дни Ездры. Во II кн. Ездр. (ѴШ, 62) стоитъ: *Іосавдосъ*.

ж) (I Ездр. X, 22) священникъ, изъ сыновъ Пашхура, женатый на иноплеменницѣ. Во II кн. Ездр. (IX, 22) стоитъ: *Окодилъ*.

з) (I Ездр. X, 23) изъ левитовъ, женатый на иноплеменницѣ, подобно предъидущему.

и) (Неем. ѴШ, 7) изъ левитовъ, помогавшихъ первосвященнику Ездрѣ при объясненіи народу Закона. Во II Ездр. (IX, 48) стоитъ: *Іозавдъ*.

і) (Неем. XI, 16) одинъ изъ левитовъ, наблюдавшихъ за внѣшностью Іерусалимскаго храма.

к) (II Ездр. IX, 29) Израильтянинъ, одинъ изъ потомковъ *Вивaія* во дни Ездры. Въ I кн. Ездр. (X, 28) стоитъ: *Забвай*.

Іозакаръ (Богъ помнитъ) (IѴ Цар. XII, 20—21)—одинъ изъ заговорщиковъ, убившихъ ц. Іоаса и впослѣдствіи самъ преданный смерти Амасіею за свое преступленіе. Во II Парал. (XXIѴ, 26) вмѣсто *Іозакаръ* читается: *Завадъ*.

Іозіилъ (Богъ смотритъ) (II Пар. XX, 14)—сынъ Захаріи, левитъ, изъ потомства Асафова, предсказавшій, по вдохновенію Божію, Іосафату побѣду безъ сраженія надъ Аммонитянами и Моавитянами.

Іоиль (Іегова есть Богъ)—имя слѣдующихъ четырнадцати лицъ: а) (I Пар. IѴ, 35) начальникъ одного рода въ колѣнѣ Симоновомъ, принимавшій участіе въ набѣгѣ Симеонитянъ на Хамитянъ, жившихъ въ Гедорѣ.

б) (I Цар. ѴШ, 2, 5) старшій сынъ пророка Самуила и отецъ пѣвца Емана. Когда Самуилъ состарѣлся, Іоиль и Авія были назначены судить Израиль вмѣсто него, въ Вирсавіи. Но они осквернили и свой санъ, и свой родъ, требованіемъ различныхъ взятокъ отъ тяжущихся; вслѣдствіе чего Евреи пожелали имѣть царя.

в) (I Пар. Ѵ, 4) потомокъ Рувима, очевидно, современникъ Давида. Въ лѣтописи родъ его доведенъ до плѣна Ассирійскаго при Ѳеглафелассарѣ.

г) (I Пар. Ѵ, 12) изъ потомковъ Гада, главный въ землѣ Васанской.

д) (I Пар. ѴII, 3) изъ потомковъ Иссахаровыхъ, изъ сыновъ Израхіи, сына Уззіи, сына Ѳолы, при Давидѣ.

е) (I Пар. XI, 38) одинъ изъ 30 главныхъ и храбрыхъ воиновъ Давида. О немъ въ I кн. Парал. (XI, 38) говорится какъ о братѣ Наѳана, но онъ называется также: *Игалъ, сынъ Наѳана, изъ Цобы* (II Цар. XXШ, 36).

ж) (I Пар. XѴ, 7, 11, I Пар. XXѴI, 22) левитъ, начальникъ сыновъ Гирсоновыхъ, въ то время когда переносили Ковчегъ Завѣта изъ дома *Оведъ-Едома* на мѣсто приготовленное для него Давидомъ въ Іерусалимѣ.

з) (I Пар XXѴII, 20) сынъ Федаіи, главный начальникъ, или правитель западнаго полуколѣна Манассіина, въ царствованіе Давида.

и) (II Пар. IX, 29) прозорливецъ раздѣленнаго царства Соломонова.

і) (I Пар. XXШ, 8) левитъ, изъ сыновъ Лаедана, бывшій въ числѣ надзирателей надъ сокровищами храма.

к) (I Пар. XXVI, 22) изъ сыновъ Іехіела, сына Лаеданова; кажется, это то же самое лице, что и предъидущее.

л) (Неем. XI, 9) сынъ Зихри, Веніамитянинъ.

м) (II Ездр. VIII, 89—90) отецъ Іехоніи изъ Израильтянъ, жившій во дни Ездры. Въ I Ездр. (X, 2) стоитъ: *Іехіилъ*.

н) **Іоиль пророкъ** (Іоиль I, 1, Дѣян. II, 16) сынъ Ваѳуила, или Еврейскаго Пефуила, одинъ изъ 12-ти меньшихъ пророковъ. Объ обстоятельствахъ его жизни почти ничего неизвѣстно. Впрочемъ, по мнѣнію большинства толкователей, онъ принадлежалъ къ колѣну Рувимову, родился и погребенъ въ Веферонѣ. По всей вѣроятности, пр. Іоиль жилъ и пророчествовалъ въ первые годы царствованія Озіи, въ царствѣ Іудейскомъ, такъ какъ его проповѣдь исключительно относится къ Іудину колѣну и онъ неоднократно говоритъ объ Іудеѣ, Іерусалимѣ, Сіонѣ, храмѣ Іерусалимскомъ и богослуженіи. Одаренный живымъ воображеніемъ пр. Іоиль написалъ свою книгу особенно чистымъ и изящнымъ языкомъ. Вотъ, напримѣръ, въ какихъ величественныхъ и ужасныхъ выраженіяхъ описываетъ пророкъ Іоиль страшный голодъ, свирѣпствовавшій нѣкогда въ Іудеѣ: «*Опустошено поле, сѣтуетъ земля; ибо истребленъ хлѣбъ, высохъ виноградный сокъ, завяла маслина. Краснѣйте отъ стыда, земледѣльцы, рыдайте, виноградари, о пшеницѣ и ячменѣ, потому что погибла жатва въ полѣ; засохла виноградная лоза, и смоковница завяла; гранатовое дерево, пальма и яблонь, всѣ дерева въ полѣ посохли; потому и веселіе у сыновъ человѣческихъ исчезло. О какой день! ибо день Господень близокъ; какъ опустошеніе отъ Вседержащаго пріидетъ онъ. Не предъ нашими ли глазами отнимается пища, отъ дома Бога нашего—веселіе и радость? Истлѣли зерна подъ глыбами своими, опустѣли житницы, разрушены кладовыя, ибо не стало хлѣба. Какъ стонетъ скотъ, уныло ходятъ стада воловъ; ибо нѣтъ для нихъ пажити; томятся и стада овецъ. Къ Тебѣ, Господи, взываю; ибо огнь пожралъ злачныя пастбища пустыни, и пламя попалило всѣ дерева въ полѣ. Даже и животныя на полѣ взываютъ къ Тебѣ, потому что изсохли потоки водъ и огнь потребилъ пастбища пустыни*» (I, 10—20).

Іоиля пророка книга — состоитъ изъ 3-хъ главъ. Изъ пророчествъ, содержащихся въ оной, между прочимъ замѣчательно пророчество объ изліяніи Св. Духа, исполнившееся въ день Пятидесятницы—«*излію отъ Духа Моего на всякую плоть*» (II, 28—32), которое приводится также и въ кн. Дѣяній (II, 16—21).

Іоіада (котораго знаетъ Богъ) — имя слѣдующихъ лицъ: а) (Неем. XII, 10, 22) сынъ Еліашива и отецъ Іонаѳана, одинъ изъ первосвященниковъ позднѣйшаго времени, жившій по возвращеніи изъ плѣна, при Нееміи.

б) (Неем III, 6) сынъ Пассаха, чинившій при Нееміи *старыя ворота въ Іерусалимѣ*.

Іоіадда (Господь украситъ) (I Пар. VIII, 36)—потомокъ Саула, чрезъ его сына Іонафана. Имя отца его было Ахазъ.

Іоіаривъ (котораго защититъ Господь)—имя слѣдующихъ лицъ: а) (I Пар. IX, 10) начальникъ первой изъ 24-хъ священническихъ очечередей, учрежденныхъ Давидомъ.

б) (Неем. XII, 5) мужъ колѣна Іудина, сынъ Захаріи, изъ предковъ Маасеи.

в) (Неем. XII, 6) изъ священниковъ, возвратившихся изъ плѣна съ Зоровавелемъ.

г) (I Ездр. VIII, 16) одинъ изъ ученыхъ мужей, отправленныхъ Ездрою въ качествѣ посланника изъ Вавилона въ Іерусалимъ. Во II кн. Ездры (VIII, 43) стоитъ: Іоривонъ.

Іокдамъ (гнѣвъ народа) (Нав. XV, 56) городъ въ холмистой части колѣна Іудина, упоминаемый вмѣстѣ съ Маономъ, Кармиломъ и Зифомъ. По всей вѣроятности, онъ находился не далеко отъ означенныхъ городовъ, къ ю. в. отъ Хеврона.

Іокимъ (котораго возстановляетъ Богъ) (I Пар. IV, 22, 23)—изъ сыновъ Силома, внукъ Іуды. Онъ и его братья были горшечники и жили при садахъ и огородахъ для работъ при царскомъ дворцѣ.

Іокмеамъ (мѣсто народнаго собранія) (III Цар. IV, 12, I Пар. VI, 68)—городъ колѣна Ефремова, отданный левитамъ, вмѣстѣ съ его предмѣстіями. Мѣстоположеніе онаго еще не найдено.

Іокнеамъ (владѣніе народа) (I. Нав. XII, 22)—городъ въ колѣнѣ Завулоновомъ близъ горы Кармилъ, и потому въ кн. I. Навина называемый *Іокнеамомъ при Кармилѣ* (XII, 22). Во времена I. Навина онъ имѣлъ царя. Очевидно, онъ находился близъ потока Кисонъ и считался важнымъ мѣстомъ даже во времена Соломона (III Цар. IV, 12). Въ настоящее время его полагаютъ въ нынѣшней мѣстности: *Телль-Каймунъ*, на ю.-восточномъ склонѣ г. Кармилъ.

Іоктанъ (малый) (Быт. X, 25)—сынъ Евера, потомки котораго поселились на ю. Аравіи. Онъ почитается Арабами *отцемъ всѣхъ древнихъ Арабскихъ племенъ*.

Іокшанъ (птицеловъ) (Быт. XXV, 2)—сынъ Авраама отъ Хеттуры, отецъ Шевы и Дедана, родоначальникъ Савеевъ и Деданитянъ (Іов. VI, 19).

Іокѳеилъ (покоренный, порабощенный Богомъ)—имя двухъ лицъ:

а) (Нав. XV, 38) городъ колѣна Іудина, въ низменности.

б) (VI Цар. XIV, 7) Идумейскій городъ, называемый прежде *Села* или *Петра*, но получившій наименованіе *Іокѳеилъ* отъ ц. Амасіи, который, поразивши Идумеянъ въ Соляной долинѣ, взялъ оный и большую часть Идумеянъ свергнулъ съ вершины скалы, гдѣ всѣ они совершенно разбились.

Іоананъ (Господь милосердъ, благъ)—имя слѣдующихъ лицъ:

а) (I Пар. VI, 9) одинъ изъ первосвященниковъ, правнукъ Садока. Его отецъ Азарія упоминается въ ряду начальствующихъ лицъ, въ первое время царствованія Соломона, а сынъ, также Азарія—въ числѣ священниковъ въ храмѣ Соломоновомъ (I Пар. VI, 10).

б) (Іер. XL, 7—9 и др.) сынъ Карея, изъ военачальниковъ Іудейскихъ, во дни Годоліи. По умерщвленіи Годоліи Исмаиломъ, онъ преслѣдовалъ сего послѣдняго и освободилъ плѣнныхъ, имъ захваченныхъ. Въ VI кн. Цар. (XXV, 23) онъ называется: *Іохананъ*.

Іона (голубь)—имя слѣдующихъ лицъ: а) (II Ездр. IX, 23) одинъ изъ левитовъ, женатыхъ на иноплеменницахъ. Въ I Ездр. (X. 23) стоитъ: *Еліезеръ*.

б) (Іоан. I, 42, Мѳ. XVI, 17) отецъ апостола Петра, называемаго посему Симономъ, сыномъ Іонинымъ.

Іона пророкъ (IV Цар. XIV, 25, Мѳ. XII, 39, Лук. XI, 29, 30)—имя Еврейскаго пророка, который, очевидно, жилъ въ царствованіе Іеровоама, сына Іоаса, ц. Израильскаго. Онъ называется сыномъ Амаѳія изъ Гаѳхефера; потому-то онъ и жительствовалъ въ Завулонѣ, и несомнѣнно принадлежалъ къ означенному колѣну. Іона проповѣдывалъ объ усиленіи и побѣдахъ Израильтянъ при ц. Іеровоамѣ (IV Цар. XXIV, 25—27), вступленіе котораго па престолъ обыкновенно полагается въ 825 г. до Р. Х. Одно изъ Іудейскихъ преданій говорить, что Іона былъ сынъ вдовы Сарептской, котораго чудесно воскресилъ пр. Илія (III Цар. XVII, 8—24), но это преданіе не достаточно основательно. Безспорно же, что мы знаемъ касательно личности пророка Іоны изъ самой же его книги, состоитъ въ слѣдующемъ: Іона, сынъ Амаѳіевъ, получилъ однажды отъ Бога повелѣніе идти въ Ниневію съ проповѣдью покаянія и предсказаніемъ о гибели города за его нечестіе, если жители онаго не раскаются. Но пророкъ, вмѣсто того чтобы повиноваться велѣнію Божію, отправился въ Іоппію (нынѣ Яффа), сѣлъ на корабль и отправился въ Ѳарсисъ, Финикійскую колонію въ Испаніи. Во время морскаго пути корабль былъ застигнутъ страшною бурею, и мореплаватели въ страхѣ бросили жребій, чтобы узнать за чьи грѣхи они навлекли на себя гнѣвъ Божій. Жребій палъ на Іону, который сознался въ своемъ грѣхѣ неповиновенія Богу и просилъ мореплавателей бросить его въ море, что тѣ немедленно и исполнили, и буря утихла. Между тѣмъ, по Божественному Промыслу, Іону въ морѣ поглотила большая рыба. Пробывши во чревѣ китовомъ три дня и три ночи, Іона молился Господу и затѣмъ былъ выброшенъ рыбою на берегъ. Послѣ своего избавленія пророкъ Іона получилъ вторично Божіе приказаніе идти въ Ниневію, и онъ отправился. «*Ниневія же*, говорится въ пророческой книгѣ, *былъ городъ великій у Бога, на три дня ходьбы. И началъ Іона ходить по городу, сколько можно пройдти въ одинъ день, и проповѣдывалъ говоря: еще сорокъ дней, и Ниневія будетъ разрушена*» (III, 3, 4). Его проповѣдь поразила ужасомъ сердца Ниневійскаго царя и народа; они раскаялись въ своемъ нечестіи и вслѣдствіе ихъ раскаянія Господь пощадилъ Ниневію. Іона огорчился тѣмъ, что Божественный судъ не совершился надъ городомъ и скорбѣлъ о томъ предъ Господомъ. «*Господи! не это ли говорилъ я, когда еще былъ въ странѣ моей? Потому я и побѣжалъ въ Ѳарсисъ; ибо зналъ, что Ты Богъ благій и милосердый, долготерпѣливый и многомилостивый и сожалѣешь о бѣдствіи*» (VI, 2). Впрочемъ, всетаки ожидая исполненія своего пророчества, онъ, вышедши изъ города, сдѣлалъ себѣ шалашъ и укрывался въ немъ отъ солнечнаго зноя. Для вразумленія пророка, по повелѣнію Божію, въ одну ночь выросло изъ земли тѣнистое дерево (вѣроятно изъ породы тыквенныхъ), защищавшее его отъ лучей палящаго солнца и дававшее ему прохладу. Іона былъ очень радъ укрыться подъ тѣнію этого растенія; но на другой день вмѣстѣ съ зарею червь подточилъ корень растенія, оно засохло, и солнце снова начало палить зноемъ своимъ голову Іоны. Сильно опечаленный этимъ, пророкъ просилъ себѣ смерти. Тогда Господь сказалъ ему: «*ты сожалѣешь о растеніи, надъ которымъ ты не трудился, и котораго не*

растилъ, которое въ одну ночь выросло, и въ одну же ночь пропало. Мнѣ ли не пожалѣть Ниневіи, города великаго, въ которомъ болѣе 120,000 человѣкъ, неумѣющихъ отличить правой руки отъ лѣвой, и множество скота» (IѴ, 10, 11). Вразумленная и помилованная Богомъ Ниневія существовала послѣ того еще болѣе 200 лѣтъ, пока не была рузрушена въ 610 г. Набополассаромъ, ц. Вавилонскимъ, и Ціаскаромъ, ц. Мидійскимъ. Въ послѣдней—IѴ гл. книги пр. Іоны повѣствованіе о немъ отрывисто заканчивается. На пр. Іону указываетъ самъ Господь нашъ Іисусъ Христосъ въ слѣдующихъ словахъ: *«Ибо какъ Іона былъ въ чревѣ кита три дня и три ночи, такъ и Сынъ человѣческій будетъ въ сердцѣ земли три дня и три ночи»* (Мѳ. XII, 39—41). *«Родъ лукавый и прелюбодѣйный,* говорилъ Онъ въ другомъ мѣстѣ, *знаменія ищетъ, и знаменіе не дастся ему, кромѣ знаменія Іоны пророка»* (XѴI, 4, Лук. XI, 29—32). Замѣчательно, что въ первой изъ этихъ цитатъ слова Господа: *во чревѣ кита*, въ подлинникѣ употреблены именно тѣ-же самыя, которыя соотвѣтствуютъ словамъ Греческаго перевода кн. Іоны (I, 17), въ которыхъ на Еврейскомъ стоитъ: *китъ, а не большая какая рыба*, какъ думаютъ нѣкоторые. Повторяемъ, это важно въ томъ отношеніи, что даетъ намъ видѣть въ этихъ словахъ не только подтвержденіе самимъ Господомъ историческаго характера повѣствованія о пр. Іонѣ, но и подтвержденіе, выраженное святыми устами Его, Греческаго перевода Библіи. Приведенные нами тексты въ Новомъ Завѣтѣ и въ IѴ кн. Цар. (XIѴ, 25) свидѣтельствуютъ о томъ, что Іона былъ дѣйствительно лице и что книга, носящая его имя, передаетъ намъ дѣйствительно историческіе факты. Блаженный Іеронимъ, кратко обнимая событія, изложенныя въ означенной пророческой книгѣ, говоритъ: *«Іона своимъ кораблекрушеніемъ предъизображаетъ страданія Господа, призываетъ міръ къ покаянію, и подъ именемъ Ниневіи возвѣщаетъ язычникамъ спасеніе»* (50-е письмо къ Павлину). Память св. пр. Іоны празднуется церковію 22 сентября.

Іоны пророка книга состоитъ, какъ уже замѣчено выше, изъ 4 главъ. Содержаніе оной изложено нами въ предшествующей статьѣ. Писателемъ книги могъ быть самъ пр. Іона, что впрочемъ еще не доказано положительно; также въ точности неизвѣстно о времени написанія книги. Нѣкоторые думаютъ, что она написана послѣ Вавилонскаго плѣна, но и на это нѣтъ достаточныхъ доказательствъ.

Іонъ (груда, или развалины) (IѴ Цар. XѴ, 29)—городъ колѣна Нефѳалимова, взятый Ѳеглафелассаромъ, ц. Ассирійскимъ, въ царствованіе Факея, ц. Израильскаго. По мнѣнію Д. Робинсона, на мѣстѣ древняго *Іона* въ настоящее время находится: *Тель-Дибейнъ* — холмъ съ развалинами къ з. отъ Хашбана.

Іонавъ (II Ездр. ѴIII, 32)—одинъ изъ Израильтянъ во дни Ездры. Въ I Ездр. (ѴIII, 6) стоитъ: Іонаѳанъ.

Іонадавъ (Господь-щедродатель)—имя двухъ лицъ: а) (IѴ Цар. X, 15, Іерем. XXXѴ, 6) сынъ Рехава, или Рихава, родоначальникъ дома Рехавитянъ, завѣщавшій своимъ дѣтямъ: *не пить вина, не строить домовъ, не сѣять сѣмянъ* и *не разводить виноградниковъ*, а жить всегда въ шатрахъ, проводя жизнь кочующую, что они и соблюдали во всей строгости. Рехавитяне, по указанію I кн. Пар. (II, 55), были отраслію Кинеянъ, древняго кочующаго, Аравійскаго народа, о которомъ упоминается въ первый разъ во времена Авраама (Быт. XѴ, 18—21.)

б) (II Цар. XIII, 3) одинъ изъ племянниковъ Давида и близкій другъ Амнона, сына Давидова, которому онъ внушилъ мысль окончательно довершить паденіе сестры брата своего Авессалома, Ѳамари, когда узналъ о беззаконной его любви къ сей женщинѣ (5 ст.) Очевидно, Іонадавъ былъ человѣкъ безчестный и очень хитрый, да и все означенное повѣствованіе свидѣтельствуетъ о крайне грустноомъ положеніи дѣлъ въ царской семьѣ Давида въ означенное время.

Іонанъ имя двухъ лицъ: — а) (II Ездр. IX, 1) сынъ Еліасива, въ домѣ котораго останавливался Ездра, по своемъ прибытіи изъ Вавилона. Въ I Ездр. (X, 6) стоитъ: Іохананъ.

б) (Лук. III, 30) сынъ Еліакима и отецъ Іосифа, упоминаемый ев. Лукою въ родословіи Господа Іисуса.

Іонаѳанъ (даръ Божій)—слово тождественное съ Греческимъ *Ѳеодоръ* — имя различныхъ лицъ, упоминаемыхъ въ священ. книгахъ В. З.

а) (Суд. XѴIII, 30) потомокъ или сынъ Гирсона, молодой левитъ, изъ Виѳлеема Іудина, жившій во времена Судей. Имя его связано съ исторіею идолопоклонника *Михи*, жившаго на горѣ Ефремовой и имѣвшаго въ своемъ домѣ сдѣланные изъ серебра истуканъ и кумиръ, равно какъ ефодъ и тераѳимъ Въ домѣ его Іонаѳанъ совершалъ идолослуженіе въ качествѣ жреца. Повѣствованіе о семъ подробно передано въ XѴII и XѴIII гл. книги Судей.

б) (I Пар. II, 32, 33) изъ сыновъ Іады, брата Шаммаева, потомокъ Іуды.

в) (I Цар. XIII, 2, 3) старшій сынъ ц. Саула и близкій другъ Давида. Іонаѳанъ въ первый разъ является въ Библейской исторіи, вскорѣ по восшествіи на престолъ Саула. Подобно своему отцу Саулу, онъ отличался силою и ловкостію (II Цар. I, 23), доказательствомъ чего служитъ его воинскій подвигъ при Михмасѣ. Онъ славился также искусствомъ въ военныхъ упражненіяхъ—въ стрѣльбѣ изъ лука и метаніи изъ пращи (I Пар. XII, 2). «*Безъ крови раненыхъ*, *безъ тука сильныхъ*, горорить свящ. дѣеписатель, *лукъ Іонаѳана не возвращался назадъ*» (II Цар. I, 22), и это воинское орудіе, вмѣстѣ со стрѣлами, постоянно находилось подлѣ него (I Цар. XVIII, 4, XX, 35). Замѣчательно трогательна исторія нѣжной дружбы Іонаѳана съ Давидомъ. Онъ любилъ Давида, *какъ свою душу* (I Цар. XVIII, 1), и эту любовь онъ питалъ къ нему до самой своей смерти. При первой встрѣчѣ съ Іонаѳаномъ мы встрѣчаемъ его постояннымъ спутникомъ Саула и постоянно раздѣляющимъ трапезу съ Сауломъ. Первымъ воинскимъ подвигомъ его было избіеніе Филистимскаго гарнизона, близъ Гевы, имѣвшее послѣдствіемъ вторженіе въ землю Израильскую всего Филистимскаго войска. Безоружные и упавшіе духомъ, Израильтяне казались передъ Филистимлянами совсѣмъ обреченными на смерть. У нихъ почти вовсе не было воинскихъ орудій (I Цар. XIII, 19—22), и множество ихъ въ крайнемъ отчаяніи оставивъ свои жилища перебѣжали за Іорданъ (XIII, 6, 7), въ страну *Гадову и Галаадскую*. Въ этомъ критическомъ положеніи Іонаѳанъ рѣшился на смѣлую попытку напасть на Филистимскій лагерь, или на сторожевой отрядъ, только съ однимъ своимъ оруженосцемъ (XIV, 1 и сл.). Не сказавъ о своемъ намѣреніи отцу, или кому другому, и твердо полагаясь единственно на помощь Божію, онъ вмѣстѣ съ оруженосцемъ, по условному знаку, перелезъ черезъ ущелія, напалъ на передовой непріятельскій отрядъ съ такою внезапностью и успѣхомъ, что всѣмъ непріятельскимъ войскомъ овладѣлъ внезапный ужасъ, который еще болѣе усилился вслѣдствіе чудесной помощи Божіей (XIV, 14—20). Саулъ подоспѣлъ съ своимъ войскомъ на помощь къ Іонаѳану, и въ результатѣ оказалась полная и рѣшительная побѣда надъ врагами. Во время битвы, продолжавшейся цѣлый день, самъ Іонаѳанъ подвергся великой опасности, вслѣдствіе необдуманнаго заклятія Саула, наложеннаго имъ на народъ и войско, заклятія—не вкушать пищи, доколѣ Филистимляне окончательно не будутъ разбиты (ст. 24). Іонаѳанъ, не зная объ этомъ торжественномъ заклятіи и утомленный своими воинскими подвигами, вкусилъ нѣсколько дикаго меда, найденнаго имъ въ лѣсу. Такимъ образомъ заклятіе было нарушено, и гнѣвъ Божій не замедлилъ обнаружиться (ст. 37). Саулъ, желая узнать причину онаго, торжественно объявилъ немедленно смертную казнь надъ тѣмъ, кто согрѣшилъ, хотя бы это былъ его собственный сынъ, Іонаѳанъ (ст. 39). Бросили жребій, и палъ жребій на Іонаѳана. И сказалъ Саулъ Іонаѳану: «*разскажи мнѣ, что сдѣлалъ ты?* И *разсказалъ ему Іонаѳанъ и сказалъ: я отвѣдалъ концемъ палки, которая въ рукѣ моей, немного меду; и вотъ я долженъ умереть*» (ст. 43). Но благодарный народъ спасъ Іонаѳана отъ неминуемой смерти. Онъ возсталъ какъ одинъ человѣкъ противъ объявленнаго царемъ надъ Іонаѳаномъ смертнаго приговора,—«*и освободилъ народъ Іонафана*, говоритъ свящ. дѣеписатель, *и не умеръ онъ*» (ст. 45). Помимо своей воинской храбрости, Іонаѳанъ, какъ мы уже замѣтили выше, ознаменовалъ себя постоянно близкою и вѣрною дружбою съ Давидомъ. Эта дружба началась съ того самаго дня, въ который Давидъ одержалъ блистательную побѣду надъ Голіаѳомъ (I Цар. XVIII, 1), и неразрывно продолжалась до самой храброй смерти Іонаѳана на кровавыхъ поляхъ Гелвуйскихъ; при чемъ вся личность Іонаѳана озаряется особеннымъ свѣтомъ духовнаго величія и красоты, такимъ свѣтомъ, который не могутъ угасить, или омрачить, даже цѣлые вѣка. Его пламенная любовь къ своему другу никогда не ослабѣвала и не умирала въ его сердцѣ. Въ знакъ любви, Іонаѳанъ подарилъ Давиду свою верхнюю одежду, свой мечъ, лукъ и поясъ. Когда Саулъ, подъ увлеченіемъ ненависти къ Давиду, хотѣлъ умертвить его, Іонаѳанъ дважды спасалъ Давида отъ смерти, нерѣдко даже съ опасностію своей собственной жизни (I Цар. XIX, 1—7, XX). Въ сердечномъ убѣжденіи въ неизбѣжности грядущаго хода событій и судебъ Божіихъ, Іонаѳанъ сознавалъ, что отеческій престолъ, который онъ естественно могъ считать принадлежащимъ ему по праву, по смерти отца долженъ былъ рано или поздно перейти къ Давиду; но мысль объ этомъ никогда не прерывала и не омрачала сердечныхъ дружескихъ отношеній между ними. Еслибы Давидъ сдѣлался царемъ, то Іонаѳанъ не желалъ ничего большаго для себя, *какъ быть вторымъ* по немъ (XXIII, 17). Послѣ бурнаго взрыва гнѣва Саулова противъ Давида

(каковой случай описанъ въ I кн. Цар. гл. XX), и послѣдовавшаго затѣмъ бѣгства его изъ царскаго дворца, Іонаѳанъ только однажды видѣлся съ Давидомъ. Это было въ лѣсу, въ пустынѣ Зифъ. Здѣсь отыскалъ Іонаѳанъ Давида; здѣсь они возобновили дружескій союзъ между собою предъ лицемъ Господа, и простились въ послѣдній разъ (XXIII, 18). Послѣ того объ Іонаѳанѣ ничего не упоминается въ Библіи до самой роковой битвы на горѣ Гелвуйской, въ которой онъ былъ убитъ (XXXI, 2). Тѣло его, вмѣстѣ съ тѣломъ Саула и сыновей, сначала было взято со стѣны Беѳ-сана и сожжено въ Іависѣ (ст. 12) жителями Іависа, а затѣмъ, спустя нѣсколько лѣтъ, благодаря любвеобильной заботливости Давида, кости ихъ были перенесены оттуда, и погребены въ семейной усыпальницѣ, во гробѣ Киса, отца Саулова, въ Целѣ, въ землѣ Веніаминовой. Свою печаль о смерти своего друга Давидъ излилъ въ трогательно-умилительной пѣсни, въ которой первое мѣсто, естественно, занимаетъ Іонаѳанъ: «*Краса твоя*, восклицаетъ Давидъ, *о Израиль, поражена на высотахъ твоихъ! Какъ пали сильные! Не разсказывайте въ Геѳѣ, не возвѣщайте на улицахъ Аскалона. чтобы не радовались дочери Филистимлянъ, чтобы не торжествовали дочери необрѣзанныхъ. Горы Гелвуйскія! Да не сойдетъ ни роса, ни дождь на васъ, и да не будетъ на васъ полей съ плодами; ибо тамъ повержень щитъ сильныхъ, щитъ Саула, какъ бы не былъ онъ помазанъ елеемъ. Саулъ и Іонаѳанъ, любезные и согласные въ жизни своей, не разлучились и въ смерти своей быстрѣе орловъ, сильнѣе львовъ они были. Какъ пали сильные на брани! Сраженъ Іонаѳанъ на высотахъ твоихъ. Скорблю о тебѣ, братъ мой, Іонаѳанъ; ты былъ очень дорогъ для меня; любовь твоя была превыше любви женской. Какъ пали сильные, погибло оружіе бранное!*» (II Цар I, 17—27). Послѣ Іонафана остался пятилѣтній сынъ, Мемфивосѳей, чрезъ котораго родъ Іонаѳановъ продолжался до временъ Ездры (I Пар. IX, 40).

г) (II Цар. XV, 27, XXXV, 17) сынъ первосвящ. Авіаѳара, въ царствованіе Давида. Онъ сопровождалъ царя, вмѣстѣ съ своимъ отцемъ, до горы Масличной, во время его бѣгства изъ Іерусалима, по случаю возмущенія Авессалома, а затѣмъ возвратился въ Іерусалимъ, и отсюда сообщалъ ему о замыслахъ и планахъ Хусія. Затѣмъ Іонаѳанъ упоминается при помазаніи на царство Соломона. Въ означенное время онъ явился къ Адоніи и сообщилъ ему эту новость (III Цар. I, 42—43). Изъ словъ Адоніи, обращенныхъ къ Іонаѳану—*ты честный человѣкъ, и несешь добрую вѣсть*, можно заключать, что Іонаѳанъ, подобно своему отцу Авіаѳару, держалъ сторону Адоніи.

д) (II Цар. XXI, 21) сынъ Сафая, брата Давидова. Онъ отличился своею храбростью, убивши одного великана, изъ потомковъ Рефаимовъ, отличавшагося, кромѣ огромнаго роста, еще лишними пальцами на рукахъ и на ногахъ.

е) (II Цар. XXIII, 32) одинъ изъ храбрыхъ воиновъ Давида, сыновей Яшена. Въ I Пар. (XI, 34) читается: сынъ *Шаге Гараритянинъ*.

ж) (I Пар. XXVII, 32) дядя Давида и одинъ изъ его совѣтниковъ и писцовъ.

з) (I Пар. XXVII, 25) сынъ Узіи, изъ начальниковъ надъ имѣніемъ Давида.

и) (II Пар. XVII, 8) изъ числа левитовъ, при ц. Іосафатѣ, учившихъ народъ Закону Божію по городамъ Іудейскимъ.

і) (Іер. XXXVII, 15) государственный тайнописецъ во времена ц. Седекіи.

к) (Іер. XL, 8) сынъ Карея и братъ его Іонанъ, оба изъ военачальниковъ Іудейскихъ, убѣжавшихъ во время разрушенія Іерусалима и при Годаліи возвратившихся въ Массифу.

л) (I Ездр. VIII, 6) потомокъ Адина, отецъ Еведа, одинъ изъ спутниковъ Ездры, при его возвращеніи изъ Вавилона въ Іерусалимъ. Во II Ездр. (VIII, 32), стоитъ: *Іонаѳъ*.

м) (I Ездр. X, 15) сынъ Асала, одинъ изъ уполномоченныхъ Ездрою произвести изслѣдованіе о бракахъ Евреевъ съ иноплеменицами.

н) (Неем. XII, 11) одинъ изъ первосвященниковъ, сынъ Іоіады и отецъ Іаддуя. Въ ст. 22 и 23 онъ именуется *Іоханань*.

о) (Неем. XII, 14) священникъ изъ дома Мелиху, во дни первосвящ. Іоакима, сына Іисусова.

п) (Неем. XII, 18) священникъ изъ дома Шемаіи, во дни Іоакима.

р) (Неем. XII, 35) отецъ Захаріи, участвовавшій въ освященіи стѣны Іерусалимской, при Ездрѣ и Неемія.

с) (Тов. V, 14) сынъ Семея, родственника Товита, упоминаемый въ означенной книгѣ.

т) (I Мак. II, 5) сынъ священника Маттаѳіи, родоначальника Маккавеевъ.

у) (I Мак. XIII, 11) сынъ нѣкоего Авессалома, посланный Симономъ съ войскомъ занять Іоппію, уже взятую Іудеями, и выгнавшій изъ нея городскихъ жителей. Онъ былъ вѣроятно братомъ Маттаѳіи (I Макк. XI, 70).

ф) (II Макк. I, 23) священникъ, читавшій торжественную молитву при жертвоприношеніи,

совершенномъ Неемiею, по открытiи свящ. огня.

Іоппія (прекрасный) (Нав. XIX, 46, Іон. I, 3)—или, какъ называютъ ее въ настоящее время, *Яффа*, есть одинъ изъ древнѣйшихъ городовъ Азiи, расположенный на песчаной возвышенности и первоначально принадлежавшiй колѣну Данову. Онъ находится на с. з. берегу Средиземнаго моря между Кесарiею и Газою, въ 37 англ. миляхъ отъ Iерусалима. Еще въ царствованiе Соломона Іоппiя была Iерусалимскою гаванью. Гавань съ трехъ своихъ сторонъ омывается моремъ. Какъ и прежде, чтобы идти съ проповѣдiю въ Ниневiю. Въ Іоппiи ап. Петръ воскресилъ Тавиѳу и нѣсколько дней онъ пробылъ здѣсь въ домѣ кожевника Симона; здѣсь же имѣлъ онъ видѣнiе о Церкви изъ язычниковъ (Дѣян. X, 9—20, гл. XI). Мѣстность, гдѣ нынѣ Русскiй садъ, издавна пользуется уваженiемъ, какъ мѣсто погребенiя Тавиѳы, и доселѣ городскiе жители толпами приходятъ сюда въ праздничные дни для прогулокъ. Обычай молиться на террасахъ (Дѣян. X, 9) сохранился до настоящаго времени, равно и обычай производить на базарѣ у городскихъ воротъ разбирательство судебныхъ дѣлъ (Руѳ.



Іоппія, нынѣ Яффа.

она и доселѣ остается главнымъ морскимъ портомъ Іудеи и несомнѣнно имѣла нѣкогда огромное значенiе въ коммерческомъ отношенiи (II Пар. II, 16, I Ездр. III, 7. Іон. I, 3). Въ настоящее же время означенная гавань находится въ неудовлетворительномъ состоянiи, и корабли обыкновенно бросаютъ якорь за милю отъ города. Въ г. Іоппiю, во времена Соломона, отправлялись на плотахъ съ Ливанскихъ горъ кедровые лѣса для строенiя Соломонова храма и его дворцовъ. Здѣсь пр. Іона сѣлъ на корабль и отправился въ Ѳарсисъ, вмѣсто того IV, II). Означенный городъ игралъ не малое значенiе во времена Крестоносцевъ и въ Египетскомъ походѣ Наполеона Бонапарта въ 1799 году. Нынѣшняя Яффа содержитъ около 5,000 жителей, преимущественно Турокъ, Арабовъ, и до 600 христiанъ, она обнесена стѣною до 14 ф. въ вышину, съ нѣсколькими мечетями внутри. Жители Яффы занимаются преимущественно производствомъ мыла. Яффскiе померанцы, равно какъ гранаты и дыни, считаются одними изъ лучшихъ.

Іора (раннiй дождь) (I Ездр. II 18)—одинъ

изъ Израильтянъ, предки котораго возвратились съ Зоровавелемъ изъ Вавилона въ Іерусалимъ. Въ кн. Нееміи (VII, 24) имя его читается: *Харифъ*—а во II Ездр. (V 16) *Арсифуривъ*.

Іорай—Гадитянинъ, упоминаемый въ родословіи I кн. Парал. (V, 13).

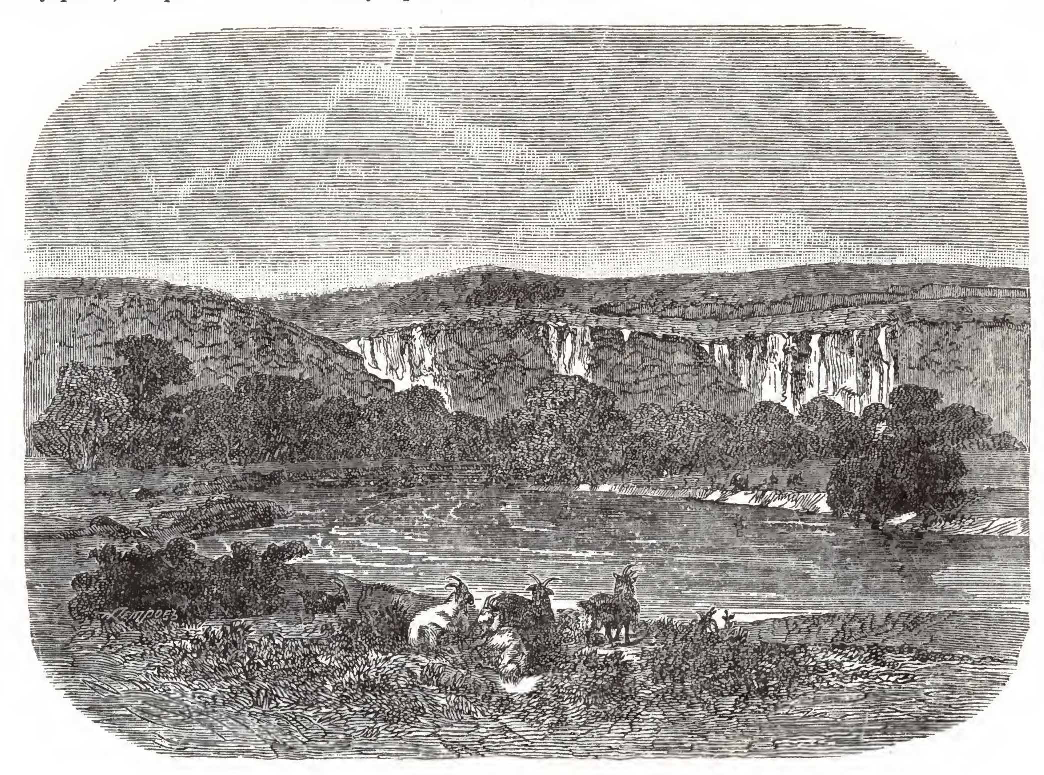
Іорамъ (Богъ высокъ) — имя слѣдующихъ лицъ: а) (II Цар. VIII, 10) сынъ Θоя, ц. Емаθскаго, отправленный симъ послѣднимъ привѣтствовать Давида отъ его имени съ побѣдою надъ Адраазоромъ, ц. Сувскимъ. Въ I кн. Пар. (XVIII, 10) на Еврейскомъ читается: *Хадорамъ*.

б) (IV Цар. VIII и сл.) второй сынъ Ахава, царь Израильскій, братъ и преемникъ Охозіи (889—877 г. до Р. Х). Хотя онъ и ниспровергъ идола Ваала, сдѣланнаго его отцемъ, и уничтожилъ нечестивое идолослуженіе предъ нимъ, но онъ всетаки *дѣлалъ неугодное въ очахъ Господнихъ, и продолжалъ держаться грѣховъ Іеровоама и не отставалъ отъ нихъ* (IV Цар. III, 1—3). Въ началѣ его царствованія, Моавитскій ц. Меса отложился отъ царства Израильскаго, и пересталъ платить ему дань. Съ помощію Іосафата, ц. Іудейскаго, и царя Идумейскаго, Іорамъ отправился съ войскомъ для усмиренія возмутителя. Послѣ семидневнаго похода, они приблизились къ землѣ Моавитской и пришли въ такое мѣсто, гдѣ не оказалось воды. Іосафатъ обратился за помощію и совѣтомъ къ пр. Елисею, находившемуся тогда при войскѣ. Елисей при семъ случаѣ строго порицалъ Іорама за его беззаконія, но изъ уваженія къ Іосафату вопросилъ Господа. Выкопанныя союзниками въ безводной пустынѣ, канавы помощію Божіей чудесно наполнились водою, чѣмъ оказана имъ двоякая польза, именно: утолилась жажда войскъ, а затѣмъ вода, показавшаяся непріятелю кровью, вслѣдствіе ли то отраженія лучей заходящаго солнца, или, быть можетъ, вслѣдствіе особеннаго цвѣта самой воды—отъ песчаной, красноватой почвы, ввела въ обманъ непріятеля. Полагая, что союзники перессорились и вступили въ кровавый бой между собою, Моавитяне поспѣшно въ безпорядкѣ вышли изъ лагерей собирать добычу, и вмѣсто добычи встрѣтили сильный отпоръ. Союзники, обративъ непріятеля въ бѣгство, успѣшно преслѣдовали его и опустошили всю страну Моавитскую. Во власти Моавитянъ оставался только укрѣпленный городъ *Кир-Харешетъ* и тотъ былъ обложенъ союзниками и доведенъ до крайности. Царь Моавитскій для умилостивленія боговъ вознесъ на стѣнѣ во всесожженіе своего сына первенца, что произвело сильное негодованіе въ Израильтянахъ; и они отступивъ, возвратились въ свою землю (IV Цар. III, 27). Въ царствованіе Іорама, Израильтяне часто страдали отъ нашествія Сиріянъ. Пр. Елисей, жизнь котораго тѣсно связана съ событіями царствованія Іорама, чудесно извѣщалъ послѣдняго о всемъ томъ, что дѣлалось въ непріятельскомъ лагерѣ. Сиріяне замѣтили это и послали вооруженный отрядъ схватить пророка, но по молитвѣ человѣка Божія, Господь поразилъ воиновъ слѣпотою, и пророкъ отвелъ ихъ въ Самарію, уговоривъ при семъ Іорама поступить съ ними милостиво и отправить обратно къ своимъ. Вслѣдствіе сего было заключено перемиріе, во время котораго, какъ извѣстно, Сирійскій военачальникъ Нееманъ получилъ чудесное исцѣленіе отъ проказы (см. **Нееманъ**). Затѣмъ Самарію снова обложили осадою Сиріяне, и довели городъ до такой крайности, что ослиная голова продавалась по 80 сиклей серебра и матери не гнушались ѣсть даже своихъ собственныхъ дѣтей. Царь приписывалъ это ужасное бѣдствіе пророку, который несомнѣнно предупреждалъ его объ этомъ, и хотѣлъ даже умертвить его, но посланный для сего возвратился съ обѣщаніемъ, что городъ скоро освободится отъ осады и съѣстные припасы будутъ продаваться по дешевой цѣнѣ. Такъ и случилось: въ лагерѣ Сиріянъ послышался шумъ приближающихся войскъ, и они, оставивъ свой лагерь, со всѣми съѣстными припасами обратились въ бѣгство (IV Цар. VI, 24—33, гл. VII). Вскорѣ послѣ того, когда царь Сирійскій былъ умерщвленъ Азаиломъ, Іорамъ хотѣлъ воспользоваться симъ государственнымъ переворотомъ и возвратить Рамоθъ Галаадскій; почему вмѣстѣ съ Озіею, ц. Іудейскимъ, осадилъ этотъ городъ, но осада кончилась неудачно. Раненый во время оной Сиріянами, Іорамъ отправился въ Израиль лѣчиться, и здѣсь былъ умерщвленъ стрѣлою въ своей колесницѣ, пущенною на угадъ Іиуемъ, и брошенъ на участкѣ поля отнятаго Ахавомъ у Навуθея. Въ то же время Іиуй велѣлъ умертвить Охозію, и потомъ истребилъ весь родъ Ахава (IV Цар. III, VI, 8—32, VII, VIII, 28—29, IX, 24—26). Царствованіе Іорама замѣчательно дѣятельностію пророковъ Иліи и Елисея. Дѣятельность перваго продолжалась до 6 г. царствованія Іорама, а вторая относится почти ко всему остальному царствованію.

в) (I Пар. III, 11, II Пар. XXI, 1—20, III Цар. XXII, 50. IV Цар. 1, 17, VIII, 16—24.

Мѳ. 1, 8) сынъ Іосафата, царь Іудейскій, которому онъ наслѣдовалъ въ 889 г. до Р. Х. Онъ умертвилъ мечомъ шесть своихъ братьевъ, которымъ отецъ оставилъ въ наслѣдство большія богатства и укрѣпленные города, а вмѣстѣ съ ними умертвилъ и нѣкоторыхъ изъ князей Израильскихъ. Таково было начало его нечестиваго царствованія. Женившись на Гоѳоліи, дочери Ахава, подъ ея злымъ вліяніемъ, Іорамъ не только самъ впалъ въ идолопоклонство, но и принуждалъ своихъ подданныхъ слѣдовать своему примѣру. Обличительное посланіе, полное угрозъ, отправленное къ нему пр. Иліею, не образумило и не привело Іорама къ раскаянію и исправленію, вслѣдствіе чего все его восьмилѣтнее царствованіе было непрерывнымъ рядомъ бѣдствій. Идумеи отложились отъ него и онъ самъ едва избѣгнулъ ихъ рукъ. Въ то же время противъ него возмутился укрѣпленный городъ Ливна. Филистимляне и Аравитяне выступили противъ него, ограбили его дворецъ и или умертвили, или взяли въ плѣнъ его сыновей, кромѣ одного младшаго Охозіи. Самъ онъ, въ исполненіе пророческаго предсказанія, былъ пораженъ страшною неизлѣчимою двухлѣтнею болѣзнію внутренностей, выпавшихъ передъ смертію къ концу втораго года изъ его утробы. «*И онъ умеръ въ жестокихъ страданіяхъ*, замѣчаетъ свящ. дѣеписатель, *и не сожегъ для него народъ его благовоній, какъ дѣлалъ то для отцовъ его... И отошелъ неоплаканный, и похоронили его въ городѣ Давидовомъ, но не въ царскихъ гробницахъ*» (II Пар. XXI, 19, 20).

г) (II Пар. XVII, 8) одинъ изъ двухъ священниковъ, которыхъ посылалъ Іосафатъ вмѣстѣ съ левитами по Іудеѣ учить народъ Закону Божію.



Берега рѣки Іордана.

д) (I Пар. XXVI, 25) левитъ, предокъ Шеломиѳа, въ царствованіе Давида.

е) (II Ездр. I, 9) тысяченачальникъ, во дни ц. Іосіи, пожертвовавшій для торжественнаго празднованія Пасхи 5,000 овецъ и 700 воловъ. Въ параллельномъ мѣстѣ II кн. Пар. (XXXV, 9) читается: *Іозавадъ*.

Іорданъ (теченіе, ниспаденіе) (Быт. XIII, 10, Нав. I, 2, Мѳ. III, 5, Марк. I, 5, 9, Лук. III, 3, Іоан. I, 28 и др.)—эта священная для всѣхъ Христіанъ библейская знаменитая рѣка, протекающая вдоль всей Палестины и раздѣ-

ляющая ее на двѣ половины, въ первый разъ упоминается въ кн. Бытія (XIII, 10). Начало Іордана относятъ къ различнымъ потокамъ, текущимъ съ г. Ермонъ и Антиливана, но есть два или три особенныхъ потока, которымъ обыкновенно приписываютъ образованіе Іордана. Одинъ изъ нихъ течетъ въ *Тель-Эль-Кади* на з. отъ Баніаса. Воды большаго источника, находящагося на западномъ концѣ означенной мѣстности, выходятъ изъ береговъ, и образуютъ сначала маленькое озеро, а затѣмъ, выливаясь изъ онаго, составляютъ быстро текущую рѣку по направленію къ ю. По за- и другихъ источниковъ. Потому-то въ дѣйствительности р. Іорданъ беретъ свое начало не изъ двухъ только источниковъ, какъ полагаютъ многіе, а изъ нѣсколькихъ, которые, соединяясь одинъ съ другимъ въ нѣсколькихъ миляхъ выше озера Мерома, даютъ начало самому Іордану. Пройдя около двухъ миль и принявъ въ себя сосѣдніе истоки, Іорданъ впадаетъ въ небольшое болотистое и мутное озеро Марронъ или Самохонитское (нынѣ Эль-Гуле), и воды его, доселѣ чистыя и прозрачныя, дѣлаются мутными. За этимъ озеромъ Іорданъ течетъ по узкому каменистому руслу,



Долина рѣки Іордана.

мѣчанію Д. Портера, это несомнѣнно самый большой источникъ въ Сиріи и одинъ изъ обширнѣйшихъ въ Азіи. Близъ него находится меньшій источникъ на короткомъ протяженіи, соединяющійся съ вышеозначеннымъ. Этотъ источникъ, находящійся въ 4 англ. миляхъ къ с. отъ *Тель-Эль-Кади*, также доставляетъ значительную массу воды. Третій источникъ находится близъ Хасбеи, въ 12 англ. миляхъ къ с. отъ *Тель-Эль-Кади* (холмъ судей). Въ той же самой мѣстности, нѣсколько далѣе къ с. и з., существуетъ еще нѣсколько и воды его снова очищаются, усиливаются многими притоками и составляютъ самую рѣку глубиною въ 2 локтя и длиною въ 3 мили. Въ $^3/_4$ часахъ пути, ниже озера Марронъ, черезъ Іорданъ, какъ увидимъ ниже, построенъ мостъ изъ базальтовыхъ камней съ арками. Въ этомъ мѣстѣ, по вѣрованію туземцевъ, патріархъ Іаковъ переправился черезъ рѣку, возвращаясь изъ Месопотаміи. Черезъ три мили затѣмъ Іорданъ вливается въ Геннисаретское озеро. Выступивъ изъ него и имѣя уже въ ширину отъ 12 до 13 миль, онъ течетъ съ

постоянно усиливающеюся быстротою въ нѣкоторомъ отдаленіи отъ горъ. Вслѣдствіе чего по берегамъ образуется прекрасная равнина (см. **Іорданская долина**), понижающаяся къ самой рѣкѣ; наконецъ вблизи Іерихона Іорданъ впадаетъ въ Мертвое море. Впрочемъ вслѣдствіе большихъ затрудненій, сопряженныхъ съ переходомъ черезъ Іорданъ, изслѣдованія теченія этой рѣки не отличаются особенною точностію и подробностями. Въ нѣкоторыхъ мѣстахъ она течетъ очень быстро, въ другихъ же нерѣдко встрѣчаются мелководье и броды; къ тому же она совсѣмъ несудоходна для путешественниковъ и потому, что не представляется возможности проплыть безостановочно всю рѣку вдоль береговъ ея. Самое подробное изслѣдованіе касательно теченія Іордана прянадлежитъ перу лейтенанта Линча, сдѣланное имъ въ 1848 г. Надъ рѣкою къ ю. отъ озера Гуле построенъ мостъ, называемый Арабами: *мостъ дочерей Іакова* (Дшизръ-бени, Якубъ или Бенатъ), но, какъ кажется, онъ позднѣйшаго происхожденія, по крайней мѣрѣ въ настоящемъ своемъ видѣ. Мостъ находится на большой дорогѣ между Галилейскимъ моремъ и Дамаскомъ. Ниже Іорданъ перекрещивается нѣсколькими бродами и переправами. Нѣсколько къ ю. отъ Тиверіадскаго озера видится другой полуразрушенный мостъ, называемый *Джизръ-Меджамія* и очевидно, что въ самомъ началѣ онъ былъ *перзоначально* построенъ Сарацинами, или даже во времена Римлянъ. Ниже онаго въ различныхъ мѣстахъ находится нѣсколько переправъ или бродовъ, изъ которыхъ главнымъ считается *Сокхоѳскій*; еще ниже въ нѣсколькихъ миляхъ, гдѣ впадаетъ въ Іорданъ потокъ Зерка или Іаввокъ, находятся слѣды еще третьяго моста. Послѣдніе нижніе броды находятся нѣсколько къ с. отъ Мертваго моря. Указанія на р. Іорданъ въ Свящ. Писаніи очень часты. Эта рѣка была извѣстна Аврааму и Іакову, Іосифу и Моисею (Быт. XIII, 10, XXXII, 10, Числ. XIII, 29). Она упоминается въ кн. Іова (XL, 18). Іорданъ былъ чудесно перейденъ І. Навиномъ и Евреями (Нав. III, 4), и затѣмъ названіе *рѣки Іорданъ*, или просто *рѣки*, неоднократно встрѣчается въ послѣдующей Библейской исторіи, какъ напр. во времена Судей. Аодъ, Гедеонъ, Іефѳай одерживали свои побѣды при Іорданѣ надъ врагами Израиля—Моавитянами, Мадіанитянами и другими. Воды Іордана нѣкогда чудесно раздѣлились, и черезъ него, какъ по суху, прошли пр. Илія и Елисей; омывшись въ водахъ Іорданскихъ исцѣлился отъ проказы Нееманъ Сиріянинъ (IV Цар. II, 8, 14, V, 14). Но что всего важнѣе и священнѣе для всего Христіанскаго міра—это то, что въ Іорданѣ, близъ Виѳавары, принялъ рабское крещеніе отъ руки Іоанна Крестителя Господь нашъ Іисусъ Христосъ, Спаситель міра. На Іорданѣ же *въ земли Іудейской* крестилъ Господь и Его ученики (Іоан. III, 22). «*Іоаннъ же также крестилъ въ Енонѣ, близъ Салима, потому что тамъ было много воды; и приходили туда и крестились*» (ст. 23). Такъ много великаго, священнаго и достопримѣчательнаго представляетъ рѣка Іорданъ для всякаго Христіанина, и сама по себѣ и по важнымъ событіямъ, происходившимъ на оной. Сколько священныхъ воспоминаній отъ временъ патр. Авраама и до временъ самого Господа нашего Іисуса Христа возбуждаетъ она въ каждой душѣ Христіанской! Сколько и въ послѣдующія времена доставлялъ Іорданъ, какъ доставляетъ даже доселѣ, и облагороженія духа, и сердечнаго успокоенія, и нравственнаго настроенія каждому благочестивому поклоннику святыхъ мѣстъ своимъ извѣстнымъ теченіемъ, чистыми струями своихъ водъ, своими густыми и тѣнистыми береговыми кустарниками и цвѣтущими растеніями, безмолвіемъ окружающей оный дикой пустыни, и самимъ видомъ съ онаго возвышающихся голыхъ восточныхъ горъ Аравійскихъ! Широта Іордана въ различныя времена года бываетъ неодинакова. Самая большая широта онаго доходитъ до ¾ версты, а самая меньшая равняется, выражаясь библейски, *верженію камени*. Глубина лѣтомъ бываетъ отъ семи до восьми футовъ, а зимой отъ частыхъ дождей р. Іорданъ нерѣдко выступаетъ изъ своихъ береговъ. Вода Іорданская имѣетъ вкусъ пріятный; лѣтомъ она прозрачна, но осенью, зимою и весною дѣлается мутною, по причинѣ наносимой въ оную быстрымъ теченіемъ глинистой земли. Температура воды по различію времени года также различна, именно отъ 10 и до 20 градусовъ по Реомюру. Въ январѣ она имѣетъ около 10 град. Нѣкоторые находятъ такую температуру воды слишкомъ холодною, чтобы можно было въ это время погружаться въ нее, но доселѣ еще тысячи пилигримовъ и богомольцевъ купаются здѣсь въ праздникъ Крещенія Господня или наканунѣ онаго, и при томъ безъ всякаго вреда для своего здоровья.

Іорданская долина — названіе, прилагаемое въ XIII гл. кн. Бытія (10, 11) къ нижней части долины Іорданской, которая, по словамъ означенной книги, *орошалась водою, какъ*

садъ Господень, какъ земля Египетская. По мнѣнію нѣкоторыхъ комментаторовъ, долина Іорданская въ настоящее время на значительномъ пространствѣ покрыта водами Мертваго моря, образовавшагося на мѣстѣ нечестивыхъ городовъ—Содома, Гоморры и др.

Іорданская земля. Это выраженіе встрѣчается въ Псал. XLI (7 ст.) и очевидно указываетъ на событія, упоминаемыя во II кн. Цар. (XVII, 22, 26), а если такъ, то это, должно думать, была восточная область Іордана, называемая иначе *землею Галаадскою.*

Іоривонъ (II Ездр. VIII, 43)—одинъ изъ начальствующихъ Іудеевъ въ Вавилонѣ, во дни Ездры. Въ I Ездр. (VIII, 16) читается: *Іаривъ.*

Іоривъ (II Ездр. IX, 19)—одинъ изъ священниковъ при Ездрѣ. Въ I Ездр. (X, 18) стоитъ: *Іаривъ.*

Іоримъ (Лук. III, 29)—сынъ Матѳата, изъ рода и потомства Давида, одинъ изъ предковъ Господа Іисуса, упоминаемый въ Его родословіи, приводимомъ еванг. Лукою.

Іоркеамъ (распространеніе народа) (I Пар. II, 44). По мнѣнію нѣкоторыхъ, это городъ въ колѣнѣ Іудиномъ, но вѣрнѣе одинъ изъ потомковъ Халева. Іеронимъ описываетъ эту мѣстность подъ названіемъ *Іерхаама.*

Іосавдосъ (II Ездр. VIII, 62)—сынъ Іисуса, изъ левитовъ. Въ I Ездр. (VIII, 33) читается: *Іозавадъ.*

Іосавеѳъ (Богъ есть клятва) (IV Цар. XI, 2)—дочь Іорама, царя Іудейскаго, и жена первосвященника Іодая (II Пар. XXII, 11). Когда ея мать (или мачиха) Гоѳолія, по смерти своего сына Охозіи, истребила весь царскій родъ, она съ своимъ мужемъ успѣла скрыть младенца Іоаса съ его кормилицею на первое время въ спальной комнатѣ, а затѣмъ скрывала его въ теченіе шести лѣтъ въ одной изъ храминъ Дома Господня. Когда же вслѣдствіе вліянія Іоада, Гоѳолія была низложена и Іоасъ вступилъ на престолъ, сыновья ея, вѣроятно въ томъ числѣ и Захарія, впослѣдствіи убитый неблагодарнымъ Іоасомъ, присутствовали при его вѣнчаніи на царство (II Пар. XXIV, 20—22, XXIII, 11). Іосавеѳъ представляетъ единственный примѣръ брака особы царской крови съ первосвященникомъ, несомнѣнно заключеннаго по особому устроенію Божественнаго Промысла, ибо вслѣдствіе спасенія отъ смерти царственнаго младенца, Іоаса, сохранялась законная царская династія.

Іосафатъ (Господь есть Судія)—имя нѣсколькихъ лицъ: а) (III Цар. XV, 24, Мѳ. I, 8) сынъ Асы, благочестивый царь Іудейскій. Его царствованіе, продолжавшееся 25 лѣтъ, не смотря на нѣкоторыя погрѣшности и заблужденія, было счастливо и замѣчательно побѣдами. Свящ. дѣеписатель дѣлаетъ о немъ слѣдующій замѣчательный отзывъ: «*И утвердилъ Господь царство въ рукѣ его, и давали всѣ Іудеи дары Іосафату, и было у него много богатства и славы, и возвысилось сердце его въ путяхъ Господнихъ...*» (II Пар. XVII, 5, 6). Доказательствомъ его благочестія служитъ между прочимъ то, что онъ *отмѣнилъ высоты и дубравы* въ Іудеѣ, какъ мѣста отправленія идолослуженія, посылалъ князей и священниковъ учить народъ Закону Божію по городамъ Іудинымъ, поставилъ судей на землѣ по всѣмъ укрѣпленнымъ городамъ и вообще обращалъ особое вниманіе на правосудіе (II Пар. XVII, 6—9, XIX, 5, 11). Грѣхъ, содѣянный имъ чрезъ вступленіе въ союзъ съ Ахавомъ, въ войнѣ противъ г. Рамоѳъ Галаада, вопреки совѣту пр. Михея, былъ строго обличенъ прозорливцемъ Іиуемъ и едва не навлекъ смерть на самого Іосафата (II Пар. XVIII, XXIX 2, XVIII, 31). Желая открыть торговыя сношенія съ другими народами, Іосафатъ, вмѣстѣ съ Охозіею, построилъ въ Еціонъ-Гаверѣ флотъ, но, согласно съ предсказаніемъ пр. Еліезера, буря разбила корабли, прежде чѣмъ они успѣли отправиться изъ Еціонъ-Гавера, и Іосафатъ не пожелалъ во второй разъ повторенія печальной неудачи, какъ того желалъ Охозія. Спустя нѣсколько лѣтъ послѣ того въ царство Іудейское вторглись Идумеи, Моавитяне и Аммонитяне. Они собрали свои войска въ Энгедди и угрожали гибелью всему царству. Іосафатъ объявилъ строгій постъ, и вотъ изъ всѣхъ частей царства въ Іерусалимъ собрался народъ—мужчины, женщины и дѣти; при всеобщемъ народномъ собраніи Іосафатъ самъ обратился съ усердною молитвою къ Господу въ виду труднаго своего положенія. Эта усердная, горячая молитва изложена во II кн. Парал. (XX, 6—12), и уже въ то самое время, какъ онъ произносилъ оную, былъ полученъ отъ Господа отвѣтъ съ обѣщаніемъ вѣрной и легкой побѣды. На слѣдующій день Іудейское войско выступило на встрѣчу врагу съ сонмомъ пѣвцовъ впереди, славословившихъ Господа и восклицавшихъ: *славьте Господа, ибо во вѣкъ милость Его!* (II Пар. XX, 21). Громадныя полчища враговъ Іуды, пораженныя паническимъ страхомъ, произвели междоусобіе и убивали другъ друга, а когда Іудино войско приблизилось къ нимъ, то нашло въ непріятельскомъ покинутомъ лагерѣ столько добычи, что воины

собирали оную въ продолженіе трехъ дней (II Пар. XX, 14—27). Послѣ сего, въ союзѣ съ Іорамомъ, царемъ Израильскимъ и царемъ Идумейскимъ, слѣдовала война Іосафата противъ Моава, ц. Моавитскаго, но когда они шли семь дней чрезъ пустыню Идумейскую, тогда у нихъ оказался недостатокъ въ водѣ, и, повидимому, все войско должно было погибнуть отъ жажды, если бы не чудесная помощь свыше, оказанная Іосафату по молитвѣ сопровождавшаго войска пр. Елисея (IV Цар. III, 8—20). Послѣ сихъ двухъ войнъ царствованіе Іосафата было спокойно. Онъ царствовалъ 25 лѣтъ и мирно скончался на 60 году, оставивъ послѣ себя семь сыновей, изъ которыхъ старшій Іорамъ наслѣдовалъ ему въ царскомъ санѣ.

б) (II Цар. VIII, 16) сынъ Ахилуда и дѣеписатель при царяхъ Давидѣ и Соломонѣ.

в) (III Цар. IV, 17) сынъ Паруаха и одинъ изъ 12-ти приставниковъ Соломона надъ Израилемъ.

г) (IV Цар. IX, 2) отецъ царя Іиуя изъ военачальниковъ.

д) (I Пар. XV, 24) одинъ изъ священниковъ, сопровождавшихъ Ковчегъ Завѣта съ трубами, по случаю перенесенія онаго изъ дома Оведъ-Едома.

е) (I Пар. XI, 43) одинъ изъ храбрыхъ воиновъ Давида, Миѳніянинъ.

Іосафатова долина—упоминается только въ книгѣ пр. Іоиля (III, 2, 12). Означенная узкая долина тянется къ с. и ю. между Іерусалимомъ и Масличною горою; черезъ нее протекаетъ потокъ Кедрскій. По мнѣнію нѣкоторыхъ, она въ кн. Быт. (XIV, 17) и II книги Цар. (XVIII, 18) называется *долиною царскою*, и думаютъ, что означенное названіе она получила или какъ предполагаемое мѣсто погребенія царя Іосафата, или какъ мѣсто большой побѣды, одержанной Іосафатомъ надъ Моавитянами и надъ ихъ союзниками (II Пар. XX, 25). Называется также долиною Кедрскою, по имени протекающаго по ней потока. Въ древнія времена она служила кладбищемъ для низшихъ классовъ народа. До настоящаго времени въ скалахъ оной находится много гробовъ, и Іерусалимскіе Іудеи погребаются въ нихъ. Объ этой долинѣ, какъ мы уже замѣтили выше, упоминаетъ пр. Іоиль въ слѣдующихъ словахъ: «*Я* (Іегова) *соберу всѣ народы, и приведу ихъ въ долину Іосафата, и тамъ произведу надъ ними судъ*»... На основаніи сихъ словъ пророка Евреи, Магометане и нѣкоторые изъ Христіанъ полагаютъ, что долина Іосафатова будетъ мѣстомъ послѣдняго Страшнаго Суда Божія надъ народами. Но означенное предположеніе не имѣетъ надлежащихъ основаній для правдоподобія, такъ какъ здѣсь очевидно говорится вообще о судѣ на нечестивыхъ притѣснителей народа Божія, какъ напр. Идумеевъ, Халдеевъ, Ассиріянъ и др.

Іосафій (II Ездр. VIII, 36) — отецъ Асалимоѳа, одного изъ начальниковъ во дни Ездры. Въ I кн. Ездры (VIII, 10) читается: *Іосифія*.

Іоседекъ (Господь праведенъ) (I Пар. VI, 14 и др.)—сынъ первосвященника Сераіи или Сарея, въ царствованіе Седекіи, умерщвленнаго Навуходоносоромъ въ Риблѣ (IV Цар. XXV, 18, 21). Онъ самъ никогда не былъ первосвященникомъ, но жилъ и, вѣроятно, умеръ въ плѣну Вавилонскомъ; впрочемъ сынъ его, Іисусъ, вмѣстѣ съ Зоровавелемъ, предводительствовалъ Іудеями при ихъ возвращеніи изъ плѣна (Агг. I, 1, 12, 14, II, 2, 4). Онъ участвовалъ также въ сооруженіи жертвенника (I Ездр. III, 2), въ возобновленіи храма Іерусалимскаго (ст. 8), и сдѣлался первосвященникомъ (Зах. VI, 11).

Іосифъ (прибавленіе, присовокупленіе)—имя нѣсколькихъ лицъ: а) (Быт. XXX, 23 и др.) старшій изъ двухъ сыновей патріарха Іакова и братъ Веніамина, отъ его любимой жены Рахили, родившійся въ Месопотаміи въ 2256 г. до Р. Х. Іосифъ въ первый разъ упоминается въ кн. Бытія, когда ему было еще только 17 лѣтъ отъ роду. Іаковъ особенно любилъ его за его невинность и простосердечіе, и въ отличіе отъ братьевъ сдѣлалъ ему богатую, разноцвѣтную, одежду. Названіе этой одежды означаетъ *длинное платье*. Такія длинныя верхнія одежды носили царскія дочери-дѣвицы, какъ напр. Ѳамарь, дочь Давида. Пася стада своего отца вмѣстѣ съ своими братьями и видя иногда легкомысленное поведеніе ихъ, Іосифъ несомнѣнно доводилъ объ этомъ до свѣдѣнія своего отца. За это и за предпочтеніе оказываемое отцемъ Іосифу передъ прочими дѣтьми, братья возненавидѣли его. Ненависть ихъ еще болѣе усилилась по случаю двухъ сновъ, видѣнныхъ Іосифомъ и предвѣщавшихъ, что его братья будутъ ему кланяться. «*Вы слушайте*, говорилъ онъ имъ однажды, *сонъ*, *который я видѣлъ. Вотъ мы вяжемъ снопы посреди поля, и вотъ мой снопъ всталъ и сталъ прямо, и вотъ ваши снопы стали кругомъ и поклонились моему снопу*».—«*Неужели ты будешь царствовать надъ нами?*» сказали ему на это братья. «*Я видѣлъ*, разсказывалъ Іосифъ въ присутствіи отца второй свой сонъ, *вотъ солнце*, *луна и одиннадцать звѣздъ покло-*

няются мнѣ».—«*Что это за сонъ, который ты видѣлъ?* замѣтилъ на это съ неудовольствіемъ отецъ,—*неужели я, и твоя мать, и твои братья прійдемъ поклониться тебѣ до земли?*» Посему-то братья Іосифа рѣшились было убить его, но затѣмъ тайно продали его, какъ раба, за 20 сребрениковъ случайно проѣзжавшему мимо каравану Измаильскихъ купцовъ, везшихъ съ собою стираксу, бальзамъ и ладанъ для продажи въ Египетъ. За тѣмъ они закололи козленка, омочили въ крови его снятую съ него одежду и возвратились къ Іакову съ словами: «*мы это нашли; посмотри, сына ли твоего эта одежда, или нѣтъ?*» Іаковъ тотчасъ же узналъ ее. «*Это одежда сына моего*, воскликнулъ онъ, *хищный звѣрь съѣлъ его; вѣрно, растерзанъ Іосифъ*» и разодравши свои одежды, облекшись во вретище, безутѣшно плакалъ многіе дни. На всѣ утѣшенія сыновей и дочерей онъ отвѣчалъ словами: «*съ печалію сойду къ сыну моему въ преисподнюю*» (шеолъ). Въ Египтѣ Іосифъ былъ проданъ начальнику тѣлохранителей Фараона Потифару (см. **Потифаръ**). Этотъ царедворецъ сначала сдѣлалъ молодого Еврейскаго невольника слугою въ своемъ домѣ, а потомъ, увидавъ его честность, прямодушіе и дѣятельность, довѣрилъ ему управленіе всѣмъ домомъ. И дѣйствительно, все что ни дѣлалъ Іосифъ, оканчивалось успѣшно, и благословеніе Господне видимо почивало надъ всѣмъ, что имѣлъ Египтянинъ въ домѣ и полѣ. *Іосифъ же былъ красивъ станомъ и красивъ лицемъ*, замѣчаетъ свящ. бытеписатель (Быт. XXXIX, 6), и вотъ его красота и молодость прельстили сладострастную жену Потифара. Но Іосифъ не поддался соблазну: «*какъ я сдѣлаю сіе великое зло и согрѣшу предъ Богомъ*»? говорилъ онъ. Не успѣвъ склонить Іосифа на преступленіе, она оклеветала его въ покушеніи на его честь. Разгнѣванный Потифаръ заключилъ Іосифа въ темницу, гдѣ содержались царскіе узники (гл. XXXIX). Въ самомъ началѣ заключеніе для Іосифа было очень строго и тяжело. «*Стѣснили оковами ноги его, въ желѣзо вошла душа его*» (Пс. CIV, 18), замѣчаетъ по поводу сего Псалмопѣвецъ, «*но и въ темницѣ Господь былъ съ Іосифомъ, и во всемъ, что онъ дѣлалъ, Господь давалъ успѣхъ*» (XXXIX, 23). Своимъ поведеніемъ онъ пріобрѣлъ такую довѣренность темничнаго начальника, что онъ отдалъ подъ его надзоръ всѣхъ узниковъ, содержавшихся въ темницѣ. Устроеніемъ Божественнаго Промысла, чудесно истолковавъ сны виночерпія и хлѣбодара, заключенныхъ царемъ въ темницу за провинности, Іосифъ, наконецъ, былъ освобожденъ изъ заточенія, продолжавшагося болѣе двухъ лѣтъ, и затѣмъ, когда снова по Божественному внушенію, объяснилъ Фараону (царю династіи Гиксовъ) два видѣнные имъ знаменательныхъ сновидѣнія о семи тучныхъ и семи тощихъ коровахъ, о семи полныхъ и семи тощихъ колосьяхъ, то Фараонъ, признавъ, что Іосифомъ говоритъ Духъ Божій, сдѣлалъ его правителемъ всего Египта и далъ ему имя: *Цаѳнавъ-панеахъ* (открывающій сокровенное). Въ то же время желая сблизить Іосифа съ высшимъ сословіемъ въ государствѣ, онъ выдалъ за него въ замужство Асенеѳу, дочь жреца Иліопольскаго, отъ которой онъ имѣлъ двухъ сыновей—Манассію и Ефрема. Іосифу въ это время было тридцать лѣтъ. Весьма замѣчательны подробности, сообщаемыя бытописателемъ о почестяхъ, оказанныхъ въ означенное время Фараономъ Іосифу. «*И снялъ Фараонъ перстень свой съ руки своей*, говоритъ онъ, *и надѣлъ его на руку Іосифу; одѣлъ его въ виссонныя одежды, возложилъ золотую цѣпь на шею ему; велѣлъ везти его на второй изъ своихъ колесницъ, и провозглашать предъ нимъ: преклоняйтесь! и поставилъ его надъ всею землею Египетскою*» (XLI, 42—43). Первымъ дѣломъ Іосифа въ новомъ высокомъ званіи было обозрѣніе всей земли Египетской (ст. 46). Впродолженіе *семи лѣтъ изобилія* Іосифъ собиралъ хлѣбъ и складывалъ оный въ городахъ. По прошествіи семи плодородныхъ годовъ наступили семь лѣтъ голода. Въ окрестныхъ странахъ сдѣлался ощутительнымъ большой недостатокъ въ хлѣбѣ; тогда Іосифъ отворилъ для нуждающихся и голодающихъ всѣ *хлѣбохранилища*, и сталъ продавать хлѣбъ Египтянамъ сначала на серебро, а когда денежныя суммы истощились, то въ продолженіе цѣлаго года продавалъ оный за домашній скотъ, за лошадей, за стада воловъ, овецъ иословъ и, наконецъ, за поля и земли Египтянъ, такъ что онѣ всѣ постепенно переходили въ собственность Фараона. Такимъ образомъ Іосифъ купилъ всю землю Египетскую для Египетскаго царя, и доставлялъ народу хлѣбъ для пропитанія въ остальные голодные годы; по прошествіи же оныхъ далъ имъ сѣмена для посѣва, и съ этого времени навсегда постановилъ закономъ: *пятую часть полевыхъ произведеній отдавать Фараону за право пользованія царскою землею*. Отъ этой подати были изъяты только земельные участки жрецовъ, не продавшихъ своихъ полей, но получавшихъ въ голодные годы безвозмездное

содержаніе отъ Фараона (Быт. XLI, 46—49, 53—56 и др.). Наконецъ голодъ, постигшій Египетъ, коснулся и земли Ханаанской, и вотъ Іаковъ узналъ, что въ Египтѣ продаютъ хлѣбъ и послалъ всѣхъ своихъ сыновей, кромѣ Веніамина, въ Египетъ купить хлѣба. Это было ихъ первое путешествіе въ землю Египетскую. Въ Египтѣ они были представлены Іосифу. Желая испытать ихъ, Іосифъ показалъ видъ на первый разъ, будто не знаетъ ихъ и обошелся съ ними сурово и даже обвинялъ ихъ въ шпіонствѣ; когда же братья въ свое оправданіе сообщили ему подробныя свѣдѣнія объ ихъ отцѣ и меньшемъ братѣ Веніаминѣ, то Іосифъ хотя и отпустилъ ихъ изъ Египта, но оставилъ у себя заложникомъ Симеона, пока они не приведутъ къ нему Веніамина (Быт. XLII). Между тѣмъ хлѣбъ, привезенный ими къ отцу, былъ съѣденъ, а голодъ все еще продолжался. Іаковъ вторично повелѣлъ своимъ сыновьямъ ѣхать въ Египетъ за покупкою хлѣба, почему они, согласно съ приказаніемъ Іосифа, просили отца отпустить съ ними и меньшаго своего брата Веніамина.—«*Не пойдетъ сынъ мой съ вами,* говорилъ на это Іаковъ, *потому что братъ его умеръ, и онъ одинъ остался. Если случится съ нимъ несчастіе на пути, въ который вы пойдете, то сведете вы сѣдину мою съ печалію во гробъ*» (XLII, 38). Іуда сказалъ ему на это: «*отпусти отрока со мною..., я отвѣчаю за него; отъ моихъ рукъ потребуешь его. Если я не приведу его къ тебѣ, то останусь я виновнымъ предъ тобою во всѣ дни жизни*». Іаковъ на этотъ разъ уступилъ; онъ велѣлъ своимъ сыновьямъ взять съ собою въ даръ правителю Египта плодовъ земли Ханаанской: бальзама, меду, стираксы, ладону, фисташковъ и миндальныхъ орѣховъ, равно какъ и серебро для новой закупки хлѣба, вмѣстѣ съ прежде найденнымъ въ отверстіи мѣшковъ, при первомъ ихъ возвращеніи изъ Египта, и въ концѣ концовъ отпустилъ съ ними и возлюбленнаго сына своего Веніамина. «*Богъ же всемогущій,* сказалъ онъ при этомъ, *да дастъ вамъ найти милость у человѣка того, чтобы онъ отпустилъ вамъ и другаго брата вашего и Веніамина. А мнѣ если уже быть бездѣтнымъ, то пусть буду бездѣтнымъ*» (XLIII, 14). По прибытіи въ Египетъ, явившись къ Іосифу, братья его поклонились ему до земли и поднесли свои дары. Освѣдомившись объ ихъ здоровьѣ, Іосифъ спросилъ: «*здоровъ ли отецъ вашъ старецъ, о которомъ вы говорили? живъ ли еще онъ?*» Они отвѣчали: «*здоровъ рабъ твой, отецъ нашъ; еще живъ*».—«*Благословенъ человѣкъ сей отъ Бога!*» сказалъ Іосифъ, и преклонились они. Увидавъ Веніамина, единоутробнаго брата своего, Іосифъ спросилъ: «*это братъ вашъ меньшій, о которомъ вы мнѣ сказывали?*» и сказалъ: «*да будетъ милость Божія съ тобой, сынъ мой*». Во время обѣда братья были посажены по старшинству и сообразно съ числомъ лѣтъ своихъ. Веніамину онъ посылалъ съ своего стола впятеро болѣе чѣмъ прочимъ. Послѣ обѣда онъ приказалъ своему домоправителю наполнить мѣшки ихъ хлѣбомъ, въ отверстія же мѣшковъ ихъ тайно положить серебро, а въ мѣшокъ Веніамина кромѣ того положить еще и серебряную чашу. На другой день ихъ отпустили въ обратный путь; но не успѣли еще они далеко отъѣхать отъ города, какъ управляющій, по приказанію Іосифа, догналъ ихъ и укорялъ ихъ въ кражѣ. Когда остановились и сдѣлали общій обыскъ, начиная со старшаго, то чаша нашлась въ мѣшкѣ Веніаминовомъ. Тогда они разодрали одежды свои и возвратились обратно въ городъ. Явившись снова предъ лице Іосифа, они умоляли его оставить всѣхъ ихъ въ рабствѣ вмѣсто Веніамина, а его отпустить къ отцу. Іосифъ не соглашался.—«*Нѣтъ, я этого не сдѣлаю,* говорилъ онъ; *тотъ, въ чьихъ рукахъ нашлась чаша, будетъ мнѣ рабомъ*»... Тогда подошелъ къ нему Іуда и разсказалъ ему всѣ обстоятельства, предшествовавшія ихъ двукратному путешествію въ Египетъ и о томъ, какъ онъ принялъ Веніамина на свою отвѣтственность предъ отцомъ. «*И такъ,* заключилъ Іуда, *пусть я, рабъ твой, вмѣсто отрока останусь рабомъ у господина моего; а отрокъ пусть идетъ съ братьями своими*».—«*Ибо какъ пойду я къ отцу моему, когда отрока не будетъ со мною? Я увидѣлъ бы бѣдствіе, которое постигло бы отца моего*» (XLIV, 33, 34). Такъ испытаны были братья Іосифа! Теперь онъ не могъ болѣе сдерживать себя и, приказавъ всѣмъ удалиться, за исключеніемъ братьевъ, громко зарыдалъ и сказалъ: «*Я Іосифъ, живъ ли еще отецъ мой? Я Іосифъ, братъ вашъ, котораго вы продали въ Египетъ. Но теперь не печальтесь и не жалѣйте о томъ, потому что Богъ послалъ меня предъ вами для сохраненія вашей жизни. Ибо теперь два года голода на землѣ; остается еще пять лѣтъ, въ которыя ни орать, ни жать не будутъ... Идите скорѣе къ отцу моему... скажите ему о всей славѣ моей въ Египтѣ и о всемъ, что вы видѣли; и приведете скорѣе отца моего сюда. И палъ онъ на шею Веніамину, брату*

своему, и плакалъ; и Веніаминъ плакалъ на шеѣ его. И цѣловалъ всѣхъ братьевъ своихъ, и плакалъ обнимая ихъ. Фараонъ, узнавъ о случившемся, не только не противодѣйствовалъ желанію Іосифа, но еще назначилъ для отца и братьевъ его лучшую землю въ Египтѣ, именно землю Гесемъ, и далъ свои колесницы для переселенія ихъ сюда. «*Довольно*» (сего для меня), воскликнулъ Іаковъ, услыхавъ отъ прибывшихъ къ нему сыновей въ землю Ханаанскую о владычествѣ Іосифа надъ всею землею Египетскою, и увидавъ колесницы, присланныя Фараономъ; «*довольно сего для меня, еще живъ сынъ мой Іосифъ; пойду и увижу его, пока не умру*». И вотъ уже въ глубокой старости онъ предпринялъ далекій и трудный путь. Услыхавъ объ его приближеніи, Іосифъ выѣхалъ къ нему на встрѣчу въ Гесемъ, и увидавъ его палъ на шею его и долго плакалъ. И сказалъ Израиль Іосифу: «*Умру я теперь, увидавъ лице твое, ибо ты еще живъ*» (XLVI, 30). Послѣ того онъ вмѣстѣ со всѣмъ домомъ своимъ поселился въ плодоносной землѣ Гесемской. Изъ исторіи Іосифа видно, что онъ жилъ 110 лѣтъ (L, 22), видѣлъ своихъ потомковъ до третьяго рода (ст. 23), и умирая взялъ отъ своихъ братьевъ клятву—погребсти его кости въ землѣ Обѣтованія (ст. 24, 25), доказывая этимъ свою вѣру, которою руководствовался неизмѣнно во всю свою жизнь. Потому-то св. ап. Павелъ и свидѣтельствуетъ о немъ въ слѣдующихъ словахъ: «*Вѣрою Іосифъ, при кончинѣ, напоминалъ объ исходѣ сыновъ Израилевыхъ, и завѣщалъ о костяхъ своихъ*» (Евр. XI, 22). Набальзамированное тѣло его, положенное въ ковчегъ (ст. 26), оставалось въ Египтѣ до самаго выхода Евреевъ изъ онаго. Моисей перенесъ тѣло Іосифа въ землю Ханаанскую и похоронилъ въ Сихемѣ. По мѣстному преданію, среди Египтянъ сохранилось живое воспоминаніе объ Еврейскомъ правителѣ Египта, оказавшемъ столько услугъ этой странѣ, сохранилось особенно въ названіи одного изъ Египетскихъ каналовъ—*каналъ Іосифа*. Многія обстоятельства изъ жизни Іосифа, по объясненію св отцевъ Церкви, служили прообразомъ нѣкоторыхъ событій земной жизни Господа Іисуса Спасителя нашего.

б) (Числ. XIII, 7) отецъ Игала, одного изъ соглядатаевъ земли Обѣтованной.

в) (I Пар. XXV, 2, 9) изъ сыновъ пѣвца Асафа, въ царствованіе Давида.

г) (II Цар. XIX, 20, III Цар. XI, 28). Въ означенныхъ цитатахъ подъ домомъ Іосифа разумѣются колѣна Ефремово и Манассіино.

д) (I Ездр. X, 42) Израильтянинъ, сынъ Ванія, женатый на иноземкѣ и оставившій ее. Во II кн. Ездры (IX, 34) онъ значится изъ сыновъ Езора.

е) (Неем. XII, 14) изъ священниковъ дома Шеваніи, во дни Іоакима.

ж) (Іуд. VIII, 1) предокъ Іудиѳи.

з) (I Мак. V, 18, LVI, 6) Еврейскій военачальникъ, разбитый Горгіемъ, во времена Іуды Маккавея.

и) (II Мак. VIII, 22) лице, упоминаемое въ числѣ братьевъ Іуды Маккавея, вѣроятно вмѣсто Іоанна.

і) (Лук. III, 30) одинъ изъ предковъ Господа Іисуса по плоти, упоминаемый въ Его родословіи, сынъ Іоанновъ, современникъ Охозіи.

к) (Лук. III, 26) также изъ предковъ Господа, сынъ Іуды, потомка Зоровавеля.

л) (Мѳ. I, 16 и др.) обручникъ Пресв. Дѣвы Маріи Богоматери, сынъ Іакова (I, 16), изъ рода Давидова (I, 20, Лук. I, 27), мужъ праведный и благочестивый, но жившій въ Назаретѣ въ бѣдности и снискивавшій себѣ пропитаніе своими трудами. Онъ былъ древодѣлъ, или плотникъ. Повидимому, умеръ до вступленія Господа Іисуса Христа въ общественное служеніе. При распятіи Господа его уже не было въ живыхъ. Память его совершается Церковію 26 декабря.

м) (Дѣян. I, 23) Іосифъ, называемый Варсавою и прозванный Іустомъ, вынималъ жребій вмѣстѣ съ Матѳіемъ, въ присутствіи апостоловъ, для замѣны Іуды предателя. Жребій, какъ извѣстно, выпалъ Матѳію. Онъ принадлежалъ къ числу 70 апостоловъ. Память его 4 января.

н) (Мѳ. XXVII, 57, 59, Мар. XV, 43, Лук. XXIII, 50—53, Іоан. XIX, 38—42, Исаіи LIII, 9) Іосифъ Аримаѳейскій, такъ названный по происхожденію изъ города Аримаѳеи, или Рамы, находившагося недалеко отъ Іерусалима. Онъ былъ членомъ синедріона и тайнымъ ученикомъ Господа Іисуса. При распятіи Господа Іосифъ просилъ тѣло Іисусово у Пилата, и съ его помощію жены мѵроносицы, служившія Господу при жизни, погребли тѣло Его въ новомъ гробѣ, высѣченномъ въ скалѣ, приготовленномъ собственно для самого Іосифа и находившемся въ его саду. Въ Евангеліи Марка (XV, 43) и Лук. (XXIII, 50) онъ называется *членомъ совѣта, человѣкомъ добрымъ и праведнымъ, ожидавшимъ царствія Божія*. Преданіе, по которому Іосифъ Аримаѳейскій будто бы первый проповѣдывалъ Евангеліе въ Англіи,

мало правдоподобно. По другому преданію онъ былъ однимъ изъ 70 апостоловъ. Мѣстонахожденіе его сада очевидно примыкало къ Голгоѳѣ. Трогательна и умилительна стихира, воспѣваемая въ память его въ великую субботу послѣ отпуска утрени: «*Пріидите, ублажимъ Іосифа приснопамятнаго*»... Память его празднуется Церковію 31 іюля и въ недѣлю Св. Мѵроносицъ.

Іосифія (Богомъ пріумноженный) (I Ездр. VIII, 10)—отецъ Шеломиѳа, который вмѣстѣ съ 160 человѣкъ изъ своихъ собратій возвратился съ Ездрою изъ плѣна. Во II Ездр. (VIII, 36) читается: *Іосафій*.

Іосій—имя двухъ лицъ:

а) (Лук. III, 29) сынъ Еліезера, одинъ изъ предковъ Господа, упоминаемый евангелистомъ Лукою въ родословіи Господа.

б) (Мѳ. XIII, 55, Мар. VI, 3) одинъ изъ братьевъ Господа по плоти. Мать его именовали Маріею, а брата Іаковомъ.

Іосія (Богъ поддерживаетъ, защищаетъ)—имя слѣдующихъ лицъ:

а) (IV Цар. XXI, 24 и друг.) сынъ и преемникъ Аммона, шестнадцатый царь Іудейскій, начавшій тридцатилѣтнее съ годомъ царствованіе восьмилѣтнимъ отрокомъ и особенно отличавшійся чистотою жизни и благочестіемъ. Онъ постепенно уничтожалъ идолослуженіе, введенное его предшественниками, очищая Іудею и Іерусалимъ отъ высотъ и посвященныхъ деревъ и отъ рѣзныхъ и отъ литыхъ кумировъ (II Пар. XXXIV, 3). На восьмнадцатомъ году своего царствованія Іосія повелѣлъ начать возобновленіе храма Іерусалимскаго и исправленіе оказавшихся въ немъ поврежденій. Во время означенныхъ работъ первосвященникъ Хелкія нашелъ книгу закона Моисеева — рѣдкое сокровище въ это безотрадное время, при господствовавшемъ нечестіи и развратѣ, когда Богъ и Его заповѣди были забыты и повсюду нарушались. Самъ Іосія, какъ кажется, первоначально не вполнѣ достаточно зналъ содержаніе означенной книги, пока она не была прочитана ему однимъ изъ царедворцевъ. Царь пришелъ въ ужасъ, услыхавъ какими страшными наказаніями угрожаетъ Господь преступникамъ, нарушающимъ законъ Его. Раздравши на себѣ одежды, онъ смирился передъ Господомъ и молился Ему со слезами, и за то получилъ отъ Него отрадное обѣтованіе Божія благоволенія и милости (II Пар. XXXIV, 26—28). Затѣмъ онъ собралъ старѣйшинъ и народъ и велѣлъ читать книгу Закона вслухъ ихъ и по прочтеніи оной заключилъ завѣтъ предъ Богомъ, съ клятвеннымъ обѣщаніемъ вѣрно хранить всѣ заповѣди закона Его, и обязалъ къ тому весь народъ свой. Послѣ сего онъ съ особенною ревностію озаботился рѣшительнымъ истребленіемъ всѣхъ слѣдовъ идолопоклонства, какъ то: кумировъ, высотъ, языческихъ храмовъ, домовъ блудилищныхъ, и затѣмъ по повелѣнію Божію совершилъ праздникъ Пасхи съ безпримѣрною торжественностію (II Пар. XXXV, 3—18). Онъ лично далъ на праздникъ народу 30,000 агнцевъ и козлятъ, и 3,000 воловъ. На 31 году царствованія Іосіи ц. Фараонъ Нехао отправился съ войскомъ въ походъ на берега р. Евфрата для сраженія съ ц. Ассирійскимъ. Іосія, не желая допустить его до прохожденія черезъ землю Іудейскую, преградилъ ему путь. Фараонъ Нехао послалъ къ нему пословъ сказать: «*что мнѣ и тебѣ, царь Іудейскій? Не противъ тебя я иду войною, но туда, гдѣ у меня война. И Богъ повелѣлъ мнѣ поспѣшать; не противься Богу, который со мною, чтобы Онъ не погубилъ тебя*» (II Пар. XXXV, 21). Но Іосія не внялъ совѣту и предостереженію Фараона и вышелъ противъ него съ войскомъ своимъ на *равнину Мегиддона*, находившуюся въ колѣнѣ Иссахаровомъ. Здѣсь во время сраженія онъ былъ смертельно раненъ стрѣльцами, и умеръ отъ раны, будучи тридцати девяти лѣтъ отъ роду. Тѣло его для погребенія было привезено въ Іерусалимъ, и весь народъ горько оплакалъ лучшаго изъ царей своихъ; *оплакалъ Іосію и Іеремія* въ пѣсни плачевной (II Пар. XXXV, 20—25). Несомнѣнно, этотъ общій плачъ былъ сердеченъ, искрененъ и непритворенъ, такъ что онъ обратился даже въ притчу. *Въ тотъ день* (т. е. въ имѣющій быть день распятія Господа), по слову пророчества Захаріи, *поднимется большой плачъ въ Іерусалимѣ, какъ плачъ Гададриммона въ долинѣ Мегиддонской* (Зах. XII, 11).

б) (I Пар. IV, 34) сынъ Амасіи, одинъ изъ начальниковъ колѣна Симеонова.

в) (Зах. VI, 10) сынъ Софоніи. Въ его домѣ, по приказанію пр. Захаріи, собрались старѣйшины народа для торжественнаго посвященія Іисуса въ санъ первосвященника.

г) (Дѣян. IV, 36) левитъ, родомъ Кипрянинъ, прозванный отъ апостоловъ Варнавою. См. **Варнава**.

Іотваѳа (доброта, пріятность) (Числ. XXXIII, 33)—названіе одного стана Израильтянъ въ пустынѣ, слѣдовавшаго за станомъ въ *Хор-*

Агидгадъ. Въ кн. Втор. (X, 7) прибавлено: *земля, гдѣ потоки водъ*.

Іоха (Господь живитъ)—имя двухъ лицъ:

а) (I Пар. VIII, 13, 16) Веніамитянинъ, изъ сыновъ Беріи.

б) (I Пар. XI, 45) сынъ Шимрія, Ѳиціянинъ, одинъ изъ главныхъ воиновъ Давида.

Іохаведа (Іегова славы, или слава Іеговы)—мать Моисея, Аарона и Маріамы. Она была дочерью Левія, родившеюся отъ него въ Египтѣ, и сестрою Кааѳа, отца ея мужа Амрама (Исх. II, 1, VI, 20, Числ. XXVI, 59). Слѣдовательно, она доводилась теткою своему мужу. Такой бракъ, запрещенный впослѣдствіи Моисеевымъ закономъ (Лев. XVIII, 12, 13), до сего постановленія былъ позволителенъ, и самъ Моисей не скрываетъ этого родства (Исх. VI, 20). Материнская заботливость Іохаведы о своихъ дѣтяхъ особенно видна изъ обстоятельствъ рожденія и воспитанія Моисея (Сн. Евр. XI, 23).

Іохананъ (Господь милостиво даровалъ) — имя слѣдующихъ лицъ:

а) (I Пар. III, 24) сынъ Еліоеная и внукъ Неаріи, упоминаемый въ родословіи Зоровавеля.

б) (I Пар. XII, 4) одинъ изъ числа храбрыхъ воиновъ, изъ братьевъ родственниковъ Саула отъ Веніамина, вооруженныхъ стрѣлами и пращами, и перешедшихъ къ Давиду въ Секелагѣ.

в) (I Пар. XII, 12) Гадитянинъ, присоединившійся къ Давиду въ его укрѣпленіе въ пустынѣ.

г) (II Пар. XVII, 15) изъ начальниковъ тысячъ Іудиныхъ, во дни Іосафата.

д) (IV Цар. XXV, 23, Іер. XL, 8 и др.) военачальникъ Іудейскій во времена Годоліи, сынъ Корея. Въ кн. пр. Іер. вездѣ стоитъ: *Іоананъ*.

е) (I Ездр. VIII, 12) сынъ Гаккатана, возвратившійся съ Ездрою изъ Вавилонскаго плѣна въ Іерусалимъ. Во II кн. Ездр. (VIII, 38) читается: *Іоаннъ*.

ж) (I Ездр. X, 6) сынъ Еліашива, въ домъ котораго (вѣроятно, въ одно изъ священническихъ помѣщеній въ храмѣ) удалился Ездра для плача и сѣтованія о грѣхахъ, особенно по случаю браковъ съ иновѣрными находившихся тогда въ плѣну Іудеевъ. Во II Ездр. (IX, 1) стоитъ: *Іонанъ*.

з) (I Ездр. X, 28) сынъ Бевая, женившійся на иноплеменницѣ во дни Ездры. Во II Ездр. (IX), 29) читается: *Іоаннъ*.

и) (Неем. VI, 18) сынъ Товіи, Аммонитянина. одинъ изъ враговъ Неемія.

і) (Неем. XII, 13) священникъ изъ дома Амаріи во дни первосвящ. Іоакима.

к) (Неем. XII, 22) сынъ первосвященника Іоіады, отецъ Іаддуя.

л) (Неем XII, 42) пѣвецъ изъ левитовъ, участвовавшій въ освященіи Іерусалимской стѣны при Ездрѣ и Нееміи.

Іошавамъ (народъ возвратится) (I Пар. XII, 6, XXVII, 2)—это имя встрѣчается дважды въ I кн. Паралипоменонъ и вѣроятно принадлежитъ одному и тому же лицу. Онъ былъ одинъ изъ числа храбрыхъ Кореянъ, перешедшихъ къ Давиду въ Секелагѣ. Во второй цитатѣ онъ называется сыномъ *Завдіила*.

Іошавія (Богъ самодоволенъ) (I Пар. XI, 46)—изъ главныхъ воиновъ Давида, сынъ Елнаама.

Іошбекаша (затруднительное положеніе) (I Пар. XXV, 4, 24) — сынъ прозорливца царскаго Емана, по назначенію Давида, участвовавшій въ пѣніи съ музыкальными инструментами въ Дому Божіемъ.

Іошиви (Господь даетъ жилище) (I Пар. IV, 35) — изъ потомковъ Симеона и отецъ Іегу, жившій во дни Езекіи.

Іоя (II Цар. XXI, 11)—отецъ Дана, изъ потомковъ исполиновъ, взявшаго истлѣвшія тѣла сыновей Сауловыхъ, повѣшенныхъ Гаваонитянами на горѣ, при солнечномъ зноѣ, и затѣмъ погребенныхъ Давидомъ въ гробницѣ Киса, отца Саулова.

Іояривъ (отмститель)—имя слѣдующихъ лицъ:

а) (I Ездр. VIII, 16) одинъ изъ начальствующихъ и ученыхъ Іудейскихъ, во времена Ездры, посланныхъ имъ въ Иддо привести служителей для храма.

б) (Неем. XI, 5) одинъ изъ предковъ Маасеи, жившій въ Іерусалимѣ по возвращеніи изъ плѣна.

в) (Неем. XI, 10) отецъ Іедаіи, изъ священниковъ, подобно предыдущему, жившій по возвращеніи изъ плѣна въ Іерусалимѣ.

Іоѳамъ (Богъ праведенъ, совершенъ) — имя слѣдующихъ лицъ:

а) (Суд. IX, 5) младшій сынъ судіи Гедеона, или Іеровоала, и одинъ спасшійся отъ избіенія брата своего Авимелеха, который избилъ всѣхъ прочихъ своихъ братьевъ и самъ провозгласилъ себя царемъ въ Сихемѣ. Услыхавъ, что Сихемляне поставили Авимелеха надъ собою царемъ, Іоѳамъ предостерегалъ ихъ отъ погибельныхъ послѣдствій сего избранія замѣчательною притчею о деревьяхъ, напрасно просившихъ быть надъ собою царемъ маслину, смоковницу, виноградную лозу и наконецъ избравшихъ себѣ въ цари терніе. Затѣмъ Іоѳамъ, спасаясь отъ гнѣва братоубійцы, бѣ-

жалъ въ Бееръ Болѣе о немъ въ Свящ. Писаніи не упоминается.

б) (IѴ Цар XѴ, 5) царь Іудейскій, сынъ Азаріи или Озіи. Въ другихъ мѣстахъ онъ пишется *Іоаѳамъ*. (См. **Іоаѳамъ**).

в) (I Пар. II, 47) одинъ изъ сыновъ Іегдая, упоминаемый въ родословіи колѣна Іудина.

Іоѳоръ (превосходство)—священникъ Мадіамскій, тесть Моисея. Въ первый разъ упоминается его имя въ кн. Исх. (II, 18) и здѣсь онъ называется сыномъ Рагуиловымъ и Кенеяниномъ (Суд. I, 16), но въ слѣдующей главѣ (ст. 1), какъ и въ ст. 16 предыдущей—*Іоѳоромъ*; вѣроятно его знали подъ обоими означенными именами. Не подлежитъ сомнѣнію также и то, что онъ былъ изъ потомковъ Авраама отъ Хеттуры (Быт. XXѴ, 2), такъ какъ былъ священникомъ и княземъ Мадіанитянъ. Сорокъ лѣтъ своего изгнанія Моисей провелъ у Іофора и женился на его дочери Сепфорѣ. По совѣту Іофора, Моисей учредилъ представителей суда надъ народомъ и раздѣлилъ съ ними бремя своего правленія (Исх. XѴШ); послѣ того Іофоръ простился съ Моисеемъ и отправился въ свою землю. Свящ. Писаніе съ этого времени не упоминаетъ объ Іофорѣ, хотя иногда и говоритъ объ его потомкахъ (Суд. I, 16, IѴ, 11).

Ісдаилъ (II Ездр. Ѵ, 33)—изъ сыновъ рабовъ Соломоновыхъ при Зоровавелѣ.

Іувалъ (протяжный звукъ, или рогъ, труба) (Быт. IѴ, 21) сынъ Ламеха отъ Ады, изобрѣтатель гуслей и свирѣли, струнныхъ и духовыхъ музыкальныхъ инструментовъ.

Іуда (хвала Іеговы, или Хвалите Господа)—имя нѣсколькихъ лицъ:—а) (Быт. XXXѴ, 23) четвертый сынъ Іакова отъ Ліи, родился въ Месопотаміи около 2249 г. до Р. Х. Колѣно Іудино, во главѣ котораго стоялъ онъ, было изъ наиболѣе многочисленныхъ и могущественныхъ, сравнительно съ прочими (Числ. I, 27) и получило первый удѣлъ по жребію при раздѣлѣ земли Обѣтованной. Пророческое благословеніе, преподанное Іаковомъ Іудѣ (Быт. XLIX, 8—12) очень замѣчательно. Въ немъ содержится указаніе на воинственный духъ его потомковъ, равно какъ на время и продолжительность его могущества и власти. Вотъ оно: «*Іуда! тебя восхвалятъ братья твои. Рука твоя на хребтѣ враговъ твоихъ* (т. е. во время войны). *Поклонятся тебѣ сыны отца твоего. Молодой левъ Іуда, съ добычи, сынъ мой, поднимается. Преклонился онъ, легъ, какъ левъ* (Аріель — левъ Божій) *и какъ львица: кто подниметъ его? Не отойдетъ скипетръ отъ Іуды и законодатель отъ чреслъ его, доколѣ не пріидетъ Примиритель и Ему покорность народовъ*». Далѣе въ пророчествѣ говорится, что мѣста обитанія Іуды будутъ изобиловать лозами превосходнѣйшаго винограда. «*Онъ привязываетъ къ виноградной лозѣ осленка своего, и къ лозѣ лучшаго винограда сына ослицы своей. Моетъ въ винѣ одежду свою и въ крови гроздовъ одѣяніе свое*» (ст. 11). Въ этомъ пророческомъ благословеніи Іакова заключается такой смыслъ: Іудѣ долженъ принадлежать скипетръ, т. е. правительственная царская власть, пока не пріидетъ Примиритель, т. е. Мессія Христосъ, который примиритъ всѣхъ грѣшниковъ съ Богомъ и воцарится надъ всѣмъ человѣческимъ родомъ. Нѣкоторыя черты характера Іуды можно видѣть въ библейскомъ повѣствованіи о продажѣ Іосифа и двукратномъ путешествіи Іуды, вмѣстѣ съ братьями, въ Египетъ для закупки хлѣба,—равно какъ и въ описаніи его грѣха, имъ содѣяннаго съ Ѳамарью (Быт. XXXѴШ, 26).

б) (I Ездр. Ш, 9) левитъ, потомки котораго возвратились изъ плѣна.

в) (I Ездр. X, 23, II Ездр. IX, 23) изъ левитовъ, во дни Ездры, имѣвшихъ женъ иноплеменныхъ.

г) (Неем. XI, 9) Веніамитянинъ, называемый *вторымъ надъ городомъ*—сынъ Сенуи.

д) (Неем. XII, 8, 36) лицо вѣроятно тождественное съ левитомъ Іудою, упоминаемымъ въ I кн Ездры (X, 23).

е) (Мак. II, 4 и др.) Іуда Маккавей, третій сынъ священника Маттаѳіи, возставшаго на защиту вѣры и отечества, во время гоненія царя Сирійскаго, Антіоха Епифана. Подробности его жизни описываются въ разныхъ мѣстахъ I-й и II-й Маккавейскихъ книгъ.

ж) (I Мак. XI, 70) сынъ Халфіевъ (Алфеевъ), Іудейскій военачальникъ въ войскѣ Іонаѳана Маккавея, особенно замѣчательный неизмѣнною ему вѣрностію во время сраженій съ военачальниками Дмитрія, царя Сирійскаго.

з) (II Мак. I, 10). Еврей, занимавшій видное мѣсто въ Іерусалимѣ, во время посольства въ этотъ городъ Аристовула и Египетскихъ Евреевъ. Нѣкоторые отождествляли его съ однимъ изъ Есеевъ, замѣчательнымъ по его пророческимъ дарованіямъ, а другіе съ самимъ Іудою Маккавеемъ.

и) (I Мак. XѴI, 2). сынъ Симона, и братъ Іоанна Гиркана, коварно умерщвленный Итоломеемъ, Азувомъ, вмѣстѣ съ своимъ отцомъ.

і) (Лук. Ш, 30) сынъ Іосифа, упоминаемый ев. Лукою въ родословіи Господа, изъ рода и потомства Давида, и жившій, какъ полагаютъ, около временъ царствованія Іоаса.



Іувалъ, изобрѣтатель музыкальныхъ орудій.

к) (Лук. Ш, 27) другой Іуда, сынъ Іоаннановъ, также упоминаемый въ родословіи Господа.

л) (Мѳ. X, 4, XXVI, 47, Дѣян. I, 16) Іуда Искаріотскій, бывшій однимъ изъ 12 апостоловъ, предатель Господа. Назывался онъ *Искаріотскимъ*, вѣроятно, по мѣсту своего рожденія въ г. Каріотѣ, находившемся въ колѣнѣ Іудиномъ. Ев. Іоаннъ говоритъ, что онъ былъ сынъ Симоновъ (Іоан. VI, 71, XШ, 2, 26). Послѣ того какъ І. Христосъ избралъ 12 апостоловъ, Іудѣ поручено было ношеніе при себѣ деревяннаго ящика, въ который опускались приношенія (Іоан. XII, 6). Слова Искаріота, сказанныя имъ по случаю безполезнаго, по его мнѣнію, изліянія и траты драгоцѣннаго мура

на ноги Спасителя Маріею, сестрою Лазаря, само собою прямо указываютъ на преобладавшее въ немъ корыстолюбіе. Эта же гибельная страсть и послужила главнѣйшимъ образомъ для него побужденіемъ предать за 30 сребренниковъ своего Господа и Учителя. Получивъ сказанную цѣну, онъ послѣ Пасхальной вечери явился ночью въ садъ Геѳсиманскій, гдѣ Господь только что окончилъ Свою молитву предъ наступавшими крестными страданіями, и тамъ лицемѣрнымъ лобзаніемъ предалъ Его въ руки враговъ. Увидавъ послѣ того, что Господа Іисуса, какъ преступника, влекутъ отъ суда къ суду, онъ раскаялся, пошелъ къ первосвященникамъ и старѣйшинамъ, возвратилъ имъ 30 сребренниковъ и сказалъ: «*Согрѣшилъ я, предавъ кровь неповинную*». Ему отвѣчали: «*Что намъ до того? смотри самъ*. Тогда *бросивъ сребренники въ храмъ, онъ вышелъ; пошелъ и удавился; и когда низринулся,* замѣчаетъ св. писатель книги Дѣяній, *разсѣлось чрево его и выпали всѣ внутренности его* (Мѳ. XXVII, 3—5, Дѣян. I, 18). Первосвященники, взявши сребренники, нашли неприличнымъ положить ихъ въ церковную казну и купили на нихъ землю горшечника для погребенія странныхъ. Мѣсто это съ того дня прозывалось *акелдама* (см. **Акелдама**), что значитъ: *земля крови*. Такъ исполнилось пророчество пр. Захаріи (XI, 12—13). Во время Пасхальной вечери съ учениками, Господь засвидѣтельствовалъ объ Іудѣ такъ: «*Но горе тому человѣку, которымъ Сынъ человѣческій предается; лучше было бы этому человѣку не родиться*» (Мѳ. XXVI, 24).

м) (Дѣян. XV, 22) Іуда Вирсава, одинъ изъ начальствующихъ братій Церкви Іерусалимской.

н) (Дѣян. IX, 11—18) Еврей, жившій въ Дамаскѣ во время чудеснаго обращенія ап. Павла и въ домѣ котораго онъ жилъ послѣ своего обращенія и до своего крещенія Ананіею. Остатки дома этого Іуды и Ананіи въ Дамаскѣ указываютъ еще доселѣ, равно какъ и улицу, такъ называемую въ кн. Дѣяній *прямую* (сукъ-эль-дакманъ). Домъ этотъ почитается не только Христіанами, но и Мусульманами.

о) (Дѣян. V, 37) Іуда Гаваонитянинъ, иначе Галилеянинъ, предводитель Іудейскихъ мятежниковъ во время народной переписи, при управленіи Іудеею Сульпиціемъ Квириномъ въ 6 году по Р. Х.; онъ упоминается Гамаліиломъ въ его рѣчи предъ синедріономъ во время суда надъ апостолами.

Іуда Апостолъ (Лук. VI, 16, Іоан. XIV, 22, Іуд. I, 1), иначе называемый *Ѳаддеемъ*, одинъ изъ братьевъ Господа по плоти, братъ св. апостола Іакова меньшаго. Имя Іуды встрѣчается въ Евангеліи только однажды, именно въ Евангеліи отъ Іоанна (XIV. 22), когда Іуда, во время послѣдней бесѣды Господа съ учениками, предложилъ Ему слѣдующій вопросъ: *Господи! что это, что Ты хочешь явить Себя намъ, а не міру?* Затѣмъ, объ апостолѣ Іудѣ почти не говорится, или очень мало. По преданію, онъ проповѣдывалъ Евангеліе сперва въ Іудеѣ, Галилеѣ, Самаріи, Идумеѣ, потомъ въ Аравіи, Сиріи, Месопотаміи, и наконецъ въ Персіи и Арменіи и кончилъ свою жизнь мученически, именно, сначала былъ повѣшенъ на деревѣ, а затѣмъ пронзенъ стрѣлами. Память его празднуется Церковію 19 и 30 іюня.

Іуды соборное посланіе, во многомъ сходное съ II собор. посланіемъ ап. Петра, состоитъ изъ одной главы, содержащей въ себѣ 25 стиховъ; написано по поводу появленія въ его время извѣстнаго рода развращенныхъ людей, осквернявшихъ плоть, отвергавшихъ начальство и злословившихъ высокія власти (ст 8). На основаніи В. З. примѣровъ, подобнымъ нечестивцамъ предвозвѣщается въ посланіи грозное наказаніе Божіе. Думаютъ, что это посланіе написано апостоломъ Іудою вообще до разрушенія Іерусалима Римлянами, къ концу 1-го вѣка по Р. Х , когда явились подобные нечестивцы.

Іудейское царство. По отпаденіи 10 колѣнъ Израильскихъ отъ Равоама, это царство состояло изъ двухъ колѣнъ: Іудина и Веніаминова. При царяхъ *Асѣ*, *Іосафатѣ* и *Езекіи* могущество и благосостояніе Іудейскаго царства достигло такого благосостоянія, въ какомъ оно находилось только въ наилучшіе дни Давида и Соломона; но, къ несчастію, цари его въ большинствѣ, равно какъ и народъ, очень часто забывали истиннаго Бога, погружались въ идолопоклонство, нечестіе и языческіе пороки. Потому-то въ наказаніе отъ Бога весь народъ Іудейскій при Навуходоносорѣ былъ переселенъ въ Вавилонъ (IV Цар. XXV, 21) и царство Іудейское было разрушено. Вотъ имена царей царства Іудейскаго въ преемственномъ ихъ порядкѣ:

	По Усерію:	*По Богословскому:*
Ровоамъ	975 г. до Р. Х.	980 г.
Авія	958 » » »	» 963 »
Аса	955 » » »	» 961 »
Іосафатъ	914 » » »	» 921 »

Іоарамъ	891 »	»	»	»	900 »	
Охозія	884 »	»	»	»	893 »	
Гоѳолія	884 »	»	»	»	892 »	
Іоасъ	877 »	»	»	»	886 »	
Амасія	838 »	»	»	»	849 »	
Озія	811 »	»	»	»	835 »	
Іоаѳамъ	759 »	»	»	»	757 »	
Ахазъ	743 »	»	»	»	742 »	
Езекія	728 »	»	»	»	729 »	
Манассія	699 »	»	»	»	699 »	
Амонъ	644 »	»	»	»	644 »	
Іосія	642 »	»	»	»	642 »	
Іоахазъ	611 »	»	»	»	611 »	
Іоакимъ	610 »	»	»	»	604 »	
Іехонія	599 »	»	»	»	600 »	
Седекія	599 »	»	»	»	599 »	

Разрушеніе Іерусалима 588 г.

Царство Іудейское, какъ мы уже замѣтили выше, окончилось взятіемъ Іерусалима и Вавилонскимъ плѣномъ. Іехонія и Седекія умерли въ плѣну. По общему лѣтосчисленію, нами принятому, оно существовало около 392 лѣтъ.

Іудейская пустыня (Нав. XV, 61, 62)—находилась на ю. в. Іудеи и составляла ближайшую часть оной, примыкавшую къ южной оконечности Мертваго моря.

Іудея (Нав. XV, 1 и другія) — слово Іудея иногда принимается въ обширнѣйшимъ смыслѣ и подъ этимъ именемъ иногда разумѣется вся Палестина, какъ это было особенно по возвращеніи Іудеевъ изъ плѣна; но собственно подъ Іудеею разумѣется только южная часть Палестины. Около временъ Іисуса Христа Обѣтованная земля раздѣлялась на четыре главныя части: Іудею, Самарію и Галилею и къ нимъ присоединялась четвертая часть—*Перея* за Іорданомъ. Къ Іудеѣ собственно принадлежали колѣна: Іудино, Веніаминово, Симеоново, Даново и часть Ефремова; границы ея были на сѣверѣ: горы Ефремовы и Самарія; на югѣ—Аравія и пустыня Цинъ (Вади-Муррегъ); на западѣ—Средиземное море; на востокѣ—Мертвое море и р. Іорданъ. По І. Флавію, къ ней принадлежали также и приморскія земли на западѣ до Птоломаиды. Дальнѣйшія подробности см. въ статьѣ: **Палестина**.

Іудино колѣно. При раздѣлѣ Обѣтованной земли, Іуда занялъ обширнѣйшую и важнѣйшую часть оной—отъ Средиземнаго моря до Мертваго, и отъ потока Египетскаго до предѣловъ Ефрема и имѣлъ въ своемъ удѣлѣ весьма много городовъ (Нав. XV), изъ которыхъ впрочемъ нѣкоторые отошли къ колѣнамъ Симеонову, Данову и Веніаминову (Нав. XIX, 1—9). Девять изъ городовъ были отданы священникамъ (XXI, 9—19). Знаменемъ колѣна, по преданію, было изображеніе львинаго хвоста съ надписью: *возстани, Господи, и расточатся враги Твои!*

Іудины горы, или иначе, **нагорная страна**, (Лук. I, 39) окружали большую часть восточной Іудеи, къ ю. отъ Іерусалима. Города, находившіеся въ означенной нагорной мѣстности, перечислены въ кн. І. Навина (XV, 48—60). Народонаселеніе означенной страны, какъ полагаютъ, въ древности было очень значительно, но оно далеко не значительно въ настоящее время. Большею частію это дикая, холмистая, безплодная страна безъ воды, растительности и жителей. Впрочемъ нѣкоторыя части ея прекрасны и плодородны даже доселѣ. Изъ городовъ оной, наиболѣе значительныхъ, *Виѳлеемъ*, *Назаретъ*, *Хевронъ* и нѣкоторые другіе существуютъ и въ настоящее время.

Іудиѳь (Іудеянка) (Іуд. VIII, 1)—изъ рода Симеонова, дочь Мераріи, одного изъ жителей города Ветилуи. Повѣствованіе о ней заключается въ канонической книгѣ В. З., извѣстной подъ именемъ **Книга Іудиѳь** и состоящей изъ 16 главъ. Геройскій подвигъ Іудиѳи, которымъ она избавила Іерусалимъ и Іудею отъ ига Вавилонскаго полководца Олоферна, относится къ восьмнадцатому году царствованія Навуходоносора (Іуд. II, 1), и ко времени первосвященства Іоакима, около 589 г. до Р. Х. Олофернъ, военачальникъ Навуходоносора, находившагося въ войнѣ съ Евреями, осадилъ Еврейскій городъ Ветилую. Городъ былъ стѣсненъ, лишенъ хлѣба и воды. Іудиѳь, богатая Іудеянка, богобоязненно проводившая свое вдовство, вызвалась спасти крайне стѣсненныхъ своихъ соотечественниковъ. Возложивъ всю надежду на Бога своихъ отцовъ, она нарядно убралась и въ сопровожденіи одной служанки отправилась въ непріятельскій станъ. Ея красота и умъ плѣнили Олоферна. Упоенный страстію и виномъ, онъ уснулъ въ своемъ роскошномъ шатрѣ. Во время сна Іудиѳь отсѣкла ему голову и принесла ее старѣйшинамъ Ветилуи. Жители осажденнаго города напали на враговъ смущенныхъ извѣстіемъ о смерти своего полководца, и побѣдоносно прогнали своихъ враговъ. Послѣ своего геройскаго подвига, Іудиѳь отправилась въ Ветилую, гдѣ осталась вдовою въ домѣ своемъ, пріобрѣла себѣ великую славу и честь, и состарѣлась, проживъ до ста пяти лѣтъ. По смерти Іудиѳь была погребена въ Ветилуѣ, въ погребальной пещерѣ своего мужа Манассіи. Домъ Израиля

оплакивалъ ее въ продолженіе семи дней (Іуд. XVI, 21—24).

Іудія (Іудеянка) (I Пар. IV, 18)—жена Мереда, одного изъ сыновъ Эзры, изъ рода и потомства Іуды.

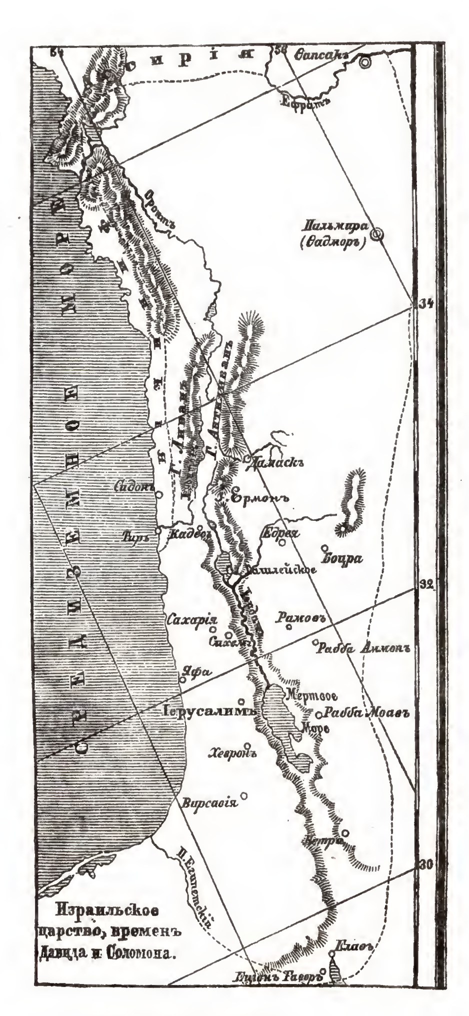
Іуилъ (II Ездр. IX, 34 и 35)—въ означенныхъ цитатахъ разумѣются два лица: одинъ изъ сыновъ Ваанія, а другой изъ сыновъ Еѳома. Оба они были женаты на иноплеменницахъ. Въ I Ездр. (X, 34) стоитъ: *Уелъ*, и (X, 43)—*Іоелъ*.

Іустъ (праведный)—а) (Дѣян. I, 23) (см. **Варсава**).

б) (Дѣян. XVIII, 7) прозелитъ, изъ богобоязненныхъ язычниковъ Коринѳа, домъ котораго находился близъ Іудейской синагоги. Въ домъ его перешелъ ап. Павелъ отъ Акилы.

в) (Колос. IV, 11) нѣкто Іисусъ, изъ обрѣзанныхъ, прозванный Іустомъ. Онъ поставляется въ числѣ сотрудниковъ для Царствія Божія, бывшихъ отрадою для апостола.

Іушавъ Хеседъ (возвратъ милости) (I Пар. III, 20)—одинъ изъ сыновъ Зоровавеля, рода и потомства Давида. См. **Зоровавель**.



Израильское царство.

К

Кааѳъ (собраніе). (Быт. XLVI, II и др.).— второй сынъ Левія, дѣдъ Моисея и Аарона, глава сыновъ Кааѳовыхъ. О самомъ Кааѳѣ извѣстно только то, что онъ имѣлъ четырехъ сыновей и умеръ 133 лѣтъ отъ роду (Исх. VI, 18—20).

Кабанъ, или лѣсной вепрь (Псал. LXXIX, 14). Псалмопѣвецъ, оплакивая бѣдственное состояніе Іудеевъ и премѣненіе прежнихъ милостей Божіихъ по отношенію къ нимъ на праведный гнѣвъ, уподобляетъ Іудейскую церковь виноградной лозѣ, перенесенной изъ Египта, которую подрываетъ лѣсной вепрь и объѣдаетъ полевой звѣрь. Иносказательное выраженіе это весьма мѣтко выбрано для обозначенія враговъ, доведшихъ Іудейскій народъ до плачевно-бѣдственнаго состоянія, такъ какъ означенное дикое и свирѣпое животное, изъ породы свиныхъ, толстокожихъ, мало того что пожираетъ плоды, но и ломаетъ и портитъ своими острыми клыками виноградные сучья или даже вырываетъ своимъ рыломъ виноградныя лозы вмѣстѣ съ корнемъ и топчетъ ихъ своими ногами. Вслѣдствіе того что Магометане, подобно Египтянамъ, Арабамъ и Финикіянамъ древняго времени, не употребляютъ въ пищу свинаго мяса, дикіе кабаны водятся въ большомъ числѣ въ нѣкоторыхъ частяхъ Леванта. Особенно много ихъ въ Св. Землѣ около источниковъ Іордана и ниже, при впаденіи рѣки въ Мертвое море. Они водятся въ камышахъ Тиверіадскаго озера, равно какъ въ джонглахъ рр. Тигра и Евфрата въ Месопотаміи. Кабанъ Левантскій, по отзыву англичанина Смита, не разнится отъ Европейскаго и болѣе сходственъ съ Индійскою свиньею.

Кавулъ (песчаная, сухая земля) (Нав. XIX, 27)—пограничный городъ колѣна Асирова, лежавшій на с. з. Палестины. Въ III кн. Царствъ (IX, 13) слово *Кавулъ* употреблено какъ названіе области, содержащей въ себѣ 20 городовъ и подаренной Соломономъ Хираму, царю Тирскому. Кавулъ лежитъ между Финикіею и Палестиною, на ю. отъ подошвы Ливана, въ нынѣшней области *Беладъ-Бешаратъ*.

Кавцеилъ (собраніе Божіе) (Нав. XV, 21)—городъ на югѣ колѣна Іудина, въ смежности съ Идумеею. Въ кн. Нееміи (XI, 25) онъ называется *Іекавцеилъ*. Здѣсь жили сыновья Іуды по возвращеніи изъ плѣна. Онъ же былъ отечествомъ Ванеи, одного изъ храбрыхъ ц. Давида. Положеніе онаго не найдено.

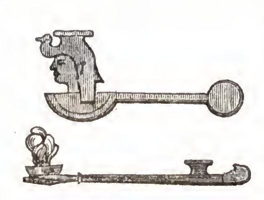
Кадесъ и Кадес-Варни (святое мѣсто) (Быт. XIV, 7. Числ. XIII, 27. Втор. I, 2). Подъ симъ названіемъ разумѣется иногда городъ, иногда обширная пустыня на ю. земли Ханаанской. Что здѣсь разумѣется опредѣленная мѣстность, это видно изъ указанныхъ нами цитатъ и друг. гдѣ напр. читаемъ: (союзные цари) *«пришли къ источнику Мишпатъ, который есть Кадесъ»*. Пустыня, въ которой находился Кадесъ, называется пустынею *Синъ* (Числ. XX, 1) или просто пустынею, и нерѣдко упоминается въ Библіи, въ повѣствованіи о 40 л. странствованіи Евреевъ по Аравійской пустынѣ. Она тянулась къ в. и западу, именно между *Вади Араба и колодцемъ Агари*. Г. Кадесъ отстоялъ отъ Хорива въ 11-ти дняхъ пути, по дорогѣ отъ горы Сеаръ (Втор. I, 2). Евреи имѣли

здѣсь станъ въ концѣ перваго года своего странствованія по пустынѣ и сюда возвратились соглядатаи (Числ. XIII, 27), посланные для обзора земли Обѣтованной. Здѣсь также умерла Маріамъ, сестра Моисея (XX, 1). Вопросъ—гдѣ находился Кадесъ? положительно рѣшенъ только въ сравнительно недавнее время, именно: по общему мнѣнію, онъ лежалъ близъ громадной уединенной скалы, изъ подошвы которой стремительно вытекаетъ ручей, живописно падающій каскадами въ море, и за тѣмъ послѣ теченія на триста или четыреста ярдовъ теряющійся въ пескѣ. Означенное мѣсто въ настоящее время называется *Аинъ-Кадесъ* и лежитъ въ прямомъ направленіи отъ г. Синая къ Хеврону, къ ю. отъ Вирсавіи и, по свидѣтельству Роланда, совершенно соотвѣтствуетъ точному положенію библейскаго Кадеса, въ чемъ съ нимъ и соглашается большинство современныхъ библейскихъ комментаторовъ. По показанію Бедуиновъ, онъ лежалъ на 10 или 11 дней пути отъ г. Синая, что сходствуетъ и съ словами кн. Второзаконія (I, 2). Отъ Кадеса идетъ очень хорошая дорога къ г. Оръ, что также согласно и съ указаніемъ Свящ. Писанія (Числ. XX, XXII).

Кадесъ съ вершины горы Оръ.

Кадильный алтарь (см. **Алтарь**).

Кадильница, кадило (Лев. X, 1)—одинъ изъ священныхъ сосудовъ скиніи и храма, употребляемый для куренія ѳиміама при особенно торжественныхъ случаяхъ. Ѳиміамъ обыкновенно воскурялся на *золотомъ алтарѣ* (Откр. VIII, 3, 4), на которомъ священникъ ежедневно утромъ и вечеромъ сжигалъ ѳиміамъ передъ Господомъ (Исх. XXX, 1—9); но въ великій день Очищенія первосвященникъ входилъ за завѣсу, въ Святое Святыхъ и сожигалъ благовонное куреніе въ золотой кадильницѣ (Лев. XVI, 12, 13). Онъ держалъ тогда золотую кадильницу въ одной рукѣ съ возженными углями, а въ другой ѳиміамъ. Корей, Даѳанъ, Авиронъ и 250 ихъ сообщниковъ, повидимому, пользовались кадильницами, сдѣланными по образцу, указанному закономъ, съ которыми они и явились ко входу Скиніи собранія (Числ. XVI, 18). Въ Откр. Іоан. (V, 8) кадильницы называются *золотыми чашами, полными ѳиміама.*



Кадильница Египетская.

Кадисъ (1 Мак. XI, 63, 73)—левитскій городъ и вмѣстѣ городъ убѣжища въ Галилеѣ, въ кол. Нефѳалимовомъ, отечество Варака. Нынѣ это незначительное селеніе къ с. отъ озера *Гулегъ*.

Кадміилъ (Богъ есть древенъ)—левитъ, потомки котораго, называемые *сынами Кадміила*, или *домомъ Кадміиловымъ*, возвратились изъ Вавилонскаго плѣна съ Ездрою (1 Ездр. II, 40).

Казиръ (II Ездр. V, 31) изъ служителей при храмѣ. Въ 1 Ездр. (II, 48) читается: *Газзамъ*.

Каинанъ (стяжаніе) (Быт. V, 9—14, Лук. III, 37)—одинъ изъ допотопныхъ патріарховъ, родившійся въ 325 г. отъ С. М. и жившій 910 лѣтъ. Онъ сынъ Эноса, сына Сиѳова и отецъ Малелеила и упоминается въ родословіи Господа Іисуса Христа у ев. Луки (III, 37). Другое лице того же имени, упоминаемое въ родословіи Іисуса Христа (ст. 36), былъ сынъ Арфаксада, сына Симова, но въ Еврейскомъ текстѣ этого имени нѣтъ, имѣется же только у LXX.

Каинъ (пріобрѣтеніе) (Быт. IV, 1, 9, I Іоан. III, 12. Іуд. 11. Евр. XI, 4)—имя двухъ лицъ и названіе города: а) Старшій сынъ Адама и Евы, братъ Авеля. «*Пріобрѣла я человѣка отъ Господа*», говорила Ева по его рожденіи (Быт. IV, 1), т.-е. пріобрѣла того избавителя, котораго обѣщалъ Господь, — но она горько обманулась въ своемъ чаяніи. Первороженный сынъ ея, Каинъ, сдѣлался первымъ убійцею на землѣ, и не только убійцею, но и братоубійцею. Къ этому страшному преступленію его побудила зависть, такъ какъ на жертву, принесенную Богу Авелемъ отъ первородныхъ овновъ стада Господь призрѣлъ, а на его жертву отъ плодовъ земныхъ не призрѣлъ, вслѣдствіе чего Каинъ сильно огорчился. Онъ не могъ прямо смотрѣть и потупилъ лице. «*Почему ты огорчился?* сказалъ Господь, *и отчего поникло лице твое? Если дѣлаешь доброе, то не поднимаешь ли лица? а если не дѣлаешь добраго, то у дверей грѣхъ лежитъ; онъ влечетъ тебя къ себѣ, но ты господствуй надъ нимъ*». Однако же Каинъ пренебрегъ Божеств. внушеніемъ и весь отдался зависти. Разъ онъ увелъ брата своего Авеля въ поле, и тамъ наединѣ напалъ на него и убилъ его. *Гдѣ Авель, братъ твой?* воззвалъ Богъ къ Каину.—*Не знаю; развѣ я сторожъ брату моему?* отвѣчалъ братоубійца.—Тогда Господь сказалъ: «*что ты сдѣлалъ? Голосъ крови брата твоего вопіетъ ко Мнѣ отъ земли. И нынѣ проклятъ ты отъ земли, которая отверзла уста*



Каинъ и уби

свои принять кровь брата твоего отъ руки твоей... Ты будешь изгнанникомъ и скитальцемъ на землѣ».— «*Наказаніе мое больше, нежели снести можно*, отвѣчалъ Каинъ,—*и всякій, кто встрѣтится со мною, убьетъ меня».*—«*Всякому, кто убьетъ Каина, отмстится всемеро. И сдѣлалъ Господь Богъ Каину знаменіе*, замѣчаетъ св. бытописатель, *чтобъ никто, встрѣтившись съ нимъ, не убилъ его*». Вѣроятно, это было что-нибудь ужасное, что не допускало приближаться къ братоубійцѣ. «*И пошелъ Каинъ отъ лица Господня; и поселился въ землѣ Нодъ, на востокъ отъ Едема... И построилъ онъ городъ и назвалъ городъ по имени сына своего—Енохъ*». «*Не такъ, какъ Каинъ*, пишетъ о немъ св. ап. Іоаннъ, *который былъ отъ лукаваго, и убилъ брата своего. А за что убилъ его? За то, что дѣла его были злы, а дѣла брата его праведны*» (I Іоан. III, 12). «*Горе имъ*, говоритъ ап. Іуда о современныхъ ему нечестивцахъ, *потому что они идутъ путемъ Каиновымъ*» (ст. 11). «*Вѣрою Авель принесъ Богу жертву лучшую, нежели Каинъ*», свидѣтельствуетъ о немъ св. ап. Павелъ (Евр. XI, 4).



тый имъ Авель.

б) (Числ. XXIV, 22) собственное имя *Кенеянъ* (см. **Кенеи**). Здѣсь Валаамъ, пророчествуя о судьбѣ ихъ, говоритъ: «*разоренъ будетъ Каинъ, и не долго до того, что Ассуръ уведетъ тебя въ плѣнъ*».

в) (Нав. XV, 57) городъ, исчисляемый въ числѣ городовъ, принадлежащихъ колѣну Іудину въ странѣ нагорной. Болѣе о немъ не упоминается, и положеніе его не опредѣлено доселѣ. Полагаютъ впрочемъ, что это нынѣшній *Юкинъ* на ю.-в. отъ Хеврона.

Каіаѳа (вѣроятно съ Арамейскаго языка, *смиреніе*, но по другимъ, *изслѣдователь*) (Мѳ. XXVI, 3, Іоанна. XI, 49) — первосвященникъ Іудейскій, во время общественнаго служенія Господа, а также во время Его страданій и смерти. О немъ упоминаетъ Флавій подъ его полнымъ именемъ. *Іосифъ Каіаѳа* (Древн. XVIII, II, 2). Анна, или Ананъ (Іоан. XVIII, 13) былъ его тестемъ и, какъ видно, какимъ-то незаконнымъ образомъ раздѣлялъ вмѣстѣ съ нимъ правленіе (см. **Анна**). Вскорѣ послѣ того, какъ Понтій Пилатъ былъ лишенъ правительства надъ Іудеею, Каіаѳа (около 36 г. по Р. Х.) также былъ лишенъ званія первосвященника и замѣщенъ Іонафаномъ. По сходству имени нѣкоторые церковные писатели смѣшиваютъ его съ историкомъ Іосифомъ Флавіемъ, обратившимся будто бы впослѣдствіи въ Христіанство; но

едва ли это правдоподобно. Его замѣчательныя слова, приведенныя въ Еван. отъ Іоанна (XI, 50) содержатъ въ себѣ, такъ сказать, невольное изъ устъ его пророчество объ истинныхъ, безцѣнныхъ для человѣческаго рода плодахъ смерти Богочеловѣка. На совѣтѣ первосвященниковъ и фарисеевъ, собранномъ для рѣшенія вопроса—какія принять мѣры противъ Іисуса, который много чудесъ творитъ и въ котораго многіе изъ Іудеевъ увѣровали, Каіаөа сказалъ: «*Вы ничего не знаете и не подумаете, что лучше намъ, чтобы одинъ человѣкъ умеръ за людей, нежели чтобъ весь народъ погибъ. Сіе же онъ сказалъ не отъ себя, но будучи на тотъ годъ первосвященникомъ, предсказалъ, что Іисусъ умретъ за народъ; не только за народъ, но чтобъ и разсѣянныхъ чадъ Божіихъ собрать во едино*». Какъ въ исторіи Валаама, и нѣкоторыхъ другихъ лицъ, Св. Духъ невольно побудилъ его засвидѣтельствовать истину, хотя онъ лично вовсе не имѣлъ такого намѣренія, и самъ мало разумѣлъ тѣ знаменательныя слова, которыя въ качествѣ первосвященника и вѣстника воли Божіей, долженъ былъ произнести при означенномъ случаѣ.

Каламолалъ. См. II, Ездр. V, 22. Въ I Ездр. (II, 23) вмѣсто *Каламолала* читается *Лидда и Хадидъ*, а у Неем. (VII, 37): *Лодъ и Хадидъ*.

Калахъ (Быт. X, 11, 12) (полнота дней, зрѣлость, сила)—одинъ изъ городовъ, построенныхъ Ассуромъ, или достовѣрнѣе, Нимродомъ въ Ассиріи. Онъ расположенъ между Тигромъ и верхнимъ Евфратомъ, недалеко отъ ихъ слiянія. Во времена Ксенофонта назывался *Лариссою*; онъ даже упоминаетъ о находившемся здѣсь памятникѣ древности, въ родѣ пирамиды, составляющемъ даже доселѣ предметъ достойный особеннаго вниманія археологовъ. Подъ руководствомъ Ляйярда здѣсь было сдѣлано много значительныхъ раскопокъ, и отсюда было вывезено въ Британскій музей много Ассирійскихъ древностей, какъ напр., статуи царей, языческаго божества Нево, обелиски, львица и т. п. Изъ гвоздеобразныхъ надписей, открытыхъ на сихъ памятникахъ древности, видно, что Ассирійское названіе города было почти тоже самое, какъ и Еврейское, именно: *Калахъ*. Впрочемъ, по мнѣнію другихъ комментаторовъ, Калахъ соотвѣтствуетъ настоящему *Калахъ-Тергатъ*, и что г. Нимрудъ соотвѣтствуетъ *Ресену и Ларисcѣ*. Изъ кн. Бытія дѣйствительно видно (X, 12), что Ассуръ построилъ Ресенъ между Ниневіею и Калахомъ. Этотъ фактъ и сходство названій Калахъ и Калахъ-Тергатъ, кажется, особенно способствовали распространенію того мнѣнія, что эти города и даже Ларисса одно и тоже. Въ такомъ случаѣ г. Нимрудъ представляетъ Ресенъ между Калахомъ, и великимъ городомъ Ниневіею. По нашему, едва ли могъ находиться какой либо другой важный городъ между новѣйшимъ Нимрудомъ и Ниневіей, и при томъ на разстояніи отъ нихъ только на 18 англ. миль.

Казни смертныя у Евреевъ. Законъ о смертной казни за человѣкоубійство былъ изреченъ Богомъ еще до времени законодательства Моисеева, но родъ этой казни въ Свящ. Писаніи не обозначенъ съ точностію. «*Кто прольетъ кровь человѣческую*, сказалъ Господь, *того кровь прольется рукою человѣка*» (Быт. IX, 5, 6). Въ законѣ Моисеевомъ упоминаются слѣдующіе главнѣйшіе виды смертныхъ казней у Евреевъ: а) обезглавленіе (Суд. VII, 25, II Цар. IV, 7, 11—12, IV Цар. X, 6, Мѳ. XIV, 8, 10).

б) побіеніе камнями, или пораженіе стрѣлами (Исх. XIX, 13, XXXII, 27).

в) повѣшеніе (Числъ XXV, 4).

г) сожженіе живьемъ на огнѣ (Лев. XX, 14, XXI, 9), какъ напр. дочь священника, если она осквернитъ себя блудодѣяніемъ; если кто возьметъ себѣ въ жены мать и дочь ея.

д) побитіе камнями (общеобыкновенная, народная смертная казнь у Евреевъ) (Лев. XX, 2, 27).

Второстепенными, но не смертельными наказаніями считались слѣдующія:

е) бичеваніе, впрочемъ не свыше сорока ударовъ (Втор. XXV, 1—3).

ж) возмездіе: «*глазъ за глазъ, зубъ за зубъ, руку за руку, ногу за ногу*» и т.д. (Исх. XXI, 24).

з) возмещеніе убытковъ (Исх. XXII, 1—17. Лев. XXIV, 18—21).

и) отлученіе на болѣе или менѣе продолжительное время отъ общества, какъ напр. въ дѣлѣ Маріамъ, сестры Моисея (Числ XII, 15).

Помимо сихъ главныхъ смертныхъ казней и несмертельныхъ наказаній, упоминаемыхъ въ законѣ Моисеевомъ, были конечно и другія, введенныя уже впослѣдствіи и большею частію, какъ кажется, заимствованныя отъ другихъ народовъ, такъ напр. *преданіе на растерзаніе львамъ* (Дан. гл. VI), *разрубленіе въ куски*, или *разсѣченіе на части*. (Дан. II, 5, Іезек. XVI, 40, Лук. XII, 46, Мѳ. XXIV, 51), *распиленіе пилами* (какъ напр. пр. Исаіи) (Евр. XI, 37), *утопленіе въ водѣ съ повѣшеніемъ камня на шею* (Мѳ. XVIII, 6, Мар. IX, 4),

распятіе на крестѣ. Относительно сего послѣдняго должно замѣтить, что это была не Іудейская, но прямо Римская смертная казнь и при томъ считалась самою позорною. *Проклятъ предъ Богомъ всякій повѣшенный на деревѣ*, говорится въ кн. Второз. (XXI, 23).

Калита. См. **Келаія**, **Клита** и **Колій**.

Каллай (Господь есть свѣтъ, по Фюрсту) (Неем. XII, 20)—священникъ, изъ главы поколѣній священническихъ, изъ дома Саллая, во дни первосвященника Іоакима.

Каллисфенъ (II Мак. VIII, 33) (съ превосходными силами)—одинъ изъ вѣроотступниковъ и измѣнниковъ Іудейскихъ, который, съ нѣкоторыми другими сообщниками, сжегъ врата Іерусалима, во время нашествія Антіоха на Іерусалимъ, и затѣмъ самъ былъ сожженъ съ своими сообщниками въ одномъ домѣ, въ которомъ онъ скрылся, по одержаніи побѣды Іудою Маккавеемъ надъ Сирійцами.

Калхе или **Калке** (Быт. X, 10, Амос. VI, 3)—одинъ изъ городовъ Сеннаара, или Месопотаміи, построенныхъ Нимродомъ въ землѣ Сеннааръ и отождествленный съ селеніемъ *Халне* (пр. Исаіи X, 9) Онъ лежалъ на восточномъ берегу р. Тигра, и имѣлъ нѣкогда не малое значеніе въ торговомъ отношеніи Въ настоящее время Турки называютъ его развалины *Торпахъ-Кала*, а Арабы: *Калаатуль-Сиргаръ*. Означенныя развалины находятся въ 22-хъ часахъ на ю. отъ Мосула, и въ 10 часахъ отъ впаденія Капра или Малаго Цаба въ Тигръ.

Камелопардъ (Втор. XIV, 5) — животное, обозначенное въ приведенной цитатѣ, относится къ семейству антилопъ. Камелопардъ новой естественной исторіи живетъ на вершинахъ горъ Швейцаріи, Германіи и Греціи, находящихся на одинаковой высотѣ и подъ одинаковымъ климатомъ, какъ и Іудейскія горы. По Вульгатѣ и у LII-ти толковниковъ, Еврейское названіе переведено словомъ *камелопардъ* или *жирафъ*, что весьма правдоподобно. Бохартъ и Гезеній говорятъ, что это животное принадлежитъ къ семейству газелей, тогда какъ, по мнѣнію другихъ, это былъ родъ дикихъ козъ, или оленей. По закону Моисееву означенное животное причислялось къ разряду чистыхъ. Изображенія камелопардовъ нерѣдко можно встрѣчать на Египетскихъ памятникахъ.

Камень, камни (Быт. XXXV, 14). Каменные дома и другія зданія часто строились у Евреевъ подобно тому какъ и у насъ. Лучшія изъ этихъ зданій складывались изъ вытесанныхъ и квадратныхъ большихъ камней. Пр. Амосъ такъ говоритъ проводящимъ свою жизнь въ роскоши Израильтянамъ: *вы построите домы изъ тесанныхъ камней, но жить не будете въ нихъ* (Ам. V, 11). Когда Соломонъ готовился приступить къ построенію храма, онъ *повелѣлъ привозить камни большіе, камни дорогіе, для основанія дома, камни обдѣланные* (III Цар. V, 17). Камни въ древнѣйшія времена употреблялись вмѣсто ножей (Исх. IV, 25, Нав. V, 2), и намъ извѣстно, что каменные ножи употреблялись Египтянами для приготовленія тѣлъ умершихъ къ бальзамированію. Ученики І. Христа называются *живыми камнями* (I Петр. II, 5), для указанія ихъ духовнаго единенія съ Христомъ, какъ краеугольнымъ камнемъ и источникомъ жизни. Выраженіе: *безсловесный камень* (Авв. II, 19) есть иносказательное и означаетъ крайнюю степень сердечнаго ожесточенія. Слово: «*камень*» нерѣдко употребляется въ Свящ. Писаніи для означенія идоловъ (Авв. II, 19). Груды камней не рѣдко набрасывались на землю для обозначенія какого либо особеннаго дѣйствія Бож. Промысла—наказанія ли то, или спасенія (Нав. IV, 5, 7). Вѣсы у Евреевъ также назывались *камнями*.

Камень бѣлый (Откр. II, 17). Подъ симъ словомъ, какъ думаютъ многіе толкователи, разумѣется извѣстный обычай нѣкоторыхъ древнихъ народовъ при судопроизводствѣ надъ обвиняемымъ. Лица, говорившіе въ пользу его, бросали въ урну *бѣлый* шаръ, а тѣ, которые считали его виновнымъ — *черный*, и если число первыхъ превышало численность послѣднихъ, то виновный оправдывался. Это было тоже самое, что и новѣйшая баллотировка. Другіе полагаютъ, что въ означенныхъ словахъ Откровенія содержится указаніе *на бѣлые камни*, раздаваемые побѣдителямъ на Олимпійскихъ играхъ съ начертаніемъ на оныхъ ихъ именъ и цѣнности выиграннаго ими приза. Иные наконецъ думаютъ, что симъ указывается на золотую дщицу на челѣ первосвященника съ начертаніемъ на оной имени *λόγος*.

Камни драгоцѣнные (Исх. XXVIII, 11—20, Іов. XXVIII, 6, 13, III Цар. X, 2, Откр. XXI, 18—21). Драгоцѣнные камни, въ общемъ смыслѣ, часто упоминаются въ Свящ. Писаніи. Царица Савская пришла въ Іерусалимъ къ Соломону съ весьма большимъ богатствомъ, великимъ множествомъ золота и, между прочимъ, съ драгоцѣнными камнями (III Цар. X, 2). «*И слуги Хирамовы, и слуги Соломоновы, которые привезли Соломону зо-*

лото изъ Офира, привезли *и краснаго дерева и драгоцѣнныхъ камней* (II Пар. IX, 10). Храмъ Соломоновъ былъ обложенъ *дорогими камнями для красоты* (II Пар. III, 6). Таинственный Вавилонъ представляется украшеннымъ *золотомъ, и камнями драгоцѣнными, и жемчугомъ* (Откр. XVIII, 16); *и основанія стѣны небеснаго Іерусалима также представляются украшенными всякими драгоцѣнными камнями* (Откр. XII, 19). Евреи, какъ кажется, придавали большую цѣнность и важность драгоцѣннымъ, да и вообще всѣмъ камнямъ, которые по своему высокому качеству и свойствамъ считаются цѣнными даже современными минералогами и ювелирали. См. о каждомъ драгоцѣнномъ камнѣ въ своемъ мѣстѣ.

Камонъ (мѣсто стоянія, или изобиліе хлѣба) (Суд. X, 5)—городъ, по Іосифу Флавію, находившійся въ Галаадѣ, въ которомъ былъ похороненъ судія Іаиръ; положеніе онаго въ настоящее время точно неопредѣлено.

Кана (тростниковый)—названіе слѣдующихъ трехъ мѣстъ, упоминаемыхъ въ Священ. Писаніи:

а) (Нав. XVI, 8, XVII, 9) названіе потока, протекавшаго по границѣ между колѣнами Ефремовымъ и Манассіинымъ и впадавшаго въ Средиземное море между Кесаріею и Іоппіею. Потокъ этотъ вѣроятно тотъ самый, который протекаетъ въ настоящее время чрезъ такъ называемую мѣстность *Вади-кана*.

б) (Нав. XIX, 28) городъ колѣна Асирова находившійся, какъ полагаютъ, къ ю.-в.

в) *Кана Галилейская* (Іоан. II, 1, IV, 46—54 и др.)—городъ, въ которомъ Господь Іисусъ превратилъ воду въ вино и гдѣ Онъ исцѣлилъ заочно сына царедворца Капернаумскаго. (Разстояніе между Каною и Капернаумомъ 17 англ. миль) (Іоан. IV, 46—54.) Затѣмъ на Кану указываетъ свят. евангел. Іоаннъ, какъ на мѣсто рожденія Наѳанаила (XXI, 2), и далѣе объ этомъ городѣ нигдѣ не упоминается въ свящ. новозавѣтныхъ книгахъ. *Кана Асирова*, упоминаемая въ кн. Навина (XIX, 28), былъ совсѣмъ не тотъ городъ, что Кана Галилейская, такъ какъ первый городъ находился много далѣе на с. чѣмъ второй. Въ Галилеѣ находились двѣ Каны: 1) *Кефръ-Кана*, селеніе лежащее на востокъ отъ Назарета, на пути изъ Назарета въ Тиверіаду и 2) *Кана-Эль-Джелилъ* (Галилейская), селеніе, лежащее на пути отъ Акры въ Назаретъ, на с. отъ послѣдняго. Послѣдняя-то и есть та самая Кана, которая упоминается въ Евангеліи отъ Іоанна. Таковою и считалась она по самымъ древнимъ преданіямъ, до начала 17 столѣтія, когда Римскіе католики изъ своихъ видовъ стали выдавать за Евангельскую Кану первое селеніе *Кефръ-Кану*. Здѣсь путешественникамъ показываютъ развалины Греческой церкви, воздвигнутой, какъ говорятъ, надъ домомъ, въ которомъ Спаситель совершилъ первое чудо, и здѣсь жителями доселѣ употребляются въ домахъ каменные водоносы. Объ этой Канѣ пишетъ извѣстный отечественный путешественникъ 12-го вѣка, игум. Даніилъ, слѣдующее: «Отъ Назарета до Каны Галилейска 7 верстъ; Кана Галилея есть село на людскомъ пути. И ту обрѣтохомъ дружинину добру и многу, идущу въ Акру». Положеніе мѣстности окрестъ Каны Галилейской очень красиво и привлекательно; но на самомъ мѣстѣ Евангельскаго селенія въ настоящее время нѣтъ ничего особеннаго, кромѣ кучи полуразрушенныхъ хижинъ.

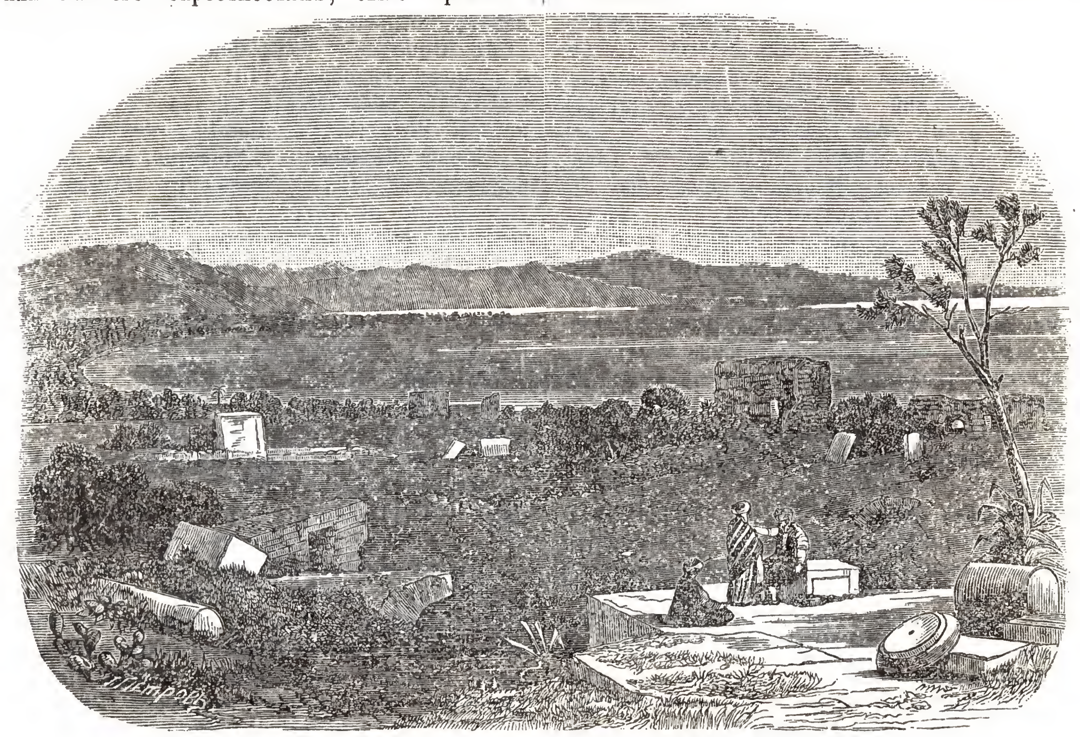
Кананитъ. См. **Зилоты.**

Кане. См. **Хане.**

Кандакія (Дѣян. VIII, 27)—общій титулъ царицъ Эѳіопскихъ, какъ напр. титулъ *Фараонъ* былъ общимъ титуломъ для царей Египетскихъ, и *Кесарь*—для Римскихъ императоровъ. По общему мнѣнію, Еѳіопія, на которую указывается въ означенной цитатѣ, составляла область Мероэ, или верхній Египетъ (см. **Кутъ**). Вслѣдствіе того, что слово *Кандакія* служила общимъ титуломъ для властителей Еѳіопіи, за неимѣніемъ точныхъ свѣдѣній, трудно рѣшить, на какую именно изъ царицъ Еѳіопскихъ указываетъ свящ. писатель кн. Дѣяній въ означенномъ мѣстѣ. См. **Филиппъ** апостолъ.

Капернаумъ (селеніе Наума, или село утѣшенія) (Мѳ. IV, 13, XI, 23, Мар. II, 1, Лук. VII, 1, Іоан. IV, 46 и др.). Капернаумъ упоминается только въ Нов. Завѣтѣ и о немъ часто говорится, какъ о главномъ и любимомъ мѣстопребываніи Господа Іисуса, во время Его земной жизни и, такъ сказать, центральномъ мѣстѣ Его дѣяній въ Галилеѣ. Онъ лежитъ на запад. берегу Тиверіадскаго озера, въ недальнемъ разстояніи отъ Виѳсаиды и Хоразина и близь страны Геннисаретской. Евангельскія указанія на Капернаумъ многочисленны и преисполнены глубокимъ интересомъ. Здѣсь поселился Господь нашъ Іисусъ Христосъ послѣ того какъ оставилъ Назаретъ (Мѳ. IV, 13), такъ что Капернаумъ послѣ того сталъ называться *Его городомъ* (Мѳ. IX, 1). Здѣсь Онъ уплатилъ подать на храмъ (Мѳ. XVII, 24). Здѣсь жили ап. Петръ и Андрей и здѣсь Господь Іисусъ исцѣлилъ тещу Петра, лежавшую

въ горячкѣ (Мѳ. VIII, 14—15, Мар. 1, 29—31). Въ Капернаумѣ Онъ исцѣлилъ также разслабленнаго (Мѳ. IX, 2—6) и призвалъ къ апостольскому служенію Матѳея, сидѣвшаго у сбора пошлинъ (ст. 9). Здѣсь въ синагогѣ Онъ изгналъ духа нечистаго, и совершилъ много другихъ подобныхъ чудесъ, (Мар. I, 32—34, Лук. IV, 33), какъ напр. исцѣлилъ находившагося при смерти слугу Римскаго сотника, который построилъ для Іудеевъ синагогу и др. Въ самомъ Капернаумѣ, или въ его окрестностяхъ, было произнесено Христомъ много притчей и сказано много бесѣдъ (Мѳ. IX, 10—17, XV, 1—20, Мар. IX, 33—50, Іоан. VI, 22—71). Но не смотря на всѣ чудеса, которыя Онъ совершилъ здѣсь, не смотря на всѣ Его вразумленія и обличенія, высказанныя жителямъ Капернаума за ихъ нечестіе, городъ не раскаялся и не увѣровалъ; и вотъ надъ нимъ былъ произнесенъ грозный судъ Божій: «*И ты Капернаумъ, до неба вознесшійся, до ада низвергнешься* (Мѳ. XI, 23). И дѣйствительно, въ настоящее время отъ прежней славы и величія Капернаума не осталось почти никакихъ слѣдовъ. Нынѣ остается здѣсь только нѣсколько рыбачьихъ хижинъ и однѣ жалкія развалины города, къ которымъ, по причинѣ дикости означеннаго пустыннаго мѣста, покрытаго густымъ и высокимъ репейникомъ, можно пробраться только съ большимъ трудомъ. По словамъ путешественниковъ, ни одна тропа не пролегаетъ сюда, ни одно живое существо не встрѣтится тамъ, за исключеніемъ развѣ ящерицъ, или змѣй, гнѣздящихся въ бурьянѣ, покрывающемъ развалины, которыя извѣстны въ настоящее время подъ названіемъ *Тель-Гумъ*, какъ то полагаетъ и І. Флавій.



Капернаумъ, настоящій Тель-Хумъ

Каппадокія (съ Зендскаго языка—земля хорошихъ лошадей) (Дѣян. II, 9, I Петр. I, 1)—обширнѣйшая область Малой Азіи, граничащая съ Киликіею на ю. и р. Евфратомъ на в. Она состояла изъ многихъ частей, съ населеніемъ изъ многихъ народовъ, и одно время была значительнымъ государствомъ въ Азіи. Послѣднимъ царемъ Каппадокіи числится Архелай, который, будучи приглашенъ Тиверіемъ въ Римъ (въ 15 г. по Р. Х.), былъ измѣннически взятъ въ плѣнъ, и его владѣнія вошли въ составъ Римской имперіи. Жители Каппадокіи, вмѣстѣ съ другими, присутствовали въ Іерусалимѣ въ день Пятидесятницы. Вмѣстѣ съ другими об-

ластями, она упоминается ап. Петромъ (I Посл. I, 1), который обращается въ своемъ первомъ соборномъ посланіи къ *пришельцамъ, разсѣяннымъ въ Понтѣ, Галатіи, Каппадокіи, Асіи и Виѳиніи, избраннымъ.* Нѣкоторые изъ городовъ Каппадокіи особенно упоминаются въ церковной исторіи, какъ наприм. Кесарія—городъ св. Василія Великаго, Нисса, Назіанзъ и Неокесарія, города извѣстные, какъ мѣста пастырскаго служенія трехъ Отцевъ Церкви – Григоріевъ, именно св. Григорія Нисскаго, Назіанзена и Неокесарійскаго.

Каперсъ (пожеланіе, страсть) (Еккл. XII, 5).—одинъ изъ красивыхъ, тернистыхъ кустарниковъ, растущій почти повсюду на Востокѣ, особенно въ трещинахъ старыхъ домовъ и въ разсѣлинахъ скалъ. Плодъ каперса—продолговатая, похожая на сливу ягода, съ толстою, мясистою шелухою. Каперсы частію въ естественномъ видѣ, частію приготовленные въ уксусѣ, издревле употреблялись и доселѣ еще употребляются въ пищу какъ приправа и принадлежатъ къ разряду врачебно-укрѣпляющихъ средствъ. Слова Екклезіаста: *и разсыплется каперсъ*, вообще означаютъ старческій упадокъ силъ, совершенную потерю аппетита въ глубокой старости, такъ что ничто уже не можетъ болѣе возбуждать старческій организмъ, даже плоды и сѣмена каперса.

Карбункулъ (Исх. XXVIII, 18, XXXIX, 11). Означенное слово происходитъ отъ корня, значущаго—*сіять, горѣть*, или *блистать* какъ молнія, и означаетъ рѣдкій, драгоцѣнный камень темно-краснаго цвѣта, находимый даже доселѣ въ восточной Индіи. Выставленный на солнечные лучи, карбункулъ теряетъ свой ярко-красный цвѣтъ и походитъ на горящій уголь, отчего онъ и получилъ названіе *карбункулъ*. Слово карбункулъ встрѣчается въ указанныхъ выше цитатахъ, какъ одинъ изъ драгоцѣнныхъ камней, занимающій первое мѣсто во второмъ ряду суднаго наперсника первосвященника. Въ кн. пр. Іезекиля (XXVIII, 13) слово *карбункулъ*, вмѣстѣ съ другими драгоцѣнными камнями, употреблено для означенія славы, красоты, величія, чистоты вѣчныхъ селеній, уготованныхъ Богомъ на небѣ для вѣрующихъ. Нынѣ это названіе присвоено *пирону*—красному гранату.

Карей (лысый) (Іерем. XL, 8 и др.)—отецъ Іоанана и Іонафана, военачальниковъ Іудейскихъ, во времена Годоліи, поставленныхъ Навуходоносоромъ для управленія Іудеями, оставшимися въ своемъ отечествѣ. См. **Іоананъ**.

Каремъ (Нав. XV, 59)—одинъ изъ городовъ кол. Іудина, нынѣ большое цвѣтущее селеніе, *Аинъ-Каримъ*, съ католическимъ монастыремъ Іоанна Крестителя и источниками, въ 2 часахъ пути на зап. отъ Іерусалима.

Каріаѳаимъ и **Киріаѳаимъ** (двоякій городъ)—названіе слѣдующихъ городовъ: а) (Числ. XXXII, 37) городъ на в. отъ Іордана, впервые упоминаемый во времена Авраама, какъ мѣстопребываніе Емимовъ (Быт. XIV, 5), гдѣ онъ называется *Шаве-Киріаѳаимъ*, или равниною Каріаѳаимскою; онъ былъ отданъ колѣну Рувинову, которое и возобновило оный. Впослѣдствіи *Киріаѳаимъ* былъ занятъ Моавитянами, и пророки Іеремія (XLVIII, 1, 23) и Іезекіиль (XXV, 9), полагаютъ оный уже въ числѣ городовъ Моавитскихъ. Предпологаемое мѣстоположеніе Каріаѳаима находится, по мнѣнію большинства толкователей, въ нынѣшнемъ *Керейлатъ* на в. отъ Мертваго моря и къ зап. отъ Джебель-Аттарусъ, а по другимъ—въ нынѣшнемъ мѣстечкѣ *Эль-Теимъ*.

б) (I Пар. VI, 76)—городъ въ колѣнѣ Нефѳалимовомъ, можетъ быть тотъ же самый, что по книгѣ I. Навина, *Картанъ* (Нав. XXI, 32).

Каріаѳири. См. II кн. Ездр. V, 19—изъ городовъ колѣна Іудина. Въ 1 кн. Ездр. (II, 25) читается: *Киріаѳ-Іаримъ*.

Карія (I Мак. XV, 23)—область Малой Азіи, находившаяся на ю. з. концѣ ея, между Іоніею, Лидіею, Фригіею и др. Нѣкогда славилась своимъ плодородіемъ и цвѣтущею торговлею; орошается извилистою р. Меандеръ съ ея притоками. Замѣчательнѣйшіе въ ней города: *Антіохія, Милетъ, Магнезія, Нисса, Галикарнасъ*, и др. первоначально принадлежали разнымъ мелкимъ владѣльцамъ, потомъ Персіи, наконецъ, подъ покровительствомъ Римлянъ, пользовались свободою. Упоминается въ I Макк. книгѣ по тому случаю, что Римляне, связанные союзомъ съ Іудеею, при первосвящ. Симонѣ писали вмѣстѣ съ другими и къ жителямъ Каріи, чтобъ они не причиняли зла народу Іудейскому.

Каркамисъ или **Кархамисъ** (городъ Хамоса) (II Пар. XXXV, 20. Іер. XLVI, 2, Исаіи X, 9 и др.)—названіе города, который, какъ видно изъ указанныхъ цицатъ, лежалъ близъ р. Евфрата, защищая главный входъ черезъ означенную рѣку. Онъ также упоминается и въ кн. пр. Исаіи (X, 9). Болѣе чѣмъ впродолженіи цѣлаго столѣтія, со времени взятія города Саргономъ и нападенія на оный Фараона Нехао, исторія Каркамиса намъ не извѣстна, но онъ, вѣроятно, за означенное время

нѣсколько разъ подпадалъ подъ власть различныхъ народовъ, такъ какъ современные ему народы Еѳіопіи, Египта, Ассиріи, Вавилоніи были въ то время на верху славы и могущества. Названіе г. *Каркамисъ* упоминается какъ въ Египетскихъ, такъ и въ Ассирійскихъ іероглифическихъ надписяхъ. Въ Египетскихъ надписяхъ о жителяхъ Каркамиса говорится, что они были въ союзѣ съ Хеттеями, главный городъ которыхъ былъ Кадисъ и находился близъ Эмесы; но по Ассирійскимъ іероглифамъ, онъ былъ столицею сѣверныхъ Хеттеевъ. Означенныя надписи даютъ возможность опредѣлить положеніе города, относительно котораго существовало много ошибочныхъ мнѣній. Такъ напр. до сравнительно недавняго времени думали, что Каркамисъ тождественъ съ Кирцезіемъ, нынѣшнимъ *Каркизійяхъ* и что онъ лежалъ при сліяніи рѣкъ Хавара и Евфрата, на восточномъ берегу послѣдней рѣки; но въ настоящее время удостовѣрились, что лежавшій въ означенномъ мѣстѣ городъ назывался Ассиріянами *Circa* (Керка), и что Каркамисъ лежалъ на запад. берегу Евфрата, много выше Хавара. Онъ долженъ былъ находиться въ недалекомъ разстояніи отъ новѣйшаго селенія *Кумъ-Калехъ*. Гор. Каркамисъ, или Кархамисъ, былъ распространенъ и укрѣпленъ Діоклетіаномъ. Арабы доселѣ называютъ его *Каркизійяхъ*.

Каркасъ (съ Персид. орелъ, а по Фюрсту, строгій, суровый) (Есѳ. I, 10)—имя одного изъ семи евнуховъ при Персидскомъ царѣ Артарксерксѣ.

Каркая (полъ—или помостъ) (Нав. XV, 3)—городъ въ южныхъ предѣлахъ колѣна Іудина, названный по Еврейски *Каркая*, для указанія на то, что здѣсь разумѣется не городъ, но плоская поверхность; впрочемъ здѣсь могъ находиться въ тоже самое время и городъ *Каркая*, какъ онъ и находился здѣсь, по свидѣтельству Евсевія, въ его время.

Каркоръ (значеніе тоже, что и предыдущаго слова) (Суд. VIII, 10)—укрѣпленное мѣсто на в. берегу Іордана, куда убѣжали цари Зевей и Салманъ, послѣ перваго пораженія ихъ Гедеономъ. Мѣстоположеніе города точно не опредѣлено.



Гор Кармилъ.

Кармилъ (гора сада, плодоносное поле)—названіе города и горы упоминаемыхъ въ Священ. Писаніи: а) (Нав. XV, 55)—городъ въ пустынѣ, или между пустынею Зифъ и пустынею Маонъ, принадлежавшій колѣну Іудину, въ который удалился Саулъ, по одержаніи побѣды надъ Амалекитянами и въ которомъ онъ поставилъ себѣ памятникъ на память своей побѣды (I Цар. XV, 12). Здѣсь на Кармилѣ паслись многочисленныя стада Навала, человѣка очень богатаго, жена котораго, Авигея, по смерти мужа сдѣлалась женою Давида и на-

зывалась *Авигея Кармелитянка* по имени означеннаго города (I Цар. XXV, 40, XXXVII, 3). Несомнѣнно также и то, что къ означенному городу относится мѣсто изъ II кн. Пар. (XXVI, 10), въ которомъ говорится объ Озіи, что оязъ имѣлъ земледѣльцевъ и садовниковъ на горахъ и на Кармилѣ, Нынѣ означенная мѣстность называется *Курмуль*, лежитъ, по Евсевію и Іерониму, въ 10 римск. миляхъ на ю. отъ Хеврона, и на мѣстѣ его находятся большія развалины; въ особенности обращаютъ на себя вниманіе развалины замка, наружная стѣна котораго очень древняя и быть можетъ сооружена Иродомъ, или Римлянами. Внутренность зданія содержитъ въ себѣ заостренныя арки, несомнѣнно выработанныя позднѣйшею Сарацинскою архитектурою. Когда Саладинъ вторгся въ Палестину въ 1172 г. Амалрихъ расположился лагеремъ на Кармилѣ, гдѣ онъ открылъ источникъ, обильно снабдившій его войско водою. Съ сего времени городъ Кармилъ былъ преданъ забвенію, пока на него снова не обратили вниманія въ настоящемъ столѣтіи.

б) Кармилъ-гора (Нав. XII, 22, III Цар. XVIII, 19, 20, Исаіи XXXIII, 9, Ам. I, 2 и др.)—одна изъ замѣчательнѣйшихъ горъ въ Палестинѣ, лежащая въ предѣлахъ колѣна Асирова и Манассіина и выдающаяся сѣвернымъ концомъ своимъ въ Средиземное море. Она составляетъ одну изъ высочайшихъ вершинъ цѣпи горъ, носящихъ тоже самое названіе и берущихъ свое начало въ долинѣ Ездрилонской. Это одна изъ самыхъ красивыхъ горъ въ Палестинѣ; почва ея славилась нѣкогда своимъ плодородіемъ и годностію къ хорошей обработкѣ (Исх. XXXIII, 9, XXXV, 2, Іерем. L, 19). Названіе оной *Кармиломъ* означаетъ плодоносное поле, или страну *виноградниковъ и садовъ*. Новѣйшіе путешественники свидѣтельствуютъ, что остатки прекрасныхъ дубовъ, дикаго винограда, оливковыхъ деревьевъ, благоухающихъ цвѣтовъ, доселѣ еще указываютъ на ея прежнюю богатую производительность, хотя она далеко уже не та, что была во времена пр. Михея, когда онъ говорилъ: «*Паси народъ Твой жезломъ Твоимъ, овецъ наслѣдія Твоего, обитающихъ уединенно въ лѣсу среди Кармила*» (VII, 14). На красивый видъ и зеленѣющую цвѣтущую красоту вершины Кармила содержится указаніе и въ кн. Пѣсни Пѣсней: «*Голова твоя на тебѣ, какъ Кармилъ, а волосы на головѣ твоей, какъ пурпуръ*» (VII, 6), говоритъ таинственный Женихъ своей возлюбленной невѣстѣ. Подошва горы омывается потокомъ Кисонскимъ, а къ ю. отъ нея расширяется прекрасная равнина Саронъ. Тогда какъ вершины Ливанскихъ горъ покрыты большую часть года снѣгомъ, вершина Кармила красиво одѣта во всякое время года цвѣтущею зеленью. Предсказывая цвѣтущее состояніе и славу царства Мессіи, пр. Исаія восклицаетъ: «*Слава Ливана дастся ей* (прежде бывшей пустынѣ и сухой землѣ), *великолѣпіе Кармила и Сарона*» (XXXV, 2). Кромѣ того, вершина Кармила отличается своимъ чистымъ, ободряющимъ и здоровымъ воздухомъ. По сторонамъ горы, особенно на з. къ морю, находилось прежде и находится множество пещеръ и гротовъ, служившихъ въ древности, быть можетъ, складочнымъ мѣстомъ товаровъ, или мѣстомъ убѣжища для разбойниковъ и преступниковъ. Но что особенно замѣчательно дая насъ, — г. Кармилъ служила нѣкогда мѣстопребываніемъ св. пророковъ Иліи и Елисея. Здѣсь пр. Илія низвелъ огонь съ неба на приготовленную жертву и посрамилъ жрецовъ Ваала при громкихъ народныхъ кликахъ: «*Господь есть Богъ! Господь есть Богъ!*» (III Цар. XVIII, 19—39) Здѣсь испросилъ онъ дождь на землю послѣ трехлѣтней засухи. Вблизи горы находился г. Изреель, новѣйшій *Церинъ*, гдѣ былъ дворецъ Ахава, куда и поспѣшилъ онъ въ своей колесницѣ, послѣ предсказанія пр. Иліи о пролитіи обильнаго и скораго дождя, Илія же бѣжалъ передъ его колесницею до самаго Изрееля (III Цар. XVIII, 42—46). Здѣсь укрывались пророки отъ Іезавели (III Цар. XVIII, 4, 13), и сюда уединялся пр. Елисей (IV Цар. II, 25). Доселѣ еще показываютъ путешественникамъ пещеру, въ которой пребывали пророки. Гора Кармилъ и въ послѣдующее время всегда почиталась Іудеями. Самые язычники, по свидѣтельству Тацита и Светонія, называли оную святою и почитали ее жилищемъ Дія или Зевеса. Существуетъ преданіе, что и Пр. Дѣва Марія съ Богомладенцемъ Іисусомъ посѣщала пещеру пр. Иліи, находившуюся на горѣ Кармилѣ, и если принять во вниманіе близость Назарета къ Кармилу, то это преданіе оказывается очень правдоподобнымъ. Арабы называютъ въ настоящее время гору Кармилъ *Джебель-Маръ-Еліасъ*, т.-е. гора пр. Иліи.

Кармоняне—неизвѣстный народъ, о которомъ упоминается только въ III Ездр. (XV, 27—32) и болѣе нигдѣ. Въ означенной цитатѣ Кармоняне представляются въ числѣ орудій гнѣва Божія противъ грѣшниковъ, именно они они будутъ поражены Аравитянами.

Карнаимъ см. **Аштерофъ**.

Карніонъ—тоже что и предыдущее слово — *Карнаимъ* (II Мак. XII, 21, 26).

Карпъ (съ греческ.—плодъ)—одинъ изъ 70 апостоловъ, другъ св. ап. Павла, жившій въ Троадѣ. О немъ упоминается только въ II посл. Павла къ Тимоѳею (IV, 13). По свидѣтельству св. Ипполита, онъ впослѣдствіи былъ епископомъ Берійскимъ, во Ѳракіи. Память его 26-го мая и 4 января.

Каршена (древне-персидское слово, значущее по Фюрсту, тонкій, стройный) (Есѳ. I, 14)—одинъ изъ 7 приближенныхъ вельможъ при дворѣ Артарксеркса, ц. Персидскаго.

Карѳа (городъ) (Нав. XXI, 34)—городъ колѣна Завулонова, отданный съ предмѣстіями левитамъ. Болѣе о немъ ничего въ Священномъ Писаніи не говорится.

Карѳанъ (двойной городъ) (Нав. XXI, 32).—городъ колѣна Нефѳалимова, отданный съ предмѣстьями левитамъ. Въ I кн. Пар. (XI, 76) онъ называется *Киріаѳаимъ*. То и другое названіе имѣютъ одно и тоже значеніе, такъ какъ слово *Карѳанъ* есть древнѣйшая Финикійская форма, а *Киріаѳаимъ* сравнительно позднѣйшее Еврейское слово.

Касифья (серебристый; быть можетъ, этимъ словомъ указывается на бѣлыя или снѣжныя горы) (I Ездр. VIII, 17, II Ездр. VIII, 44—45)—мѣстность, или область, въ которой жительствовалъ Иддо, къ которому Ездра отправилъ пословъ съ береговъ р. Агавы. Означенное названіе, какъ кажется, тождественно съ словомъ *Каспійскій*, которое въ древности прилагалось не только къ морю Каспійскому, но и къ цѣпи горъ и цѣлой области. Означенная мѣстность въ настоящее время совершенно неизвѣстна. Впрочемъ, вслѣдствіе того что и доселѣ еще находятъ много Іудеевъ въ Испагани, особенно населяющихъ предмѣстье города, называемое *Іагудія*, т.-е. городъ Іудеевъ, и что въ Персидскомъ Гамаданѣ (Экбатана) доселѣ живетъ болѣе 200 бѣдныхъ Іудейскихъ семействъ, пламенно ждущихъ пришествія Мессіи, можно, какъ кажется, не безъ основанія предполагать, что Касифья временъ Ездры находилась въ с. Мидіи (въ Антропатенѣ, въ которой обиталъ народъ Каспіи), тѣмъ болѣе что по Свящ. Писанію Іудейская колонія существовала уже во время Товита въ Мидійскомъ г. Рагахъ (Тов. I, 14—16), развалины котораго лежатъ на нѣсколько часовъ пути къ ю. в. отъ столицы Персіи—Тегерана.

Касія: а) (Псал XLIV, 9) — самая тонкая и благовонная кора, облекающая собою древесныя вѣтви коричневаго дерева (Cinnamomum Cassia) изъ рода лавровыхъ. *Всѣ одежды Твои, какъ смирна и алой и касія*, восклицаетъ псалмопѣвецъ. Должно замѣтить, что одежды царей и князей часто умащались драгоцѣнными благовоніями, потому-то, безъ сомнѣнія, здѣсь у псалмопѣвца разумѣется благовонная эссенція, или масло, добытое изъ коры этого дерева и облагоухавшее одежды Царя, прекраснѣйшаго всѣхъ сыновъ человѣческихъ. Дерево растетъ не только въ Индіи, но и въ Аравіи, и составляло нѣкогда очень значительный предметъ ввоза въ г. Тиръ (Іезек. XXVII, 19). *Данъ и Іаванъ* описываются въ означенной цитатѣ въ качествѣ торговцевъ, привозившихъ касію и благовонную трость на торговые рынки Тира.

б) (Іов. XLII, 14) имя второй дочери Іова, родившейся послѣ тяжкихъ его испытаній.

Каслухимъ (сухая, безплодная гора) (Быт. X, 14, I Пар. I, 12)—малоизвѣстный народъ, упоминаемый только въ означенныхъ цитатахъ. См. **Кафторъ. Кафторимъ.**

Каспинъ (II Мак. XII, 13)—одинъ изъ городовъ въ Галаадѣ, по ту сторону Іордана, занятый Іудою Маккавеемъ. Каспинъ, или Хасфоръ, не безъ основанія полагаютъ на в. сторонѣ Галилейскаго моря, и находятъ оный въ развалинахъ города *Хистинъ*, или *Кистинъ*, которыя указываютъ путешественникамъ въ срединѣ между Астароѳомъ и восточнымъ берегомъ Галилейскаго моря.

Каттафъ (малый) (Нав.. XIX, 15)—городъ въ колѣнѣ Завулоновомъ, называемый иначе въ кн. Судей (I, 30) *Китронъ*. Впрочемъ, предположеніе, что Каттафъ и Китронъ были одинъ и тотъ же городъ едва ли можетъ назваться достовѣрнымъ и основательнымъ.

Кафиръ или **Кефира** (селеніе) (II Ездр. V, 91)—городъ принадлежавшій Гаваонитянамъ, затѣмъ доставшійся въ удѣлъ колѣну Веніаминову (Нав. XVIII, 26); нѣкоторые изъ его обитателей возвратились изъ плѣна (I Ездр. II, 25, Неем. VII, 29). Должно полагать, что онъ находился близъ г. *Киріаѳъ-Іаримъ*. По мнѣнію Д. Робинсона, принятому и другими, Кафиръ есть настоящее селеніе *Кефиръ*, находящееся въ 11-ти англ. мил. отъ Іерусалима и 2-хъ къ зап. отъ Аіалона.

Кафторъ, Кафторимъ—народъ, или страна, въ которой жили прежде *Филистимляне* (Іер. XLVII, 4, Ам. IX, 7). Филистимляне вышли изъ *Каслухима;* но Кафторимъ и Каслухимъ, несомнѣнно происходившіе отъ Мицраима, сына Хамова, какъ извѣстно, соединенными силами заботились о колонизаціи Филистіи. Пр. Іере-

мія называетъ Кафторъ островомъ; но Еврейское здѣсь употребленное слово иногда означаетъ и морскую область, такъ что изъ означеннаго слова нельзя извлечь никакого положительнаго доказательства въ пользу означеннаго мнѣнія. Впрочемъ можно признать вѣроятнымъ, что здѣсь подъ Кафторомъ разумѣется о Критъ и что два Египетскихъ племени, обитавшихъ здѣсь, перешли въ Филистію, когда Греки отняли у нихъ этотъ островъ. Въ заключеніе нельзя здѣсь не замѣтить, что во всѣхъ древнихъ переводахъ Библіи *Кафторъ* переведенъ словомъ *Каппадокія*, хотя слово *Кафторимъ* и осталось неизмѣненнымъ въ кн. Быт. и Паралипоменонъ.

Кафта (II Ездр. V, 15) — изъ служителей при храмѣ при Ездрѣ.

Квартъ (четвертый) (Рим. XVI, 23)—одинъ изъ 70 апостоловъ, обращенный въ Коринѳѣ, и ученикъ ап. Павла. Св. Павелъ въ своемъ посланіи къ Римлянамъ посылаетъ отъ отца его привѣтствіе всѣмъ Христіанамъ, жившимъ въ Римѣ. Квартъ былъ епископомъ въ Бейрутѣ, въ Финикіи. Память его празднуется 4-го января и 10-го ноября.

Квасной хлѣбъ и опрѣсноки. Смотр. подъ словомъ **Хлѣбъ.**

Квинтъ (пятый) (II Мак. XI, 34)—одинъ изъ Римскихъ посланниковъ къ Іудейскому народу при Іудѣ Маккавеѣ и Антіохѣ Евпаторѣ.

Кегелаѳа (народное собраніе) (Числ. XXXIII, 22)—одинъ изъ становъ Израильтянъ во время странствованія ихъ по пустынѣ Аравійской.

Кедаръ (темный, мрачный, черный)—имя двухъ лицъ: а) (Быт. XXV, 13) второй сынъ Измаила, сына Авраамова отъ Агари.

б) (Исаіи XXI, 16—17) кочующій народъ Аравійскій, происшедшій отъ Измаила. (Быт. XXV, 13). Кедаряне представляются какъ одно изъ сильныхъ племенъ Аравіи, славившихся стрѣльбой изъ луковъ и имѣвшихъ большія стада домашняго скота (Іез. XXVII, 21). Они жили на вост. отъ Наватеевъ, въ странѣ уединенной, необитаемой, въ шатрахъ или палаткахъ Кидарскихъ (Пѣс. Пѣс. I, 5). Псалмопѣвецъ скорбитъ о томъ, что онъ живетъ *у шатровъ Кидарскихъ* (Псал. CXIX, 5), и изъ сего обстоятельства выводили такое заключеніе, что племя Кедарянъ перешло въ означенное время за предѣлы Вавилоніи. Съ другой стороны, полагаютъ, что оно распространилось на ю. з. даже до Эдома (Исх. XLII, 11). По всей вѣроятности, они кочевали по всему означенному громадному пространству подобно ихъ новѣйшимъ представителямъ, Бедуинамъ. Кедаряне, будучи родоначальниками Арабскихъ племенъ, дали поводъ къ тому, что Аравитяне въ Таргумѣ называются *Кидаромъ* (Ис. XXI, 16, 17, XLII, 11).

Кедемоѳъ (древній, или восточный) (Нав. XIII, 18)—городъ колѣна Рувимова на в. отъ Іордана, отданный левитамъ; онъ находился, вѣроятно, въ пустынѣ, имѣвшей тоже самое названіе на ю. отъ Есевона къ Іаццѣ (Вт. II, 26), но гдѣ именно, неизвѣстно.

Кедесъ (святилище)—названіе двухъ городовъ и одного лица: а) (Нав. XV, 23) городъ на ю. Палестины, въ колѣнѣ Іудиномъ въ 11-ти часахъ на ю.-з. отъ Ебода.

б) (Нав. XIX, 37) городъ въ колѣнѣ Неффалимовомъ въ Галилеѣ, называемый иначе *Кедесъ Неффалимовъ* и *Кедесъ въ Галилеѣ* (Нав. XXI, 32, Суд. IV, 6). Онъ принадлежалъ левитамъ и былъ однимъ изъ шести городовъ убѣжища (Нав. XX, 7). Въ означенной цитатѣ онъ и называется *Кедесъ въ Галилеѣ на горѣ Неффалимовой.* Здѣсь Варакъ созвалъ Завулонянъ и Неффалимлянъ въ Кедесъ, и Хеверъ раскинулъ шатеръ свой у дубравы въ Цаанамѣ близъ Кедеса (Суд. IV, 9—11). Въ послѣдствіи времени Кедесъ былъ взятъ Ѳеглафелассаромъ (IV Цар. XV, 29). По сему случаю городъ еще разъ упоминается въ послѣдній разъ въ каноническихъ книгахъ Библіи; но его названіе встрѣчается неоднократно и послѣ въ апокрифахъ у Іосифа Флавія и у позднѣйшихъ писателей. Предполагаемое мѣстоположеніе Кедеса указываютъ въ одномъ мѣстечкѣ, къ с. з. отъ водъ Мерома, покрытомъ развалинами и именуемомъ *Кадесъ*, съ 200 жителей, часто посѣщаемое путешественниками, такъ какъ положеніе и окрестности онаго, не смотря на свой иногда нездоровый воздухъ, весьма живописны. Главныя древности Кадеса—это огромные саркофаги, остатки древнихъ камней и известковыхъ колоннъ, развалины одной очень древней синагоги, и т. п.

в) (Пар. VI, 72) городъ колѣна Иссахарова, отданный левитамъ; впрочемъ въ книгѣ Навина (XXI, 28) онъ извѣстенъ подъ названіемъ *Кишіонъ.*

Кедма (къ востоку) (Быт. XXV, 15, I Пар. I, 31)—младшій сынъ Измаила. Не отъ него ли названіе города и пустыни *Кедемоѳъ?* См. **Кедемоѳъ.**

Кедмонеи (восточные) (Быт. XV, 19)—древній народъ, происхожденіе и мѣстопребываніе котораго въ настоящее время нелегко разъяснить. Думаютъ, что это были Евеи, обитавшіе подлѣ г. Ермона, впрочемъ, и по мнѣнію

д-ра Томсона, мѣстожительство ихъ находилось при подошвѣ гор. Ермонъ, гдѣ, какъ кажется, и доселѣ еще можно встрѣтить нѣкоторыхъ потомковъ этого древняго народа.

Кедронъ (черный, темный)—названіе ручья, долины и мѣста, упоминаемыхъ въ Библіи: а) (II Цар. XV, 23, III Цар. II, 37 и др.) названіе ручья, протекавшаго между Іерусалимомъ и Елеонскою горою и впадавшаго въ Мертвое море. Онъ наполнялся водою только въ извѣстное время года послѣ сильныхъ дождей, а въ остальное время года русло его оставалось сухимъ. Долина, по которой онъ протекаетъ, называется долиною Кедронскою, или Іосафатовою. Въ первый разъ упоминается о немъ во времена Давида (II Цар. XV, 23). Соломонъ запретилъ Семею переходить потокъ Кедронъ (III Цар. II, 37). Языческія изображенія, жертвенники и проч. были разрушены при потокѣ Кедронъ царями: Асою, Езекіею и Іосіею (III Цар. XV, 13, IV Цар. XXIII, 4, 6, II Пар. XXIX, 16, XXX, 14). Неемія называетъ потокъ Кедронъ *источникомъ* (II 14) и пр. Іеремія въ одномъ изъ своихъ пророчествъ называетъ его прямо *потокомъ Кедронскимъ* (XXX, 40). Еван. Іоаннъ также говоритъ о потокѣ Кедронъ въ слѣдующихъ словахъ: «*Іисусъ вышелъ съ учениками Своими за потокъ Кедронъ, гдѣ былъ садъ*» (XVIII, 1). Означенныя библейскія указанія придаютъ долинѣ и потоку Кедронъ особенно живой интересъ.

б) Кедронъ-долина (IV Цар. XXIII, 4—6, II Пар. XV, 16) называлась также долиною Іосафатовою и почиталась Іудеями и Магометанами мѣстомъ, гдѣ будетъ происходить послѣдній, Страшный Судъ, поводомъ къ чему служило извѣстное пророчество Іоиля (III, 12). Эта замѣчательная долина беретъ свое начало на с.-з. Іерусалима, отъ воротъ Дамасскихъ, и отсюда идетъ по сѣверной сторонѣ города, почти въ прямомъ направленіи до восточнаго угла, затѣмъ поворачиваетъ на ю. и въ этомъ направленіи идетъ между Іерусалимомъ и гор. Елеонскою. Въ этой части она съ той и другой стороны представляетъ собою обширное кладбище для погребенія какъ Іудеевъ, такъ и Магометанъ. Едва ли найдется какое либо мѣсто внѣ Іерусалима, которое было бы окружено такимъ множествомъ свящ. мѣстностей, возбуждающихъ столько библейскихъ воспоминаній, какъ означенная часть долины Кедронъ, идущая почти параллельно съ восточною стѣною Іерусалима! Геосиманія, Масличная гора, источникъ Силоамскій, Акелдама, храмъ Іерусалимскій и обитель св. Саввы и др., все это главнымъ образомъ группируется около означенной части Кедронской долины.

в) (Мак. XV, 39) мѣсто или крѣпость, около Іамніи, Газары и Азота, укрѣпленное Сирійскимъ военачальникомъ Кендевеемъ противъ вождя и Іудейскаго первосвящ. Симона. Она находилась, быть можетъ, въ нынѣшней мѣстности: *Тель-эль Турмусъ*.

Кедръ (II Цар. II, 7)—одно изъ наиболѣе цѣнныхъ и величественныхъ деревьевъ восточныхъ лѣсовъ, изъ породы хвойныхъ, или вѣчно-зеленѣющихъ. Оно растетъ въ высоту отъ 70 до 80 англ. футовъ. Вѣтви его густы, длинны и поднимаются почти горизонтально отъ самаго ствола, имѣющаго иногда въ обхватѣ отъ пяти до шести сажень (Іезек. XXXI, 3, 6, 8). Стволъ кедра красноватаго цвѣта и дерево нѣсколько горьковато на вкусъ, отчего насѣкомыя рѣдко портятъ его и вслѣдствіе чего оно отличается особою твердостію и по свидѣтельству естествоиспытателей растетъ иногда свыше 2,000 лѣтъ. Кедры всегда употреблялись для богатыхъ и цѣнныхъ построекъ. Горы Ливанскія славились нѣкогда своими кедрами высокими. Но какъ удивительно исполнилось пророчество пр. Исаіи относительнокедровъ Ливанскихъ! «*И остатокъ деревъ лѣса его*, говоритъ онъ, *такъ будетъ малочисленъ, что дитя въ состояніи будетъ сдѣлать опись*» (Ис. X, 19). Кедры преимущественно растутъ въ настоящее время въ такъ называемой кедровой рощѣ, въ двухъ дняхъ пути отъ Бейрута, и затѣмъ въ различныхъ частяхъ Ливанскихъ горъ. Каждый читатель Библіи нерѣдко можетъ встрѣтить въ ней частыя и весьма поэтическія указанія на кедры, на этихъ по истинѣ величественныхъ представителей царства растительнаго. Они невольно поражаютъ его воображеніе впечатлѣніемъ громадной высоты, симметріи, толщины и благовонія. «*Насыщаются древа Господа*, говоритъ Псалмопѣвецъ, *кедры Ливанскіе, которые Онъ насадилъ*» (Псал. VIII, 16). Кедръ принадлежитъ къ разряду хвойныхъ вѣчно зеленѣющихъ деревьевъ: «*Праведникъ цвѣтетъ, какъ пальма*, свидѣтельствуетъ онъ въ другомъ мѣстѣ, *возвышается подобно кедру на Ливанѣ*» (Псал. XCI, 13). Длинныя вѣтви кедра придаютъ ему величественный видъ и доставляютъ обильную тѣнь и прохладу (Іезек. XXX, 3, 7). Кедръ отъ своей благовонной смолы издаетъ особенное благоуханіе и наполняетъ онымъ всѣ горы Ливанскія. Потому-то пр. Осія и говоритъ слѣдующее о Господѣ: «*Я буду росою для Израиля; онъ разцвѣтетъ, какъ лилія, и пустить корни свои*,

какъ Ливанъ. Расширятся вѣтви его, и будетъ красота его, какъ маслины, и благоуханіе отъ него какъ отъ Ливана» (XIV, 6, 7). Эта слава кедровъ Ливанскихъ далеко превосходила славу прочихъ лѣсныхъ деревьевъ, и потому они сдѣлались эмблемою человѣческаго величія: *«И на вся кедры Ливанскіе, высокіе и превозносящіеся и на вся дубы Васанскіе грядетъ день Господа Саваоѳа»*, пророчествуетъ пр. Исаія (II 13). Когда усталый путешественникъ ложится подъ сѣнію кедра, онъ естественно находитъ себѣ покой и освѣженіе; но въ пустынѣ конечно нельзя пользоваться подобнымъ тѣнистымъ покровомъ: потому-то какая великая и неожиданная благость Іеговы къ своему народу представляется въ Свящ. Писаніи подъ образомъ *насажденія кедра въ пустынѣ*! (Исх. XLI, 19). Кедры Ливанскіе, въ счастливые дни Сиріи и Палестины, когда ранніе и поздніе дожди обильно изливались на горы Израильскія, казались особенно величественными. Они издавали сильное благоуханіе, наполнявшее собою всѣ горы Ливанскія. Нѣкоторые изъ свящ. писателей употребляли слово кедръ въ смыслѣ поэтической фигуры, какъ напр., *какъ кедры при водахъ* (Числ. XXIV, 6); *выйдетъ огонь изъ терновника* и *пожжетъ кедры Ливанскіе* (Суд. IX, 15); *Господь сокрушаетъ кедры Ливанскіе* (Псал. XXVIII, 5), и многія другія. Современные Іудеи даже доселѣ употребляютъ слово кедръ для означенія выдающихся и замѣчательныхъ мужей своего племени. Главнымъ матеріаломъ при постройкѣ Іерусалимскаго храма, равно какъ дворцовъ Давида, Соломона и другихъ, служило кедровое дерево (II Цар. V, 11, VII, 7, III Цар. V, 6—10). Оно употреблялось также и для кораблестроенія (Іезек. XXVII, 5). Со временъ опустошенія Палестины число кедровъ на г. Ливанскихъ постепенно уменьшалось и уменьшается и теперь ихъ остается очень немного, такъ что, по слову пророка, *дитя въ состояніи сдѣлать имъ опись* (Исаіи. X, 19). Величественно возвышаютъ и простираютъ кедры Ливанскіе свои вѣтви къ небу, какъ послѣдніе представители и вѣковые свидѣтели того, какъ славны и величественны были за тысячелѣтія тому назадъ исторически знаменитые кедровые лѣса на горахъ Ливанскихъ.



Кедры Ливанскія.

Кедудимъ (древность) (Суд. V, 21)—названіе потока или ручья, принимаемаго вообще за нарицательное имя потока *Киссонъ*.

Кеила (укрѣпленіе) (Нав. XѴ, 44): а) городъ въ такъ называемой равнинѣ или долинѣ Іудейской. Во времена Давида Филистимляне осаждали этотъ городъ, но по Божественному повелѣнію Давидъ выступилъ съ войскомъ и освободилъ оный. Названіе города встрѣчается у Нееміи (III, 17, 18) въ слѣдующемъ выраженіи: *полуокругъ Кейльскій*, чѣмъ очевидно означается полуобласть, или малая часть области Кейльской. Городъ, какъ полагаютъ, находился на мѣстѣ настоящаго селенія Кила, между Хеврономъ и Беитъ-Джибриномъ. Здѣсь указываютъ также могилу пр. Аввакума.

б) (I Пар. IѴ, 19)—имя одного мужа, называвшагося *Ксиломъ Гармитяниномъ*.

Келаія (скудный, презрѣнный Господомъ) (I Ездр. X, 23)—левитъ, по увѣщанію Ездры, оставившій свою жену иноплеменницу. Во II кн. Ездры (IX, 29) иначе называется *Калита*, или *Клита* и *Колій*. Онъ значится и въ числѣ левитовъ, во время чтенія закона Божія.

Келе-Сирія (глубокая долина) (II Ездр. II, 17, I Макк. X, 69)—область Азіи, лежащая между горами, составлявшая часть Сиріи. Келе-Сирія, равно какъ Финикія и самая Палестина составляютъ нынѣ части Сиріи. Нынѣ древняя Келисирія носитъ названіе *Бикои*, съ главнымъ городомъ Дамаскомъ, при подошвѣ Антиливана, на р. Барадѣ.

Келуги (крѣпкій) (I Ездр. X, 35)—сынъ, или потомокъ Ванея.

Кемуилъ (собраніе Божіе)—имя слѣдующихъ лицъ: а) (Быт. XXII, 21) сынъ Нахора, отъ Милки, брата Авраамова и отецъ Арама, быть можетъ, родоначальникъ Сиріянъ. Этотъ Арамъ, вѣроятно, тождественъ съ Рамомъ, родственникомъ котораго былъ Еліуй (Іов. XXXII, 2) и такъ какъ Еліуй называется также Вузитяниномъ, да и самъ Іовъ жилъ въ землѣ Узъ, то на основаніи сего полагаютъ, что между поколѣніемъ Іова и семействомъ Нахора существовали родственныя отношенія.

б) (Числ. XXXIѴ, 24) представитель колѣна Ефремова, назначенный по повелѣнію Божію участвовать въ раздѣлѣ земли Ханаанской.

в) (I Пар. XXѴII, 17) отецъ Хашавіи, Хевронитяна, и Елава, левитовъ во времена Давида.

Кеназъ (охота)—имя слѣдующихъ лицъ: а) (Быт. XXXѴI, II, 15. I Пар. I, 36) сынъ Елифаза, сына Исавова, Идумейскій старѣйшина. Кенезеяне, какъ народъ, упоминаются уже во времена Кеneза (Быт. XѴ, 19), бывшаго ихъ родоначальникомъ.

б) (Навина XѴ, 17) отецъ судіи Гоѳоніила, младшій сынъ Халева, изъ кол. Іудина.

в) (I Пар. IѴ, 15) внукъ Халева.

г) (I Пар. I, 53) старѣйшина Идумейскій, позднѣйшаго времени.

д) (I Пар. IѴ, 12) отецъ Селома изъ потомковъ Іуды.

Кенаѳъ (владѣніе) (Числ. XXXII, 42)—одинъ изъ городовъ въ Галаадѣ, который завоевалъ Новахъ-Манассіянинъ и назвалъ Новахомъ. Положеніе библейскаго Кенаѳа указываютъ на западн. склонѣ гг. *Джебель-Хауранъ*. По свидѣтельству Плинія, онъ былъ однимъ изъ городовъ Десятиградія. Развалины города обширны и замѣчательны.

Кендевей (I Мак. XѴ, 38—40)—правитель приморской Сиріи, при Антіохѣ Сидетѣ, ц. Сирійскомъ, жившемъ во дни Іудейскаго первосвящ. Симона, впослѣдствіи разбитый и прогнанный имъ.

Кенезеи (Быт. XѴ, 19)—названіе народа древняго происхожденія, земля котораго въ числѣ прочихъ мѣстностей была обѣщана Богомъ Аврааму.

Кенеи, Кенеяне (словозначеніе не выяснено) (Быт. XѴ, 19)—названіе древняго кочующаго народа въ с. з. Аравіи. Въ первый разъ онъ упоминается во времена Авраама (см. **Кенезеи**). Онъ находился въ нѣкоторой связи съ Мадіанитянами, такъ какъ тесть Моисея, свящ. Іофоръ, называется *Кеняниномъ*, хотя и жительствовалъ въ землѣ Мадіамской (Суд. I, 16, IѴ, 11). По сему-то Кенеи имѣли большее или меньшее отношеніе къ Евреямъ и считались хотя и отдаленными потомками Авраама. Часть ихъ быть можетъ сблизилась съ Евреями въ пустынѣ (Числ. X, 29—32). Валаамъ указываетъ на ихъ укрѣпленія и предсказываетъ разореніе оныхъ и плѣнъ ихъ (XXIѴ, 21, 22). Кенеи, бывшіе въ родствѣ съ Моисеемъ, снова упоминаются въ Библіи по смерти великаго пророка и Боговидца (Суд. I, 16, IѴ, 4—17). Изъ послѣдней библейской цитаты оказывается, что они обитали во времена Судей у дубравы въ Цааннимѣ, близъ г. Кедеса. Другая вѣтвь означеннаго народа, быть можетъ главнѣйшая, обитала среди Амаликитянъ, противъ которыхъ Саулъ велъ истребительную войну. Имѣя цѣлію пощадить Кенеянъ отъ истребленія, Саулъ предложилъ имъ отдѣлиться отъ среды Амаликитянъ (I Цар. XѴ, 6). Кенеи упоминаются также въ числѣ друзей Давида (I Цар. XXX, 29). Изъ указанія 1 кн. Паралип. (II, 55) можно видѣть, что Рехавиты были отраслію Кинеянъ, или Кинитянъ.

Кенхрея, Кенхрейская церковь (Дѣян. XVIII, 18. Рим. XVI, 1)—восточная гавань г. Коринѳа, отстоявшая отъ него въ разстояніи 70 стадій, или около 9 миль. По описанію Павзанія это былъ городъ очень большой. На одной изъ древнѣйшихъ монетъ Кенхреи мы видимъ изображеніе портика съ храмомъ и статуею Нептуна посрединѣ стоящаго на скалѣ. Въ Новомъ Завѣтѣ г. Кенхрея упоминается дважды. Въ кн. Дѣян. (XVIII, 18) говорится, что Павелъ, простившись съ братьями, отплылъ въ Сирію вмѣстѣ съ Акилою и Прискиллою, остригши голову *въ Кенхреяхъ* по обѣту. Въ посланіи же къ Римлянамъ (XVI, 1) ап. Павелъ говоритъ о Фивѣ, какъ о діакониссѣ Церкви Кенхрейской, изъ чего можемъ заключать, что Христіанство въ Кенхреяхъ въ означенное время имѣло значительный успѣхъ.

Керен-Гапуахъ (родъ румянъ, или бѣлилъ) (Іова XLII, 14)—третья изъ дочерей Іова, родившаяся послѣ перенесенныхъ имъ тяжкихъ испытаній.

Керети (I Цар. XXX, 14)—другое, особое названіе земли Филистимской и народа Филистимскаго.

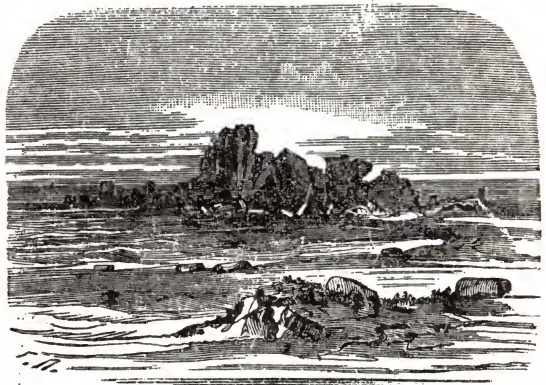
Керешъ (изверженіе, соръ) (I Пар. VII, 16)—сынъ Махира, отъ жены его Маахи и внукъ Манассіинъ.

Керіоѳъ (города) (Іер. XLVIII, 24, Амосъ II, 2)—названіе Моавитскаго города. Его отождествляютъ съ доселѣ еще существующими развалинами *Ель-Курейатъ*, въ нѣсколькихъ миляхъ на с. в. отъ Босры. Гибель и разрушеніе Керіоѳа предсказывали пророки Іеремія и Амосъ. *«И пошлю огонь на Моава,* пророчествовалъ пр. Амосъ, *и пожретъ чертоги Керіоѳа и погибнетъ Моавъ среди разгрома съ шумомъ, при звукѣ трубы»* (II, 2).

Керосъ (согбенный, согнувшійся) (I Ездр. II, 44)—изъ Неѳинеевъ, сыновья котораго возвратились изъ Вавилона съ Неемією. Во II Ездр. (V, 29) стоитъ: *Кирасъ.*

Кесалонъ (плодородіе, обиліе плодовъ) (Нав. XV, 10)—городъ колѣна Іудина. Онъ находился на с. означеннаго колѣна, вблизи горы Іеаримъ; нынѣ—Кесла къ ю. отъ *Курейегъ-ель-Енабъ* и къ с. в. отъ *Беѳ Семесъ.*

Кесарія (Дѣян. IX, 30 и др.)—городъ въ Палестинѣ, на восточномъ берегу Средиземнаго моря, между Дорою и Яффою, построенный Иродомъ Великимъ и названный Кесаріею въ честь римскаго императора Кесаря Августа. Прежде сего означенное мѣсто было занято городомъ подъ названіемъ *Башня Стратона* (Turris Stratonis), но Иродъ расширилъ оный, соорудилъ въ немъ большіе каменные дворцы, великолѣпную гавань, построилъ величественный и громадный амфитеатръ и назвалъ новый городъ Кесаріею (I. Флавій, Древн. XV, 9, 6). Это древнее названіе на долго удержалось въ церковной исторіи, и его развалины доселѣ еще извѣстны подъ названіемъ *Кесарійскихъ.* Въ Кесарію прибылъ Филиппъ, одинъ изъ семи діаконовъ, послѣ своего свиданія съ евнухомъ (Дѣян. VIII, 40) и вѣроятно жилъ здѣсь впродолженіе нѣсколькихъ лѣтъ (XVIII, 22). Здѣсь впервые отверзлась дверь вѣры для язычниковъ посредствомъ Евангельской проповѣди ап. Петра, обращенной къ Корнилію Сотнику (Дѣян. X, 1, 24, XI, 17); здѣсь умеръ Иродъ Агриппа, въ страшныхъ мукахъ, съѣденный заживо червями (XII, 19—23). Въ исторіи св. ап. Павла Кесарія имѣетъ особенно выдающееся значеніе: отсюда онъ отплылъ въ Тарсъ вынужденный оставить Іерусалимъ (IX,



Городъ Кесарія.

30); здѣсь послѣ того онъ пребывалъ нѣсколько дней въ домѣ діакона Филиппа (XXI, 8) и изъ Іерусалима снова былъ отправленъ въ Кесарію, но уже подъ воинскою стражею (XXIII, 23—33); здѣсь онъ стоялъ на судѣ передъ правителемъ Феликсомъ, заключившимъ его въ темницу, въ которой онъ и пробылъ два года, и затѣмъ снова послѣ того былъ привлеченъ къ суду передъ лице Феста и Агриппы, которые послѣ суда отослали его въ Римъ (Дѣян. XXV, XXVI, XXVII). По разрушеніи Іерусалима, Кесарія сдѣлалась митрополіею Палестины. Въ 198 г. по Р. X., при епископѣ Ѳеофилѣ, въ Кесаріи состоялся помѣстный соборъ. Въ 4 вѣкѣ по Р. X. въ Кесаріи долгое время жительствовалъ извѣстный церковный историкъ Евсевій, написавшій здѣсь большую часть своихъ ученыхъ твореній (Eccles. Historia V, 23, XIII, X). Во времена Крестоносцевъ, Кесарія

считалась одною изъ сильнѣйшихъ береговыхъ крѣпостей, и потому часто подвергалась осадамъ. Въ 13 или 14 столѣтіи, Кесарія пришла въ крайній упадокъ и долгое время представляла и представляетъ доселѣ разнообразныя груды развалинъ, покрытыхъ дикими растеніями. Дикіе кабаны, шакалы, волки, скорпіоны, змѣи давно сдѣлали развалины Кесаріи своимъ жилищемъ и мѣстомъ убѣжища. Наполеонъ I стоялъ здѣсь лагеремъ въ началѣ осады гор. Акры,—и, по его свидѣтельству, онъ лично осматривалъ большія глыбы и обломки мрамора, равно какъ гранитныхъ колоннъ различныхъ зданій, окружавшихъ древнюю Кесарію и разбросанныхъ теперь всюду вокругъ ея въ безпорядкѣ.

Кесарія Филиппова (Мѳ. XVI, 13. Мар. VIII, 27)—городъ въ Палестинѣ, лежащій вблизи г. Ермонъ, при восточномъ истокѣ Іордана. Онъ назывался въ древности *Панеасъ*. Хотя историческихъ указаній на означенный фактъ и не имѣется, но по всей вѣроятности означенное мѣсто нѣкогда было посвящено богу Пану. На одной изъ древнихъ надписей, уцѣлѣвшихъ на развалинахъ, начертано, что здѣсь нѣкогда существовалъ храмъ, посвященный этому божеству. Въ позднѣйшій періодъ времени этотъ городъ принадлежалъ тетрархіи Филиппа, который значительно расширилъ оный и назвалъ его *Кесаріею Филипповою*, съ тѣмъ чтобы отличить оный отъ Кесаріи Палестинской. Иродъ Агриппа также улучшилъ означенный городъ и назвалъ его *Нероніасъ*, въ честь императора Нерона, но онъ не долго удержалъ за собою это наименованіе. Городъ Кесарію Филиппову, по Евангелію, только однажды посѣтилъ Господь І. Христосъ. По словамъ еванг. Мѳ. (XVI, 13), *Онъ пришелъ въ страну Кесаріи Филипповой*, и по словамъ ев. Марка (VIII, 27), *въ селенія Кесаріи Филипповой*. Здѣсь св. ап. Петръ исповѣдалъ Христа Сыномъ Бога живаго: *Ты Христосъ, Сынъ Бога живаго* (Мѳ. XVI, 16), такъ засвидѣтельствовалъ онъ свою вѣру въ Его божество. Вблизи этого же города, на горѣ Ѳаворъ, преобразился Господь Іисусъ передъ тремя Своими учениками (Мѳ. XVII, 1). По свидѣтельству Евсевія, женщина, исцѣлившаяся отъ кровотеченія, черезъ прикосновеніе къ одеждѣ Іисуса, была урожденною изъ Кесаріи. Онъ говоритъ, что въ его время здѣсь стояли литыя мѣдныя изображенія Спасителя и чудесно исцѣленной имъ женщины. (Eccles. Histor. VII, 18). Титъ, по взятіи Іерусалима, оставался довольно долгое время въ этомъ городѣ, давая народу различныя зрѣлища. Множество изъ Іудеевъ, новообращенныхъ въ Христіанство, подверглись въ означенное время ужаснымъ мученіямъ и смерти: одни напр. были бросаемы на съѣденіе звѣрямъ, другіе гибли въ смертельномъ единоборствѣ другъ съ другомъ. Въ IV в. по Р. Х. Кесарія Филиппова была епископскою каѳедрою для Финикіи, но во времена Крестоносцевъ, переходя отъ одного побѣдителя къ другому, она въ 1219 г. окончательно пала. Теперь это бѣдная, незначительная деревушка *Баніасъ;* но наружныя стѣны древней крѣпости въ полуразрушенномъ видѣ существуютъ даже доселѣ, какъ памятникъ бывшаго древняго величія, значенія и славы.

Кесарь (Лук. II, 1)—внукъ и преемникъ Юлія Цезаря, императора Римскаго. Наименованіе *Августъ*, значущее превознесенный, или благородный, было почетнымъ титуломъ, поднесеннымъ ему отъ Римскаго сената; почему и мѣсяцъ, въ который былъ поднесенъ ему этотъ титулъ, получилъ названіе Августа. Слово кесарь было царскимъ титуломъ императоровъ, потому-то и Тиверій называется Кесаремъ, (Мѳ. XXII, 21), равно какъ и Неронъ (Дѣян. XXV, II). Титулъ *Августа* былъ личнымъ почетнымъ титуломъ, но по смерти императора Юлія, получившаго оный отъ Римскаго сената, онъ вообще сдѣлался неотъемлемымъ отъ лица императора, въ качествѣ царскаго титула.

Кесарь-Клавдій (Дѣян. XI, 28)—римскій императоръ, наслѣдовавшій Каію Каллигулѣ въ 41 г. по Р. Х. Свѣтскіе историки упоминаютъ о четырехъ голодныхъ временахъ, бывшихъ въ его царствованіе; въ одно изъ нихъ голодъ свирѣпствовалъ въ Іудеѣ съ такою силою, что распространился даже на сосѣднія страны и продолжался почти три года. Означенный голодъ былъ предсказанъ прибывшимъ въ 35 или 45 г. по Р. Х. изъ Іерусалима въ Антіохію прор. Агавомъ. Выраженіе—*по всей вселенной*, очевидно, указываетъ на то, что голодъ свирѣпствовалъ помимо Іудеи и въ другихъ частяхъ свѣта. На девятомъ году своего царствованія импер. Клавдій особымъ указомъ изгналъ изъ Рима Іудеевъ (вѣроятно тѣхъ изъ нихъ, которые были обращены въ Христіанство) (Дѣян. XVIII, 2).

Кеседъ (Быт. XXII, 22)—сынъ Нахора, брата Авраамова. Нѣкоторые предполагаютъ, что онъ былъ родоначальникомъ Халдеевъ; но это мнѣніе, повидимому, не имѣетъ надлежащихъ основаній, такъ какъ названіе Халдеевъ встрѣ-

чается уже въ болѣе раннній періодъ времени (Быт. XI, 23).

Кесилъ (безразсудный) (Нав. XV, 30)—городъ въ колѣнѣ Іудиномъ, отданный впослѣдствіи колѣну Симеонову. Городъ этотъ очевидно тотъ же самый, что Вефулъ, или Веѳуилъ. Какъ думаютъ, это нынѣшній *Халаса*, или Елуза, на ю. отъ Вирсавіи.

Кесиль (Іова IX, 9)—древнее названіе созвѣздія въ сѣверномъ небесномъ полушаріи, извѣстнаго въ настоящее время подъ названіемъ *Оріонъ*. Это созвѣздіе, одно изъ главнѣйшихъ, считалось вмѣстѣ съ тѣмъ и однимъ изъ замѣчательнѣйшихъ въ древнихъ языческихъ миѳологіяхъ.

Кесуллоѳъ (плодородныя мѣста) (Нав. XIX, 18)—городъ въ колѣнѣ Иссахаровомъ, лежавшій между Сунемомъ и Изреелемъ. Полагаютъ, что это настоящее селеніе *Иксалъ* (Iksal), или *Кислоѳъ-Ѳаворъ*.

Кефаръ-Аммонай (Аммонитское селеніе) (Нав. XVIII, 24)—селеніе въ колѣнѣ Веніаминовомъ. Вѣроятно было основано Аммонитянами и отъ того получило свое названіе.

Кефира. См. **Кафиръ**.

Кеція. См. **Касія** подъ буквою б).

Кибротъ Гаттаава (гробы прихоти) (Числ. XI, 34—35, IX, 22)—одинъ изъ становъ Израильтянъ въ пустынѣ, получившій означенное названіе отъ того, что здѣсь Евреи были поражены отъ Бога язвою за свое чревоугодное пожеланіе мясной пищи и за ропотъ на Бога по случаю лишенія оной. Слѣдующій затѣмъ станъ Израильтянъ былъ въ *Асироѳъ*. Означенное указаніе можетъ нѣсколько послужить къ разъясненію точной мѣстности *Кибротъ-Гаттаавы*. На основаніи сего думаютъ, что это настоящая мѣстность *Эль-Аинъ*.

Кивцаимъ (два собранія) (Нав. XXI, 22)—городъ колѣна Ефремова, впослѣдствіи отданный левитамъ. Въ 1 кн. Парал. (VI, 68) онъ называется *Іокмеамъ*.

Кидаръ (Исх. XXVIII, 4, XXXVII, 39, Лев. VIII, 9 и др.)—головное священное украшеніе Іудейскаго первосвященника, въ видѣ чалмы, изъ виссона (тонкаго, чистаго бѣлаго полотна), которымъ обвивалась голова. На передней сторонѣ его посредствомъ голубаго шнура прикрѣплялась золотая дощечка съ надписью: *Святыня Господу* (Исх. XXVIII, 4, 36—38). Первосвященники надѣвали кидаръ только въ офиціальныхъ торжественныхъ случаяхъ (Лев. VIII, 9, XVI, 4, Зах. III, 5). Онъ очевидно служилъ знакомъ чистоты, чести и достоинства первосвященника. Впрочемъ нельзя опредѣленно сказать, какая была первоначальная форма кидара; по мнѣнію однихъ, онъ дѣлался на подобіе тіары, а по другимъ—составлялъ просто головную повязку.

Кидій (Тов. I, 2)—Галилейскій городъ въ колѣнѣ Нефѳалимовомъ. Думаютъ, что это *Кедесъ Нефѳалимовъ*.

Киланъ (II Ездр. V, 15)—изъ Израильтянъ, сыновья котораго возвратились изъ плѣна съ Зоровавелемъ.

Килеавъ (слово неопредѣленнаго значенія) (II Цар. III, 3)—второй сынъ Давида, отъ Авигеи Кармелитянки. Въ I кн. Пар. (III, 1) онъ названъ *Далуія*.

Киликія (Дѣян. VI, 9, XXI, 39)—область въ ю. в. части Малой Азіи. Раздѣлялась на двѣ части: западную, такъ называемую *Киликію-Трахею*, или скалистую, и восточную, такъ называемую *Киликію-Педіасъ*, или плоскую. На зап. она граничила съ Памфиліею, на с. цѣпью г. Тавра, отдѣлявшею ее отъ Каппадокіи, и на в. высокою горою Аманъ, лежащею между Киликіею и Сиріею; южную границу Киликіи составляло Средиземное море (*море противъ Киликіи*) (Дѣян. XXVII, 5). Киликійская равнина орошалась тремя большими рѣками: *Каликаднομъ*, на берегахъ которой лежалъ г. Сарсъ, родина ап. Павла, *Сарусомъ*, называемой въ настоящее время Сигономъ, и Пирамусомъ, наиболѣе обширною рѣкою изъ указанныхъ. Эти рѣки орошали Киликію, дѣлали ее одной изъ плодороднѣйшихъ областей, такъ что она изобиловала всякаго рода плодами и зерновымъ хлѣбомъ. Г. Корихъ на Киликійскомъ берегу славился своимъ шафраномъ, въ гористыхъ частяхъ паслись большія стада козъ и козловъ, изъ шерсти которыхъ выдѣлывали матерію для одежды, называемую Римлянами *Cilicinт*; въ горахъ же мѣстами тянулись огромные пихтовые и кедровые лѣса, дерево которыхъ употреблялось для кораблестроенія и обильно покупалось Греками. По Геродоту, Киликійцы первоначально назывались Гипахеями (Hypachaei) и затѣмъ уже получили названіе Киликійцевъ отъ Килекса, сына Агенора, Финикіянина (VII, 9). Изъ области Киликіи въ 67 г. по Р. Х. образовалась Римская провинція и въ царствованіе Августа шесть городовъ оной, въ томъ числѣ и Тарсъ. считались свободными (Дѣян. XXI, 39, XXII, 3, XXIII, 34). Вскорѣ по обращеніи въ Христіанство св. ап. Павелъ отправился въ страны Сиріи и Киликіи, *утверждая церкви* (Дѣян. XV, 41). Въ настоящее время эта область принадлежитъ къ Турецкой провинціи *Караманія*.

Кимгамъ (тоска, томленіе) (II Цар. XIX, 37, 38, 40)—сынъ Верзеллія, Галаадитянина, который доставлялъ Давиду продовольствіе во время его пребыванія въ Махамаимѣ. Онъ возвратился съ Давидомъ въ Іерусалимъ и порученъ былъ умирающимъ царемъ особенному попеченію Соломона (Ш Цар. II, 7). Болѣе въ Свящ. Писаніи о немъ не упоминается.

Кина (слово неопредѣленнаго значенія) (Нав. XѴ, 22)—городъ на ю. колѣна Іудина, близъ Идумеи, но онъ еще не найденъ.

Кинана (I Цар. XXX, 29)—быть можетъ, это названіе того же самаго города, что и Кина.

Киннереѳъ, Киннероѳъ (углубленіе) (Числ. XXXIѴ, 11)—названіе восточной части колѣна Неѳѳалимова, лежавшей по направленію къ Галилейскому морю, которое по сему и называлось въ древности моремъ Киннереѳскимъ. Около временъ земной жизни Господа Іисуса таже мѣстность называлась *Геннисаръ, Геннисаретъ*, вслѣдствіе чего и самое озеро получило новое названіе Геннисаретскаго.

Кинеяне. См. **Кенеи.**

Киноварь, иначе сурикъ. красная краска (Іерем. XXII, 14)—химическій минеральный составъ, употребляемый въ древности для окраски домовъ въ красный цвѣтъ и очень цѣнимый при расписаніи Еврейскихъ жилищъ, а также и составленіи различныхъ изображеній. По словамъ Плинія, киноварь есть красноватый песокъ, находимый въ серебряныхъ минахъ. Новѣйшіе путешественники свидѣтельствуютъ, что обычай раскрашивать киноварью, а иногда даже и золотить потолки въ восточныхъ домахъ, сохраняется доселѣ. Киноварью или сурикомъ въ торжественные дни расписывали изображеніе Юпитера, и потому киноварь почиталася священною краскою.

Кипарисъ (II Цар. ѴI, 5, Ш, Цар. Ѵ, 10, Исаіи XIѴ, 8, Іезек. XXѴII, 5 и др.)—замѣчательное дерево изъ строевыхъ, изъ породы хвойныхъ деревьевъ, растущихъ въ Сиріи и Финикіи. Это высокорослое дерево, растущее высоко, стройно и красиво, вѣроятно извѣстно большинству библейскихъ читателей. Вмѣстѣ съ кедромъ и певгомъ оно, по слову Свящ. Писанія, составляло и составляетъ доселѣ *славу Ливана*. «*Слава Ливана прійдетъ къ тебѣ*, говоритъ пр. Исаія, *кипарисъ и певгъ и вмѣстѣ кедръ, чтобы украсить мѣсто святилища Моего*» (LX, 13). Люди богатые въ средѣ Римлянъ украшали свои загородные дома кипарисовыми деревьями; да и въ настоящее время кипарисы служатъ украшеніемъ магометанскихъ кладбищъ. Въ конусообразной формѣ кипариса Мусульмане видятъ эмблему безсмертія и Арабы называютъ его *Shigrut-al-hyat*, т. е. древо жизни. Кипарисовое дерево прочно, твердо, пахуче, и имѣетъ прекрасный красноватый оттѣнокъ, который, по свидѣтельству Плинія, никогда не теряется. Какъ долго не гніющее дерево, кипарисъ очень удобенъ для построекъ, потому-то и былъ употребляемъ Соломономъ при строеніи храма, въ особенности же воротъ и половъ онаго; кипарисное дерево употребляли также на устройство корабельныхъ палубъ, для выдѣлки музыкальныхъ инструментовъ и т. п. Большинство гробовъ Египетскихъ мумій, какъ то видно изъ изображеній на Египетскихъ памятникахъ, дѣлались изъ кипарисоваго дерева. Горацій говоритъ, что все замѣчательнѣйшее въ древности, дошедшее до отдаленнаго потомства, сохранилось для насъ въ кипарисѣ и кедрѣ; а Виргилій указываетъ на то, что оба означенныя дерева преимущественно употреблялись для архитектурныхъ издѣлій. Въ настоящее время кипарисами богаты многія мѣстности святой земли; помимо того, они растутъ въ Африкѣ и Европѣ. Въ Іерусалимѣ, Греціи, Кіевѣ и др. мѣстностяхъ изъ кипарисоваго дерева дѣлаютъ различные образки, крестики и другія священ. изображенія.

Киперъ (Пѣс. Пѣс. I, 13, IѴ, 13)—небольшое и красивое ароматическое дерево отъ 10 до 12 футовъ высоты, цвѣтущее пучками и распространяющее кругомъ сильный камфарный запахъ. Растетъ во множествѣ въ Египтѣ. Восточныя женщины особенно любятъ это ароматическое растеніе; онѣ носятъ цвѣты его въ рукахъ и на груди, украшаютъ ими свои жилища, и берутъ съ собою въ бани и купальни и т. д. Кромѣ того, листья этого растенія въ порошкѣ употребляютъ и на другія потребности.

Кипръ (I Мак. XѴ, 23, Дѣян. IѴ, 36, XI, 19 и др.)—островъ въ восточной части Средиземнаго моря, между Киликійскимъ и Финикійскимъ берегомъ, имѣющій видъ неправильнаго параллелограма и оканчивающійся длиннымъ, узкимъ полуостровомъ въ с. в. направленіи. Во всю длину острова тянется цѣпь извѣстныхъ съ древности въ миѳологіи Олимпійскихъ горъ, высшая вершина коихъ г. Олимпъ имѣетъ 7,000 футовъ въ высоту. На югъ отъ означенныхъ горъ тянутся очень живописныя равнины, въ которыхъ въ обиліи растутъ нарциссы, анемоны и лютики. Да и вообще островъ славился въ древности производствомъ пшеницы, винограда, гранатовыхъ

смоквъ, благовонной смолы, воска, меда и т. п. Впрочемъ шелкъ и хлопчатая бумага считались главными произведеніями острова, а Кипрскіе лѣса кедровые, кипарисовые, дубовые, особенно славились богатствомъ хорошаго матеріала для кораблестроенія. Кипръ также славился своими мѣдными рудниками, обильнымъ производствомъ вина, плодовъ, меда, льна и т. п. *Саламинъ* (Дѣян. XIII, 5) былъ главнымъ г. Кипра и лежалъ на восточномъ берегу, а *Паѳосъ*—второй большой городъ, находился на противоположной оконечности острова и былъ впослѣдствіи резиденціею Римскаго правителя. Онъ называется и доселѣ также Паѳосомъ или Баффою. Островъ первоначально былъ заселенъ Финикіянами и постепенно переходилъ подъ власть Египта, Ассиріи, Персіи и Рима. Быть можетъ, на о. Кипръ указывается и въ Ветхомъ Завѣтѣ, именно въ книгѣ пр. Іезекіиля (XXVII, 6) подъ названіемъ *оо. Киттимскихъ*, а изъ I Макк. книги (XV, 23) видно, что во времена Антіоха здѣсь жило много Евреевъ. Жители Кипра въ древности, какъ извѣстно, отличались распущенностью своихъ нравовъ. Означенный островъ былъ мѣсторожденіемъ Варнавы (Дѣян. IV, 36). Христіанство впервые введено здѣсь нѣсколькими лицами, бѣжавшими сюда отъ гоненій, бывшихъ послѣ убіенія Стефана (Дѣян. XI, 19), и затѣмъ нѣкоторые изъ Кипрянъ пошли въ Антіохію, и проповѣдывали здѣсь Господа Іисуса Христа Грекамъ (ст. 20. Изъ Антіохіи Павелъ и Варнава выступили на миссіонерское поприще, и о. Кипръ былъ первымъ мѣстомъ ихъ апостольской дѣятельности. Въ г. Паѳосѣ они противодѣйствовали коznямъ волхва Елимы и обратили къ вѣрѣ проконсула Сергія Павла (Дѣян. XIII, 4—12). Затѣмъ островъ снова посѣтилъ Варнава въ сообществѣ съ Маркомъ (Дѣян. XV. 39). Упоминаемый въ той же книгѣ (XXI, 16) Мнасонъ, *давній ученикъ,* былъ также родомъ Кипрянинъ. Изъ святителей Кипрскихъ первыхъ вѣковъ Христіанства особенно извѣстны: Епифаній, архіепископъ 4-го вѣка, и Софроній архіепископъ 6-го вѣка. О дальнѣйшей судьбѣ Кипра по исторіи извѣстно, что въ средніе вѣка (1192—1473) о. Кипръ имѣлъ своихъ королей; съ 1489 года достался Венеціанской республикѣ, а съ 1571 года покоренъ полководцемъ Селима II и на всегда присоединенъ къ Турціи. Настоящій главный городъ острова — *Никозія.* Съ того времени, какъ островъ подпалъ подъ владычество Турокъ, земля остается здѣсь въ запустѣніи, а жители въ бѣдности. Древняго богатства и роскоши не осталось почти никакихъ слѣдовъ.

Кирамъ (II Ездр. V, 20)—изъ городовъ кол. Веніаминова. Въ I Ездр. (II, 44) читается: *Керосъ.*

Кирасъ (II Ездр. V, 29)—изъ служителей при храмѣ. Въ I кн. Ездр (II, 26) читается: *Рама.*

Киринеи, Киринеянинъ, Кирены (I Мак. XV, 23, Мѳ. XXVII, 32 и др.)—главный городъ Ливіи, въ Африкѣ, по которому и окружающая его мѣстность называлась также Киринеею. Первоначально основанная колоніею Грековъ, эта область долгое время имѣла своихъ собственныхъ царей Греческ. происхожденія, но затѣмъ сдѣлалась Римскою провинціею, и наконецъ была присоединена къ о. Криту. Въ теченіи нѣкотораго времени Киринея находилась подъ властію Египта. Птоломей, сынъ Лаговъ, съ цѣлью усилить оную переселилъ въ Киринею значительное число Іудеевъ, которые, распространившись, составили значительную и вліятельную часть ея обитателей. Киринея въ первый разъ упоминается въ Н. З., какъ мѣсторожденіе Симона, понесшаго крестъ Господа (Мѳ. XXVII, 31). Въ кн. Дѣян. Апостольскихъ названіе означеннаго города также встрѣчается неоднократно (II, 10, VI, 9, XI, 20, XIII, 1). Нынѣ Киринея составляетъ восточную часть Турецкаго ейялета Триполи. Значительныя развалины древняго города Кирены лежатъ при нынѣшнемъ селеніи Греннекъ, въ области Барка.

Киринiй, Киреній, Квириній (съ латинскаго *Quirinus*) (Лук. II, 2)—римскій правитель Сиріи (759—764 г. отъ основанія Рима). Онъ былъ правителемъ Сиріи два раза; въ первый разъ за 4 года до Рождества Христова и во время онаго, а во второй—спустя нѣсколько лѣтъ послѣ Р. Х. Въ его правленіе Сиріей по повелѣнію кесаря Августа была произведена народная перепись по всей землѣ; вслѣдствіе чего Іосифъ съ Богоматерью Маріею должны были отправиться въ отечественный свой городъ Виѳлеемъ, въ которомъ и родился Богомладенецъ Іисусъ. Объ этой переписи при Квиринеѣ опредѣленно пишетъ и І. Флавій (Antiq. XVIII, 1).

Киріаѳъ (городъ)—названіе двухъ городовъ: а) (Нав. XV, 25) изъ южныхъ городовъ колѣна Іудина къ ю. отъ Хеврона.

б) (Нав. XVIII, 28) городъ колѣна Веніаминова, на границѣ между Іудинымъ и Веніаминовымъ колѣномъ, но онъ еще не открытъ.

Киріаѳъ-Арба (городъ Арбы) (Быт. XXIII, 2, XXXV, 27)—древнее названіе города Хеврона, въ землѣ Ханаанской, названъ такъ по имени

Арбы, одного изъ великановъ или исполиновъ, отца Енака. Впрочемъ это названіе удержалось даже до временъ Неемiи (XI, 25). См. **Хевронъ.**

Киріаѳъ-Ваалъ или **Киріаѳъ-Іаримъ** (гор. Ваала, иначе городъ лѣсовъ, лѣсной городъ) (Нав. XV, 9, Суд. XVIII, 12, I Цар. VI, 21 и др.)—городъ, находившійся на границѣ колѣна Іудина и Веніаминова, и потому онъ упонается въ указанныхъ цитатахъ, какъ городъ того и другаго колѣна, хотя въ кн. Судей (XVIII, 12), и во II кн. Цар. (VI, 2) онъ и называется гор. Іудинымъ. Въ этомъ городѣ родился современникъ пр. Іереміи, пр. Урія, сынъ Шемаіи (Іерем. XXVI, 20), и здѣсь долгое время, именно въ продолженіе 20 лѣтъ, оставался ковчегъ Завѣта (I Цар. VII, 1, 2, II Цар. VI, 2). Городъ Киріаѳъ-Іаримъ былъ населенъ и послѣ плѣна Вавилонскаго. Въ настоящее время мѣстоположеніе онаго указываютъ въ селеніи *Киріаѳъ-Эль-Енабъ*, къ с. з. отъ Іерусалима, по направленію къ Діосполю. Хотя древній лѣсъ окружавшій городъ и вырубленъ, но и въ настоящее время здѣсь можно еще встрѣчать рощи масличныхъ и тутовыхъ деревьевъ. Замѣчательны также развалины древняго обширнаго монастыря, построеннаго, какъ кажется, въ XII в. Крестоносцами.

Киріаѳ-Іаримъ (I Пар. II, 50—53)—одинъ изъ потомковъ Халева, сына Есромова, изъ рода Іуды, сына патріарха Іакова.

Киріаѳъ-Санна (городъ книгъ, или письменъ) (Нав. XV, 49). Киріаѳъ-Санна и Киріаѳъ-Сеферъ это одинъ и тотъ же городъ, называемый иначе Дивиръ (см. **Давиръ**). Если судить по названію, то несомнѣнно, этотъ городъ былъ центромъ Хананейской учености. Онъ также считался крѣпостію сыновъ Анака, которая впрочемъ была покорена Вавилономъ (Нав. X, 38, 39), и былъ причисленъ къ колѣну Іудину. Впослѣдствіи времени эту крѣпость снова взяли Хананеяне, а при судіи Гоѳоніилѣ Израильтяне вновь овладѣли оною (Нав. XV, 15—17). Затѣмъ городъ былъ отданъ левитамъ (Нав. XXI, 15). Во владѣніяхъ колѣна Гадова, къ в. отъ Іордана, находился еще другой съ означеннымъ наименованіемъ, иначе Лодеваръ, служившій мѣстопребываніемъ Іевосфея во время его юности (Нав. XIII, 26), и, наконецъ, третій—на границахъ колѣна Іудина и Веніаминова (Нав. XV, 7) близъ долины Ахорской.

Киріаѳ-Хуцоѳъ (городъ улицъ) (Числ. XXII, 39)—мѣстность въ землѣ Моавитской, на которомъ Валаакъ и Валаамъ приносили жертву. Изъ словъ бытописателя видно, что онъ находился недалеко отъ Бамоѳ-Ваала. Думаютъ, что это настоящій *Керіотъ* или *Курейятъ*, лежащій при подошвѣ г. Аттара.

Кирпичъ, кирпичи (Быт. XI, 3). Кирпичъ былъ строительнымъ матеріаломъ у Іудеевъ, какъ и въ настоящее время, но величина кирпичей у нихъ была много значительнѣе чѣмъ у насъ. Кирпичи, находимые въ развалинахъ Вавилона, имѣютъ каждый по одному англ. футу въ квадратѣ, видомъ своимъ походятъ болѣе на черепицы, чѣмъ на кирпичи. Наиболѣе интересныя подробности относительно выдѣлки кирпичей находятся въ связи съ рабствомъ и плѣномъ Евреевъ въ Египтѣ, съ построеніемъ Вавилонской башни и т. п. Слово *кирпичъ* въ Свящ. Писаніи упоминается въ первый разъ въ кн. Быт. (XI, 3), именно въ слѣдующихъ словахъ: «*И сказали другъ другу* (потомки Ноя): *надѣлаемъ кирпичей и обожжемъ огнемъ; и стали у нихъ кирпичи вмѣсто камней, а земляная смола вмѣсто извести. И дѣлали* (Египтяне) *жизнь ихъ горькою*, замѣчаетъ бытописатель, *отъ тяжкой работы надъ глиною и кирпичами*». (Исх. I, 14) Кирпичи обыкновенно высушивали на солнечномъ жарѣ, хотя нерѣдко прибѣгали для сего и къ обжигательнымъ печамъ (II Цар. XII, 31). На берегахъ р. Нила всегда находилось много глины, и тамъ гдѣ она не имѣла надлежащей твердости, ее обыкновенно смѣшивали съ соломою. Означенный кирпичный матеріалъ употреблялся для различныхъ построекъ зданій, дворцовъ, храмовъ и т. п., какъ и въ настоящее время. Кирпичная работа вообще считалась дѣломъ труднымъ, грубымъ и дѣломъ невольниковъ, равно какъ и Евреевъ, находившихся въ рабствѣ въ Египтѣ. На изображеніяхъ на древнихъ Египетскихъ памятникахъ часто можно видѣть различныхъ чужеземцевъ, а быть можетъ и Евреевъ означеннаго періода, занятыхъ выдѣлкою кирпичей и среди ихъ нерѣдко можно различать фигуру смотрителя или надзирателя, обыкновенно съ жезломъ, за работами или съ палкою въ рукѣ. Такимъ образомъ *Египтяне съ жестокостью принуждали сыновъ Израильскихъ къ работамъ*, совершенно вѣрно замѣчаетъ свящ. бытописатель, *и дѣлали жизнь ихъ горькою отъ тяжкой работы надъ глиною и кирпичами* (Исх. I, 13—14). На памятникахъ вѣрно воспроизведены всѣ виды этой тяжелой, чисто Египетской работы, какъ то: валяніе глины сушка кирпичей, перенось ихъ къ мѣсту строенія и т. п. Кирпичные

дома нерѣдко встрѣчались въ Палестинѣ вмѣсто каменныхъ (Ис. IX. 10). Пр. Исаія соболѣзнуетъ о томъ, что даже иногда жертвенники устраивались Евреями изъ кирпичей вмѣсто тесаныхъ камней (LXV, 3). Необожженные кирпичи и въ настоящее время рѣдко переживаютъ одно поколѣніе. Въ сырую погоду отъ нихъ дѣлается грязь на улицахъ, а въ жаркую—густая пыль, вслѣдствіе того, что они скоро трескаются. Въ Египтѣ, Дамаскѣ и другихъ странахъ и городахъ Востока, жалкія кирпичныя лачуги быстро исчезаютъ съ земли при сильныхъ буряхъ. Стѣны домовъ, сдѣланныя изъ высушеннаго на солнцѣ кирпича, были далеко не безопасны. Ихъ можно было скоро и безъ шума разобрать, и такимъ образомъ въ такіе дома легко могъ проникнуть воръ, и убійца (Мѳ. VI, 19).

Киросъ (Неем. VII, 47) — лице изъ Неѳинеевъ, сыновья котораго возвратились изъ плѣна съ Зороваделемъ. Во II Ездр. (V, 29) стоитъ: *Кирасъ*.

Киръ-Моавъ, **Кархаресъ**, **Кирхарешетъ** (Исаіи XVI, 11)—упоминается только въ означенной цитатѣ и, по Птоломею, былъ ни что иное какъ древній Харакома. Полагаютъ, что этотъ городъ тотъ же самый, что и Кирхарешетъ (IV Цар. III, 25), или Кирхаресъ (Исаіи XVI, 11). Новѣйшее названіе города *Керакъ*—это довольно значительное мѣстечко, въ нѣсколькихъ англ. миляхъ на в. отъ Чермнаго моря, по направленію къ южной оконечности онаго. Городъ Киръ-Моавъ упоминается и въ апокрифическихъ книгахъ и у Христіанскихъ писателей и у новѣйшихъ путешественниковъ. Онъ стоитъ на холмѣ въ 6 миляхъ на ю. отъ Аръ-Моава и окруженъ полуразрушенною стѣною съ башнями по бокамъ; въ немъ до 550 семействъ, большею частію Магометанскихъ. Окружающая область г. Киръ-Моавъ носитъ тоже самое названіе. На стѣнахъ этого города нѣкогда ц. Моавитскій, Меса, во время войны съ Израильтянами, находясь въ крайне стѣсненномъ положеніи, принесъ въ жертву своего первороднаго сына, наслѣдника престола, что навело тогда ужасъ на Израильтянъ и вслѣдствіе чего они отступили отъ города (IV Цар. гл. III), Въ Киръ-Моавѣ, въ первые вѣка Христіанства существовала епископская каѳедра и на Іерусалимскомъ соборѣ въ 556 г. упоминается епископъ Харакмова Димитрій.

Киръ (городъ)—Ам. I, 5, IX, 7, Исаіи XXII, 6, IV Цар. XVI, 9)—первое, самое древнее указаніе на означенный городъ встрѣчается у пр. Амоса, въ указанной выше цитатѣ, какъ о мѣстѣ колѣна, которое назначено было Богомъ для Сиріянъ. Дѣйствительно, Ѳеглафелассаръ, царь Сирійскій, отвелъ Дамасскихъ Сиріянъ въ плѣнъ, какъ объ этомъ и было предсказано прежде (IV Цар. XVI, 9). Вѣроятно, на этотъ самый городъ указываетъ и пр. Исаія XXII, 9). Вѣроятно, на этотъ самый городъ указываетъ и пр. Исаія (XXII, 6). Опредѣлить мѣстоположеніе онаго въ настоящее время очень трудно. Г. Киръ находился подъ владычествомъ Ассиріи—вотъ все, что мы можемъ положительно сказать объ ономъ.

Киръ (Ис. XLIV, 28 и др)—побѣдитель трехъ могущественнѣйшихъ народовъ древности: Мидянъ, Лидіянъ и Вавилонянъ, основатель Мидо-Персидской монархіи и освободитель Евреевъ изъ Вавилонскаго плѣна. Первоначально онъ назывался именемъ *Аградаръ*, имя же *Киръ* сдѣлалось его царскимъ титуломъ, когда онъ занялъ выдающееся мѣсто въ общественной жизни и дѣятельности. Этотъ замѣчательный мужъ въ первый разъ упоминается въ Свящ. Писаніи, какъ предметъ пророчества, произнесеннаго пр. Исаіею, еще за полтора вѣка, до его рожденія (Исаіи XLIV, 28). *Который* (т. е. Господь) *говоритъ о Кирѣ: пастырь Мой, и онъ исполнитъ всю волю Мою, и скажетъ Іерусалиму: ты будешь построенъ! и храму: ты будешь основанъ!* такъ гласитъ означенное удивительное пророчество. Прежде чѣмъ Іудея сдѣлалась Персидскою областью или прежде чѣмъ два колѣна были отведены въ плѣнъ въ Вавилонъ, пр. Исаія былъ вдохновленъ Духомъ Божіимъ прямо изрѣчь означенное пророчество съ указаніемъ даже имени Кира, какъ будущаго освободителя Евреевъ отъ семидесятилѣтняго плѣна Вавилонскаго (Исаіи XLI, 2, 6, XLIV, 28, XLV, 1). Онъ былъ особеннымъ орудіемъ въ Десницѣ Божіей для разрушенія Вавилона (XLV, 1—3). Свящ. Писаніе не упоминаетъ о раннихъ лѣтахъ жизни Кира, но мы можемъ заимствовать краткій очеркъ оной изъ Геродота и другихъ свѣтскихъ классическихъ историковъ. Отецъ Кира былъ Камбизъ, потомокъ древнихъ Персидскихъ царей, но когда Киръ родился, то онъ не былъ еще признанъ за лице царскаго происхожденія и жилъ въ неизвѣстности; но вотъ Астіагъ, царь Мидійскій, выбралъ Камбиза въ мужья для своей дочери Манданы. По рожденіи Кира, около 599 г. до Р. Х., Астіагъ, заботясь о безопасности своего престола, приказалъ было убить младенца, но это безчеловѣчное предпріятіе, къ счастью,

не осуществилось и Киръ оставался при Персидскомъ дворѣ (Персія была присоединена тогда къ Мидіи), доколѣ среди вельможъ и народа не вспыхнуло возмущеніе противъ Астіага, вслѣдствіе его несправедливаго и жестокаго правленія. При вторичномъ столкновеніи Астіага съ Киромъ первый былъ взятъ въ плѣнъ и Мидійская монархія постепенно уступала свое мѣсто Персидской. Впрочемъ Киръ не захватилъ еще кормила правленія и владычества надъ Персіею, такъ какъ его дядя, Ціаскаръ (упоминаемый подъ именемъ Дарія въ кн. пр. Даніила), былъ первымъ монархомъ Мидо-Персидской монархіи. Въ видѣніи пр. Даніила (гл. VIII) упоминается объ овнѣ и козлѣ и при этомъ овенъ представляется двурогимъ, что, по общему мнѣнію комментаторовъ, относилось къ царямъ Мидійскому и Персидскому. Дѣйствительно завоеванія Кира простирались на з. до Егейскаго моря, на с.—по ту сторону Арменіи и на ю.—до Египта; но такъ какъ его завоеванія и царство не составляли особаго предмета означеннаго видѣнія, то въ пророчествѣ содержится только краткое указаніе на Кира, а о немъ болѣе не упоминается въ Свящ. Писаніи до самаго завоеванія имъ Вавилона. Покоривъ Малую Азію, Киръ обратилъ свое вниманіе на Вавилонъ,—этотъ *золотой городъ, славу царствъ, красоту Халдейскаго величія*, составлявшій повидимому давній предметъ его честолюбивыхъ намѣреній. Главные біографы Кира (Ксенофонтъ и Геродотъ) представляютъ жизнь и подвиги не совсѣмъ въ одинаковомъ свѣтѣ. Его завоеванія, какъ мы уже замѣтили выше, распространились почти по всему свѣту, но самымъ блестящимъ изъ нихъ было, конечно, взятіе имъ Вавилона въ 538 или 539 г. до Р. Х. Впрочемъ нѣтъ особенной нужды входить во всѣ біографическія подробности царствованія Кира, за исключеніемъ развѣ тѣхъ событій изъ его жизни, которыя непосредственно связывали его имя съ исторіею народа Іудейскаго. Довольно сказать о Кирѣ, что онъ былъ царемъ могущественнымъ и мудрымъ, отличался благоразуміемъ и мудростію въ мирное время, равно какъ мужествомъ и храбростію въ военное. Слава его царствованія озарила особеннымъ блескомъ всю исторію Востока того времени, а Библія проливаетъ еще новый свѣтъ на личность этого въ высшей степени замѣчательнаго монарха. По взятіи Вавилона, онъ приказалъ возвратить Іудеевъ, томившихся 70 лѣтъ въ плѣну, въ ихъ отечественную землю, и щедро снабдилъ ихъ денежными средствами къ возобновленію Іерусалимскаго храма (I Ездр. I—IV). Откуда Киръ могъ узнать такое откровеніе, что Божественное существо называется *«Господомъ, Богомъ небеснымъ?»* И какъ онъ узналъ, что Господь повелѣлъ ему возобновить храмъ въ Іерусалимѣ? И почему, презрѣвъ всѣ языческія божества, онъ весь успѣхъ и величіе приписалъ единому Господу Богу? Несомнѣнно, онъ долженъ былъ имѣть для сего какое либо особенное вразумленіе и духовное озареніе свыше. Для рѣшенія этихъ важныхъ вопросовъ остановимся вкратцѣ мыслію на замѣчательномъ повѣствованіи о Кирѣ Іосифа Флавія, а этотъ историкъ говоритъ слѣдующее: Киръ, при чтеніи книги пр. Исаіи, встрѣтилъ между прочимъ слѣдующее относящееся къ своему лицу пророчество: *«Который* (т. е Господь) *говоритъ о Кирѣ: пастырь Мой, и онъ исполнитъ всю волю Мою и скажетъ Іерусалиму: ты будешь построенъ! и храму—ты будешь основанъ!»*... Такъ на то была особенная воля Божія, чтобы Киръ, властитель великихъ и многихъ народовъ, отвелъ народъ Іудейскій въ страну его и построилъ храмъ Господу! (Исаіи XLIV, 28 Ездр. I, 1—4). Это было предсказано Исаіею за 140 л. до разрушенія храма, потому когда Киръ прочиталъ означенное пророчество и удивлялся Божественному могуществу и всевѣдѣнію, имъ овладѣло сильное желаніе осуществить на самомъ дѣлѣ предсказаніе; вслѣдствіе чего онъ созвалъ знатнѣйшихъ Іудеевъ, находившихся въ Вавилонѣ, и сказалъ имъ: *«Кто есть изъ васъ, изъ всего народа Его,—да будетъ Богъ его съ нимъ,—и пусть онъ идетъ въ Іерусалимъ, что въ Іудеѣ, и строитъ домъ Господа, Бога Израилева, того Бога, Который въ Іерусалимѣ»* (I Ездр. I, 3). По слову царя, болѣе 42,000 Іудеевъ, покровительствуемые указомъ Кира, получивши отъ него въ даръ сосуды дома Господня и другія сокровища, взятыя изъ Іерусалима еще Навуходоносоромъ, возвратились въ свое отечество и вскорѣ заложили храмъ Богу въ Іерусалимѣ (I Ездр. I, 1, 8, гл. III). Впрочемъ, можетъ быть, Киръ былъ возбужденъ къ такому великодушному дѣлу и пр. Даніиломъ, который находился при царскомъ дворѣ въ царствованіе Кира въ такой же силѣ, какъ и при его предшественникѣ, Даріѣ (Дан. VI, 29). Киръ однако же не дожилъ до окончанія построенія Іерусалимскаго храма. Въ одномъ изъ сраженій съ Массагетами, воинственнымъ народомъ, обитавшимъ на южныхъ берегахъ Каспійскаго моря по ту сторону Арменіи, былъ раненъ и умеръ отъ

раны. Есть преданіе, что храбрая царица Массагетовъ, Томириса, въ отмщеніе за убійство Киромъ ея сына, приказала отрубить ему голову и бросивъ оную въ сосудъ, наполненный кровью, воскликнула: «Насыщайся кровію, которой ты постоянно жаждалъ!» Впрочемъ сказанія о смерти Кира различны: такъ напр. Ксенофонтъ въ своей *Киропедіи* передаетъ, что Киръ спокойно умеръ въ своемъ дворцѣ и похороненъ на своей родинѣ въ Персидскомъ городѣ *Пасаргадахъ* и что прахъ его заключался въ великолѣпной гробницѣ, которую охраняли особые жрецы. На Персидскій престолъ по смерти Кира вступилъ старшій сынъ его Камбизъ. Но Персы, какъ говоритъ преданіе, долгое время по смерти чтили память Кира, называя его своимъ родителемъ.

Кислевъ, Хаслевъ (Неем. I, 1, Зах. VII, 1)—девятый мѣсяцъ Еврейскаго свящ. года и третій гражданскаго, соотвѣтствующій второй половинѣ ноября и первой декабря. Полагаютъ, что Евреи заимствовали названіе этого мѣсяца и нѣсколькихъ другихъ отъ Вавилонянъ.

Кислоѳъ-Ѳаворъ (бока, или чресла Ѳавора) (Нав. XIX, 12)—городъ, принадлежавшій колѣну Завулонову и лежавшій при подошвѣ г. Ѳаворъ. Въ нѣкоторыхъ мѣстахъ онъ называется просто: Ѳаворъ.

Кисъ (западня, ловушка, сѣти) а) (I Цар. IX, 1, XIV, 51 и др.) — имя слѣдующихъ лицъ: сынъ Авіила, отецъ ц. Саула, изъ колѣна Веніаминова. Кисъ въ I кн. Цар. называется *человѣкомъ знатнымъ*, т. е. обладавшимъ достаточными средствами къ жизни. Когда Саулъ, посланный отцемъ искать пропавшихъ ослицъ, долгое время не возвращался, то заботливый отецъ, забывъ объ ослицахъ, послалъ искать самого его, восклицая: «*что съ сыномъ моимъ?*» (I Цар. X, 2). Былъ онъ погребенъ въ г. Цела (II Цар. XXI, 14).

б) (I Пар. IX, 35, 36) сынъ Іеила, основатель г. Гаваона, дядя Киса.

в) (I Парал. XXIII, 21) левитъ, сынъ Махлія, Мераритянинъ, отецъ Іерахміила.

г) (II Пар. XXIX, 12) левитъ, сынъ Авдіа, помогавшій Езекіи въ очищеніи и обновленіи храма.

д) (Есѳ. II, 5) одинъ изъ предковъ Мардохея.

Киссонъ (извивающійся, извилистый) (Суд. IV, 7, Пс. LXXXII, 10)—извѣстный ручей въ Палестинѣ, называемый то рѣкою, то потокомъ и берущій свое начало у г. Ѳавора. Онъ протекаетъ черезъ равнину Ездрилонскую и ниже Птоломаиды впадающій въ Средиземное море. Мы впервые встрѣчаемъ наименованіе этой рѣки въ повѣствованіи о битвахъ Израиля съ Іавиномъ и Сисарою (Суд. IV, 7, 13). Послѣ пораженія враговъ Девора и Варакъ въ своей торжественной пѣсни восклицали такъ: «*Потокъ Киссонъ увлекъ ихъ, потокъ Кедумимъ, потокъ Киссонъ. Попирай, душа моя, силу!*» (Суд. V, 21) Другое важное событіе, происходившее на берегахъ Киссона, было закланіе пр. Иліею жрецовъ Вааловыхъ (III Цар. XVIII, 40). Киссонъ, какъ мы уже замѣтили выше, впадаетъ въ Средиземное море при Акрскомъ заливѣ, на с. отъ горы Кармилъ. Количество воды и сила теченія потока совершенно зависятъ отъ того или другаго времени года, такъ, напр. въ дождливое время года онъ вполнѣ дѣлается значительною рѣкою, лѣтомъ же бываетъ очень незначителенъ, и всѣ притоки его высыхаютъ. Въ настоящее время потокъ Киссонъ называется *Мукатта*.

Китавъ (II Ездр. V, 30) — одинъ изъ служителей при храмѣ.

Китронъ (связь, узы) (Суд. I, 30)—городъ колѣна Завулонова, по мнѣнію нѣкоторыхъ, тотъ же самый, что и г. *Каттафъ*, нынѣшній *Тель-Картани*, къ с. отъ Геѳы.

Китъ (Іон. II, 1, Мѳ. XII, 40). Еврейскія названія *таннинъ* и другое — *левіаѳанъ* не выражаютъ собою понятія о китѣ въ томъ смыслѣ, какъ онъ разумѣется въ зоологіи, но означаютъ вообще необыкновенно большое, чудовищное морское животное. Подъ словомъ *китъ*, поглотившимъ Іону, многіе естествоиспытатели разумѣютъ *акулу*, большую хищную рыбу, нерѣдко встрѣчаемую въ водахъ Средиземнаго моря,—для подтвежденія чего они приводятъ слѣдующія доказательства: а) акулы во время бурь обыкновенно слѣдуютъ за кораблями, тогда какъ киты, какъ животныя мирныя и трусливыя, при видѣ опасности скрываются въ глубину морскую; б) гортань и желудокъ акулъ способны къ большому расширенію и онѣ нерѣдко проглатываютъ цѣликомъ людей живыми, тогда какъ китъ, преимущественно водящійся въ сѣверныхъ моряхъ, обладаетъ совершенно противоположными свойствами: его горло и желудокъ очень тѣсны, и онъ вообще довольствуется мелкими морскими животными. Да и самое греческое слово *Kytos*, которымъ LXX толковниковъ перевели Еврейское слово, въ древности служило общимъ наименованіемъ большихъ морскихъ рыбъ и животныхъ. Впрочемъ для всемогущества Божія нѣтъ ничего невозможнаго. Пр. Іону по волѣ Божіей чудесно могъ поглотить *дѣйствительно китъ*, равно какъ чудесно Іона могъ пробыть въ чревѣ

кита три дня и три ночи, и потомъ чудесно быть выброшеннымъ изъ его утробы живымъ и невредимымъ во образъ тридневнаго погребенія и воскресенія Христа Спасителя.

Киттимъ, Киттійскій (Дан. XI, 30). Киттимъ, одинъ изъ сыновъ Іавана и внукъ Іафета. Его потомки, по свидѣтельству Іосифа Флавія, переселились изъ Финикіи на о. Кипръ. Вѣроятно, означенное названіе первоначально прилагалось къ о. Кипру, но затѣмъ обратилось въ общее названіе приморскихъ странъ и острововъ Средиземнаго моря. Въ кн. пр. Исаіи (XXIII, 1) читаемъ, что извѣстіе о разрушеніи *Тира* должно дойти до кораблей Ѳарсійскихъ въ то время, какъ они поплывутъ мимо земли Киттимской, иначе *о. Кипра*. Пророчество Валаама о корабляхъ отъ Киттима, которые смирятъ Ассура и Евера, но которые и сами затѣмъ погибнутъ (Числ. XXIV, 24), по объясненію многихъ комментаторовъ, надобно понимать не о Македонскомъ только царствѣ временъ Александра, но и о послѣдующихъ земныхъ царствахъ. Въ апокрифическихъ книгахъ подъ названіемъ *Киттимъ* разумѣются Македоняне, а Вульгата въ кн. пр. Даніила (XI, 30) слово Киттимъ переводитъ словомъ Римляне.

Кифа (камень) (Іоан. I, 42, Гал. II, 9)— на Сиро-Халдейскомъ языкѣ означаетъ тоже самое, что и слово *Петръ* на Греческомъ, т. е. *скала* или *камень*. Такъ назвалъ Господь Симона, сына Іонина, провидя твердость вѣры и характера, когда тотъ торжественно исповѣдалъ свою вѣру въ Него, какъ Сына Божія сими словами: «*Ты Христосъ, Сынъ Бога живаго*» (Мѳ. XVI, 16—18). Имя Кифа часто употребляется о Петрѣ у ап. Павла (I Кор. I, 12, III, 22, IX, 5 и др.). Самъ апостолъ въ посланіяхъ своихъ употребляетъ о себѣ Греческое имя: *Петръ* (I Пет. I, 1, II Пет. I, 1).

Кишій (I Пар. VI, 44) левитъ, отецъ Эѳана, одного изъ потомковъ Мерари. Онъ называется также: *Кушаія* (I Пар. XV, 17).

Кишіонъ (твердый грунтъ) (Нав. XIX, 20)— городъ, данный колѣну Иссахарову, но затѣмъ назначенный левитамъ. Въ I Пар. (VI, 72) онъ называется: *Кедесъ*. Болѣе о немъ ничего неизвѣстно.

Кіамонъ (Іуд. VII, 3)—городъ въ полуколѣнѣ Манассіиномъ, лежавшій на с.-з. отъ Ездрилона при г. Кармилѣ. Въ настоящее время это селеніе *Камунъ*, по другимъ—*Кумієгъ*, или *Іамонъ*.

Кійюнъ—слово неопредѣленнаго значенія, встрѣчающееся только въ книгѣ пр. Амоса (V, 26). Въ означенной цитатѣ оно употреблено какъ названіе идола, боготворимаго Израильтянами вмѣстѣ съ Молохомъ во время странствованія ихъ въ пустынѣ. LII толковниковъ переводятъ это слово словомъ *Рамфанъ*, какъ оно читается въ кн. Дѣяній (VII, 43). Изъ сего можно заключить, что Рамфанъ и Кійюнъ были только различныя названія одного и того же идола. По Фюрсту, слово Кійюнъ представляетъ Сатурна и соотвѣтствуетъ Арабскому, Персидскому и Сирійскому слову *Keiwan*. Подобное же названіе, по словамъ Фюрста, носилъ и Сатурнъ въ средѣ Финикіянъ, Вавилонянъ, Нумидіянъ и Египтянъ. Самое же названіе можетъ означать не только изображеніе идола или его образъ, но и станокъ или снарядъ вродѣ кіоты, употребляемый для ношенія кумировъ, а быть можетъ въ томъ числѣ и для ношенія звѣзды Сатурна. Объ этомъ словѣ было писано очень много, но мы болѣе соглашаемся съ Винеромъ и другими извѣстнѣйшими комментаторами въ томъ, что здѣсь именно разумѣется изображеніе Сатурна.

Клавда (Дѣян. XXVII, 16)—небольшой островъ, упоминаемый въ повѣствованіи св. ап. Павла во время его путешествія въ Римъ. Находится въ 10 миляхъ отъ южной оконечности о. Крита и называется въ настоящее время: *Гоцца*.

Кленъ (яворь, платанъ, или чинаръ) (Сир. XXIV, 16)—красивое развѣсистое дерево изъ семейства платановыхъ, растетъ на всемъ Востокѣ, равно какъ и въ Россіи. Служитъ прекраснымъ выраженіемъ свѣжей силы, жизни и образомъ славы и великолѣпія. У пр. Іезекіиля оно служитъ образомъ Ассиріянъ, у Сираха символомъ великой премудрости Божіей. Кленовое дерево, между прочимъ, идетъ на постройку кораблей и на разныя другія плотничныя и столярныя издѣлія.

Клавдій. См. **Кесарь Клавдій**.

Клавдій Лисій (Дѣян. XXIII, 26)—имя Римскаго тысяченачальника при крѣпости Антонія близъ Храма, освободившаго ап. Павла изъ рукъ раздраженной толпы въ Іерусалимѣ (XXIV, 7) и затѣмъ отославшаго его къ правителю Феликсу въ Кесарію. По своему рожденію онъ не принадлежалъ къ числу Римскихъ гражданъ, но пріобрѣлъ право гражданства покупкою (Дѣян. XXII, 28).

Клавдія (II Тим. IV, 21)—одна изъ благочестивыхъ Римскихъ женъ, вѣроятно обра-

щенная къ Христіанству ап. Павломъ. Апостолъ въ своемъ II посланіи къ Тимоѳею, епископу Ефесскому, привѣтствуетъ его и отъ имени Клавдіи. Впрочемъ о ней болѣе ничего неизвѣстно.

Кладезь клятвы (См. **Вирсавія**).

Клевета. См. **Лжесвидѣтельство.**

Клеопа (перемѣна, прохожденіе) (Лук. XXIV, 18) — одинъ изъ двухъ учениковъ, которымъ явился Господь по Своемъ воскресеніи на пути въ селеніе Еммаусъ, ученикъ и родственникъ Господа по плоти. Впрочемъ мнѣнія о немъ различны. Одни Клеопу, упоминаемаго у еван. Луки отличаютъ отъ Клеопы, упоминаемаго у ев. Іоанна (XIX, 25), находя различіе въ самомъ имени; у ев. Луки на Греческомъ пишется: Κλεόπας, а у Іоанна: Κλωπᾶς. Первое имя Греческое (сокращенная форма: Κλεόπατρος) а послѣднее Арамейское (отъ слова *Chalpai*) (см. **Алфей**). О Клеопѣ Евангельская исторія передаетъ намъ слѣдующее достопримѣчательнѣйшее событіе. Въ третій день по смерти Спасителя, Клеопа, вмѣстѣ съ другимъ ученикомъ Христовымъ, шелъ изъ Іерусалима въ селеніе Еммаусъ. На пути явился имъ самъ Господь, который подошелъ къ нимъ въ то время, когда они разсуждали между собою о послѣднихъ событіяхъ въ Іерусалимѣ, т. е. о судѣ надъ Господомъ и Его крестной смерти. Господь спросилъ ихъ: о чемъ они разсуждаютъ и отъ чего такъ печальны? Тогда Клеопа разсказалъ ему объ Іисусѣ Назарянинѣ, о Его великихъ дѣлахъ и ученіи, о Его страданіяхъ и крестной смерти, и присоединилъ: «а мы надѣялись было, что Онъ есть тотъ, который долженъ избавить Израиля; но вотъ уже нынѣ третій день, какъ это случилось; и насъ изумили нѣкоторыя женщины изъ нашихъ. Онѣ рано были у гроба, и не нашли тѣла Его, и пришедши сказывали, что онѣ видѣли явившихся Ангеловъ, которые говорятъ, что Онъ живъ. И ходили нѣкоторые изъ нашихъ ко гробу и нашли такъ, какъ и женщины говорили. Но самого не видѣли».—Тогда Господь, видя недостатокъ вѣры ихъ въ предсказанія пророческія, объяснилъ имъ всѣ мѣста о Немъ изъ Писанія, начиная отъ Моисея. Среди разговоровъ приблизились они къ тому селенію, въ которое шли. Христосъ показалъ видъ, что Онъ хочетъ идти далѣе, но они уговорили Его остаться съ ними, и Онъ вошелъ съ ними въ домъ, и когда возлежалъ съ ними за столомъ, взявъ хлѣбъ, благословилъ, и преломивъ подалъ имъ. Въ это время открылись у нихъ глаза и они узнали Его; но Онъ сталъ невидимъ. Тогда сказали они другъ другу: «не горѣло ли въ насъ сердце наше, когда Онъ говорилъ намъ на дорогѣ, объясняя Писанія?» и тотчасъ же вставши, пошли обратно въ Іерусалимъ, и нашли вмѣстѣ одиннадцать апостоловъ и другихъ съ ними учениковъ, которые говорили имъ, что Господь истинно воскресъ и уже явился Симону Петру. И они разсказали, что съ ними было на пути и какъ они узнали Господа въ преломленіи хлѣба (Лук. 24).

Клеопатра (славная, извѣстная по отцу)—имя двухъ женъ, упоминаемыхъ въ Библіи: а) (Есѳ. гл. X) супруга Египетскаго царя Птоломея.

б) (Мак. X, 57, 58) дочь Птоломея Филометора, носившая, тоже какъ и мать ея, имя Клеопатры.

Климентъ (снисходительный, милостивый) (Филип. IV, 3)—на него указываетъ св. ап. Павелъ въ означенной цитатѣ, какъ на одного *изъ сотрудниковъ*, имена которыхъ начертаны въ книгѣ жизни. Болѣе о немъ не упоминается въ Новомъ Завѣтѣ Древніе отцы Церкви вообще полагаютъ, что означенное лице есть Климентъ Римскій, бывшій по церковной исторіи третьимъ епископомъ Рима. Существуетъ преданіе, что Климентъ единогласно былъ избранъ Римскими пресвитерами въ епископы на мѣсто умершаго Клита, именуемаго также *Анаклетомъ*. Живя во время гоненій Домиціана, онъ скончался мученически въ третій годъ царствованія Траяна (въ 100 или 101 г. по Р. X), именно, по повелѣнію императора, былъ брошенъ въ море съ камнемъ на шеѣ, близъ г. Херсонеса Таврическаго. О мощахъ св. Климента въ мѣсяцесловѣ имп. Василія сказано, что драгоцѣнныя мощи его перенесены вѣрными въ Херсонесъ и доселѣ, т. е. до конца 10 в., творятъ чудеса. При св. Владимірѣ онѣ перенесены были въ Кіевъ и хранились здѣсь въ Десятинной церкви. Св. Клименту Римскому приписывалось нѣсколько сочиненій, впрочемъ болѣе или менѣе сомнительныхъ; но посланіе его къ Коринѳской церкви всѣми признавалось за подлинное и такъ уважалось древними, что читалось въ церквахъ послѣ каноническихъ книгъ Свящ. Писанія. Оно исполнено духовнаго помазанія, силы, ясности и чистоты ученія; въ каждомъ словѣ онаго дышатъ любовь, кротость, ревность и мудрость. Есть еще второе посланіе Климента къ Коринѳянамъ, но оно дошло до насъ не въ полномъ видѣ и, по свидѣтельству Евсевія, было не столько извѣстно и распро-

странено какъ первое, и древніе имъ не пользовались. Память Св. Климента Римскаго празднуется Церковію 25 ноября.

Клятва — торжественное обращеніе къ Всемогущему Богу, вѣрному и нелицемѣрному Свидѣтелю того, что утверждается или отрицается. Клятва у Евреевъ была прямая и непрямая. Непосредственное обращеніе къ Богу, какъ къ Верховному Свидѣтелю, было дозволено Закономъ (Втор. VI, 13), и она выражалась въ различныхъ формахъ. Такъ напр. выраженія: *Господь между мною и тобою* (Быт. XVI, 5) *пусть будетъ Судьей; живъ Господь!* (IIЦар.XII,5); *пусть то и сдѣлаетъ мнѣ Господь* (Руѳ. I, 17); *свидѣтель мнѣ Богъ* (Рим. I, 9). О клятвахъ, составлявшихъ непосредственное обращеніе къ Богу, хотя бы при семъ и не употреблялось имя Божіе, можно читать въ Евангеліи Матѳея (V, 34). «*А Я говорю вамъ*, говоритъ Господь: *не клянись вовсе ни небомъ, потому что оно престолъ Божій*»... и пр. Далѣе мы читаемъ въ Священ. Писаніи о томъ, что Евреи клялись иногда жизнью царя (Быт. XLII, 16), жизнью какого либо частнаго лица (I Цар. I, 26), полевымъ скотомъ (Пѣс. Пѣс. II, 7), храмомъ, алтаремъ, жертвами (Мѳ. XXIII, 16—22). Клятвы вообще произносились: а) поднявши руку вверхъ «*Поднимаю руку мою къ Господу Богу Всевышнему, Владыкѣ неба и земли*, сказалъ Аврамъ царю Содомскому (Быт. XIV, 22). «*Я подъемлю къ небесамъ руку Мою*, представляется въ кн. Втор. (XXXII, 40) самъ Господь какъ бы клянущимся, *и клянуся десницею Моею и говорю: живу Я во вѣкъ!*» или б) обратившись лицемъ къ жертвеннику (III Цар. VIII, 31), или наконецъ в) *положивши руку подъ стегно* (Быт. XXIV, 2). Первая форма при произнесеніи клятвы считалась наиболѣе распространенною. Клятвы произносились при слѣдующихъ случаяхъ:

а) когда заключался завѣтъ или договоръ между людьми (Быт. XIV, 22, Дѣян. XXIII, 21).

б) когда заключался договоръ между царемъ и его народомъ, и наоборотъ (I Цар. XIV, 24—28, III Цар. XVIII, 10).

в) иногда при произнесеніи обѣта (Числ. XXX, 2).

г) при раскрытіи какого либо преступленія (Числ. V, 21). Въ означенномъ случаѣ употреблялась особая форма заклятія, именно: заклинающій обыкновенно говорилъ: «*заклинаю тебя Богомъ живымъ*» (Мѳ. XXVI, 63), и заклинаемый отвѣчалъ на это: «*аминь*», или: «*ты говоришь*». Въ посланіи къ Евреямъ (VI, 16—18) ап. Павелъ говоритъ слѣдующее: «*Люди клянутся высшимъ, и клятва во удостовѣреніе оканчиваетъ всякій споръ ихъ. Посему и Богъ, желая преимущественнѣе показать наслѣдникамъ обѣтованія непреложность Своей воли, употребилъ въ посредство клятву*». Изъ сего должно заключить, замѣчаетъ по поводу означенныхъ словъ извѣстный церковный витія-богословъ митр. Филаретъ, что если самъ Богъ для непреложнаго увѣренія употребилъ клятву, то кольми паче позволено и должно намъ въ важныхъ и необходимыхъ случаяхъ, по требованію законной власти, употреблять клятву и присягу съ благоговѣніемъ и съ твердымъ намѣреніемъ—отнюдь не измѣнять ей. Клятвы у Евреевъ считались грѣховными, когда напр. произносились въ пустыхъ случаяхъ и напрасно (Исх. XX, 7), когда клялись истуканами и идолами и друг. Въ болѣе чистыя времена Іудейской исторіи у Евреевъ всякая клятва считалась священною (Нав. IX, 20), но въ позднѣйшія времена Іудейскіе раввины уже учили, что если въ какой либо клятвѣ не произнесено имя Божіе, то она совсѣмъ не обязательна, и вслѣдствіе такого неправильнаго пониманія и лжеученія, естественно распространялись обманы и вѣроломство. Подобнаго рода клятвы строго воспрещались Господомъ и Его апостолами (Мѳ. V, 33—37, Іак. V, 12). «*Не клянись вовсе*, училъ Господь, *но да будетъ слово ваше: да, да; нѣтъ, нѣтъ; а что сверхъ того, то отъ лукаваго*» (Мѳ. V, 37). Слѣдуя этому ученію Ессеи дѣйствительно вовсе не клялись. *Ложная клятва* состоитъ въ томъ, что люди утверждаютъ клятвою то, чего нѣтъ. Это грѣхъ противъ третьей заповѣди.

Книдъ (Дѣян. XXVII, 7)—Карійскій городъ на полуостровѣ Книдіѣ, въ Архипелагѣ. Имъ проходилъ св. ап. Павелъ на своемъ пути въ Римъ. Гавань Книда очень обширна, а самый городъ славился боготвореніемъ Венеры, въ честь которой здѣсь былъ устроенъ храмъ съ знаменитою статуею, изваянною извѣстнымъ художникомъ Праксителемъ.

Книжники. См. Законникъ.

Коа — слово не совсѣмъ опредѣленнаго значенія, но очевидно составляющее названіе народа или страны, принадлежащей Ассиріи. Слово *Коа* встрѣчается въ Свящ. Писаніи только однажды, именно въ кн. пр. Іезекіиля (XXIII, 23), вмѣстѣ съ Пеходомъ и Шоа. Въ русскомъ Синодальномъ переводѣ означенныя слова принимаются въ значеніи собственныхъ именъ разныхъ областей и народовъ царства

Халдейскаго. По свидѣтельству Птоломея, изъ р. Индъ вытекала рѣка подъ названіемъ *Коа*, и въ счастливой Аравіи находился городъ также подъ симъ названіемъ; но, не смотря на все это, библейскій *Коа* доселѣ остается неопредѣленнымъ.

Кожа (Исх. XXVI, 14, Іова II, 4, Мѳ. III, 4). Кожа и издѣлія оной были въ большомъ употребленіи у Евреевъ. Кожу употребляли на изготовленіе одеждъ, для выдѣлки сандалій, опоясаній. Въ послѣдствіи изъ кожъ изготовлялся пергаментъ для письма. Особенно хорошо обработывались кожи въ древнемъ Египтѣ. Отъ Египтянъ конечно заимствовали это искусство и Израильтяне.

Кожевникъ (Дѣян. IX, 43). Кожи различныхъ животныхъ у Израильтянъ, равно какъ и въ настоящее время, употреблялись для выдѣлки башмаковъ, сандалій, опоясаній, пергамента и на разныя другія хозяйственныя цѣли. Обработкою кожъ занимался особенный классъ ремесленниковъ, именно кожевниковъ. По ученію раввиновъ, ремесло кожевниковъ считалось у Іудеевъ нечистымъ и по причинѣ непріятнаго запаха отъ кожъ производилось большею частію въ отдаленіи отъ городовъ, при рѣкахъ или при морѣ. Какъ видно изъ книги Дѣяній (IX, 43), ап. Петръ жилъ у нѣкоего кожевника Симона, при морѣ.

Коза, козелъ (Лев. III, 12). Стада козловъ и козъ считались въ древности однимъ изъ важнѣйшихъ предметовъ въ хозяйственномъ быту человѣка (Быт. XXVII. 9, I Цар. XXV, 2 и др.) Вообще походя на овецъ по своему наружному строенію и виду, козлы и козы отличаются отъ нихъ большею живостію и быстротою въ своихъ движеніяхъ. Они питаются древесною корою и молодыми побѣгами, и ноги ихъ хорошо приспособлены для прыганья и лазанья по скаламъ и горамъ. Козье молоко очень пригодно для пищи и употребляется иногда въ лѣченіи грудныхъ болѣзней. «*И довольно козьяго молока въ пищу тебѣ*, говоритъ Соломонъ, *въ пищу домашнимъ твоимъ, и на продовольствіе служанкамъ твоимъ*» (Притч. XXVII, 27). Козья шерсть употреблялась и употребляется для издѣлій разнаго рода: такъ напр. Еврейскія женщины ткали изъ оной завѣсы для Скиніи (Исх. XXV, 4. Числ. XXXI, 20). Изъ кожи дѣлали сосуды или мѣхи, (Нав. IX, 4. Мѳ. IX, 17), а въ настоящее время дѣлаютъ изъ нея между прочимъ сафьянъ, или сафьянные переплеты. По Іудейскому закону коза считалась животнымъ чистымъ (Втор. XIV, 4) и была приносима въ жертву за грѣхъ (II Лев. III, 12). Въ Свящ. Писаніи нерѣдко встрѣчаются аллегорическія указанія на этихъ животныхъ, на ихъ быстроту движеній и смѣлость, на ихъ подвижность и т. д. (Притч. XXX, 31. Зах. X, 3 и др.). Какъ хорошіе пастухи въ своихъ овчарняхъ отдѣляютъ козловъ съ худыми качествами отъ овецъ, такъ, по словамъ Господа, на послѣднемъ Страшномъ Судѣ Его произойдетъ отдѣленіе добрыхъ людей отъ злыхъ (Мѳ. XXV, 33). Въ кн. пр. Даніила козелъ представляется символомъ Македонской имперіи. Козлы и козы вообще изобиловали въ Палестинѣ.

Козелъ для отпущенія (Лев. XVI, 8—10). Въ великій день праздника, въ день *очищенія*, у Евреевъ совершался слѣдующій особенный обрядъ: приводили двухъ козловъ и поставляли ихъ предъ Господомъ; затѣмъ бросали жребій, который изъ козловъ долженъ быть принесенъ въ жертву и который долженъ быть отпущенъ въ пустыню. Перваго изъ нихъ закалали и приносили въ жертву за грѣхъ, а на голову втораго первосвященникъ, вышедши изъ Святая Святыхъ, возлагалъ свои руки, исповѣдалъ надъ нимъ грѣхи всего народа и изгонялъ въ пустыню: «*И понесетъ козелъ на себѣ*, говор. въ кн. Левитъ, *вся беззаконія ихъ въ землю непроходимую и пуститъ онъ козла въ пустыню*» (XVI, 22). Значеніе этого величественнаго обряда очевидно: онъ прообразовалъ собою вольную смерть Богочеловѣка за грѣхи всего рода человѣческаго и пріобрѣтенную нами черезъ Его страданія и смерть благодать для побѣды надъ грѣхомъ и смертію.

Козы дикія (Іов. XXXIX, 1)—иначе горныя козы, назывались такъ потому, что живутъ почти на неприступныхъ вершинахъ горъ. Поймать горную козу очень трудно, а пріучить ее къ домашнему обиходу еще труднѣе. Горныя козы до сихъ поръ еще водятся во многихъ частяхъ Сиріи. Изъ ихъ кожи Бедуины дѣлаютъ мѣхи или сосуды и кольца изъ ихъ роговъ. Водясь на утесистыхъ скалахъ горъ, козы естественно легко избѣгаютъ преслѣдованій охотника, дѣлая иногда прыжки въ 20 фут. но въ долинахъ, конечно, ловятъ ихъ легче. На ихъ образъ жизни указывается въ I Цар. XXIV, 2, Іов. XXXIX, 1 и др.

Колаія (гласъ Господень) (Неем. IX, 7)—Веніамитянинъ, изъ предковъ Саллу, потомство котораго, по возвращеніи изъ Вавилона, долженствовало по жребію жить въ Іерусалимѣ.

Колесницы (Быт. XLV, 19, XLVI и др.). Употребленіе колесницъ у Евреевъ несомнѣнно

было столь же древне, какъ и употребленіе лошадей. О нихъ уже упоминается, какъ о предметѣ роскоши въ кн. Бытія (XLI, 43). По словамъ той же книги, онѣ употреблялись и въ военное время (Исх. XIV, 6). Впрочемъ колесницы болѣе годились для равнинъ Ассирійскихъ и долинъ Нила, чѣмъ для гористой мѣстности Палестины. Мы видимъ многочисленныя изображенія оныхъ на древнихъ Ассирійскихъ и Египетскихъ памятникахъ. Евреи въ древности не особенно любили употребленіе колесницъ, такъ какъ они не легко привыкали къ нимъ, частію вслѣдствіе гористой мѣстности своей родины, а частію, вѣроятно, и вслѣдствіе того, что закономъ Моисеевымъ воспрещалось умноженіе коней (Втор. XVII, 16). У сосѣднихъ же съ Палестиною народовъ колесницы были въ большомъ употребленіи и весьма большомъ количествѣ (Исх. XIV, 7, Суд. IV, 3, I Цар. XIII, 5 и др.). Затрудненія испытываемыя Израильтянами во время битвъ съ врагами, снабженными такими страшными и гибельными для нихъ на войнѣ пособіями, быть можетъ, понудили ихъ ввести и у себя въ употребленіе воинскія колесницы, хотя симъ нѣсколько и нарушалось одно изъ повелѣній Божіихъ въ законѣ Моисеевомъ. Посему-то Давидъ оставилъ для себя 100 колесницъ изъ 1,000 отнятыхъ имъ у Сиріянъ (II Цар. VIII, 4). Послѣ временъ Давида Евреи уже постоянно пользовались колесницами и всегда возлагали большія надежды на употребленіе оныхъ (II Пар. I, 14 и др.). Воинскія колесницы Евреи обыкновенно получали изъ Египта съ платою за каждую изъ нихъ по 600 сиклей серебра (III Цар. X, 29). Мы можемъ получить точное понятіе о древнихъ колесницахъ не только по различнымъ рисункамъ и скульптурнымъ изображеніямъ древности, но также и по одному весьма древнему экземпляру, сохранившемуся до нашихъ временъ и находящемуся нынѣ во Флоренціи. Приготовленная ли для употребленія въ мирное, или въ военное время, эта колесница состоитъ изъ станка, задняя часть котораго опирается на ось, поддерживаемую двумя колесами съ поперечными въ нихъ брусьями. Лукъ и колчанъ со стрѣлами обыкновенно составляли неотъемлемую принадлежность всякой воинской колесницы, которая не рѣдко украшалась слоновою костью и дорогимъ металломъ. Лица заправлявшіе этими колесницами обыкновенно стояли, такъ какъ никакого сидѣнья въ нихъ не было. Запрягались въ колесницы иногда по двѣ или по три, а иногда и больше лошадей. Воинскія колесницы были особенно крѣпки, такъ какъ матеріаломъ для нихъ служило желѣзо въ большемъ или меньшемъ количествѣ (Нав. XVII, 18). Іуда, по словамъ книги Судей, *не могъ прогнать жителей долины, потому что у нихъ были желѣзныя колесницы* (I, 19). У древнихъ Персовъ лошади и колесницы посвящались обыкновенно солнцу для обозначенія его быстраго теченія, и отъ нихъ означенное суевѣріе перешло также и къ Іудеямъ, такъ какъ царь Іосія *сжегъ колесницы солнца*, посвященныя означенному свѣтилу царями Іудейскими (IV Цар. XXIII, 11). Въ Свящ. Писаніи слово *колесницы* въ иносказательномъ смыслѣ употребляется иногда для означенія крѣпкой защиты и надежднаго покровительства со стороны какого либо лица. «*Отецъ мой, отецъ мой*, восклицалъ пр. Елисей, смотря на Илію, возносившагося въ вихрѣ на небо, «*колесница Израиля и конница его!*» (IV Цар. XI, 12). «*Иные колесницами, иные конями, а мы имене нъ Господа, Бога нашего, хвалимся*», восклицаетъ Псалмопѣвецъ (Пс XIX, 8); иногда же употребляется для обозначенія небесныхъ силъ и воинствъ: «*Колесницъ Божіихъ тьмы, тысячи тысячъ*», говоритъ пр. Давидъ въ другомъ мѣстѣ. «*Среди ихъ Господь на Синаѣ, во святилищѣ*» (Псал. LXVII, 18).

Колій (Іер. XXIX, 21) — отецъ лжепророка Ахава, которому пр. Іеремія предсказалъ смерть отъ руки Навуходоносора.

Колій (II Ездр. IX, 23). См. **Келаія**.

Колодезь, кладезь (Іоан. IV, 6). Съ самыхъ древнихъ временъ воду обыкновенно добывали чрезъ болѣе или менѣе значительныя углубленія, производимыя въ землѣ. Вслѣдствіе трудности работъ и цѣнности воды въ пустынѣ кладези всегда весьма высоко цѣнились въ Восточныхъ странахъ. О нихъ нерѣдко упоминается въ исторіи патріарховъ и ихъ потомковъ, и многія мѣстности получили свое названіе отъ колодцевъ (Быт. XXI, 19, 25, 30, 31, XXIV, 11, XXVI, 15, 18, 25). Кладези, упоминаемые въ Свящ. Писаніи, въ большинствѣ случаевъ вѣроятно были не болѣе какъ обширные бассейны для принятія и сохраненія воды, текущей изъ естественныхъ ключей. Нѣкоторые изъ оныхъ въ Палестинѣ и окрестностяхъ оной имѣютъ значительную глубину и носятъ слѣды такой глубокой древности, что несомнѣнно представляются тѣми же самыми кладезями, о которыхъ мы читаемъ въ Библіи. Почти каждое селеніе на Востокѣ имѣетъ свой собственный колодезь, какъ общее водохранилище для всѣхъ обитателей онаго. Чтобы оградить ко-

лодцы отъ наноса песка, отверстія оныхъ обыкновенно покрывались большимъ камнемъ (Быт. XXIX, 2, 3). Заваливать колодцы землею на Востокѣ всегда считалось и даже доселѣ считается дѣломъ враждебнымъ и непріязненнымъ (Быт. XXVI, 15), и незаконное присвоеніе себѣ правъ на пользованіе оными, какъ своею собственностію, часто служило причиною серьезныхъ ссоръ и раздоровъ (Быт. XXI, 25). Городскія Восточныя женщины обыкновенно собирались и даже доселѣ собираются вечерами, и при томъ въ значительномъ числѣ, при такихъ колодцахъ, чтобы черпать воду. Вода черпается бадьей, извлекаемой изъ воды посредствомъ веревки и шеста. Иногда употребляютъ въ дѣло воловъ для приведенія въ ходъ простой машины, посредствомъ которой выкачивается вода. Если колодезь былъ глубокъ, и путешественнику было нечѣмъ почерпнуть изъ него воды, то онъ, конечно, лишался освѣжающаго напитка для утоленія своей жажды. Въ Восточныхъ странахъ, гдѣ вода цѣнилась и цѣнится весьма высоко и гдѣ такъ трудно достать ее, она всегда считалась величественнымъ образомъ обильныхъ щедротъ и благословеній Божіихъ, тогда какъ недостатокъ въ водѣ считался великимъ несчастіемъ. Наиболѣе замѣчательные кладези, упоминаемые въ Свящ. Писаніи, суть слѣдующіе: *Виѳлеемскій* (II Цар. XXIII, 15), *Беерь*, къ в. отъ Іордана (Числ. XXI, 16—18), *Есекъ* (Быт. XXVI, 20), *колодезь Іаковлевъ* (Іоан. IV, 6), *колодезь Агари* (Быт. XXI, 19) и друг.

Колодезь Іаковлевъ (Іоан. IV, 6)—происхожденіе названія явствуетъ изъ вопроса, предложеннаго Самарянкою Іисусу: «*Неужели Ты больше отца нашего Іакова, который далъ намъ этотъ колодезь, и самъ изъ него пилъ, и дѣти его, и скотъ его?* (ст. 12). Мѣсто колодезя въ настоящее время опредѣлено почти положительно. Колодезь выбитъ въ скалѣ и имѣетъ 75 англ. футовъ глубины и, быть можетъ, 9 ф. въ діаметрѣ. Надъ нимъ устроенъ низкій каменный сводъ съ узкимъ отверстіемъ. Въ нѣкоторыя времена года онъ совершенно высыхаетъ, а въ другія обильно наполняется водою. Отстоитъ отъ Іерусалима въ 35 минутахъ пути. Поля, окружающія означенный колодезь, несомнѣнно составляютъ тотъ самый участокъ земли, который дарствовалъ Іаковъ сыну своему Іосифу. Въ окрестностяхъ Іерусалима находится много источниковъ и кладезей ближайшихъ къ городу, чѣмъ кладезь Іаковлевъ. Несомнѣнно, колодезь Іаковлевъ пользовался и особеннымъ уваженіемъ у Евреевъ, такъ что городскія женщины приходили на оный даже изъ города черпать воду. При этомъ колодезѣ, какъ извѣстно изъ Еванг. повѣствованія, Господь Іисусъ Христосъ бесѣдовалъ съ женою Самарянкою, удивилъ ее Своимъ всевѣдѣніемъ, открылъ ей духовность существа Божія и объявилъ Себя Мессіею. Утрудившись отъ пути и сидя у колодца, Онъ не преминулъ воспользоваться случаемъ оказать благодѣяніе духовно-ослѣпленной и погибающей грѣшницѣ.

Колоссы (Кол. I, 2)—городъ въ ю. з. части Фригіи на р. Ликусѣ, близъ Лаодикіи и Іераполя (II, 1). О немъ упоминаютъ Геродотъ въ пятомъ вѣкѣ до Р. Х., какъ о большомъ городѣ, и Ксенофонтъ, видѣвшій оный столѣтіемъ позже еще въ цвѣтущемъ состояніи. Въ началѣ же Христіанской эры городъ Колоссы значительно упалъ. Главнымъ образомъ онъ сильно пострадалъ отъ землетрясенія, бывшаго только спустя нѣсколько лѣтъ по написаніи ап. Павломъ посланія къ Колоссянамъ. Въ средніе вѣка городъ былъ извѣстенъ подъ именемъ *Хоны*, и въ настоящее время извѣстенъ подъ названіемъ Хонасъ. Касательно чуда отъ архистратига Михаила, бывшаго въ Колоссахъ, или Хонахъ, изслѣдователи древнихъ Христіанскихъ событій относятъ оное къ послѣдующимъ вѣкамъ, послѣ вѣка апостольскаго. Впрочемъ церковь св. архистратига Михаила съ древнихъ временъ существовала въ этомъ городѣ. Нынѣ это небольшая деревенька, при одномъ изъ скатовъ г. Хонасъ, при которой сохранились еще развалины древняго г. Колоссы Былъ ли ап. Павелъ въ Колоссахъ, когда писалъ свое посланіе къ жителямъ онаго, неизвѣстно, но по всей вѣроятности не былъ, что объясняется дальнимъ разстояніемъ Колоссъ отъ Ефеса, въ которомъ апостолъ имѣлъ главное свое мѣстопребываніе, что Колоссяне *не видѣли лица его* (II, 1) и что вѣра ихъ извѣстна ему только *по слуху* (I, 4).

Къ Колоссянамъ посланіе, написанное св. ап. Павломъ, состоитъ изъ 4-хъ главъ. По мнѣнію древнихъ и новѣйшихъ толкователей Свящ. Писанія, Церковь въ Колоссахъ была основана Епифрасомъ, однимъ изъ учениковъ ап. Павла. Узнавъ отъ Епифраса объ опасности, угрожавшей Колоссянамъ со стороны Іудействующихъ лжеучителей, разсѣевавшихъ между ними различныя ереси и заблужденія, ап. Павелъ и написалъ къ нимъ означенное посланіе. Прежде всего онъ утверждаетъ въ

ономъ истину ученія, преподаннаго имъ Епифрасомъ, и изображаетъ Божественное величіе Искупителя, котораго они исповѣдуютъ и въ котораго вѣруютъ. Затѣмъ, свидѣтельствуя о Божествѣ Сына Божія, Спасителя міра, и объ Его предвѣчномъ бытіи, творчествѣ и совершеніи Имъ великой тайны искупленія, апостолъ возбуждаесъ Колоссянъ къ высшей жизни во Христѣ, внушаетъ имъ *совлечься ветхаго человѣка съ дѣлами его, и облечься въ новаго*, по образу создавшаго его, облекаясь въ Христіанскія добродѣтели: *милосердіе, благость, смиренномудріе, кротость, долготерпѣніе*, особенно въ *любовь, которая есть совокупность совершенства, и дружелюбіе*. Наконецъ ап. Павелъ даетъ болѣе частныя наставленія относительно супруговъ, дѣтей и родителей, господъ и рабовъ, излагаетъ Христіанскія обязанности какъ общественныя, такъ и домашнія. *«Жены повинуйтесь мужьямъ своимъ... Мужья любите своихъ женъ... Дѣти будьте послушны родителямъ вашимъ во всемъ... Отцы не раздражайте дѣтей вашихъ... Рабы во всемъ повинуйтесь господамъ вашимъ по плоти... Господа оказывайте рабамъ должное и справедливое»* (гл. III, IV): такова главная сущность Христіанскаго нравоученія, предложеннаго св. апостоломъ Колоссянамъ въ означенномъ посланіи. Посланіе къ Колоссянамъ со временъ Иринея всѣми признавалось за подлинное посланіе ап. Павла наравнѣ съ прочими его посланіями.

Колхозей (всевидящій)—имя двухъ лицъ:

а) (Неем. III, 15) отецъ Шаллума, возобновившаго врата водоема въ Іерусалимѣ, во дни Ездры и Нееміи.

б) (Неем. XI, 5) изъ потомковъ Фареса, сына Іуды, дѣдъ Маасея.

Кольца, перстни. (Быт. XXXVIII, 18 и др.). Кольца и перстни часто упоминаются въ Свящ. Писаніи, какъ украшенія. Въ древности ихъ часто употребляли какъ и доселѣ еще употребляютъ различные народы для ношенія въ ушахъ, на запястьяхъ, пальцахъ и даже въ носу. Перстень, снятый Фараономъ, царемъ Египетскимъ, со своей руки и надѣтый на руку Іосифа (Быт. XLI, 42), былъ съ государственною печатью, которую обыкновенно носилъ великій или первый вельможа въ Египтѣ на своемъ пальцѣ и которую прикладывалъ къ царскимъ указамъ. Потому дарствованіе сего перстня служило знакомъ возведенія въ почетное званіе перваго по царѣ сановника, или министра. О подобномъ же значеніи перстня упоминается и въ кн. Есѳирь (III, 10)—именно въ ней говорится, что царь снялъ перстень съ руки своей и отдалъ его Аману для скрѣпленія царскаго указа объ истребленіи Іудеевъ (Срав. Есѳ. VIII, 2, 8, 10). Ношеніе на рукѣ перстней съ печатями было очень распространено въ древности. Помимо сего, въ Библіи находится нѣсколько указаній и на другое употребленіе перстней и колецъ между Евреями,—такъ напр. перстни упоминаются въ спискѣ вещей, представленныхъ тысяченачальниками и стоначальниками Израильскими Моисею, послѣ пораженія Мадіанитянъ (Числ. XXXI, 50). Кольца упоминаются въ числѣ украшеній, носимыхъ Еврейскими женщинами, о которыхъ говоритъ пр. Исаія (III, 21). Кольца, осыпанныя драгоцѣнными каменьями, находились въ большомъ употребленіи среди Евреевъ и упоминаются въ кн. Пѣс. Пѣс. (V, 14). Упоминаемый Господомъ въ притчѣ, отецъ блуднаго сына, по возвращеніи сына съ раскаяніемъ, приказываетъ своимъ рабамъ надѣть на руку его перстень (Лук. XV, 21). Св. ап. Іаковъ говоритъ о золотыхъ перстняхъ, какъ объ украшеніи богатыхъ (Іак. II, 2). Множество древнихъ колецъ и перстней Египетскихъ, Ассирійскихъ, Греческихъ, Римскихъ сохраняется доселѣ въ Британскомъ Музеѣ и другихъ, и большинство оныхъ, конечно, много сходствуетъ съ настоящими, которые носятся и доселѣ, хотя они были и теперь чрезвычайно разнообразны по своей наружной отдѣлкѣ и матеріалу. Въ какомъ количествѣ носили Египтяне кольца и перстни на рукахъ, можно заключить изъ того факта, что напр. на одной рукѣ недавно найденной въ Египтѣ муміи ихъ было до девяти штукъ.

Комаръ, комары (Мѳ. XXIII, 24)—маленькое, но очень безпокойное насѣкомое, принадлежащее къ тому же самому разряду насѣкомыхъ, какъ и москиты. Комары водятся въ обиліи по преимуществу въ сырыхъ мѣстностяхъ, но они рѣдко являются днемъ, за исключеніемъ густыхъ лѣсовъ. Раздраженіе кожи, вызываемое ихъ укусомъ, происходитъ отъ ѣдкой жидкости, вступающей въ укушенное мѣсто. Наименованіе означеннаго насѣкомаго встрѣчается только однажды въ Свящ. Писаніи, именно въ указанной цитатѣ. Впрочемъ слова Спасителя, обращенныя къ фарисеямъ: *«вожди слѣпые, оцѣживающіе комара, а верблюда поглощающіе»!* представляютъ собою приточный образъ рѣчи. Слова эти имѣютъ слѣдующій смыслъ: вы съ мелочною заботливостью стараетесь исполнить маловажныя требованія закона, желаете избѣжать нарушенія его, тогда какъ опускаете изъ виду

наиболѣе важныя требованія закона, какъ бы не замѣчая нарушенія оныхъ, и такимъ образомъ подобитесь, по пословицѣ, тѣмъ людямъ, которые выдуваютъ изъ какого либо напитка попавшаго комара, а проглатываютъ верблюда.

Конія—неизвѣстная мѣстность, упоминаемая въ кн. Іудиѳь (IV, 4).

Конь, кони или лошади (Быт. LXIX, 17). По свидѣтельству естествоиспытателей, отечествомъ лошади первоначально была Высокая Азія и въ числѣ областей оной, быть можетъ, Арменія; въ Сиріи же, Аравіи и Египтѣ, какъ утверждаютъ они, лошади не были туземны. Это мнѣніе до нѣкоторой степени справедливо, хотя дикій оселъ доселѣ еще считается туземнымъ животнымъ въ Месопотаміи, какъ и во времена Ксенофонта, и извѣстно, что традиціонныя и монументальныя указанія на существованіе лошадей между народами Средней Азіи относятся еще къ самымъ отдаленнымъ періодамъ ихъ исторіи. Іероглифическія изображенія лошадей можно встрѣчать на Египетскихъ и Ассирійскихъ памятникахъ. Впрочемъ во времена глубокой древности рабочимъ скотомъ у Евреевъ и другихъ восточныхъ народовъ по преимуществу считался волъ и оселъ, а лошади—верховыя ли то, или колесничныя,—употреблялись только царями и полководцами (Исх. XIV, 9—23), потому-то лошадь цѣнилась у нихъ очень дорого, и намъ извѣстно, что Египтяне отдавали Іосифу своихъ лошадей взамѣнъ хлѣба во время голода. Египетъ въ древнее время славился разведеніемъ лошадей, но у Евреевъ употребленіе и умноженіе коней не было поощряемо закономъ: «*только чтобы онъ (т. е. Израиль)*, говоритъ Господь, *не умножалъ себѣ коней и не возвращалъ народа въ Египетъ для умноженія себѣ коней*» (Втор. XVII, 16). Причина сего запрещенія кажется довольно ясно изложена въ кн. пр. Исаіи (XXXI, 1—3). «*Горе тѣмъ, которые идутъ въ Египетъ за помощію, надѣются на коней и полагаются на колесницы, потому что ихъ много, и на всадниковъ, потому что они весьма сильны, а на святаго Израилева не взираютъ и къ Господу не прибѣгаютъ! Египтяне — люди, а не Богъ, и кони ихъ—плоть, а не духъ*». Такимъ путемъ Евреи могли бы войдти въ непосредственныя сношенія съ Египтомъ, что конечно отозвалось бы для нихъ вредно въ религіозно-нравственномъ отношеніи. Да притомъ и гористая мѣстность Палестины не способствовала верховой ѣздѣ. Впрочемъ во времена Соломона лошади были уже въ большомъ употребленіи между Евреями, и онъ вѣроятно выписывалъ ихъ изъ Сиріи и Египта (III Цар. IV, 26, X, 26, 29, II Пар. I, 14—17). Лошади посвящались иногда языческимъ божествамъ (IV Цар. XXIII, 11) и Божіи пророки нерѣдко описаніемъ ихъ разноцвѣтныхъ мастей предсказывали и обозначали различныя будущія событія. Такъ напр. пр. Захарія представляетъ ихъ *рыжими*, *пѣгими*, *бѣлыми*, *вороными* (Зах. I, 8, VI, 2—6). Небесная помощь, оказанная пр. Елисею при извѣстномъ случаѣ, представлена въ IV кн. Царствъ подъ видомъ колесницъ и коней (VI, 15—17), именно вслѣдствіе отличительныхъ свойствъ этого животнаго, его силы, быстроты и неутомимости бѣга. Въ кн. Пѣс. Пѣс. (I, 8) женихъ уподобляетъ *свою возлюбленную кобылицѣ въ колесницѣ Фараоновой*,—сравненіе несомнѣнно представляющее для восточнаго воображенія рельефное понятіе о статности, красотѣ и граціозности. Лучшими лошадями конечно всегда считались Арабскія лошади. Въ гористыхъ и скалистыхъ мѣстностяхъ, гдѣ не много находится удобныхъ тропинокъ для проѣзда, копыты лошадей, очевидно, должны были быть очень крѣпкими и твердыми. Ѣзда верхомъ на лошадяхъ считалась знакомъ особаго достоинства (Еккл. X, 7). Конь прекрасно и живо описывается въ кн. Іова: «*Ты ли далъ коню силу и облекъ шею его гривою? Можешь ли ты испугать его какъ саранчу? Храпѣніе ноздрей его—ужасъ! Роетъ ногою землю и восхищается силою; идетъ на встрѣчу оружію. Онъ смѣется надъ опасностію и не робѣетъ и не отворачивается отъ меча. Колчанъ звучитъ надъ нимъ, сверкаетъ копье и дротикъ! Въ порывѣ и ярости онъ глотаетъ землю и не можетъ* стоять *при звукѣ трубы. При трубномъ звукѣ онъ издаетъ голосъ: гу! гу! И издалека чуетъ битву, громкіе голоса вождей и крикъ*». (Іов. XXXIX, 19—25).

Корабль (Быт. XLIX, 13). Слова: *корабль*, *корабельная пристань*, въ первый разъ встрѣчаются въ благословеніи патр. Іакова Завулону: «*Завулонъ при берегѣ морскомъ будетъ жить и у пристани корабельной и предѣлъ его до Сидона*». Впрочемъ Евреи сами по себѣ никогда не были склонны къ морскимъ путешествіямъ и предпріятіямъ. Ихъ торговля съ отдаленными странами производилась большею частію или сухимъ путемъ, или черезъ посредство другихъ народовъ, болѣе склонныхъ къ мореплаванію. Даже въ лучшія времена своей исторіи, Евреи не имѣли у себя посто-

янныхъ корабельныхъ судовъ и обычно довольствовались рыбачьими лодками, лавировавшими вдоль береговъ Средиземнаго моря, или по водамъ Галилейскаго моря. Эти рыбачьи суда несомнѣнно были небольшаго размѣра, грубой отдѣлки и, какъ видно изъ Евангельскаго повѣствованія, нерѣдко подвергались опасности крушенія отъ сильныхъ вѣтровъ, волновавшихъ при непогодѣ Галилейское море. Когда Соломонъ строилъ корабль въ Еціонъ-Гаверѣ, при восточномъ берегѣ Чернаго моря, онъ долженъ былъ пользоваться помощію корабельщиковъ царя Хирама, хорошо знакомыхъ съ моремъ (Ш Цар. IX, 26—28); впрочемъ изъ сравненія съ параллельнымъ мѣстомъ оказывается, что самые корабли были присланы Соломону Хирамомъ, царемъ Тирскимъ, и что строенье оныхъ главнымъ образомъ было обязано искусству Тирскихъ кораблестроителей (II Пар. VШ, 18). Мы знаемъ также, что, при другомъ случаѣ, Іосафатъ заготовилъ себѣ корабли въ той же самой гавани и что они не дошли до Офира, такъ какъ разбились въ Еціонъ-Гаверѣ и когда Охозія предложилъ ему участвовать въ возобновленіи морской экспедиціи, то Іосафатъ не согласился на это (Ш Цар., XXII, 48). Изъ II кн. Пар. (XX, 35—37). Извѣстно, что Іосафатъ и Охозія участвовали сообща въ первомъ предпріятіи и что означенное предпріятіе было осуждено Богомъ. Мы не можемъ съ достовѣрностью опредѣлить, когда впервые начали заниматься кораблестроеніемъ, такъ какъ о нихъ мало говорится въ первыхъ книгахъ Библіи за исключеніемъ напр. развѣ того, что Іаковъ говоритъ въ своемъ пророчествѣ Завулону *о корабельной пристани;* изъ чего можно заключить, что торговыя сношенія съ чужеземными народами на морскомъ берегу Финикіи были уже распространены между Хананеями и во времена Іакова (Быт. XLIX, 13). Валаамъ въ своемъ пророчествѣ указываетъ *на корабли изъ Киттима* (Числ. XXIV, 24) и самъ Моисей въ одномъ мѣстѣ упоминаетъ о корабляхъ, на которыхъ, какъ говоритъ онъ, *Господь возвратитъ народъ свой въ Египетъ* (Втор. XXVШ, 68). Іовъ говоритъ *о легкихъ ладьяхъ* (Іов. IX, 26) и изъ кн. Судей извѣстно, что колѣно Даново уже издавна владѣло кораблями (V, 17). При всемъ томъ очевидно, что первыми моряками, съ которыми вступили въ сношеніе Евреи, были Финикіяне. Знаменитые Ѳарсійскіе корабли, безъ сомнѣнія, были изъ Финикіи, и должно отдать справедливость, что они дѣйствительно строились весьма прочно и отличались своею величиною и удобствами. Пр. Іезекіиль, изображая славу и величіе Тира, ясно даетъ видѣть, что Финикійскіе корабли не только имѣли прочное устройство, иногда роскошное убранство, но и совмѣщали въ себѣ всѣ приспособленія для производства обширнѣйшей, міровой торговли (Іез. XXVII, 4—25). Іоппія (Яффа) была почти единственной гаванью у Евреевъ, и корабли, входившіе и выходившіе изъ оной, были по преимуществу Финикійскіе. Тиръ и Сидонъ считались первыми приморскими корабельными городами древняго міра. Въ позднѣйшія времена, изъ нѣскольких мѣстъ Новаго Завѣта мы видимъ указанія и на корабли, принадлежавшіе Римлянамъ и другимъ народамъ, не рѣдко приспособленные для дальнихъ и долгихъ путешествій. Книга Дѣяній Апостольскихъ въ особенности сообщаетъ не безъинтересныя подробности о корабляхъ и навигаціи въ древнее время. Лица желающія основательно ознакомиться съ означеннымъ вопросомъ съ большою пользою для себя могутъ читать повѣствованія о морскихъ путешествіяхъ и кораблекрушеніи св. ап. Павла, изложенныя особенно живо въ указанной книгѣ.

Кораллы (Іезек. XXVII, 16)—(отъ Еврейск. глагола: *быть краснымъ*). Подъ кораллами обыкновенно разумѣютъ морскія роговыя или известковыя произведенія съ вѣтвями и отраслями, безъ корней и листьевъ, образуемыя мелкими животными, именно полипами, стоящими почти на послѣдней ступени животной жизни. Кораллы и произведенія оныхъ служили предметомъ торговли съ Тиромъ и были хорошо извѣстны древнимъ. Они бываютъ разнообразнаго цвѣта и различной величины. Постройки полиповъ бываютъ иногда столь громадны, что образуютъ собою основанія цѣлыхъ островов и намного миль составляютъ опасные для кораблей коралловые рифы. Изъ коралловъ обыкновенно дѣлаютъ бусы, ожерелья и другія украшенія, для чего особенно цѣнными считаются красные кораллы. Іовъ упоминаетъ о кораллахъ въ связи съ жемчугомъ (XXVШ, 18). Пророкъ Іеремія, оплакивая бѣдственное положеніе своего отечества во дни плѣненія и сравнивая настоящее состояніе князей народа съ прежнимъ ихъ состояніемъ, говоритъ, что они *тѣломъ были краше коралла и видъ ихъ былъ какъ сапфиръ* (Плач. IV, 7). Такимъ образомъ онъ даетъ видѣть, что кораллы были очень красивы. Пророкъ Іезекіиль о кораллахъ говоритъ, что ими и рубинами Армяне платили Тирянамъ за ихъ

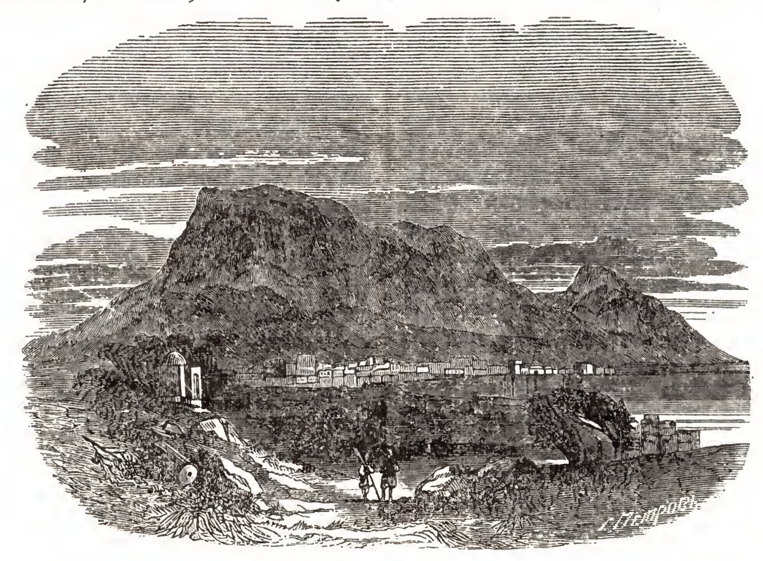
товары (XXVII, 16). Такимъ образомъ кораламъ усвояется великая цѣнность и они составляли одинъ изъ предметовъ обширной торговли Тирянъ. Кораллы обыкновенно добываются въ Средиземномъ морѣ, но лучшіе изъ нихъ въ Чермномъ или Красномъ. Плиній въ своей Естественной Исторіи говоритъ о кораллахъ слѣдующее: жители Индіи цѣнятъ кораллы также высоко какъ и жемчугъ. Ихъ жрецы и предсказатели приписываютъ кораламъ даже нѣчто священное, утверждая, что они обладаютъ силою предохранять отъ опасностей тѣхъ, которые носятъ при себѣ кораллы, потому-то онѣ дѣлаются особенно цѣнными вслѣдствіе двухъ условій: вслѣдствіе суевѣрія и вслѣдствіе своей красоты.

Корей (плѣшивый, лысина)—имя слѣдующихъ лицъ: а) (Быт. XXXVI, 5) изъ старѣйшинъ Идумейскихъ, сыновъ Исава.

б) (Пар. II, 43) изъ рода Іудина, одинъ изъ потомковъ Халева.

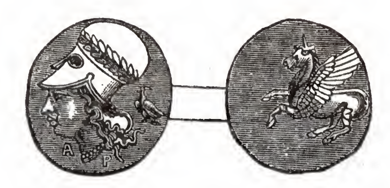
в) (Числ. XVI, 1) старшій сынъ Ицгара, правнукъ Левія. Домогаясь присвоить себѣ первенство власти, онъ вступилъ, вмѣстѣ съ Авирономъ и Даѳаномъ въ заговоръ противъ Моисея и Аарона. Къ нимъ присоединилось еще 250 другихъ именитыхъ лицъ изъ сыновъ Израилевыхъ. Въ наказаніе за возмущеніе Даѳанъ, Авиронъ и Авнонъ съ семействами и со всѣмъ имуществомъ были поглощены землею. Таже участь постигла и Корея кромѣ сыновъ его. Прочихъ 250 человѣкъ явившихся съ кадильницами попалилъ огнь отъ Бога, и вслѣдствіе продолжавшагося возмущенія умерло при этомъ 14,700 человѣкъ (Числ. XVI). Послѣ сего первосвященство за домомъ Аарона подтверждено отъ Бога чудомъ прозябшаго жезла (Числ. XVII, 8). Впрочемъ, во время означеннаго бѣдствія, сыны Кореовы, какъ не принимавшіе участія въ возмущеніи, были пощажены Богомъ (Числ. XXVI, 10—11). Изъ послѣдующей исторіи видно, что изъ рода Кореянъ выходили извѣстные пѣвцы, какъ-то *Эманъ* съ сыновьями; вѣрные привратники, какъ-то: левитъ *Коре* и служители при домѣ Божіемъ (I Пар. VI, 33, IX, 19, XXVI, 1—9) и храбрые и сильные воины (I Пар. XII, 6).

Коринѳъ (Дѣян. XVIII, 1)—знаменитый городъ древней Греціи, въ которой прожилъ 1½ года св. ап. Павелъ и гдѣ онъ основалъ извѣстную Церковь, въ которой и написалъ впослѣдствіи два обширныхъ посланія. Городъ назывался первоначально *Эѳира* и былъ расположенъ на перешейкѣ, соединяющемъ Пелопонезъ съ твердою землею, при подошвѣ скалистаго холма, на которомъ находилась крѣпость *Акрокоринѳъ*, и имѣлъ двѣ гавани: *Кенхрейскую* и *Лехейскую*. Важность Коринѳа, какъ коммерческаго города, имѣвшаго обширныя, торговыя сношенія съ Востокомъ и Западомъ и служившаго крѣпкимъ оплотомъ для защиты перешейка, признавалась всегда и всюду. Во время посѣщенія ап. Павломъ Коринѳа, онъ былъ мѣстопребываніемъ Римскаго проконсула Галліона, брата Сенеки, но въ цвѣтущіе дни своего существованія Коринѳъ



К о р и н ѳ ъ.

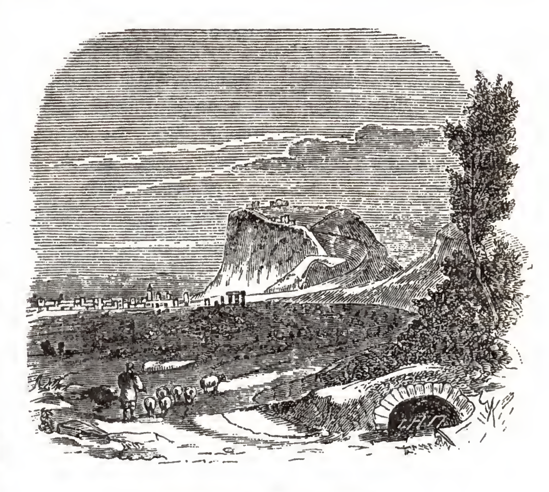
былъ уже сильно развращенъ. Безнравственность его жителей обратилась даже въ притчу. Истмійскія игры и Коринѳскія зрѣлища привлекали въ Коринѳъ толпы безнравственныхъ чужеземцевъ, а при храмѣ Венеры находилась тысяча жрицъ, предававшихся распутству въ честь языческой богини. Самыя низкія страсти боготворились въ лицѣ языческихъ богинь въ томъ самомъ городѣ, который придалъ архитектурѣ столько величія и красоты. Пресловутая простая бочка, въ которой лежалъ и грѣлся на солнцѣ на одной изъ Коринѳскихъ улицъ Діогенъ, служила громкимъ протестомъ противъ городскаго разврата, тщеславія и роскоши. Много перемѣнъ совершилось съ Коринѳомъ въ теченіи столѣтій, но безнравственность его жителей не измѣнилась къ лучшему. Консулъ Муммій сжегъ Коринѳъ, но Юлій Цезарь возобновилъ его и сдѣлалъ изъ него Римскую колонію, населивъ оную вольноотпущенниками. Городская военная добыча, состоявшая преимущественно изъ фарфоровыхъ и серебряныхъ издѣлій, по своей



Коринѳская монета.

отдѣлкѣ и изяществу цѣнилась въ Римѣ весьма высоко, такъ какъ Италія едва ли могла выработывать что либо подобное. Если Аѳины всецѣло были преданы идолопоклонству, то Коринѳъ также всецѣло былъ преданъ роскоши, разврату и дикимъ оргіямъ, оставаясь въ сущности не менѣе идолопоклонническимъ чѣмъ и Аѳины. Главнымъ божествомъ приморскаго города былъ Нептунъ; въ честь его имѣлся особый свящ. источникъ. Храмовъ и идоловъ въ этомъ городѣ было великое множество, со статуями Аполлона и Венеры. Искусства и архитектура Коринѳа стояли на высшей степени того времени. Свѣтскіе историки свидѣтельствовали о Коринѳѣ, какъ о свѣтилѣ и украшеніи всей Греціи. Впрочемъ городъ не менѣе славился, какъ уже замѣчено выше, своею распущенностію и развратомъ. Порокъ царствовалъ повсюду и роскошь заражала собою всѣ классы общества. Женская скромность сдѣлалась почти неизвѣстною и самое названіе *Коринѳянка*, обращаемая къ женщинѣ, сдѣлалось синомимомъ *вольной женщины*. При такомъ-то упадкѣ общественной нравственности ап. Павелъ прибылъ въ Коринѳъ съ чистымъ Евангельскимъ благовѣствованіемъ около 52 г. по Р. X. Въ этомъ городѣ онъ трудился съ большимъ успѣхомъ, и апостольское его служеніе здѣсь было ознаменовано многими чудесными знаменіями Божественной милости.

Одинъ изъ путешественниковъ, посѣтившій Коринѳъ въ 1821 г.,—годъ въ который съ освобожденіемъ Греціи, Коринѳъ вошелъ въ составъ новаго Греческаго королевства, — говоритъ, что небольшое число его жителей состояло преимущественно изъ солдатъ, и что хотя въ означенное время и оставалось еще значительное число развалинъ, свидѣтельствовавшихъ о древнемъ величіи города, но они быстро исчезаютъ теперь, такъ



Акрополисъ въ Коринѳѣ.

какъ Турки изъ обломковъ древнихъ капителей и колоннъ строятъ себѣ дома. Во время Греческаго возстанія, Коринѳъ такъ часто подвергался нападеніямъ и пожарамъ, что въ настоящее время не осталось ни одной колонны Коринѳскаго ордена въ томъ самомъ городѣ, по имени котораго и названъ орденъ. Семь колоннъ храма уцѣлѣли доселѣ, но онѣ полуразрушены, и притомъ Дорическаго ордена. Въ настоящее время этотъ древній городъ называется *Куронто* и имѣетъ около 4,000 жителей.

Къ Коринѳянамъ первое посланіе ап. Павла состоитъ изъ 16 главъ. По отшествіи ап. Павла изъ Коринѳа, въ этомъ городѣ явились лжеучители, унижавшіе апостола и научавшіе Христіанъ или обращаться къ Іудейскимъ

обычаямъ, или предаваться чувственнымъ удовольствіямъ. Распространились соблазны, возникли распри. Коринѳяне раздѣлились на секты: одни называли себя *Павловыми*, другіе—*Киѳиными*, третьи — *Аполлосовыми*, иные — *Христовыми*. (I Кор. I, 12). Находясь въ означенное время въ Ефесѣ, апостолъ для вразумленія Коринѳянъ и написалъ свое первое посланіе. Онъ обличаетъ въ немъ Коринѳянъ за ихъ безполезные суетные споры о превосходствѣ того или другаго проповѣдника Евангелія и увѣщеваетъ къ единодушію, искорененію сладострастія и исправленію другихъ злоупотребленій, разрѣшаетъ недоумѣнія относительно дѣвства и брачнаго состоянія, предостерегаетъ отъ участія въ языческихъ пиршествахъ, внушаетъ хранить въ церкви благочиніе во время совершенія Таинства Причащенія; учитъ о различіи и употребленіи духовныхъ дарованій и о преимуществѣ любви, располагаетъ вѣрующихъ къ благотворенію. Догматическое ученіе о воскресеніи мертвыхъ (гл. XѴ) есть одно изъ возвышеннѣйшихъ и разительнѣйшихъ по своей силѣ и неотразимости доказательствъ въ означенномъ посланіи.

Къ Коринѳянамъ второе посланіе ап. Павла состоитъ изъ 13 главъ. Вслѣдъ за первымъ своимъ посланіемъ къ Коринѳянамъ, апостолъ отправилъ въ Коринѳъ Тита съ цѣлію узнать, какое оно произвело дѣйствіе среди ихъ, и, между прочимъ, собрать милостыню въ пользу бѣдныхъ Палестинскихъ Христіанъ. Титъ сообщилъ апостолу, что его посланіе имѣло благопріятное дѣйствіе, что Коринѳяне приняли оное съ благоговѣніемъ, и что поведеніе Христіанъ постепенно исправляется, но къ этому онъ присовокупилъ и то, что замедленіе апостола въ пришествіи къ нимъ подало поводъ нѣкоторымъ лжеучителямъ къ различнымъ клеветамъ на него, именно, что будто Павелъ боязливъ, не твердъ въ своихъ обѣщаніяхъ и, слѣдовательно (говорили они), не твердъ и въ своемъ ученіи. Чтобы разсѣять эти подозрѣнія, апостолъ излагаетъ причины, по которымъ не могъ прибыть въ Коринѳъ, указываетъ на преимущества Новаго Завѣта и служителей, сравнительно съ Ветхимъ, убѣждаетъ Коринѳянъ жить свято и быть щедрыми, распространяется о своихъ апостольскихъ трудахъ, бѣдствіяхъ и откровеніяхъ, и угрожаетъ, по прибытіи своемъ къ нимъ, употребить противъ нихъ даже мѣры строгости. Вообще, характеръ сего посланія по преимуществу есть апологетическій. Особенно замѣчательно въ означенномъ посланіи то мѣсто, въ которомъ апостолъ говоритъ о своихъ немощахъ и о силѣ благодати Божіей, совершающейся въ немощахъ (гл. XII). Заканчивается посланіе слѣдующимъ благожеланіемъ апостола: «*Благодать Господа нашего Іисуса Христа, и любовь Бога Отца, и общеніе Св. Духа со всѣми вами. Аминь*». (II Кор. XIII, 13).

Корица (Исх. XXX, 23, Прит. ѴII, 17, Пѣсн. Пѣсн. IѴ, 14, Сирх. XXIѴ, 17, Откр. XѴIII, 13)—душистая ароматическая кора, снимаемая съ дерева, изъ породы лавровыхъ и называемаго на славянскомъ языкѣ *киннамономъ*. Истолченная въ порошокъ, она, какъ ароматическое вещество, входила въ составъ священнаго благовоннаго мѵра, которымъ помазывались Скинія, свящ. сосуды и свящ. лица (Исх. XXX, 23—33). Дерево корицы воспитывалось и въ заповѣдномъ саду Соломона (Пѣс. Пѣсн.



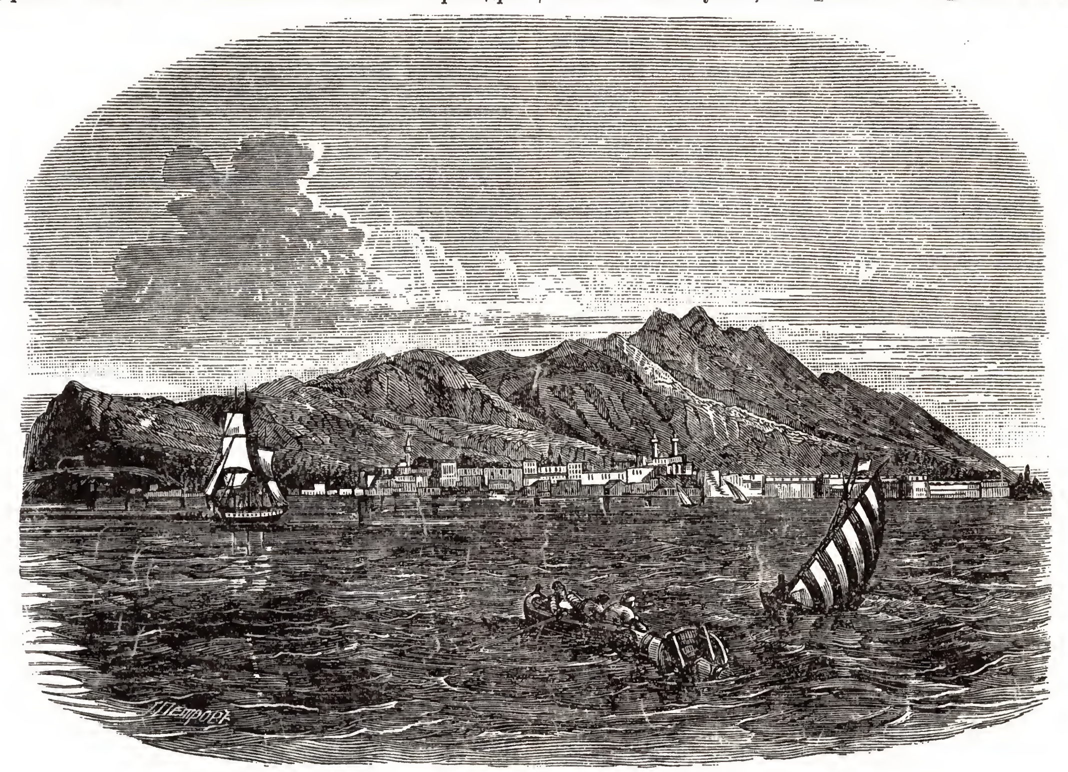
Коричневое дерево.

IѴ, 14). Корица упоминается также въ числѣ другихъ ароматическихъ специй въ книгахъ Притчей Солом. ѴII, 17, Пѣсн. Пѣсн. IѴ, 17, Откр. XѴIII, 13, причемъ въ послѣдней цитатѣ она стоитъ на ряду съ другими товарами и благовонными веществами, составлявшими, какъ извѣстно, предметъ торговли Евреевъ съ Вавилономъ. Аравитяне имѣли коммерческія сношенія съ Цейлономъ и Индіею съ древнихъ временъ, такъ какъ они были первыми мореплавателями въ Индійскомъ океанѣ и потому вывозили оттуда это благовонное вещество. Впослѣдствіи времени Евреи и Финикіяне получали оное черезъ Мадіанитянъ, вывозившихъ корицу съ береговъ Чернаго или Краснаго моря. Лучшая корица въ настоящее время доставляется съ о. Цейлона, а также съ береговъ Малабара (см. **Касія**).

Коричневое дерево. См. **Корица.**

Коріандровое сѣмя (Исх. XVI, 31. Числ. XI, 7). Коріандровое деревцо, или кустарникъ, составляетъ растеніе однолѣтнее и вообще растетъ въ Египтѣ, Палестинѣ и Китаѣ и на ю. Европы; особенно распространено оно въ Англіи, въ графствѣ Ессекъ. Сѣмена его кругловатыя и душистыя; въ сушеномъ видѣ пріятныя на вкусъ и часто продаются въ сахарѣ на базарахъ Востока. Въ кн. Исходъ въ указанной цитатѣ говорится, что крупинки манны, падавшей въ пустынѣ, походили на коріандровое сѣмя. У Египтянъ листья коріандра употреблялисъ въ сыромъ видѣ вмѣсто салата, какъ вкусная зелень, а сѣмя шло для приправы въ кушанья.

Корнилій (Дѣян. X, 1) — Римскій сотникъ Италійскаго полка, стоявшаго въ Кесаріи, гдѣ онъ и жительствовалъ. Хотя Корнилій и былъ язычникъ, но не смотря на то отличался своею благочестивою жизнью, а именно: боялся Бога со всѣмъ домомъ своимъ, творилъ много милостыни народу и всегда молился Богу (Дѣян. X, 2). Однажды во время молитвы ему было видѣніе Ангела и откровеніе отъ Бога—призвать ап. Петра для принятія отъ него слова спасенія, что онъ немедленно и исполнилъ. Единовременно съ этимъ и ап. Петръ имѣлъ сверхъестественное видѣніе и откровеніе, и Духъ Божій повелѣлъ ему идти съ посланными отъ Корнилія. Обстоятельства чудеснаго видѣнія ап. Петру касательно призванія язычниковъ къ спасенію и подробности свиданія апостола съ Корниліемъ и его крещенія со всѣмъ домомъ изложены въ X и XI главахъ кн. Дѣяній Апостольскихъ. *Тогда-то наконецъ*, восклицаетъ св. Іоаннъ Златоустъ, *открылась дверь язычникамъ.* По свидѣтельству Іеронима, Корнилій устроилъ Христіанскую Церковь въ Кесаріи, а по другому преданію, онъ былъ епископомъ и совершилъ много чудесъ. О дальнѣйшей жизни Корнилія въ Свящ. Писаніи ничего болѣе не говорится. Память его празднуется Церковію 13 сентября. По свидѣтельству Евсевія, еще въ IV в. по Р. Х., въ Кесаріи показывали путешественникамъ купель, въ которой, по преданію, ап. Петръ крестилъ Корнилія Сотника; на мѣстѣ дома его, по словамъ блаж. Іеронима, была воздвигнута цер-



Островъ Косъ. Стр. 160.

ковь, но въ настоящее время не только означенный храмъ, но и самый городъ Кесарія лежатъ въ развалинахъ.

Корова (Быт. XLI, 2, I, Цар. VI, 7, 10, 12). См. **Скотъ, Скотоводство**.

Коршунъ (Лев. XI, 14). См. **Ястребъ**.

Косъ (Дѣян. XXI, 1)—названіе небольшаго острова, изъ группы Спорадскихъ, въ Эгейскомъ морѣ, противъ Карійскихъ городовъ Книда и Галикарнасса. Главный городъ острова тоже *Косъ*. Здѣсь приставалъ на нѣкоторое время ап. Павелъ, возвращаясь въ Іерусалимъ изъ Греціи и Македоніи послѣ третьяго своего путешествія. Островъ издревле славился своимъ плодородіемъ, винодѣліемъ и приготовленіемъ дорогихъ шелковыхъ матерій, равно какъ и тѣмъ, что считался родиной двухъ знаменитыхъ мужей древности—Апеллеса и Гиппократа. Въ настоящее время называется *Станхіо* и доселѣ извѣстенъ своими лимонами, равно какъ кленовыми и сахарными деревьями.

Коцъ (тернъ) (I, Пар. IV, 8)—одинъ изъ потомковъ Іуды, отецъ Анува и Цовева.

Кошка (Посл. Іерем. ст. 21)—слово встрѣчается только однажды въ Библіи, именно въ указанной цитатѣ. Имъ обозначается хорошо извѣстное домашнее животное, искусное въ ловлѣ крысъ и мышей, ради чего ихъ и держатъ въ домахъ и лавкахъ. Кошки въ древнемъ Египтѣ считались нѣкогда свящ. животными и потому-то, когда издыхали, то подвергались процессу бальзамированія. Въ указанной цитатѣ пр. Іеремія яснымъ образомъ изображаетъ ничтожество идоловъ — этихъ мнимыхъ, языческихъ божествъ, такъ какъ «*на тѣло ихъ и на головы ихъ налетаютъ летучія мыши и ласточки и другія птицы, лазаютъ также по нимъ и кошки*».

Крапива (Притч. XXIV, 31, Соф, II, 9)—хорошо извѣстное дикое растеніе, листья котораго усѣяны колючками, производящими острый зудъ и нѣчто въ родѣ обжога, если до нихъ дотронуться рукою. Намоченные водою, равно какъ и завянувшіе крапивные листья теряютъ свою силу. Обиліе крапивы служитъ признакомъ запустѣнія и необработанности почвы. «*Проходилъ я мимо поля человѣка лѣниваго и мимо виноградника человѣка скудоумнаго. И вотъ все это заросло терномъ, поверхность его покрылась крапивою*», говоритъ Соломонъ (Притч. XXIV, 31). «*Моавъ будетъ какъ Содомъ и сыны Аммона будутъ какъ Гоморра, достояніемъ крапивы, соляною рытвиною, пустынею на вѣкъ*», именемъ Господнимъ сказалъ пр. Софонія (II, 9). Приблизительно тоже о значеніи крапивы говорится и въ кн. Исаіи (XXXIV, 13) и пр. Осіи (IX, 6). Крапива растетъ и у насъ повсюду около жилья, по пустырямъ, заборамъ, огородамъ и пр. Цвѣтетъ съ половины іюня все лѣто до поздней осени.

Краска. Въ Библіи представляются различные отдѣльные цвѣта красокъ, какъ-то: *бѣлая* (Іер. XVIII, 14), *черная* (Пѣс. Пѣсн. I, 4) *красная* (Быт. XXV, 25, 30), *багряная или пурпуровая* (Исх. XXVI, 1, Дан. V, 7), *зеленая* (Ис. XXXVII, 27 и др.). Высоко цѣнилась въ древности краска пурпуровая или багряная.

Красное дерево (III Цар. X. 11—12)—цѣнное дерево, растущее въ Остъ-Индіи на о. Цейлонѣ и въ разныхъ мѣстахъ Африки и составлявшее издревле важный предметъ торговли. При Соломонѣ оно въ обиліи привозилось изъ Офира, и Соломонъ сдѣлалъ изъ него перила и лѣстницу въ Домѣ Господнемъ, также гусли и псалтири для пѣвцовъ (II Пар. IX, 10—11). Несомнѣнно, подъ краснымъ деревомъ въ Свящ. Писаніи разумѣется всеміровно извѣстное сандальное Восточное дерево, такъ высоко цѣнимое за свой красный цвѣтъ, твердость и удобство къ превосходной полировкѣ.

Кратитъ (властитель) (II Мак. IV, 29)—начальникъ острова Кипра, и потомъ Іерусалимской крѣпости, получившій это званіе отъ Антіоха IV Епифана.

Крещеніе есть Таинство, въ которомъ вѣрующій при троекратномъ погруженіи тѣла въ воду, съ призываніемъ Бога Отца и Сына и Св. Духа, умираетъ для жизни плотской, грѣховной и возрождается отъ Духа Святаго въ жизнь духовную, святую. «*Если кто не родится отъ воды и Духа*, сказалъ Господь, *не можетъ войти въ царствіе Божіе*» (Іоан. III, 5). Крещеніе водою началъ Предтеча Христовъ Іоаннъ «*Іоаннъ крестилъ крещеніемъ покаянія, говоря людямъ, чтобы вѣровали въ грядущаго по немъ*, т. е. *во Христа Іисуса*» (Дѣян. XIX, 4). Потомъ Іисусъ Христосъ примѣромъ Своимъ освятилъ крещеніе, принявъ оное отъ Іоанна. Наконецъ по воскресеніи Своемъ Онъ далъ апостоламъ торжественное повелѣніе: «*Идите, научите всѣ народы, крестя ихъ во имя Отца, и Сына, и Святаго Духа*». Самое важное въ священнодѣйствіи крещенія — троекратное погруженіе въ воду, *во имя Отца, и Сына, и Святаго Духа*. Отъ того кто желаетъ принять крещеніе, требуется покаяніе и вѣра, почему и чи-

тается передъ крещеніемъ Символъ вѣры. «*Покайтеся и да крестится каждый изъ васъ во имя Іисуса Христа для прощенія грѣховъ, и получите даръ Святаго Духа*» (Дѣян. II, 38). «*Кто будетъ вѣровать и крестится, спасенъ будетъ*» (Мар. XVI, 16). При крещеніи совершаются слѣдующіе обряды: 1) Предъ самымъ крещеніемъ произносится троекратное отрицаніе отъ діавола, который силою и именемъ Іисуса Христа отгоняется отъ крещаемаго. 2) Вода для крещенія освящается частію молитвами и призываніемъ Св. Духа, а частію крестнымъ знаменіемъ, которое троекратно въ оной изображается освященнымъ елеемъ. 3) Крещаемый погружается въ водѣ троекратно во имя трехъ Лицъ Св. Троицы. 4) На него надѣвается бѣлая одежда, чѣмъ означается чистота души и непорочность Христіанской жизни. 5) На него возлагается крестъ для всегдашняго напоминанія заповѣди Христовой: «*если кто хочетъ идти за Мною, отвергнись себя и возьми крестъ свой и слѣдуй за мною*» (Мѳ. XVI, 24). 6) Крещаемый и воспріемники съ возженными свѣщами троекратно обходятъ купель, чѣмъ означается побѣдоносное шествіе, духовная радость и духовное просвѣщеніе. 7) Крещаемому постригаются власы, что, какъ видно изъ молитвы читаемой при семъ дѣйствіи, совершается по слову апостола Павла, заповѣдавшаго намъ вся во славу Божію творити. О тѣхъ, которые грѣшатъ послѣ крещенія должно думать, что они виновнѣе въ грѣхахъ своихъ, нежели некрещенные въ своихъ, потому что тѣ имѣли отъ Бога особенную помощь къ добру, и отвергли ее. «*Если, избѣгши сквернъ міра чрезъ познаніе Господа и Спасителя нашего Іисуса Христа*, говоритъ св. ап. Петръ, *опять запутываются въ нихъ, и побѣждаются ими; то послѣднее бываетъ для таковыхъ хуже перваго*» (II Петр. II, 20). Но и для согрѣшившихъ послѣ крещенія есть особое средство получить прощеніе грѣховъ, именно: *Покаяніе*.

Кречетъ (Втор. XIV, 13) — изъ хищныхъ птицъ, родъ коршуна, названный такъ по быстрому полету. Эта птица считалась нечистою по обрядовому закону Моисееву. Кречеты слетаются во множествѣ на поляхъ сраженій и битвъ и питаются трупами и падалью, принося пользу въ томъ отношеніи, что очищаютъ воздухъ отъ разныхъ вредныхъ міазмовъ, происходящихъ отъ гніенія труповъ и могущихъ произвести заразу. Сильная острота зрѣнія кречетовъ и коршуновъ даетъ имъ возможность видѣть добычу на громадномъ разстояніи. «*Глаза его* (орла) *смотрятъ далеко*», говорится въ кн. Іова при исчисленіи чудесъ творенія. Орелъ (XXXIX, 29) принадлежитъ къ одному и тому же семейству съ кречетомъ и коршуномъ. Въ другомъ мѣстѣ той же книги объ означенныхъ хищныхъ птицахъ говорится такъ: «*Стези туда не знаетъ хищная птица, и не видалъ ея глазъ коршуна*» (XXVIII, 7), чѣмъ несомнѣнно указывается на ихъ особенную остроту зрѣнія.

Крискентъ (растущій (II Тим. IV, 10)—одинъ изъ 70 апостоловъ, сотрудникъ св. ап. Павла, посланный имъ въ Галатію, гдѣ онъ проповѣдывалъ Евангеліе и былъ епископомъ. По преданію, мученически скончался при Траянѣ. Память его совершается Церковію 4 января и 30 іюля.

Криспъ (кудрявый) (Дѣян. XVIII, 8)—главный начальникъ синагоги въ Коринѳѣ, который со всѣмъ своимъ домомъ былъ крещенъ ап. Павломъ (I Кор. I, 14). Въ Постановленіяхъ апостольскихъ говорится, что впослѣдствіи онъ былъ епископомъ Эгинскимъ (въ Киликіи). Память его 4 января.

Критъ (Тит. I, 5) — одинъ изъ большихъ острововъ въ Средиземномъ морѣ. Западная оконечность его лежитъ на ю. з. отъ Мореи, а восточная на ю. з. отъ Родоса. Островъ имѣетъ 160 англ. миль въ длину, и въ ширину отъ 6 до 36 англ. миль. Настоящее названіе острова *Кандіею* произошло отъ укрѣпленнаго г. Кандіи, построеннаго Сарацинами, почти въ срединѣ сѣвернаго берега онаго. Островъ очень гористъ, впрочемъ на немъ встрѣчаются и очень плодородныя равнины, на которыхъ въ обиліи произрастаютъ пшеница, виноградъ, оливковыя, лимонныя и апельсинныя деревья. Древняя исторія Крита покрыта мракомъ баснословныхъ преданій. Изъ многихъ утесистыхъ мысовъ его извѣстенъ мысъ Салмянъ (Дѣян. XXVII, 7) на восточномъ концѣ острова. Изъ пристаней Критскихъ упоминаются въ Св. Писаніи такъ называемыя *Хорошія пристани* близъ г. Ласеи и пристань *Финикъ* на ю. з. сторонѣ (Дѣян. XXVII, 8—12). Близъ первой пристани плылъ ап. Павелъ во время своего путешествія въ Римъ, а у второй останавливался на нѣкоторое время. Послѣдняя пристань, какъ можно судить по апост. повѣствованію, была удобна для перезимовки (ст. 12). Св. ап. Павелъ посѣтилъ островъ Критъ вмѣстѣ съ Титомъ, вѣроятно уже въ послѣдніе годы своей жизни, и отбывъ съ острова, оставилъ здѣсь Тита, *для того, чтобы онъ довершилъ недокончен-*

ное, и поставилъ по всѣмъ городамъ пресвитеровъ (Тит. I, 5). Изъ посланія апостола къ Титу видно, что на островѣ проживало много Іудеевъ, что подтверждается и І. Флавіемъ (Войны II, 71). Изъ нихъ вѣроятно составилось впослѣдствіи первое ядро Христовой церкви на о. Критѣ, такъ какъ Критяне вмѣстѣ съ прочими находились въ день Пятидесятницы въ Іерусалимѣ и, вѣроятно, услышавъ проповѣдь св. ап. Петра, вмѣстѣ съ другими обратились ко Христу (Дѣян. II, 11). Нравственность Критянъ язычниковъ вообще стояла на очень низкой степени. Эпименидъ, стихотворецъ, жившій за 600 лѣтъ до Р. Х. и самъ уроженецъ Крита, говоритъ о нихъ слѣдующее: «*Критяне всегда лжецы, злые звѣри, утробы лѣнивыя*». Это свидѣтельство признаетъ справедливымъ и повторяетъ самъ ап. Павелъ въ посланіи къ Титу (I, 12). Выраженіе *говорить по Критски* служило у Грековъ синонимомъ лжи и обмана. О. Критъ въ теченіи столѣтій потерпѣлъ много бѣдъ и перемѣнъ вслѣдствіе различныхъ войнъ и другихъ несчастій, находясь съ 1668 г. подъ властію Турокъ, пока наконецъ въ 1867 г. на островѣ вспыхнуло возстаніе Критянъ противъ Турціи, доставившее Криту независимость и протекторатъ Англіи.

Кровь животныхъ (Быт. IX, 4, Лев. XVII, II, 14, Втор. XII, 23). Когда Ною и его потомкамъ было дозволено Богомъ употребленіе всякой животной пищи, то при семъ нарочито воспрещено—не употреблять въ пищу крови животныхъ. «*Душа тѣла въ крови*» (Лев. XVII, 11, говорится въ книгѣ Левитъ и еще: «*кровь есть душа*» (Втор. XVI, 23). Означенное запрещеніе неоднократно повторяется въ законѣ Моисеевомъ, какъ по отношенію къ обыкновенной пищѣ, такъ равно и по отношенію къ тѣмъ животнымъ, которыхъ снѣдали по совершеніи свящ. обрядовъ и торжествъ (Лев. III, 17, VII, 26, 27, Втор. XII, 16, 23, 24, XV, 23). Нарушавшіе это постановленіе закона подвергались смерти (Лев. VII, 27, XVII, 10). Впрочемъ при одномъ случаѣ оно было нарушено войскомъ Саула (Цар. XIV, 32) и неоднократно нарушалось Евреями въ позднѣйшія времена (Іезек. XXXIII, 25). Въ настоящее время означенное постановленіе о неупотребленіи въ пищу крови считается не всѣми Христіанами обязательнымъ для себя, хотя апостолы и преемники ихъ и соблюдали строго Моисеево предписаніе (Дѣян. XV, 29). Главная причина, по которой воспрещалось закономъ Моисеевымъ употребленіе въ пищу крови, несомнѣнно заключалась въ томъ, что кровь главнѣйшимъ образомъ посвящалась Богу. «*Да и все почти по закону*, говоритъ ап. Павелъ, *очищается кровію и безъ пролитія крови не бываетъ прощенія*» (Евр. IX, 22). Такимъ образомъ кровь жертвенныхъ животныхъ почиталась священною и служила средствомъ очищенія, искупленія, умилостивленія и примиренія съ Богомъ. Очевидно, сама по себѣ кровь не могла служить цѣною уничтоженія грѣховъ и искупленія (Евр. X, 4—31) и получала свое особенное значеніе только въ томъ отношеніи, что служила прообразованіемъ другой, Высшей крови, которую пролилъ на крестѣ за родъ человѣческій Господь Іисусъ Христосъ и которая одна можетъ очищать насъ отъ всякаго грѣха (I Іоан. I, 7).

Крокодилъ, или Левіаѳанъ (Іов. XL, 20)—названіе громаднаго, змѣеподобнаго морскаго животнаго, подробно описаннаго въ указанной главѣ кн. Іова. По всей вѣроятности, крокодилъ и левіаѳанъ названія тождественныя. Несомнѣнно, онъ считался морскимъ чудовищемъ, тогда какъ *бегемотъ*, описанный въ предъидущей главѣ, считался чудовищемъ земноводнымъ. Тоже самое животное, повидимому, должно разумѣть и въ другихъ мѣстахъ Свящ. Писанія, гдѣ говорится о левіаѳанѣ (Исаіи XXVIII, I, Псал. CIII, 26). Псалмопѣвецъ аллегорически изображаетъ подъ симъ названіемъ жестокосердаго властелина Египетскаго Фараона въ слѣдующихъ словахъ: «*Ты* (т. е. Господь) *сокрушилъ голову левіаѳана*» (Псал. LXXIII, 14). Тоже самое слово употребляется въ кн. пр. Исаіи, въ качествѣ символа для означенія враждебнаго Евреямъ царства Вавилонскаго (Исаіи XXV, I). Крокодилы, какъ это хорошо извѣстно, боготворились большинствомъ Египтянъ, и нѣкоторыя мѣстности онаго нарочито были посвящены боготворенію крокодиловъ и выдѣлкѣ изъ ихъ кожи мумій. Между Ассирійскими изваяніями глубокой древности мы встрѣчаемъ и крокодила, иначе левіаѳана. (Zayard «Ниневія» Т. II, стр. 438). Одинъ изъ видовъ крокодила находился нѣкогда и въ Сирійскихъ рѣкахъ. Крестоносцы назвали озера близъ Марата *Крокодиловыми озерами*. Скелетъ этого чудовищнаго пресмыкающагося недавно былъ найденъ въ руслѣ одной изъ Палестинскихъ рѣкъ.

Кротость, кроткій (Мѳ. V, 5) — есть тихое расположеніе духа, соединенное съ осторожностію, чтобы никого не раздражать и ничѣмъ не раздражаться. Особенныя дѣйствія Христі-

анской кротости состоятъ въ томъ, чтобы не роптать не только на Бога, но и на людей, когда происходитъ что либо противное нашимъ желаніямъ, не предаваться гнѣву, не превозноситься. Господь обѣщаетъ кроткимъ, что они наслѣдуютъ землю. Сіе обѣщаніе въ отношеніи къ послѣдователямъ Христовымъ вообще есть предсказаніе, которое исполнилось буквально: ибо постоянно кроткіе Христіане, вмѣсто того чтобы быть истребленными яростію язычниковъ, наслѣдовали вселенную, которою прежде обладали язычники. Дальнѣйшее значеніе сего обѣтованія въ отношеніи къ Христіанамъ вообще и порознь есть то, что они получатъ наслѣдіе, по выраженію Псалмопѣвца, на земли живыхъ,—тамъ, гдѣ живутъ и не умираютъ, то есть, получать вѣчное блаженство. См. Псал. XXVI, 13.



Крокодилъ или левіаѳанъ. Стр. 162.

Кротъ (Лев. XI, 29, Исх. II, 20)—хорошо извѣстное насѣкомоядное животное, величиною съ крысу, замѣчательное въ томъ отношеніи, что живетъ подъ землею. Тѣло его покрыто бархатистою шерстью; имѣетъ очень маленькіе глаза. Переходя подъ землею съ мѣста на мѣсто, образуетъ длинные подземные ходы и разбрасываетъ землю по сторонамъ въ видѣ мелкихъ кучекъ. По закону Моисееву отнесенъ въ разрядъ животныхъ нечистыхъ (Лев. XI, 29). Восточный кротъ отличается отъ Европейскихъ видовъ тѣмъ, что вовсе не имѣетъ глазъ, и потому въ Вавилонскомъ Талмудѣ называется *ashuth*, т. е. животнымъ безглазымъ. Онъ длиною съ ладонь, имѣетъ большую круглую голову, и два небольшихъ отверстія для ушей; у него очень выдаются четыре зуба, хвоста нѣтъ. Выраженіе находящееся въ кн. пр. Исаіи (II, 20)—*бросать серебряныхъ и золотыхъ идоловъ кротамъ и летучимъ мышамъ*, несомнѣнно означаетъ ничтожество идоловъ и презрѣніе къ нимъ.

Крѣпость. Означенное слово въ военномъ смыслѣ означаетъ какое либо мѣсто, укрѣпленное искусствомъ, природою, или совокупно тѣмъ и другимъ. Въ Св. Писаніи это слово совмѣщаетъ въ себѣ понятіе и объ *укрѣпленныхъ городахъ*, которые находились уже въ землѣ Ханаанской, прежде чѣмъ Израильтяне овладѣли ею (Числ. XIII, 29). До введенія у Евреевъ въ воинское дѣло артиллеріи, въ современномъ смыслѣ, даже во всякой мѣстности, которая была естественно удобна и доступна, легко было построить такія каменныя ограды и защиты, которыя съ большимъ трудомъ могли быть разрушены нападающими, и которыя дѣлались доступными для нападающаго только при помощи осадныхъ лѣстницъ, или долговременнаго обложенія войскомъ, или продолжительнаго томленія осажденныхъ голодомъ. Древнія крѣпости нерѣдко выдерживали очень долгое время нападенія многочисленныхъ войскъ, такъ напр. Израильтяне не могли овладѣть крѣпостію Іерусалимомъ до самаго времени царствованія Давида (II Цар. V, 7 и слѣд.). Послѣдняя осада Самаріи продолжалась три года. Городъ въ древнія времена по необходимости долженъ былъ дѣлаться крѣпостію; посему-то библейское выраженіе: *построить городъ* (Быт. IV, 17)—значило тоже самое что и воздвигнуть крѣпость. Укрѣпленія въ древнія времена были очень просты; онѣ состояли изъ одной или нѣсколькихъ стѣнъ съ бойницами и башнями по срединѣ. Каменныя стѣны строились настолько твердо и были такъ широки, что вдоль оныхъ могли проѣзжать колесницы,

и такъ иногда высоки, что на нихъ въ нѣкоторыхъ случаяхъ было очень трудно взобраться даже по штурмовымъ лѣстницамъ. Таковы напр. были стѣны Вавилона. Изображенія различныхъ видовъ древнихъ укрѣпленій доселѣ еще можно видѣть на Ассирійскихъ памятникахъ. Древнія крѣпости вообще имѣли болѣе грозный и внушительный видъ, чѣмъ въ настоящее время, когда для избѣжанія разрушительныхъ дѣйствій, производимыхъ боевыми орудіями, при постройкѣ крѣпостей необходимо требуется какъ можно менѣе каменной кладки. Нерѣдко кругомъ крѣпостей тянулись рвы или канавы съ водою. Ворота въ крѣпостяхъ укрѣплялись особенно сильно и охранялись особенно заботливо. Кромѣ наружныхъ стѣнъ внутри нѣкоторыхъ крѣпостей находилось еще понѣскольку башенъ, въ которыя спасались осажденные, какъ въ послѣднее свое убѣжище (Суд. IX, 46 и др.). Особыя крѣпости строились въ городахъ и селеніяхъ для защиты оныхъ отъ грабежа и разбоя (Втор. III, 5 и сл.) и въ горахъ, какъ мѣста временнаго убѣжища (Суд. VI, 2), изъ которыхъ при всякомъ удобномъ случаѣ можно было дѣлать набѣги и нападенія. О различныхъ видахъ крѣпостей и укрѣпленій очень нерѣдко упоминается въ Св. Писаніи.

Ксанфикъ (II Мак. XI, 30, 33, 38)—шестой мѣсяцъ у Македонянъ, соотвѣтствующій Еврейскому *нисану*, или нашему марту и апрѣлю.

Кува (III Цар. X, 28, II Пар. I, 16). Нѣкоторые принимаютъ это Еврейское за нарицательное имя, значущее толпу, кучу, группу, но вѣроятнѣе, что оно есть имя собственное и означаетъ городъ или страну подъ названіемъ *Кува*; впрочемъ положеніе означенной мѣстности доселѣ не опредѣлено. Большинство толкователей Св. Писанія нолагаетъ, что она находилась недалеко отъ Египта, на границѣ онаго, въ Аравіи или Еѳіопіи, гдѣ даже и въ настоящее время можно найдти прекрасныхъ лошадей Арабской или другой какой извѣстной породы.

Куколь (Іов. XXXI, 40)—извѣстное дикое растеніе или сорная трава, обычно встрѣчаемая на окраинахъ полей и между хлѣбными растеніями. Это слово встрѣчается только въ указанной цитатѣ.

Кукушка. См. **Чайка**.

Кулонъ (Богъ есть основаніе) (Нав XV. 59)—одинъ изъ нагорныхъ городовъ, принадлежавшихъ колѣну Іудину. Думаютъ, что это есть настоящее селеніе—*Кулоніяхъ*, къ с. з. отъ Іерусалима, по дорогѣ къ Рамлѣ.

Кунъ — названіе города, упоминаемаго въ I кн. Парал. (XVIII, 8) и во II кн. Цар. (VIII, 8), называемаго Бероѳа. Эуо былъ одинъ изъ городовъ Адраазара, царя Сувскаго. Царь Давидъ, взявши оный вывезъ отсюда весьма много мѣди, употребленной впослѣдствіи Соломономъ на устройство въ храмѣ мѣднаго моря, умывальницы, столбовъ и всѣхъ сосудовъ По Фюрсту, названіе *Кунъ* соотвѣтствуетъ названію *Сатурнъ* и что означенное названіе городъ получилъ отъ того, что основателемъ сего города почитался Сатурнъ или отъ того, что здѣсь покланялись означенному языческому божеству.

Купина (Исх. III, 2, 4, Втор. XXXIII, 16). Такъ называется терновый кустъ, бывшій близъ г. Хорива, который горѣлъ, но не сгоралъ и въ которомъ Іегова явился Моисею, призывая его къ избавленію народа Израильскаго отъ рабства Египетскаго. По ученію отцевъ Церкви и по церковнымъ пѣснопѣніямъ, горящая, но несгораемая купина въ особенности прообразовала Матерь Божію, Дѣву Богородицу, пребывшую нетлѣнною и по воплощеніи и по рожденіи отъ нея Сына Божія. По мнѣнію большинства толкователей Св. Писанія, означенный терновый кустъ принадлежалъ къ одному изъ видовъ мимозы или акаціи, въ обиліи растущихъ въ мѣстахъ пустынныхъ. Нынѣшніе монахи Синайскаго монастыря св. Екатерины указываютъ означенный кустъ на в. отъ большой монастырской церкви.

Купанье (II Цар. XI, 2). Купанье и частыя омовенія у Евреевъ предписывались даже закономъ Моисеевымъ (Исх. XXX, 18, Лев. XIV, 8 и др.). Причину сего можно видѣть въ томъ обстоятельствѣ, что при значительныхъ жарахъ вообще на Востокѣ и въ Палестинѣ Евреи подвергались сильному потѣнію и затѣмъ при долговременныхъ бездождіяхъ и иногда сильныхъ вѣтрахъ, тѣла ихъ покрывались пылью и мелкимъ пескомъ; потому-то для предохраненія отъ болѣзней имъ по необходимости приходилось прибѣгать къ частымъ купаньямъ и омовеніямъ. Поэтому съ вѣроятностію можно предполагать, что они скоро начали дѣлать у себя и народныя купальни или бани, которыя у людей знатныхъ и богатыхъ устроивались при ихъ собственныхъ домахъ (II Цар. XI, 2, Дан. XIII, 15). Для омовеній въ домахъ употреблялись каменные сосуды наполненные водою (Іоан. II, 6). Въ кн. Быт. (XXXVI, 24) упоминаются также *теплыя воды;* были и минеральныя теплыя воды, какъ напр. въ Каллироэ при Мертвомъ

морѣ, *въ Гадарѣ*—при Тиверіадскомъ озерѣ и въ другихъ мѣстахъ. Изъ Евангелія отъ Іоан. (V, 2) мы знаемъ, что въ Іерусалимѣ, у Овечьихъ воротъ находилась купальня, называемая по Еврейски Виѳезда, при которой было пять крытыхъ ходовъ для лицъ, одержимыхъ различными болѣзнями. Въ этой-то купальнѣ и былъ исцѣленъ Господомъ 38-лѣтній разслабленный.

Курица, Пѣтухъ — домашняя, общеизвѣстная птица. Во время земной жизни Господа Іисуса Христа куры составляли довольно распространенную домашнюю птицу въ Іудеѣ, что отчасти видно изъ Евангелія. Отсюда и яйцо въ Н. З. встрѣчается какъ обыкновенное средство питанія (Лук. XI, 12). О пѣніи пѣтуха во время отреченія ап. Петра отъ Господа свидѣтельствуютъ всѣ евангелисты (Мѳ. XXVI, 34, 75, Мар. XIV, 30, 68, 72, Лук. XXII, 34, Іоан. XIII, 38). Опредѣлять ночное время по пѣнію пѣтуховъ было дѣломъ общеизвѣстнымъ (Мар. XIII, 35). На отличительныя черты характера курицы-насѣдки, какъ нѣжной и попечительной матери къ своимъ птенцамъ, указываетъ самъ Спаситель въ слѣдующихъ трогательныхъ словахъ, обращенныхъ къ Іерусалиму: *«Іерусалимъ, Іерусалимъ... сколько разъ хотѣлъ Я собрать дѣтей твоихъ, какъ птица* (кокошь) *собираетъ птенцовъ своихъ подъ крылья, и вы не захотѣли»* (Мѳ. XXIII, 37).

Куропатка (I Цар. XXVI, 20, Іерем. XVII, 11, Сир. XI, 30) — извѣстная птица изъ породы куриныхъ, съ сѣрымъ или отчасти красноватымъ опереньемъ, короткими крыльями и небольшою головою; она бѣгаетъ очень скоро и летаетъ хорошо, но рѣдко поднимается высоко. Населяетъ всѣ страны Стараго свѣта, за исключеніемъ крайняго сѣвера. Въ Свящ. Писаніи о куропаткѣ упоминается только въ трехъ выше приведенныхъ цитатахъ. Въ первой — Давидъ, преслѣдуемый Сауломъ по горамъ и скаламъ пустыни Зифъ, жалуется ему на несправедливость гоненія и съ горечью замѣчаетъ, что царю недостойно гоняться за нимъ, *какъ гоняются за куропаткою по горамъ.* Во второй цитатѣ пр. Іеремія уподобляетъ человѣка пріобрѣтающаго неправдою богатство куропаткѣ, садящейся на яйца, которыхъ она не несла; и наконецъ въ третьей цитатѣ—съ куропаткою въ западнѣ (которая называется здѣсь охотничьей птицею) сравнивается сердце надменнаго, который какъ лазутчикъ подсматриваетъ паденіе ближняго. Въ означенныхъ словахъ указывается на способъ ловли куропатокъ. Чтобы сдѣлать свой ловъ обильнымъ, охотники разставляютъ сѣть подлѣ клѣтки, въ которой посажены уже пойманныя куропатки, и такъ какъ эти послѣднія призываютъ своимъ крикомъ многихъ другихъ, то и въ сѣть попадаетъ ихъ множество вслѣдствіе обманчиваго призыва.

Кустарникъ. См. **Растенія въ Палестинѣ.**

Кута (IV Цар. XVII, 24—30)—страна, изъ которой Салманассаръ, царь Ассирійскій, перевелъ жителей Кута и Вавилона, населивъ ими царство Израильское по разрушеніи онаго. Смѣшавшись съ немногими оставшимися здѣсь туземными жителями, новопоселенцы образовали изъ себя особенный народъ, сдѣлавшійся впослѣдствіи извѣстнымъ подъ названіемъ Самарянъ, или Кутійцевъ, по ученію талмудистовъ. Вопросъ о мѣстоположеніи страны Куты вопросъ очень спорный и мы ничего не можемъ сказать положительнаго относительно онаго. По Іосифу Флавію (Древ. XI, 8, 6 и слѣд.), Самаряне считали себя потомками Сидонянъ, и дѣйствительно доселѣ еще недалеко отъ Сидона есть городъ, называемый *Кутинъ.* Но тотъ же самый Іосифъ Флавій въ другомъ мѣстѣ полагаетъ область Киту въ Персіи (Древ. IX, 14, 3). Многіе думали, на основаніи свидѣтельствъ Арабскихъ географовъ, что это была мѣстность, лежавшая между рѣками Тигромъ и Евфратомъ, и тождественная съ существующими въ настоящее время близъ Вавилона развалинами: *Таубахъ* (Toiwbah). По мнѣнію другихъ, означенная мѣстность находилась на берегахъ Персидскаго залива подъ названіемъ *Кула* и называется въ настоящее время *Кузистаномъ.* Кутійцы, по сказанію древнихъ, были тождественны съ Коссеями и считались народомъ воинственнымъ, который никакъ не могли совершенно побѣдить Персидскіе властители.

Кушаія (лукъ Іеговы) (1 Пар, XV, 17)—Мераритянинъ, отецъ Ефана, извѣстнѣйшаго пѣвца во времена Давида. Въ I Пар. (VI, 44) онъ называется *Кишіемъ.*

Кущей праздникъ или палатокъ (Лев. XXIII, 34—36, Іоан. VII, 2)—одинъ изъ трехъ великихъ Іудейскихъ праздниковъ (Втор. XVI, 12), начинался въ 15-й день седьмаго мѣсяца, т. е. *тисри*, соотвѣтствующаго второй половинѣ сентября и первой октября нашихъ мѣсяцевъ, продолжался семь дней и оканчивался восьмымъ, называемымъ по преимуществу *святымъ и великимъ* (Іоан. VII, 37). Онъ былъ установленъ въ память 40-лѣтняго странствованія Евреевъ по пустынѣ Аравійской на пути изъ

Египта въ землю Обѣтованную. Народъ выходилъ на все время этого праздника изъ своихъ домовъ и жилъ въ кущахъ или палаткахъ, сдѣланныхъ изъ зеленѣющихъ древесныхъ вѣтвей, и весело проводилъ это время въ кущахъ, *веселясь предъ Господомъ* (Лев. XXIII, 39—43). Такъ какъ праздникъ Кущей, какъ сказано выше, приходился осенью, по собраніи всѣхъ плодовъ земныхъ и когда весь народъ былъ свободенъ, то оный и праздновался особенно весело (Втор. XVI, 13, 14). Въ продолженіе этого праздника приносилось множество жертвъ; кромѣ ихъ каждое утро въ храмѣ совершалась жертва возліянія (см. это слово). Въ праздникъ Кущей года субботняго помимо сего читали и объясняли народу законы (Неем. XIII, 16, Іоан. VII, 14, 15). Наконецъ, съ пальмовыми и другими зелеными вѣтвями въ рукахъ, въ храмѣ торжественно воспѣвали хвалебныя пѣсни Господу. Въ этотъ радостный праздникъ и самъ Господь Іисусъ приходилъ въ храмъ и училъ народъ (Іоан. гл. VII).

Куѳа (II Ездр. V, 32)—изъ служителей при храмѣ, сыновья котораго возвратились изъ плѣна съ Зоровавелемъ.

Л.

Лабенъ, **Мотъ Лабенъ**—надписаніе псалма IX, 1: *Начальнику хора. По смерти Лабена.* Псаломъ Давида. Принимая слово Лабенъ за собственное имя, не безъ основанія можно предполагать, что подъ симъ названіемъ вѣроятно разумѣется одинъ изъ начальниковъ пѣвческихъ левитскихъ хоровъ временъ царя Давида, умершій въ его царствованіе (I Пар. XѴ, 18—20). Впрочемъ другіе принимаютъ оное за нарицательное и переводятъ словомъ: *сынъ*, разумѣя подъ онымъ то Авессалома, то другое какое нибудь лице, по случаю смерти котораго Давидъ написалъ означенный псаломъ. Послѣднее мнѣніе принято и въ Русскомъ Синодальномъ переводѣ. Оно ближе соотвѣтствуетъ Еврейскому тексту, хотя и нельзя указать съ точностію, кто именно разумѣется въ означенной цитатѣ: начальникъ ли одного изъ пѣвческихъ левитскихъ хоровъ, или какое либо другое замѣчательное лице, умершее во времена Давида.

Лаванъ (бѣлый)—а) названіе мѣстности, упоминаемой въ кн. Втор. (I, 1), подъ которою большею частію разумѣютъ *Ливну*. Вообще думаютъ, что здѣсь былъ станъ или одна изъ остановокъ, во время странствованія Евреевъ въ пустынѣ (Числ. XXXIII, 20, 21).

б) (Быт. XXII, 23, XXIѴ, 24) сынъ Ваѳуила, братъ Ревекки и отецъ Ліи и Рахили, женъ Іакова, жившій въ Месопотамскомъ гор. Харранѣ. О жизни Лавана, насколько она открыта намъ бытописателемъ, мы можемъ судить по тому живому участію, которое онъ принималъ въ бракосочетаніи своей сестры Ревекки съ Исаакомъ, и по тѣмъ отношеніямъ, которыя онъ имѣлъ къ своему родному племяннику, Іакову. Услыхавъ отъ Ревекки о прибытіи въ Харранъ Еліезара, раба Авраамова, Лаванъ немедленно пошелъ къ колодцу и предложилъ ему гостепріимство (Быт. XXIѴ, 31). Затѣмъ, вмѣстѣ съ Ваѳуиломъ, Лаванъ призналъ, что сдѣланное Еліезаромъ предложеніе о бракѣ Исаака съ Ревеккою пришло отъ Господа, и они вручили Ревекку попеченіямъ Еліезара (ст. 50, 51). Затѣмъ о Лаванѣ не упоминается въ Библіи до самаго того времени, когда Іаковъ, похитившій обманомъ у Исава право первородства, въ избѣжаніе мщенія своего брата, долженъ былъ, по указанію Ревекки, бѣжать въ Месопотамію въ *Паданъ-Арамъ* (Харранъ) къ Лавану, съ тѣмъ чтобы взять себѣ въ жены одну изъ дочерей его (XXѴIII, 1, 2, слѣд.). Съ тонкою хитростію, которая несомнѣнно напоминала Іакову объ его собственномъ образѣ дѣйствій по отношенію къ отцу и брату, доставившемъ ему первородство, Лаванъ согласился принять въ услуженіе своего племянника на два семилѣтнихъ срока, предложивъ ему служить у себя по семи лѣтъ за каждую изъ своихъ дочерей, Лію и Рахиль. Затѣмъ, замѣтивъ особый успѣхъ въ своемъ хозяйствѣ, во время служенія Іакова, онъ удержалъ его у себя еще на шесть лѣтъ, какъ наемника, обѣщавъ извѣстное вознагражденіе за его работу, но нѣсколько разъ обманывалъ его, перемѣняя условленную плату и причиняя ему разныя притѣсненія (XXXI, 14). Не смотря на все это Іаковъ, покровительствуемый Богомъ, сдѣлался весьма богатъ мелкимъ и крупнымъ скотомъ, рабами, вер-

блюдами и т. п. и возбудилъ сильную ненависть къ себѣ со стороны Лавана. Тогда, не видя ни расположенія къ себѣ, ни справедливости отъ своего лукаваго и своекорыстнаго дяди, Іаковъ рѣшился тайно уйти отъ Лавана на свою родину со всѣмъ своимъ семействомъ и имуществомъ (XXXI, 1—21). Узнавъ о семъ, Лаванъ пустился за нимъ въ погоню, догналъ его при Галаадѣ и готовъ былъ нанести ему обиду, но Господь воспретилъ ему всякое непріязненное дѣйствіе противъ Іакова, и онъ ограничился только заявленіемъ, что у него украдены домашніе боги кѣмъ либо изъ его спутниковъ. Впрочемъ послѣ тщательныхъ розысковъ оказавшихся неуспѣшными вслѣдствіе хитрости Ревекки, и обмѣна нѣсколькими укоризнами съ той и другой стороны, Лаванъ и Іаковъ примирились между собою, заключили взаимный союзъ, и Іаковъ устроилъ прощальный пиръ. Вслѣдъ за тѣмъ на другой же день Лаванъ простился со своими внуками и дочерьми, благословилъ ихъ и возвратился въ Харранъ (XXXI). За симъ о Лаванѣ болѣе въ Св. Писаніи не упоминается. Все библейское повѣствованіе объ отношеніяхъ Лавана къ своему племяннику, безъ сомнѣнія, читается съ невольнымъ чувствомъ грусти и сожалѣнія, какъ обрисовывающее характеръ перваго въ далеко непривлекательномъ видѣ. Но образъ дѣйствій его, очевидно несправедливый и грѣховный предъ Богомъ и людьми, не служилъ ли, по устроенію Божественнаго Промысла, между прочимъ и къ вразумленію Іакова, что никакой обманъ не остается безъ должнаго возмездія, какъ и его обманъ съ Исавомъ, и что *мѣра, которою онъ мѣрилъ, возмѣрилась и ему* (Мѳ. VII, 2).

в) (II Ездр. V, 29) изъ служителей при храмѣ, сыновья котораго возвратились изъ плѣна съ Зоровавелемъ.

Лавровое дерево—слово (ezvach), переведенное въ Славянской Библіи: *кедромъ Ливанскимъ*, а въ Русск. переводѣ: *укоренившимся многовѣтвистымъ деревомъ* (Псал. XXXVI, 35), вѣроятно, выражаетъ собою понятіе о деревѣ изъ класса *лавровыхъ*; впрочемъ, по мнѣнію другихъ, согласно съ LXX и Вульгатою, подъ означеннымъ названіемъ разумѣется *кедръ Ливанскій*. Еврейское слово, какъ утверждаютъ, означаетъ собственно туземное дерево, растущее и расширяющееся на родной почвѣ и еще не пересаженное. Лавръ—большое, красивое и вѣчнозеленѣющее дерево, растетъ въ жаркомъ и тепломъ климатѣ, равно какъ и въ южныхъ странахъ Европы и преимущественно на высокихъ горахъ, гдѣ нерѣдко образуетъ большіе вѣчнозеленѣющіе лѣса. Въ Палестинѣ лавровое дерево—дерево туземное. Лавровые листья употребляются въ приправу къ кушаньямъ. Въ древнія времена Греки и Римляне увѣнчивали лавровыми вѣнками героевъ, ораторовъ, побѣдителей, поэтовъ и т. п. На востокѣ люди дурной жизни, равно какъ и хорошей, на народномъ языкѣ, нерѣдко даже доселѣ сравниваются съ какимъ либо деревомъ, какъ напр. *тамариндовымъ*, *кедровымъ* и друг.

Лагадъ (пламя) (I, Пар. IV, 2)—сынъ Іахаѳа, поименованный въ генеалогіи I кн. Парал. Онъ принадлежалъ къ колѣну Іудину, родоначальникъ вмѣстѣ съ другими племени *Цорянъ*.

Ладанъ (Быт. XLIII, 11) (по Евр. Lot)—благовонный древесный сокъ, твердѣющій на воздухѣ и собиравшійся съ растенія *Cystus Creticus.* Означенное тернистое дерево растетъ на о. Кипрѣ, въ Аравіи, Сиріи и Палестинѣ и имѣетъ отъ 8 до 9 ф. высоты. Въ древнія времена ладанъ составлялъ значительный предметъ торговли (Быт. XXXVII, 25, LXIII, 11) и считался однимъ изъ цѣнныхъ даровъ, которые въ древности обычно подносились царямъ, вельможамъ и другимъ важнымъ лицамъ въ знакъ особеннаго благоговѣнія (Мѳ. II, 11). По свидѣтельству Тертулліана, ладанъ употреблялся язычниками для воскуренія предъ лжебогами, продавался за дорогую цѣну и покупался христіанами особенно для употребленія при обрядѣ погребенія мертвыхъ. «Развѣ мы, пишетъ онъ, вовсе не покупали ладану? Ежели онъ родится въ Аравіи, то пусть знаютъ Савскіе жители, что они за дорогую цѣну и гораздо больше могутъ привозить этого товара намъ, Христіанамъ, для погребенія мертвыхъ, нежели сколько употребятъ его для куренія богамъ вашимъ» (Апролог. XLII).

Лаеда (порядокъ) (I Пар. IV, 21)—сынъ Силома, изъ колѣна Іудина.

Лаеданъ (приведенный въ порякокъ) а) (I Пар. VII, 26) потомокъ Ефрема, сынъ Ѳахана.

б) (I Пар. XXIII) Гирсонянинъ, потомки котораго занимали видное мѣсто въ устроеніи церковнаго богослуженія, введеннаго Давидомъ въ Домѣ Господнемъ.

Лазарь, по Евр. *Еліезаръ* (Божья помощь)—имя двухъ лицъ, упоминаемыхъ въ Евангеліи:

а) (Лук. XVI, 19—31) имя нищаго, названнаго такъ Господомъ въ Его высоконазидательной притчѣ о богатомъ и Лазарѣ, въ

которой изображена загробная участь праведныхъ и грѣшныхъ. «*Въ адѣ будучи въ мукахъ* (богатый), *поднялъ глаза свои, увидѣлъ вдали Авраама, и Лазаря на лонѣ его. И возопивъ сказалъ: отче Аврааме! умилосердись надо мною, и пошли Лазаря, чтобы омочилъ конецъ перста своего въ водѣ и прохладилъ языкъ мой; ибо я мучусь въ пламени семъ. Но Авраамъ сказалъ: чадо! вспомни, что ты получилъ уже доброе свое въ жизни своей, а Лазарь злое, нынѣ же онъ здѣсь утѣшается, а ты страдаешь* . Названіе Лазаря доселѣ еще слышится въ наименованіяхъ *лазаретъ* (больница по преимуществу для бѣдныхъ), и въ Италіянскомъ словѣ *Лаццарони*, иначе — *нищіе*.

б) (Іоан. XI, 1, 2, 5 и др.) братъ Марѳы и Маріи, жившій съ своими сестрами при подошвѣ горы Елеонской въ Виѳаніи, котораго Господь воскресилъ изъ мертвыхъ уже на четвертый день послѣ его смерти. Это, безъ сомнѣнія, было одно изъ величайшихъ чудесъ, совершенныхъ Господомъ Спасителемъ нашимъ, такъ какъ оно подтверждало полную власть и могущество Его надъ гробомъ и смертію, могущество, которое чрезъ нѣсколько дней всецѣло проявилось въ Его собственномъ воскресеніи изъ мертвыхъ. При этомъ чудномъ и неоспоримомъ проявленіи Божественной силы и власти Іудеи пришли въ такую ярость, что положили убить не только Іисуса, но и воскресеннаго Имъ Лазаря, такъ какъ вслѣдствіе означеннаго чуда многіе увѣровали въ Господа. Евангельское повѣствованіе объ этомъ великомъ событіи глубоко трогательно. Быть можетъ, ни при одномъ случаѣ не проявлялись въ такомъ яркомъ свѣтѣ и силѣ любовь, благость, величіе и всемогущество Господа въ состояніи Его земнаго уничиженія, какъ при чудѣ воскресенія четырехдневнаго Лазаря. Обстановка, при которой совершилось означенное чудо, воспроизведена евангелистомъ съ такою чудною и величественной простотою, что невольно приводитъ въ состояніе глубокаго благоговѣнія и умиленія всякаго читающаго это евангельское повѣствованіе (см. **Марѳа** и **Марія**). *Іисусъ же любилъ Лазаря и сестеръ его*, говоритъ евангелистъ, и одно уже это евангельское выраженіе даетъ ясно видѣть, что Виѳанское семейство, какъ обыкновенно принято называть оное, было достойно особенной любви Господа, и вотъ въ доказательство Своей высокой любви, Сынъ Божій прослезился при гробѣ умершаго, и воззвалъ его снова къ жизни изъ мертвыхъ. Преданіе говоритъ, что Лазарь, по воскресеніи своемъ, оставался въ живыхъ еще 30 лѣтъ (Епиф. Haer. 66, 34) и былъ епископомъ на о. Кипрѣ, гдѣ и скончался. Мощи его перенесены изъ Кипра въ Царьградъ въ IX вѣкѣ при Львѣ Мудромъ. Память совершается Церковію 17 октября.

Лаисъ (сильный, или льву подобный) — названіе двухъ мѣстностей:

а) (Суд. XVIII, 7) городъ на с. границѣ Палестины, иначе называемый Даномъ, или Ласемомъ, Нынѣ это мѣстечко *Тель-эль-Кади*, съ развалинами древняго города при среднемъ источникѣ малаго Іордана. (См. **Данъ**)

б) (Исаіи X, 30) мѣстность въ колѣнѣ Веніаминовомъ, на ю. отъ Гивы Сауловой, между Рамою и Анаѳоѳомъ.

Лаишъ (I Цар. XXV, 44) — отецъ Фалтія изъ Галлима, за котораго выдана была Мелхола, дочь Саула, жена Давида.

Лакедемоняне (II Мак. V, 9) — страна Лакедемонія, иначе Лаконія или Спарта, находилась въ ю. части Пелопонеза и составляла послѣ Аѳинъ важнѣйшее государство въ древней Греціи. Названіе означенной страны подъ именемъ Спарты въ различныхъ отношеніяхъ къ народу Іудейскому встрѣчается въ книгахъ Маккавейскихъ не болѣе двухъ или трехъ разъ.

Лаккумъ (крѣпость) (Нав. XIX, 33) — городъ колѣна Неѳѳалимова. Мѣстность города доселѣ еще неопредѣлена.

Лаккунъ (II Ездр. IX, 31) — изъ Израильтянъ, имѣвшихъ женъ иноплеменныхъ.

Ламехъ (могущественный, сильный) — имя двухъ лицъ.

а) (Быт. IV, 18—22, 23, 24) — сынъ Маѳусала, одного изъ допотопныхъ патріарховъ, отецъ Іавала, Іувала и Тувал-Каина, и сестры ихъ Ноемы. Нельзя положительно сказать, было ли введено въ обычай многоженство Ламехомъ, или кѣмъ-либо другимъ жившимъ до него, но о немъ первомъ упоминается въ Библіи, какъ о лицѣ, имѣвшемъ уже двухъ женъ: *Аду и Циллу*. Его обращеніе къ своимъ женамъ (ст. 23, 24) замѣчательно какъ древнѣйшій образецъ поэзіи, дошедшій до нашего времени. «*Ада и Цилла!* говорилъ онъ, *послушайте голоса моего; жены Ламеховы! внимайте словамъ моимъ: я убилъ мужа въ язву мнѣ, и отрока въ рану мнѣ. Если за Каина отмстится всемеро, то за Ламеха въ семьдесятъ разъ всемеро.*» Какое значеніе имѣетъ это обращеніе, повидимому, не имѣющее никакой связи съ предъидущимъ повѣствованіемъ,

рѣшить довольно трудно. Вѣроятнѣе всего, что Ламеха и женъ его тревожили отзывы, въ которыхъ сравнивали ихъ мужа съ Каиномъ, какъ нововводителя многоженства, неслыханнаго дотолѣ преступленія, и вотъ онъ въ оправданіе свое говоритъ какъ-бы слѣдующее, только въ вопросительной формѣ: развѣ я убилъ мужа или отрока, чтобъ считать меня преступникомъ и подвергать опасности жизнь мою? Я не убилъ ни одного человѣка, какъ Каинъ, и никакого не сдѣлалъ зла даже малымъ дѣтямъ; и потому, если за Каина должно быть отмщено всемеро, то за Ламеха въ семьдесятъ разъ всемеро. По свидѣтельству I. Флавія (Antiq. I, 2. 2.), Ламехъ имѣлъ будто бы семьдесятъ семь сыновей.

б) (Быт. Ѵ. 25—31. I Пар. 1, 3.) сынъ Маѳусала, отецъ Ноя изъ потомства Сиѳа, послѣдній изъ благочестивыхъ допотопныхъ патріарховъ. Онъ пророчествовалъ, что при Ноѣ будетъ покой землѣ, обремененной проклятіемъ Божіимъ, и жилъ 777 (775) лѣтъ.

Лаодикія (народный судъ) (Колос. II, 1, IѴ, 13, Откр. I, II, III, 14.)—городъ въ Малой Азіи; онъ находился въ области Фригіи, на границѣ Лидіи съ Фригіею, на р. Ликусѣ, нѣсколько выше слиянія оной съ р. Меандеръ, не далеко къ з. отъ Колоссъ и въ 40 англ. миляхъ къ в. отъ Ефеса. Назывался прежде: *Діосполисъ* и *Роасъ*, но Антіохъ II измѣнилъ это названіе въ Лаодикію. Это былъ большой и богатый городъ, производившій обширную торговлю и имѣвшій блестящія зданія. Вскорѣ послѣ указаній на означенный городъ ап. Павломъ, въ посланіи къ Колосс. (II, 1, IѴ, 13) Лаодикія пострадала отъ сильнаго землетрясенія, но вскорѣ затѣмъ и оправилась. Христіанство было насаждено здѣсь вскорѣ послѣ дня Пятидесятницы, и Лаодикійская Церковь находится въ числѣ семи Малоазійскихъ Церквей, упоминаемыхъ св Іоанномъ Богословомъ въ Откровеніи (III, 14), впрочемъ съ грознымъ обличеніемъ Лаодикійцевъ за недостатокъ горячности вѣры и земныя пристрастія и чувственныя удовольствія. Ангелу Церкви Лаодикіиской такъ провѣщалъ Господь чрезъ Тайновидца: «*я богатъ, разбогатѣлъ, говоришь ты, и ни въ чемъ не имѣю нужды*; *а не знаешь, что ты несчастенъ, и жалокъ, и нищъ, и слѣпъ и нагъ*» (Откр, III, 17). Грозное предсказаніе Божіе относительно Лаодикіи давно уже исполнилось, и городъ въ настоящее время весь въ развалинахъ. По свидѣтельству Англійскаго путешественника, Д. Гартли, «ни одинъ Христіанинъ не живетъ теперь въ Лаодикіи. Даже ни одинъ турокъ не имѣетъ постояннаго жительства въ этомъ запустѣломъ мѣстѣ. Самое невѣріе должно признать, что грозный судъ Божій надъ оною, изрѣченный Господомъ въ Откровеніи, уже совершился». Лаодикію многократно посѣщали и описывали различные путешественники, какъ напр. *Сэръ-Чарльзъ-Феллау*, который прямо называетъ его: *городъ оставленный Богомъ*. Настоящее наименованіе развалинъ онаго—*Эски-Гиссаръ*, иначе Старая крѣпость. Онъ часто упоминается древними церковными писателями, и въ теченіи нѣсколькихъ столѣтій служилъ каѳедрою Лаодикійскихъ епископовъ и мѣстомъ помѣстнаго Лаодикійскаго собора, бывшаго въ 365 г. по Р. Х.

Лапидоѳъ (факелъ, пламя) (Суд IѴ, 4)—мужъ пророчицы Деворы, изъ горы Ефремовой.

Ласея (грубый, суровый)) Дѣян. XXѴII 8)—городъ на ю. сторонѣ о-ва Крита, находившійся недалеко отъ мѣста такъ называемаго въ кн. Дѣяній: *Хорошія пристани*. Мѣстность города пояснена открытіями Д. Брауна въ 1856 г. Г. Ласея находилась въ небольшомъ разстояніи на в. отъ указанной выше пристани; остатки развалинъ въ настоящее время омываются морскими волнами. Древнее названіе города доселѣ еще удержалось у туземныхъ жителей, и это тѣмъ замѣчательнѣе, что городъ впродолженіи долгаго времени оставался въ неизвѣстности.

Ласточка (Псал. LXXXIII, 4, Прит. XXѴI, 2. Іер. ѴIII, 7. Исаіи XXXѴIII, 14) — хорошо извѣстная всюду перелетная птичка, изъ рода пѣвчихъ, изъ породы воробьиныхъ птицъ. Она устраиваетъ свои гнѣзда подъ крышами и карнизами храмовъ, домовъ, башень и другихъ строеній. Посему-то Псалмопѣвецъ и говоритъ: «*и птичка находитъ себѣ жилье, и ласточка гнѣздо себѣ, гдѣ положитъ птенцовъ своихъ у алтарей Твоихъ, Господи силъ, Царь мой и Богъ мой*» (Псал. LXXXIII, 4). Ласточки отличаются особенною быстротою своего полета, и пролетаютъ съ особеннымъ искусствомъ черезъ самыя узкія отверстія въ свои гнѣзда «*Какъ воробей вспорхнетъ, какъ ласточка улетитъ*, говоритъ Премудрый царь Израильскій, *такъ незаслуженное проклятіе не сбудется*» (Прит. XXѴI, 2). Онѣ знаютъ свое опредѣленное время, когда имъ прилетать и отлетать: «*И горлица, и ласточка, и журавль наблюдаютъ время, когда имъ прилетѣть*, говоритъ Пр. Іеремія, *а народъ Мой не знаетъ опредѣленія Господня*» (Іер. ѴIII, 7). Щебетанье ласточекъ во время быстраго полета ихъ, и въ гнѣздахъ, вѣроятно

хорошо извѣстно всякому. «*Какъ журавль, какъ ласточка издавалъ я звуки, тосковалъ какъ голубь*» (Ис. XXXVIII, 14), восклицаетъ Езекія, въ молитвѣ по выздоровленіи отъ своей предсмертной болѣзни. Щебетанье, и издаваніе звуковъ представляются тождественными, такъ какъ по наблюденіямъ во время отлета щебетанье ласточекъ дѣлается похожимъ какъ бы на грустное воркованье.

Ласѳенъ (1 Мак. XI, 31—32) – близкій родственникъ Сирійскаго царя Дмитрія Никатора, котораго онъ самъ называетъ своимъ родственникомъ и отцомъ. Вѣроятно, онъ былъ намѣстникомъ Келесиріи, такъ какъ царь Дмитрій, какъ видно изъ цитаты, еще прежде посылалъ къ нему письмо о жалованной имъ грамотѣ народу Іудейскому.



Ласточка. Стр. 170.

Латтусъ (II Ездр. VIII, 29)—изъ сыновъ Давида, сынъ Сехенія. Въ I кн. Ездры (VIII, 2) стоитъ: *Хаттушъ*.

Лахисъ (холмъ, возвышеніе) (Нав. X, 3)—названіе одного Хананейскаго города, въ равнинѣ Сефела. Царь Лахиса былъ одинъ изъ пяти царей, воевавшихъ противъ Гаваона и осадившихъ оный; но всѣ они были разбиты I. Навиномъ при Веѳранѣ. Послѣ сего городъ Лахисъ былъ взятъ Израильтянами и, по раздѣленіи земли Обѣтованной, достался колѣну Іудину (XV, 39). При ц. Ровоамѣ онъ былъ возстановленъ и обнесенъ стѣнами (II Пар. XI, 9). Сюда убѣжалъ Амасія, послѣ заговора составленнаго противъ него, и здѣсь онъ былъ умерщвленъ заговорщиками (II Пар. XXV, 27). Пр. Михей обличалъ развратъ и идолопоклонство жителей Лахиса (Мих. I, 13). Сеннахеримъ, царь Ассирійскій, во время своего похода на Египетъ, осадилъ Лахисъ въ царствованіе Езекіи (IV Цар. XVIII, 13, 14), которому препровождалъ отсюда посланія, угрожая разрушеніемъ всего Іудейскаго царства. Но Богъ спасъ на сей разъ Іудею. Спустя 120 лѣтъ послѣ сего, Ассиріяне при Навуходоносорѣ снова напали на этотъ городъ и, какъ кажется, разрушили оный (за 550 л. до Р. Х.). Несмотря на то городъ снова былъ занятъ Іудеями послѣ плѣна (Неем. XI, 30). По Евсевію и Іерониму, г. Лахисъ находился въ 7 мил. къ ю. отъ Елеѳтерополя, а по новѣйшимъ изслѣдованіямъ это настоящій *Умъ-Лакисъ*; по Робинсону, развалины его находятся къ ю.-в. отъ Елеѳтерополя и на полпути между этимъ городомъ и Газою, съ старинными, каменными, стѣнами, обломками мраморныхъ столбовъ, обросшихъ волчцами и терніемъ. С. Лайардъ и другіе ученые открыли на Ассирійскихъ памятникахъ между прочимъ и изображенія Лахиса и осады означеннаго города во время Сеннахерима.

Лахмасъ (мѣсто сраженія) (Нав. XV, 40)—городъ колѣна Іудина въ низменности. Нѣкоторые находятъ развалины его въ мѣстности: *Эль-Лахемъ*.

Лахмій (воитель) (I Пар. XX, 5)—братъ Голіаѳа Геѳянина, убитый Іаиромъ въ одной изъ войнъ Филистимлянами.

Лаша (трещина или родникъ, источникъ) (Быт. X, 19)—древній пограничный Хананейскій городъ, находившійся на восточной сторонѣ Мертваго моря *въ Вади-Зерка-Менъ*, по общему мнѣнію тотъ же самый, что и Каллироэ. Здѣсь находились теплыя сѣрныя минеральныя воды, пользуясь которыми искалъ себѣ исцѣленія отъ болѣзней царь Иродъ.

Лебана, **Левана** (бѣлый и блѣдный)—лице, дѣти котораго въ I кн. Ездры (II, 45) значатся въ числѣ Неѳинеевъ, возвратившихся изъ плѣна съ Зоровавелемъ. Въ II кн. Ездр. (V, 29) стоитъ: *Лаванъ*.

Лебеда—слово встрѣчающееся только однажды въ Библіи, именно въ кн. Іова (XXX, 4) подъ названіемъ: *зелень подлѣ кустовъ* и относящееся къ солоноватому растенію, на-

зываемому (у LXX-ти) *Atriplex*. По мнѣнію Д. Гуда, лебеда вѣроятно принадлежитъ къ виду *Salsola*, иначе къ извѣстному соляному растенію, одинъ изъ видовъ котораго, именно: *Atriplex halimus*, у ботаниковъ, растетъ въ сухихъ и песчаныхъ мѣстахъ, какъ напр. въ Аравійской пустынѣ и употребляется бѣднымъ классомъ народа въ пищу, особенно въ голодные годы. *Atriplex halimus* имѣетъ длинный стебель съ нѣсколькими вѣтвями и густыми листьями. На концахъ вѣтвей растутъ небольшіе красноватые цвѣты. Праведнаго Іова поносили всѣ не только богатые и друзья, но и такіе бѣдняки, которымъ служила пищею означенная, негодная кустарная трава.

Лебедь—названіе этой благородной птицы *мирнаго властелина озеръ*, встрѣчается въ Св. Писаніи только дважды (Лев. XI, 18, Втор. XIV, 16), гдѣ впрочемъ она отнесена къ разряду птицъ нечистыхъ. Въ Свящ. Писаніи нигдѣ нѣтъ указаній на послѣднюю пѣснь умирающаго лебедя, такъ излюбленную Греческими поэтами древности, и въ этомъ мы видимъ очсвидное подтвержденіе того факта, что библейская естественная исторія всегда изрекаетъ чистую истину, нисколько не поддерживая суевѣрій или народныхъ заблужденій. Лебедь встрѣчается на водахъ Іордана и другихъ рѣкъ и озеръ въ Сиріи и особенно на Галилейскомъ озерѣ.

Леваоѳъ (львицы) (Нав. XV, 32)—одинъ изъ городовъ колѣна Іудина, отошедшихъ къ колѣну Симеонову подъ названіемъ *Беѳ-Леваоѳъ* (XIX, 6) и въ другомъ параллельномъ мѣстѣ тождественный съ городомъ *Беѳ-Биреи* (I Пар. IV, 31). Болѣе ничего неизвѣстно объ означенномъ городѣ.

Левисъ (II Ездр. IX, 14) — одинъ изъ помощниковъ по дѣлу разбора и изслѣдованія о лицахъ, имѣвшихъ женъ иноплеменныхъ.

Левиты (Исх. IV, 14). Подъ симъ наименованіемъ, говоря вообще, разумѣются всѣ потомки Левія; но по отдѣленіи одного семейства колѣна Левина для отправленія священническихъ обязанностей, члены онаго начали отличаться названіемъ и обязанностями отъ другихъ своихъ собратій. Посему-то мы и встрѣчаемъ слѣдующее выраженіе: *священники и левиты* (III Цар. VIII, 4, Іоан. I, 19). Въ особенной связи съ означеннымъ племенемъ вся политическая дѣятельность Евреевъ приняла ту отличительную форму, въ которой она проявилась съ большею или меньшею точностію въ продолженіи всего длиннаго періода ихъ національной исторіи. Обстоятельства, при которыхъ совершилось учрежденіе священниковъ и левитовъ, подробно описаны въ кн. Исходъ (XXXII, 25—29). Когда Моисей сошелъ со скрижалями съ горы Синай и увидалъ идолопоклонство Евреевъ, совершаемое ими передъ золотымъ тельцомъ, онъ всталъ въ воротахъ стана, и сказалъ: «*Кто Господень, иди ко мнѣ*». На это призваніе немедленно откликнулось колѣно Левія, колѣно



Лебедь.

изъ котораго происходилъ онъ самъ: *и собрались къ нему всѣ сыны Левіины* (Исх. XXXII, 26), говоритъ свящ. бытописатель. Онъ приказалъ имъ начать немедленное пораженіе всѣхъ участвовавшихъ въ идолослуженіи передъ золотымъ тельцомъ, «*и пало въ тотъ день изъ народа около трехъ тысячъ человѣкъ*» (ст. 28). При этомъ, конечно, не было сдѣлано никакого намека на высокую награду, ожидавшую ихъ за религіозную ревность; но вскорѣ затѣмъ, когда оказалось необходимымъ ввести опредѣленное служеніе въ Скиніи и религіозное воспитаніе народа, колѣно Левіино нарочито было избрано на сіе высокое дѣло. Въ кн. Числ. подробно изображены всѣ постановленія какъ касательно ихъ исчисленія, такъ и относительно обязанностей, лежащихъ на нихъ (гл. III). Все колѣно Левіино было отдано въ распоряженіе Аарона и его сыновей. Господь такъ сказалъ при семъ Моисею: «*въ тотъ день, когда поразилъ Я всѣхъ первенцевъ въ землѣ Египетской, освятилъ Я Себѣ всѣхъ первенцевъ Израилевыхъ отъ человѣка да скота; они должны быть Мои. И вотъ Я взялъ левитовъ изъ сыновъ Израильскихъ, вмѣсто всѣхъ первенцевъ, разверзающихъ ложесна изъ сыновъ Израилевыхъ. Левиты должны быть Мои* (Числ. III, 5—13). По особенному указанію Божію, они приведены были передъ Скинію, при собраніи всего народа, были омыты водою, очищены жертвами и по возложеніи на нихъ рукъ со стороны прочихъ Израильтянъ, переданы Аарону и Аарономъ представлены и посвящены Господу. Одно только семейство Аарона изъ колѣна Левіина было отдѣлено для отправленія священническихъ обязанностей; прочимъ же потомкамъ Левія, съ троякимъ раздѣленіемъ ихъ на Гирсонянъ, Мераритянъ, Кааѳянъ, названныхъ такъ по имени трехъ сыновей Левія, были назначены особенныя должности и отведено отдѣльное мѣсто въ станѣ (ст. 23—37). Главными обязанностями левитовъ были слѣдующія: помогать священникамъ въ служеніи первоначально въ Скиніи, а потомъ въ храмѣ; когда Израильтяне переходили съ мѣста на мѣсто, они должны были разбирать Скинію, переносить различныя части оной и снова устанавливать ее, носить свящ. сосуды, музыкальные инструменты и проч. Кааѳяне имѣли наблюденіе за Ковчегомъ завѣта и свящ. сосудами (ст. 29—31); Герсоняне и Мераритяне раздѣляли между собою прочія обязанности по особому назначенію. Станъ въ пустынѣ располагался съ трехъ сторонъ Скиніи. Но когда Евреи осѣдло поселились въ землѣ Ханаанской и Скинія была установлена въ опредѣленномъ мѣстѣ, колѣну Левіину отвели для ихъ жительства 48 городовъ, въ числѣ которыхъ 13 были назначены для священниковъ. Города левитамъ назначались и въ удѣлахъ прочихъ колѣнъ, съ цѣлію распространенія ихъ по всей странѣ, для удобнѣйшаго расширенія религіознаго знанія и вліянія ихъ между всѣмъ народомъ (Числ. XXXV, 1—8, Нав. XXI 20—42). Служеніе въ Скиніи производилось левитами поочередно. Городами убѣжища назначены пять изъ левитскихъ и одинъ изъ священнич. городовъ. На содержаніе левитамъ, освобожденнымъ отъ исполненія другихъ какихъ обязанностей, были назначены десятины со всѣхъ произведеній, изъ которыхъ впрочемъ они въ свою очередь отдавали десятую часть священникамъ (Числ. XVIII, 20—29). По водвореніи Евреевъ въ землѣ Ханаанской и во времена Судей, мы находимъ только случайныя указанія на левитовъ, именно до самаго времени учрежденія у Евреевъ монархическаго образа правленія. Но вотъ при торжественномъ возстановленіи общественнаго богослуженія, при Давидѣ, левиты снова являются съ своимъ исключительно выдающимся церковнымъ характеромъ (I Пар. XV, 2, 27). Къ концу царствованія Давида численность левитовъ простиралась до 38,000 человѣкъ, отъ тридцати лѣтъ и выше (I Пар. XXIII, 3), *и изъ нихъ назначены для дѣла въ Домѣ Господнемъ двадцать четыре тысячи*, какъ свидѣтельствуетъ о томъ свящ. историкъ I кн. Паралип. (XXIII, 4). Всѣ они были раздѣлены Давидомъ на особыя череды по именамъ сыновъ Левія: Гирсона, Кааѳа и Мерари, по тысячѣ въ каждой чредѣ. Другая часть левитовъ была отдѣлена, по словамъ священнаго историка, на то чтобы провѣщевать на цитрахъ, псалтиряхъ и кимвалахъ, и они были отчислены на дѣло своего служенія, въ количествѣ 288 человѣкъ (XXV, 7). Остальная часть левитовъ имѣла своею обязанностію отворять и затворять двери храма (XXVI, 1—19), охранять храмъ отъ входа въ оный людей почему либо нечистыхъ (II Пар. XXIII, 19). Шесть тысячъ изъ нихъ были назначены писцами и судіями (I Пар. XXIII, 4). Остальные имѣли своею обязанностію смотрѣть за свящ. сокровищами (I Пар. XXVI, 20—28). Такимъ образомъ все колѣно Левіино тѣмъ или другимъ путемъ вообще было занято дѣлами или прямо относящимися къ храму и богослуженію или опредѣлено къ важнѣйшимъ дѣламъ

гражданской администраціи (I Пар. XXVI, 32, II Пар. XIX, 11). По раздѣленіи царства Израильскаго при Ровоамѣ, левиты, жившіе въ предѣлахъ отпадшихъ отъ него колѣнъ, оставили свои города и предградія и переселились въ землю колѣнъ Іудина и Веніаминова. Съ сего времени мы опять встрѣчаемъ въ свящ. книгахъ Ветхаго Завѣта только случайныя указанія на левитовъ. Когда вступалъ на престолъ какой либо Іудейскій благочестивый царь, ревновавшій объ истинномъ богопочитаніи въ своемъ царствѣ, то левиты всегда оказывались дѣятельными сотрудниками и помощниками его въ этомъ святомъ дѣлѣ (II Пар. XIX, 8—10, XXIX, 12, 13). Число возвратившяхся левитовъ съ Зоровавелемъ изъ Вавилонскаго плѣна простиралось до 340 или 360 чел. (I Ездр. II, 40—42). Нѣкоторые изъ нихъ находились въ плѣну, поженились на иноплеменницахъ, впрочемъ, по убѣжденію Ездры, расторгли свой незаконный бракъ (I Ездр. X, 23, 24). Со времени возвращенія изъ плѣна левиты почти совсѣмъ не упоминаются въ свящ. исторіи, за исключеніемъ развѣ трехъ или четырехъ разъ въ Новомъ Завѣтѣ (Лук. X, 32, Іоан. I, 19, Дѣян. IV, 36). Варнава, одинъ изъ наиболѣе выдающихся лицъ во времена апостольскія, былъ левитъ. Вѣрность левитовъ своему призванію особенно восхваляется у пр. Малахіи (II, 5—7). Въ кн. Откр. (VII, 7) запечатлѣнныхъ отъ кол. Левіина значится *двѣнадцать тысячъ*.

Левитъ-книга—названіе третьей книги Пятикнижія Моисеева, состоящей изъ 27 главъ. Книгу можно раздѣлить на четыре слѣдующіе главные отдѣла: 1) Постановленія касательно жертвъ и приношенія оныхъ. 2) Посвященіе въ санъ первосвященника, священниковъ и левитовъ. 3) Постановленія относительно чистыхъ и нечистыхъ животныхъ и очищенія народа, относительно Скиніи и пр. 4) Священные праздники и торжества. Называется книгою *Левитъ* на томъ основаніи, что левиты были поставлены самимъ Богомъ для служенія въ Скиніи и храмѣ, и принимали нѣкоторое участіе въ священнодѣйствіяхъ оной. Законы обрядности, изложенные въ кн. Левитъ, весьма многочисленны и разнообразны. Различные роды жертвенныхъ животныхъ, ихъ возрастъ, величина, полъ, равно какъ и самое дѣйствіе жертвеннаго приношенія означены въ кн. Левитъ со всѣми подробностями. Іудеи, которые въ теченіи года прочитываютъ въ своихъ синогогахъ все Пятикнижіе Моисеево, раздѣляютъ книгу Левитъ на 10 подобныхъ, субботнихъ чтеній или *parashioth*, какъ вообще и обыкновенно называютъ оныя. Цѣль написанія книги Левитъ несомнѣнно состояла въ томъ, чтобы пріуготовить Израиля къ пришествію и должному принятію Мессіи. По ученію св. ап. Павла въ посл. къ Евреемъ: (X, 1) *Законъ имѣлъ тѣнь будущихъ благъ*, и, слѣдовательно, имѣлъ прообразовательное значеніе, какъ онъ и поясняетъ это въ другомъ мѣстѣ, говоря: *это есть тѣнь будущаго, а тѣло во Христѣ* (Кол. II, 17). Постоянно встрѣчающіеся въ книгѣ Левитъ различные образы грѣха съ одной стороны, а съ другой—прощенія онаго и освященія милосердіемъ Божіимъ, естественно вели къ тому, чтобы сохранить въ Израилѣ на всѣ послѣдующіе вѣка сознаніе глубокой необходимости въ Искупителѣ всего міра и вѣру въ грядущаго Мессію: «*итакъ законъ*, по слову того же апостола, *былъ для насъ дѣтоводителемъ ко Христу, дабы намъ оправдаться вѣрою*» (Гал. III, 24). И дѣйствительно, связь между прообразомъ и событіемъ такъ сильна и глубока, что многія части Новаго Завѣта и въ частности Посланія къ Евреямъ, равно какъ книга Откровенія, оказываются трудно-понимаемыми, или даже совсѣмъ непонятными, при отсутствіи свѣта, проливаемаго на оныя книгою Левитъ.

Левіаѳанъ. См. **Крокодилъ**.

Левій (привязанность) — имя слѣдующихъ лицъ:

а) (Быт. XXIX, 34) третій сынъ Іакова отъ Ліи. Послѣ его рожденія о немъ ничего не говорится въ кн. Бытія, до самаго описанія того безчестно постыднаго дѣянія, которое было нанесено семейству Іакова Сихемомъ, и послѣдовавшаго за тѣмъ страшнаго отмщенія со стороны ихъ. См. **Дина**. Симеонъ и Левій, сыновья Іакова, рѣшились смыть кровью поруганіе своей сестры и не только отмстить самому виновнику безчестія, но и всему городскому народонаселенію. Съ этой цѣлью они употребили обманъ и хитрость, въ которой главнымъ орудіемъ послужилъ свящ. для Евреевъ обрядъ обрѣзанія. Приведши болѣзненнымъ обрядомъ обрѣзанія Сихемлянъ въ состояніе крайне безпомощнаго состоянія, Симеонъ и Левій напали на беззащитный городъ и убійствомъ жителей онаго насытили свою безпощадную злобу. Женщины и дѣти были отведены въ рабство, а городъ разграбленъ. Самъ Іаковъ былъ глубоко огорченъ насильственнымъ, кровавымъ поступкомъ своихъ сыновей. Частію онъ опасался послѣдствій отъ вооруженія противъ него всѣхъ Хананеевъ, а

частію, и главнѣйшимъ образомъ, онъ глубоко сознавалъ великій грѣхъ, совершенный дѣтьми его предъ Богомъ — именно грѣхъ святотатственнаго вѣроломства и чрезмѣрной жестокости. «*Симеонъ и Левій братья, орудія жестокости мечи ихъ*, пророчески произнесъ онъ предъ своею смертію. *Раздѣлю ихъ въ Іаковѣ, и разсѣю ихъ въ Израилѣ*» (Быт. XLIX, 5—7). Грозное пророческое предсказаніе умирающаго патріарха вскорѣ начало оправдываться въ послѣдующей исторіи ихъ потомковъ. Впрочемъ уклоненіе сыновъ Левіиныхъ отъ идолослуженія передъ золотымъ тельцомъ въ пустынѣ послужило къ смягченію надъ ними Божіяго гнѣва. Левій имѣлъ трехъ сыновей: Гирсона, Кааѳа и Мерари, которые и сопровождали Іакова при путешествіи его въ Египетъ и которые впослѣдствіи сдѣлались главами трехъ отдѣленій своего племени (XLVI, 11). См. **Левиты**.

б) и в) (Лук. III, 24, 29) предки по плоти Господа Іисуса Христа, упоминаемые въ родословіи у еванг. Луки.

г) (Мар. II, 14. Лук. V, 27) другое наименованіе ап. Матѳея, сына Алфеева.

Левкамай (сердце враговъ моихъ) (Іер. LI, 1). Подъ симъ названіемъ большинство комментаторовъ разумѣетъ жителей Вавилона, или Халдеевъ, какъ средоточіе противниковъ Божіихъ.

Левкій (I Мак. XV, 16), иначе *Луцій*—Римскій консулъ, писавшій по случаю посольства отъ первосвященника Симона къ Римскому сенату, къ Птоломею Евергету, царю Египетскому, и Димитрію Никатору, царю Сирійскому, и другимъ касательно Іудеевъ, чтобы не дѣлали имъ зла и не воевали противъ нихъ. Время его консульства вѣроятно соотвѣтствуетъ 173 и 174 годамъ эры Селевкидовъ, слѣд. 139, или 140 году до Р. Х.

Левона (ладанъ)—городъ, упоминаемый только однажды, именно въ кн. Судей (XXI, 19), и находившійся близъ Силома на пути изъ Веѳиля въ Сихемъ. Полагають, что это настоящее селеніе *Люббанъ*, находящееся на полпути между Веѳилемъ и Сихемомъ.

Левъ (Быт. XLIX, 9)—дикое и хищное животное, хорошо всѣмъ извѣстное, и потому не требующее особеннаго подробнаго описанія. Наружность льва величественна, его развѣвающаяся грива, щетинистыя брови, блестящіе зубы, отважный видъ, дѣйствительно представляютъ поразительный видъ. Длина льва иногда превышаетъ 8 (англ.) футовъ, а высота бываетъ свыше 4 ф. Цвѣтъ кожи львовъ бываетъ большею частію краснобурый. Храбрость и неустрашимость ихъ обратились въ пословицу. Эти хищныя животныя водились нѣкогда на болотистыхъ берегахъ Іордана, но вслѣдствіе ежегоднаго разлитія рѣки оставили оные и сдѣлались еще свирѣпѣе и отважнѣе (Іер. XLIX, 19). Аллегорическихъ указаній на качество и свойства львовъ, этихъ по истинѣ *царей звѣрей*, въ Библіи встрѣчается очень много, и онѣ такъ ясны, что не требуютъ особенныхъ объясненій Въ Свящ. Писаніи нерѣдко напр. упоминается объ его ужасномъ рычаніи, острыхъ зубахъ, свирѣпомъ взглядѣ, отважныхъ походахъ за добычею и быстрыхъ прыжкахъ, съ которыми онъ бросается на оную. Евреи, которые были такъ хорошо знакомы съ этимъ благороднымъ животнымъ, имѣли для него различныя названія, смотря по его возрасту и полу, какъ напр. слѣдующія: *львенокъ молодой, престарѣлый левъ, львица* и т. под. (Втор. XXXIII, 22. Іезек. XIX, 2, Псал. XXXIII, 11. Ос. V, 14. Числ. XXIII, 24 и др.). Со львами имѣли счастливую борьбу Самсонъ (Суд. XIV, 5—6) и Давидъ (1 Цар. XVII, 34—37). Львомъ растерзанъ былъ пророкъ изъ Іудеи, когда возвращался домой изъ Веѳиля (III Цар. XIII, 24—26). Пр. Даніилъ былъ спасенъ отъ львовъ, въ ровъ которыхъ былъ брошенъ (Дан. гл. VI). Львы въ Свящ. Писаніи представляются символами людей, отличающихся особенною силою, властію и могуществомъ (Дан. VII, 4). Рыканію льва уподобляется слово Божіе (Іов. IV, 10—11), всегда производящее потрясающее дѣйствіе на сердца человѣческія (Ам. III, 4—8) Рыкающему льву, *ищущему поглотить человѣка*, уподобляется діаволъ, ищущій погибели человѣческой (I Петр. V, 8). Въ книгѣ Іова говорится о львѣ въ слѣдующихъ словахъ: «*Ревъ льва и голосъ рыкающаго умолкаетъ, и зубы скимновъ сокрушаются; могучій левъ погибаетъ безъ добычи, и дѣти львицы разсѣеваются*». А въ кн. Пр. Наума содержится другое рельефное, аллегорическое изображеніе возраста, наружности и свирѣпости львовъ, именно: «*Гдѣ теперь логовище львовъ*, говоритъ онъ, *и то пастбище для львенковъ, по которому ходилъ левъ, львица и львенокъ, и никто не пугалъ ихъ, левъ похищающій для насыщенія щенковъ своихъ, и задушающій для львицъ своихъ, и наполняющій добычею пещеры свои и логовища свои похищеннымъ?*» (II, 11). Всѣ поэты древности обилуютъ ссылками на благородную отважность и силу царя четвероногихъ, и не мало ихъ встрѣчается также въ Свящ. Писаніи. Изображенія львовъ нерѣдко встрѣчаются

на Ассирійскихъ и Вавилонскихъ изваяніяхъ, и на памятникахъ Египтянъ, которые, какъ извѣстно, боготворили львовъ. Въ настоящее время львы рѣдко встрѣчаются въ Сиріи, но за то ихъ нерѣдко можно встрѣтить въ Халдеѣ. Ихъ часто видали и видаютъ также при рр. Евфратѣ и Тигрѣ. Старый левъ западной Азіи имѣетъ черную гриву—и отсюда вѣроятно его прозваніе: *Shachal*, т.-е. черный левъ.

Легавимъ (пламя, или, быть можетъ, пламенный) (Быт. X, 13, I Пар. I, 11)—народъ, происшедшій отъ Мираима, сына Хамова, подъ которымъ большею частію разумѣютъ Египетскихъ Ливіянъ (II Пар. XII, 3, XVI, 8), жившихъ на с. берегу Африки, отъ рѣки Нила, до сѣвернаго Алжира. Самое раннее упоминаніе о странѣ Ливійской изъ классическихъ писателей, находится въ Одиссеѣ Гомера (кн. IV, 85). Громадное протяженіе страны и скудость свѣдѣній о внутренности оной достаточно объясняютъ причину, по которой вся Африка иногда называется однимъ словомъ: *Ливія*; впрочемъ, по мнѣнію нѣкоторыхъ, это названіе первоначально прилагалось только къ сравнительно ограниченной территоріи Африки.

Легіонъ (Мѳ. XXVI, 53)—отрядъ солдатъ въ Римскомъ войскѣ, состоявшій отъ 6,000 до 7,000 человѣкъ; первоначально въ легіонѣ числилось 6,200 челов. пѣхоты и 730 всадниковъ. Вѣроятно, число воиновъ въ легіонахъ въ разныя времена было различно, иногда больше, иногда меньше. Раввинисты слово легіонъ употребляли для обозначенія неопредѣленнаго множества. Такъ напр. *бѣсы*, изгнанные Господомъ изъ бѣсноватаго въ странѣ Гадаринской, по свидѣтельству Еван. Марка (V, 9) и Луки (VIII, 30), *говорятъ о себѣ, что имя имъ легіонъ, потому что ихъ много*, и самъ Господь Іисусъ Христосъ говоритъ *о двѣнадцати легіонахъ ангеловъ*, какъ о неопредѣленномъ множествѣ, составлявшемъ непреодолимую силу (Мѳ. XXVI, 53).

Лемуилъ (посвященный Богу) (Прит. XXXI, 1, 4). Это лице упоминается въ Свящ. Писаніи только однажды, именно въ приведенной нами цитатѣ. Здѣсь оно обозначено наименованіемъ царя, къ которому обращены нравственныя наставленія его матери. Какой именно это былъ царь—неизвѣстно. «*Что, сынъ мой? Что, сынъ чрева моего? Что, сынъ обѣтовъ моихъ?* такъ начинаются эти наставленія. *Не отдавай женщинамъ силъ твоихъ, ни путей твоихъ губительницамъ царей. Не царямъ, Лемуилъ, не царямъ пить вино и не князьямъ—сикеру, чтобы, напившись, они не забыли закона, и не превратили суда всѣхъ угнетаемыхъ. Дайте сикеру погибающему и вино огорченному душею* и пр. *Кто найдетъ добродѣтельную жену? цѣна ея выше жемчуговъ*» и др.

Ленъ, льняныя одежды (Исх. IX, 31, Лев. XIII, 47) (по Евр. пишта)—одно изъ растеній, хорошо извѣстныхъ жителямъ древней Палестины и Египта. Послѣдній съ незапамятныхъ временъ славился производствомъ и выдѣлкою льна. Изъ льна приготовлялись полотна и другія матеріи для одеждъ (Ис. XIX, 9). Его высоко цѣнили и усиленно занимались обработкою его въ древности, какъ и въ новѣйшее время. Чистая и свѣтлая льняная одежда служила эмблемою невинности и нравственной чистоты (Откр. XV, 6). Лучшія льняныя одежды и разноцвѣтныя ткани въ древности приготовлялись въ Египтѣ, такъ какъ эта страна издревле славилась лучшими сортами льна (Прит. VII, 16). Изящные образчики древняго Египетскаго полотна и другихъ тканей доселѣ еще можно видѣть на Египетскихъ муміяхъ. Верхомъ искусства въ льняномъ и полотняномъ дѣлѣ считалось у Евреевъ приготовленіе дорогаго и прекраснаго полотна или виссона. (См. **Виссонъ**), дорогой необыкновенно бѣлой, впрочемъ окрашиваемой и въ другіе цвѣта, полотняной матеріи, извѣстной многимъ древнимъ народамъ. Полагаютъ, что изъ льна



Л е н ъ.

въ древности приготовлялась писчая бумага. Разведеніемъ льна въ значительномъ количествѣ занимаются въ Египтѣ и доселѣ.

семейства гекковыхъ, по закону Моисееву отнесенное къ разряду нечистыхъ. По описанію Форскаля, это животное весьма ядовитое, по



Львица. Стр. 175.

Леопардъ. См. **Барсъ.**

Летаа (Лев. XI, 30)—небольшое, толщиною въ палецъ, животное изъ рода ящерицъ, причинѣ слизости липкое, прилипающее, такъ сказать, къ землѣ. Водится въ Египтѣ по близости домовъ, а также въ развалинахъ.

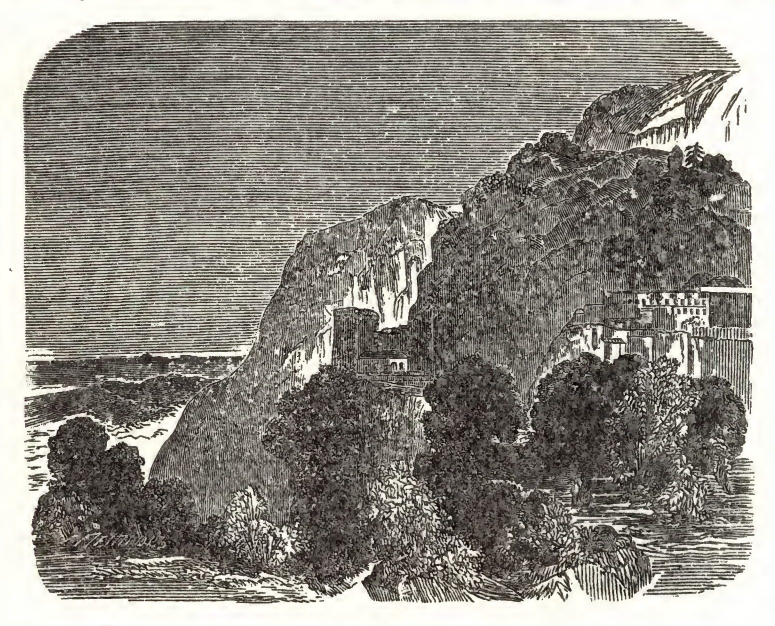
Летушимъ (пораженный, или острый) (Быт. XXV, 3).—Арабское племя, происшедшее отъ Дедана, сына Іокшана, сына Авраамова, отъ Хеттуры. Полагаютъ, что потомки означеннаго племени составляютъ настоящее племя: *Бени-Ламъ*, въ Геджасѣ, въ разстояніи четырехъ дней пути на ю. отъ Мекки.

Леха (ссылка) (1 Пар. IV, 21)—сынъ Ира, потомокъ Силома, изъ колѣна Іудина.

Лехи (челюсть) (Суд. XV, 9—19)—мѣсто, названное такъ вслѣдствіе пораженія здѣсь Самсономъ ослиною челюстію тысячи человѣкъ Филистимлянъ. Называется также: *Рамаѳ-Лехи* (брошенная челюсть). По молитвѣ Самсона, «*Богъ разверзъ ямину въ Лехѣ, и потекла изъ нея вода*» (ст. 19), которою онъ и освѣжился послѣ своего геройскаго подвига.

Либерти́нцы (вольноотпущенники) (Дѣян. VI, 9)—Іудеи, побѣжденные Римлянами въ время войны съ ними (особенно при Помпеѣ), и потому находившіеся у нихъ въ рабствѣ и затѣмъ получившіе свободу. Они имѣли свою особенную синагогу въ Іерусалимѣ, гдѣ, по Лигефооту, находилось отъ 400 до 500 синагогъ; по ихъ имени и синагоги ихъ назывались синагогами Либертинцевъ. Нѣкоторые изъ этихъ Либертинцевъ, вмѣстѣ съ другими, вступили въ неблагомѣренное препирательство съ архид. Стефаномъ, кончившееся его мученическою смертію. (См. **Стефанъ**). «*Нѣкоторые изъ такъ называемой синагоги Либертинцевъ*, говоритъ писатель кн. Дѣяній Апостольскихъ, *Киринейцевъ и Александрійцевъ, и нѣкоторые изъ Киликіи и Ассіи, вступили въ споръ съ Стефаномъ*» (VI, 9). По Тациту (Ann. II, 85), 4,000 Либертинцевъ Египетскаго и Іудейскаго происхожденія были переселены на о. Сардинію, а остальные были изгнаны изъ Италіи въ 19 г. по Р. X.

Ливанъ (бѣлый) (Исаіи XXXIII, 9)—названіе возвышенной цѣпи горъ, въ сѣверной части Палестины, на границѣ между Іудеею и Сиріею тянущейся на в. отъ Акко (Суд. III, 3), *до входа въ Емаѳъ* (Ам. VI, 14). Онъ называется такъ вѣроятно отъ снѣга, постоянно лежащаго на вершинѣ Ливанскихъ горъ. Ливанскій хребетъ тянется болѣе чѣмъ на 100 англ. миль въ длину и имѣетъ около 20 миль въ ширину. Высочайшая вершина онаго возвышается на 10,000 ф. надъ уровнемъ моря. Цѣпь Ливанскихъ горъ раздѣляется р. Литани на двѣ части. Виды мѣстностей среди этихъ горъ нерѣдко представляются дикими и величественными, и почти ни съ чѣмъ несравнимы въ своемъ живописномъ величіи. Во многихъ долинахъ среди Ливанскихъ горъ живутъ въ значительномъ количествѣ частію Мароониты-Христіане, имѣющіе здѣсь много монастырей, частію Магометанскіе Друзы. Произведенія почвы разнообразны и труды земледѣльца, при благо-



Видъ Ливанскихъ горъ.

пріятныхъ условіяхъ, щедро вознаграждаются. Вино Ливанское славится здѣсь еще доселѣ (Ос. XIV, 8). Когда-то росли здѣсь громадные лѣса кедровъ, но въ настоящее время всѣ они почти истреблены, за исключеніемъ развѣ нѣкоторыхъ величественныхъ вѣковыхъ представителей оныхъ, вѣчно зеленѣющихъ доселѣ. Климатъ на горахъ разнообразный, смотря по возвышенности и положенію мѣстностей, большею частію очень здоровыхъ и служащихъ любимыми убѣжищами для жителей въ жаркое время. Мореплаватели издалека уже отъ самаго о. Кипра, на разстояніи 30 франц. миль, видятъ какъ бы тянущіяся въ облакахъ линіи и вершины горъ Ливанскихъ, поднимающихся множествомъ террасъ одна надъ другою. Снѣгъ на Ливанскихъ горахъ зимою лежитъ въ большомъ количествѣ, и онъ, какъ мы уже замѣтили выше, постоянно остается на наиболѣе возвышенныхъ частяхъ горъ. Вотъ почему здѣсь много источниковь и потоковъ, берущихъ свое начало на Ливанѣ и большею частію впадающихъ въ Средиземное море. Такъ въ кн. Пѣс. Пѣс. воспѣвается источникъ (IV, 15)—*колодезь живыхъ водъ, вытекающихъ съ Ливана*. Цѣпь горъ подъ названіемъ Антиливанъ (у Арабовъ: *Джебель-ешъ-Шарки*), въ Библіи часто называется *Ермономъ*. Библейскія указанія на Ермонъ многочисленны и разнообразны. По завоеваніи земли Ханаанской І. Навиномъ, часть территоріи Ливана была также покорена, но многіе изъ древнихъ жителей его, именно Евеи, были оставлены здѣсь на жительство (Суд. III, 34), и всѣмъ хорошо извѣстенъ тотъ фактъ, что Финикіяне владѣли значительною частью Ливанскихъ горъ, даже во времена Соломона. Этотъ царь заключилъ договоръ съ Хирамомъ, ц. Тирскимъ, о доставкѣ ему Ливанскихъ кедровъ для построенія храма въ Іерусалимѣ (III Цар. V, 1—18). О кедрахъ Ливанскихъ въ Свящ. Писаніи упоминается очень часто, начиная со времени Судей (Суд. IX, 15) и до позднѣйшаго времени (Ис. XIV, 8. Іер. XXII, 23. Зах. XI. 1, 2). Долина, тянущаяся вдоль восточной стороны Ливана, называется *долиною Ливанскою* (Нав. XI, 17), нынѣ—Эль-Бека. Дворецъ, выстроенный Соломономъ, называется въ III кн. Цар. (VII, 2), *домомъ изъ дерева Ливанскаго*, потому что онъ преимущественно былъ построенъ изъ кедровъ Ливанскихъ. Строились изъ кедроваго дерева также и корабли. Можно думать, что Соломонъ имѣлъ и лѣтній дворецъ на Ливанѣ, слывшій подъ названіемъ *башни Ливанской, обращенной къ Дамаску* (Пѣс. Пѣс. VII, 5). На вершинахъ Ливана часто отправлялись языческія идолослуженія и на оныя, вѣроятно, указываетъ пр. Іеремія въ своей книгѣ (XXII, 20—23). Кедры для постройки втораго храма доставлялись съ Ливана (І Ездр. III, 7). (См. **Кедровое дерево**). Въ Библіи встрѣчаются также указанія на хищныхъ птицъ и звѣрей, гнѣздившихся во множествѣ въ ущеліяхъ этихъ горъ (IV Цар. XIV, 9. Іезек. XVII, 3). Гибель Ливанскихъ кедровыхъ рощей предсказалъ пр. Исаія въ слѣдующихъ словахъ: «*Земля сѣтуетъ, сохнетъ, Ливанъ постыженъ, увялъ*» (XXXIII, 9). Пророки часто брали прекрасные образы для изображенія минувшихъ или будущихъ событій съ величественныхъ горъ Ливанскихъ (какъ напр. Ис. XXIX, 17, XXXV, 2). «*Слава Ливана прійдетъ къ тебѣ* (Іерусалиму), восклицаетъ пр. Исаія въ одномъ мѣстѣ, *кипарисъ и певгъ и вмѣстѣ кедръ, чтобы украсить мѣсто святилища Моего и Я прославлю подножіе ногъ Моихъ*» (LX, 13). «*Я буду росою для Израиля*, говоритъ объ Іеговѣ пр. Осія, *онъ разцвѣтетъ какъ лилія и пуститъ корни свои, какъ Ливанъ*» (XIV, 6).

Ливія, Ливіяне (жители земли, опаленной солнцемъ). (Дѣян. II, 10, Іерем. XLVI, 10)—названіе страны, служившее въ древнее время у Грековъ для обозначенія всей Африки, но въ собственномъ смыслѣ Ливія занимала только часть Африки, именно лежавшую на з. отъ Египта, на южномъ берегу Средиземнаго моря. Географы обыкновенно именуютъ ее Ливіею Киринейскою, отъ ея главнаго города Киринеи. Въ В. Завѣтѣ она была извѣстна подъ названіемъ *Лувимъ* или Легавимъ (см. это слово); отсюда-то, какъ полагаютъ, она и получила свое наименованіе. Въ день Пятидесятницы при сошествіи Св. Духа на Апостоловъ, между прочими народами, бывшими свидѣтелями онаго, въ кн. Дѣян. (II, 10) упоминаются вмѣстѣ съ Египтянами и Ливіяне.

Ливна (бѣлый)—названіе двухъ мѣстностей: а) (Числ. XXXIII, 20, 21) одинъ изъ становъ Израильтянъ въ пустынѣ, какъ полагаютъ, тотъ же самый, что и Лаванъ (см. **Лаванъ**) въ кн. Второзаконія (I, 1). Положеніе мѣстности доселѣ еще съ точностію не опредѣлено.

б) (Нав. X, 29—32) древній Ханаанскій городъ, взятый І. Навиномъ и отданный колѣну Іудину, а затѣмъ левитамъ, какъ одинъ изъ городовъ убѣжища. Въ царствованіе Іорама г. Ливна вышелъ изъ подъ его власти (IV Цар. VIII, 22), но вскорѣ снова возвращенъ, и послѣ того вынесъ осаду отъ Сеннахерима

(IV. Цар. XIX, 8). Ливна была отечество Іереміи, отца Хамутали, супруги благочестиваго царя Іосіи. По мнѣнію Д. Стэнли, городъ называется *бѣлымъ* или по геологическому составу своей почвы, или по изобилію росшихъ здѣсь бѣлыхъ тополей.

Ливни (бѣлизна) имя двухъ лицъ:

а) (Исх. VI, 17) сынъ Гирсона и внукъ Левія.

б) (1 Пар, VI, 29) Мераритянинъ, сынъ Махли.

Лидда или **Лодъ** (раздѣленіе) (I, Пар. VIII, 12, IX. 32)—городъ сосѣдній съ Іоппіею, по пути отъ Іерусалима къ Іоппіи, построенный, или возобновленный потомками колѣна Веніаминова (I Парал. VIII, 12). Уроженцы Лидды, Хадида и Она, возвратились изъ плѣна Вавилонскаго, въ числѣ 725 человѣкъ (I Ездр. II, 33) и снова населили городъ Лодъ (Неем. XI, 35). При Сирійскомъ владычествѣ, онъ принадлежалъ сперва Самаріи, но затѣмъ Дмитрій Сотеръ отдалъ его Іудеѣ подъ власть Іонаѳана (I, Мак. XI, 34). Римскій полководецъ Цестій сжегъ его (Іос. Войны II, 19, 1), но онъ вскорѣ былъ возстановленъ и сдѣлался средоточіемъ знаменитой Еврейской школы. Греки называли его Діосполисомъ, въ средніе вѣка онъ нерѣдко назывался *Георгополисъ* (т. е. г. св. Георгія), такъ какъ по преданію св. Великомученикъ Георгій пострадалъ и былъ погребенъ здѣсь, но древнее названіе всегда оставалось за нимъ, и онъ даже доселѣ называется иногда *Лодъ*. Этотъ городъ посѣтилъ нѣкогда св. ап. Павелъ, уже нашедшій здѣсь Христіанскую общину и совершившій въ немъ чудо исцѣленія разслабленнаго Енея, которое много способствовало успѣху распространенія Евангелія въ означенномъ городѣ. (Дѣян. X, 32—35, 38). Въ своей Исторіи: *Мученики Палестины пострадавшіе около 300 г. по Р. X.* Евсевій Кессарійскій указываетъ на событія здѣсь совершившіяся. Въ то время Лидда считался городомъ важнымъ. «Въ странѣ Палестинской, пишетъ онъ, есть большой и богатый городъ, все народонаселеніе котораго состоитъ изъ Іудеевъ. Онъ называется на Арамійскомъ языкѣ: *Лодъ*, а по гречески *Діокесарія*» (Martyrs стр. 27). Но послѣднее названіе, указанное имъ, едва ли вѣрно, такъ какъ онымъ иначе назывался *г. Сефгоръ* въ Галилеѣ. Въ позднѣйшее время мы видимъ въ числѣ другихъ св. Отецъ, присутствовавшихъ на первомъ Константиноп. соборѣ, въ 382 г., и Епископа г. Лидды. Городъ даже доселѣ номинально служитъ каѳедрою Греческаго епископа, но его знаменитая церковь св. Георгія находится теперь въ развалинахъ. По словамъ Д. Томсона, настоящая Лидда есть богатое селеніе, почти съ двухтысячнымъ населеніемъ, и обилующее благоухающими садами оливковыхъ, гранатовыхъ, фиговыхъ, сикоморовыхъ, и другихъ деревьевъ. Жители дѣятельны и трудолюбивы.

Лидія, **Лидійцы**—названіе мѣстности и лица:

а) (Быт. X, 13) область въ ю.-з. части Малой Азіи, нѣкогда могущественное царство. До временъ Гомера и послѣ оно называлось также Маоніею. Въ ней находились многіе значительные города и селенія, въ числѣ коихъ славились Сардика, Ѳіатира и Филадельфія. Между древними народами Лидійцы особенно отличались своею роскошью и изнѣженнымъ образомъ своей жизни. Особенно могущественнымъ и богатымъ считалось Лидійское государство во времена Креза; но затѣмъ около 560 г. до Р. X. Киръ, царь Персидскій, покорилъ оное. Въ настоящее время Лидія входитъ въ составъ Турецкой провинціи Анатоліи.

б) (Дѣян. XVI, 14, 40) имя богатой и набожной женщины изъ Ѳіатира, жившей въ Филиппахъ, торговавшей багряницею и обращенной ко Христу ап. Павломъ. Она убѣдила св. ап. Павла и его спутниковъ воспользоваться ея гостепріимствомъ въ Филиппахъ, въ Македоніи.

Ликаонія (Дѣян. XIV, 6—11) — внутренняя область Малой Азіи, граничащая Фригіею, Исавріею, Киликіею и Галатіею. Это была пастушеская страна, и между городами оной особенно извѣстны слѣдующіе: Иконія, Листра и Дервія. Ликаонская рѣчь, обозначенная въ кн. Дѣян. (XIV, 11) словами: *говоря по-ликаонски*, какъ полагаютъ, состояла изъ смѣшанныхъ діалектовъ: *Ассирійскаго, или Сирійскаго, и Греческаго*. Сами Ликаонійцы, по мнѣнію многихъ комментаторовъ, были смѣшанной расы. Въ различныя времена границы Ликаоніи мѣнялись въ связи съ перемѣнами въ ходѣ политическихъ событій, впрочемъ она никогда не занимала выдающагося мѣста въ міровой исторіи по своему положенію и естественнымъ свойствамъ. Почва въ ней малоплодородна и страна болѣе приспособлена къ скотоводству, чѣмъ къ развитію цивилизаціи. Новѣйшее названіе страны *Караманія* находится подъ турецкимъ владычествомъ, имѣетъ малочисленное народонаселеніе, и замѣчательныхъ городовъ и мѣстъ въ ней не имѣется, за исключеніемъ развѣ *Коніэръ* или Коніи,

древней Иконіи, лежащей, какъ полагаютъ, въ самой обширной равнинѣ во всей Малой Азіи.

Ликія (I Мак. XV, 23, Дѣян. XXVII, 5)—область въ Малой Азіи, граничившая Средиземнымъ моремъ на ю., Писидіею и Памфиліею на в., Кареею на з. и Фригіею на с. Города *Патара* (Дѣян. XXI, 1) и Миры Ликійскіе XXVII, 5) находились въ Ликіи. Когда-то эта область была цвѣтущая и богатая, какъ о томъ свидѣтельствуютъ древніе писатели и новѣйшіе изслѣдователи. Ликійская область гориста, но во многихъ мѣстахъ естественно плодородна и очень красива. Говорятъ, что она получила свое названіе отъ Ликоса, сына Пандіона; впрочемъ, въ древности она называлась *Миліасъ*. По свидѣтельству Геродота, Ликійцы назывались въ древности *Термилійцами*, которые считались за искуснѣйшихъ стрѣлковъ и за это искусство были воспѣты Виргиліемъ и другими поэтами. Города Патара и Мура особенно извѣстны вѣрующимъ по исторіи свят. Николая, епископа Мурликійскаго, по ученію Церкви, *правила вѣры, и образа кротости, воздержанія учителя*. Первый городъ былъ его родиною, а во второмъ онъ епископствовалъ, и будучи епископомъ при Діоклитіанѣ и Максиміанѣ, претерпѣлъ здѣсь темничное заключеніе. При Константинѣ Великомъ свят. Николай присутствовалъ на 1 Вселенскомъ соборѣ въ 325 г. Скончался въ 341 г. и мощи его перенесены въ Баръ, городъ Италійскій, въ 1087 году.

Ликхи (ученый) (I Пар. VII, 19)—Манассіянинъ, сынъ Шемиды.

Лилія (Мѳ. VI, 28—29, Лук. XVI, 27)—весьма красивое и пріятное по запаху растеніе, изъ семейства луковичныхъ. Луга Палестины обилуютъ различными благоухающими, прекрасными растеніями. Красоту лилій восхваляетъ самъ Господь и ставитъ ее выше всѣхъ великолѣпныхъ одеждъ Соломона. «*Посмотрите на полевыя лиліи*, говорилъ Онъ, *какъ онѣ растутъ? Не трудятся, ни прядутъ. Но говорю вамъ, что и Соломонъ во всей славѣ своей не одѣвался такъ какъ всякая изъ нихъ*» (Мѳ. VI, 28—29). Полевыя лиліи обыкновенно цвѣтутъ въ Галилеѣ въ апрѣлѣ и маѣ — сезонъ года, въ который, какъ полагаютъ, и была произнесена Господомъ Нагорная проповѣдь, съ упоминаніемъ въ оной между прочимъ и о красотѣ лилій. Въ кн. Пѣс. Пѣс. съ красотою лилій сравнивается красота таинственнаго жениха и невѣсты: «*Я нарциссъ Саронскій*, говоритъ о себѣ женихъ, *я лилія долинъ. Что лилія между тернами, то возлюбленная моя между дѣвицами*» (II, 1—2). Лилія распространяетъ вокругъ себя на далекое разстояніе душистый, пріятный запахъ. «*Цвѣтите какъ лилія, распространяйте благовоніе*, говоритъ Сирахъ, *и пойте пѣснь*» (XXXIX, 18). Наружный видъ лиліи часто служилъ древнимъ художникамъ образцемъ для ихъ художественныхъ произведеній и орнаментовъ, какъ напр. въ храмѣ Соломоновомъ, мѣдномъ морѣ, и т. п.



Лилія.

При Давидѣ на подобіе лиліи устроялись и музыкальные инструменты, называемые Евреями словомъ: *шоманъ* (лилія). (Псал. XLIV, LIX и пр. Сузы или Сузіана (лилія) назывались такъ по обилію растущихъ въ ней лилійныхъ растеній.

Линъ (II Тим. IV, 21)—по преданію, одинъ изъ 70 апостоловъ и, по свидѣтельству древнихъ, первый епископъ Римскій, получившій епископство отъ ап. Петра и Павла, управлялъ Церковію 12 лѣтъ, и скончался мученически въ царствованіе Нерона. Преемникомъ ему былъ Анаклетъ, а потомъ Климентъ Римскій. Память его 4 января и 5 ноября.

Лисаній (Лук. III, 1)—тетрархъ Авилинеи, управлявшій этою областію въ то время, когда св. Іоаннъ Креститель началъ свое служеніе (см. **Авилинея**).

Лисимахъ—имя двухъ лицъ:

а) (Есѳ. X), сынъ Птоломея, упоминаемый въ концѣ кн. Есѳирь, въ прибавленіи.

б) (II Мак. IѴ, 29) братъ Іудейскаго первосвященника Менелая.

Лисица (Суд. XѴ, 4, Пѣс. Пѣс. II, 15, Неем. IѴ, 3, Мѳ. ѴШ, 20, Лук. XШ, 32 и др.)—хорошо извѣстное животное изъ рода собакъ, изъ отряда хищныхъ, замѣчательное своею хитростію и лукавствомъ. Въ нѣкоторыхъ частяхъ Іудеи въ древности лисицъ водилось очень много. Онѣ питаются птицами и небольшими четвероногими животными, и иногда тайкомъ слѣдуютъ за войсками и питаются трупами воиновъ, умершихъ во время похода. Лисицы, пойманныя Самсономъ и употребленныя имъ для истребленія Филистимскихъ полей, виноградниковъ и оливковыхъ садовъ,



Лисица.

служатъ доказательствомъ того, что это животное, во времена Судей, въ Палестинѣ было общераспространеннымъ. Подобный обычай существовалъ также на пиршествахъ и праздникахъ древняго Рима, именно: Римляне для увеселенія гостей связывали попарно лисицъ и между ихъ хвостами вставляли факелы. Въ кн. Пѣс Пѣс. (II, 15) таинственный женихъ такъ говоритъ своей возлюбленной: «*Ловите намъ лисицъ, лисенятъ, которыя портятъ виноградники наши въ цвѣтъ*». Хитрость и лукавство лисицы вошли у Евреевъ въ пословицу: «*Пророки твои, Израиль*», восклицаетъ Пр. Іезекіиль, *какъ лисицы въ развалинахъ*» (XШ, 4). «*Пойдите, скажите этой лисицѣ*» (Лук. XШ, 32): такъ отозвался при одномъ случаѣ Господь I Христосъ о лукавомъ и кровожадномъ царѣ Иродѣ. По свидѣтельству путешественниковъ, лисицы сотнями скрываются въ норахъ Сиріи, или въ садахъ, или въ развалинахъ. Изъ этого факта становятся понятными для каждаго глубоковыразительныя слова Господа: «*Лисицы имѣютъ норы, и птицы небесныя гнѣзда, а Сынъ человѣческій не имѣетъ, гдѣ преклонить голову*» (Мѳ. ѴШ, 20). «*Опустѣла гора Сіонъ*, восклицаетъ Пр. Іеремія, «*лисицы ходятъ по ней*» (Плачъ Іер. Ѵ, 18).

Лисій—имя двухъ лицъ:

а) (I Мак. Ш, 32) намѣстникъ ц. Сирійскаго Антіоха Епифана, которому было поручено управленіе государствомъ и воспитаніе царскаго сына, Антіоха Евпатора, на время путешествія царя за Евфратъ. Онъ получилъ отъ царя приказаніе истребить самую память Іудеевъ, но предпринятые имъ во исполненіе царской воли воинскіе походы на Іудею, не смотря на огромныя войска, оказались безуспѣшными. Разбитый Іудою Маккавеемъ, онъ долженъ былъ заключить съ нимъ миръ.

б) (Дѣян. XXШ, 26, XПѴI, 7, 22) См. **Клавдій Лисій.**

Листра (Дѣян. XIѴ, 6, 8, 21, II Тим. Ш, 11)—городъ въ Ликаоніи, посѣщенный ап. Павломъ три раза. Въ Листрѣ ап. Павелъ и Варнава были признаны язычниками за боговъ (Юпитера и Меркурія), вслѣдствіе чудеснаго исцѣленія хромаго и хотѣли даже принести имъ жертву, такъ что апостолы едва убѣдили народъ оставить это богохульственное ихъ намѣреніе. Впрочемъ вскорѣ послѣ сего жители Листры съ замѣчательнымъ легкомысліемъ вняли убѣжденіямъ невѣрующихъ Іудеевъ и едва

не побили на смерть ап. Павла каменьями, такъ что будучи почтенъ за умершаго, онъ былъ вынесенъ уже за городъ (ст. 19, 20). Вскорѣ послѣ сего апостолъ снова пришелъ въ Листру и проповѣдывалъ здѣсь (ст. 21). Значительно позднѣе онъ еще разъ посѣтилъ Листру, гдѣ уже находилось Христіанское общество и встрѣтился здѣсь или въ сосѣднемъ г. Дервіи съ Тимоѳеемъ (Дѣян. XVI, 1—3, Тим. III, 11). Предполагаемое положеніе Листры опредѣляется мѣстностію: *Бин-бир Килиса* (тысяча одна церковь), а по другимъ —селеніемъ *Латикъ* или *Ладикъ*, на вост. склонѣ высокой горы *Карадагъ*, гдѣ существуетъ много замѣчательныхъ и большихъ развалинъ, какъ должно думать, уже Христіанской эры. Еп. Павелъ Листрійскій присутствовалъ на I Константинопольскомъ соборѣ (въ 381 г.) вмѣстѣ съ 12 другими Лаоконійскими епископами.

Лихорадка (Втор. XXVIII, 22)—болѣзнь нерѣдко смѣшиваемая въ Свящ. Писаніи съ горячкою и выражающаяся учащеннымъ пульсомъ, ознобомъ и жаромъ и сильною слабостію. См. **Моровая язва и др. Болѣзни Евреевъ**.

Лицемѣріе (Мѳ. VII, 5—1)—грѣхъ противъ второй заповѣди, состоящій въ томъ, когда наружныя дѣла благочестія, какъ напр. постъ и строгое наблюденіе обрядовъ употребляютъ для пріобрѣтенія уваженія народа, не помышляя о внутреннемъ исправленіи своего сердца. Лицемѣровъ особенно обличалъ Господь, какъ то видно изъ Еван. отъ Матѳея (гл. XXIII).

Лишаи (Лев. XIII, 6, 7, 8)—накожная сыпь, являющаяся въ видѣ парши или струпьевъ на тѣлѣ и черезъ нѣсколько времени исчезающая сама собою. Эта болѣзнь не требуетъ особенныхъ врачебныхъ средствъ, исключая развѣ удаленія причинъ и чистоты тѣла. Законъ Моисеевъ не признавалъ такихъ нечистыми, но если лишаи упорно держались и распространялись по всему тѣлу, вслѣдствіе чего являлась паршивость или шелудивость, то священникъ, одержимый такою болѣзнію, признавался недостойнымъ священнодѣйствовать, а животное не могло быть приносимо въ жертву Богу.

Лжесвидѣтельство на ближняго, а также и всякая **ложь**—грѣхъ противъ 9-й заповѣди (Исх. XX, 10). Лжесвидѣтельство бываетъ двухъ родовъ: *судебное*, когда на кого въ судѣ свидѣтельствуютъ, доносятъ или жалуются ложно, и ложное свидѣтельство кромѣ суда, когда на кого клевещутъ заочно или кого въ лице порицаютъ несправедливо. О порокѣ *лжи* вообще ап. Павелъ говоритъ слѣдующее: «*Посему отвергнувъ ложь, говорите истину каждый ближнему своему, потому что мы члены другъ другу*» (Еф. IV, 25).

Лиѳостротонъ. См. Гавваѳа.

Лія (утвержденная, слабая) (Быт. XXIX, 16)—старшая дочь Лавана и одна изъ женъ Іакова. Обстоятельства, при которыхъ Лаванъ обманомъ при свадьбѣ замѣнилъ Ліею Рахиль, своею красотою плѣнившую сердце его племянника Іакова, подробно изложены въ кн. Быт. (XXIX, 18—23). Слѣдствіемъ такого лукавства со стороны его тестя оказалось, что Іаковъ долженъ былъ прослужить у него еще семь лѣтъ за Рахиль, на которой наконецъ и женился. Іаковъ любилъ Рахиль болѣе чѣмъ Лію, слабую глазами и не столь красивую, какъ первая, но за ея смиреніе Господь благословилъ ее особеннымъ чадородіемъ: она родила ему шесть сыновей и дочь Дину. Лія сопровождала Іакова въ его бѣгствѣ изъ Падан-Арама (Месопотаміи) и присутствовала съ своими дѣтьми впереди прочихъ при встрѣчѣ его съ Исавомъ (XXXIII, 2). Неизвѣстно, въ какое время скончалась Лія, но въ своей прощальной рѣчи на смертномъ одрѣ Іаковъ упоминаетъ, что она похоронена въ пещерѣ, на полѣ Махпела, что близъ дубравы Мамре (XLIX, 37).

Лоамми (не мой народъ) (Осіи I, 9)—символическое имя, данное сыну пр. Осіи, рожденному отъ жены его блудницы.

Ловна (II Пар. XXXVI, 2)—отечество Амиталы, матери Іудейскаго ц. Іохаза, сына Іосіина.

Лодъ. См. **Лидда**.

Лодеваръ (безъ пастбища, пустое мѣсто) (II Цар. IX, 4, 5)—городъ Галаатиды, въ Заіорданской области. Въ немъ скрывался Мемфивосфей, внукъ Саула, до самаго того времени, какъ Давидъ призвалъ его къ себѣ (II Цар. IX, 4, 5). Махиръ изъ Лодевара, доставлялъ Давиду продовольствіе въ Маханаимъ (II Цар. XVII, 27). Думаютъ, что Лодеваръ есть тотъ же самый, что и г. Давиръ, упоминаемый въ кн. І. Навина (XIII, 26), но это мнѣніе основывается на однихъ только безъосновательныхъ предположеніяхъ. Во всякомъ случаѣ точное положеніе онаго неизвѣстно.

Логъ (Лев. XIV, 10 и др.) См. **Мѣры вмѣстимости**.

Лозонъ. (См. II Ездр. V, 33)—изъ сыновъ рабовъ Соломоновыхъ. Въ I кн. Ездр. (II, 56) и у Неем. (VII, 59) вмѣсто Лозона читается: Дарконъ.

Лоида (II Тим. I, 5)—бабка Тимоѳея, ученика и спутника ап. Павла, *въ которой* по Апостолу, *обитала нелицемѣрная вѣра*.

Локоть. См. **Мѣры длины**.

Лопата, вѣяло (Псх. XXX, 24, Іер. XV, 7, Мѳ. III, 12). См. **Земледѣліе**.

Лорухама (непомилованная) (Ос. I, 6)—символичеекое имя, данное по повелѣнію Божію дочери пр. Осіи отъ жены блудницы для указанія Израилю, что Господь не будетъ уже болѣе миловать и щадить его, такъ какъ онъ отступилъ отъ Господа.

Лотанъ (скрытіе, покровъ) (Быт. XXX, 20)—одинъ изъ сыновъ Сеира, Хорреянина, старѣйшихъ Хоррейскихъ, жившихъ близь Эдома.

Лотъ (покровъ, покрывало) (Быт. XI, 27, II Петр. II, 7, 8, Лук. XVII, 28, 29)—сынъ Харрана, племянникъ Авраама. За исключеніемъ Сары, Лотъ былъ единственнымъ родственникомъ, сопутствовавшимъ патріарху Аврааму при его переселеніи въ землю Ханаанскую. Въ теченіи нѣкотораго времени онъ жилъ вмѣстѣ съ своимъ дядею, пока между пастухами Авраама и его собственными не возникли различныя разногласія и споры касательно пастбищъ, на которыхъ паслись ихъ стада. Чувствуя необходимость раздѣлиться съ своимъ племянникомъ, Авраамъ съ благороднымъ безкорыстіемъ первый предложилъ ему право выбора себѣ мѣстности для жительства: «*Не вся ли земля предъ тобою*, сказалъ онъ, *отдѣлись же отъ меня. Если ты налѣво, то я направо, а если ты направо, то я налѣво*» (XIII, 9). Лотъ принялъ это предложеніе и выбралъ всю окрестность Іорданскую, которая вся до Сигора орошалась водою, какъ садъ Господень, какъ земля Египетская (ст. 10). «*И раздѣлились они другъ отъ друга*, гововитъ свящ. бытописатель и *Лотъ раскинулъ свои шатры до Содома*» (ст. II, 12). Изъ дальнѣйшей исторіи Лота видно, что Лотъ неоднократно и тѣсно сближался съ жителями Содома, «*которые были злы и весьма грѣшны предъ Господомъ*» (ст. 13), по сему когда шесть союзныхъ царей, въ томъ числѣ Содомскій и Гоморскій, выступившіе войною противъ Кедорлаомера, царя Еламскаго, были разбиты имъ и ихъ страна разграблена, то Лотъ со всѣми домочадцами и имуществомъ былъ взятъ въ плѣнъ, и только благодаря мужеству и рѣшимости своего дяди освободился изъ онаго (Быт. XIV, 12—16). Впрочемъ Лотъ не обратилъ должнаго вниманія на нравственное значеніе этого событія. Онъ возвратился въ Содомъ и оставался въ этомъ грѣшномъ городѣ, доколѣ не изліялся на него грозный судъ Божественнаго гнѣва. «*Живя между людьми (неистово развратными)* замѣчаетъ о немъ св. ап. Петръ, *сей праведникъ ежедневно мучился въ праведной душѣ, видя и слыша дѣла беззаконнаго*» (II Петр. II, 8). Передъ разрушеніемъ небеснымъ огнемъ нечестивыхъ городовъ, отъ общей гибели спасся одинъ только Лотъ съ семействомъ, которыхъ вывели изъ города по повелѣнію Божію ангелы. На пути жена его вопреки волѣ Божіей, оглянувшись назадъ обратилась въ соляной столпъ, а самъ Лотъ съ дочерьми спасся въ близъ лежащій городъ Цоаръ, или Сигоръ, а потомъ удалился въ гору, и сталъ жить съ дочерьми въ пещерѣ, гдѣ отъ старшей дочери родился ему сынъ Моавъ (родоначальникъ Моавитянъ, а отъ младшей Аммонъ), родоначальникъ Аммонитянъ. Затѣмъ объ Лотѣ въ Свящ. Писаніи больше ничего не говорится.

Лотова жена (Лук. XVII, 31, 32). «*Вспоминайте жену Лотову*», сказалъ Господь въ одной изъ бесѣдъ о разрушеніи Іерусалима и концѣ міра. Обращеніе ея въ соляной столпъ, несомнѣнно, было особеннымъ наказаніемъ Божіимъ за ея преступленіе. Преступленіе же ея, какъ замѣчаетъ М. Филаретъ, было не столько воззрѣніе на Содомъ, сколько преслушаніе Божіей заповѣди и пристрастіе къ жилищу разврата. Самое обращеніе ея въ соляной столпъ, по объясненію означеннаго церковнаго витіи, произошло такимъ образомъ: «Страхъ и жалость могли привести малодушную женщину въ изступленіе и безчувствіе; истеченія отъ пожара лютаго сѣрою и солью (Втор. XXIX, 23) могли совершенно умертвить, а потомъ земля и воздухъ, также сѣрою и солью напитанныя—довершить окаменѣніе.» Соляной столпъ, въ который обратилась жена Лотова, существовалъ весьма долгое время послѣ этого печальнаго событія, какъ грозный памятникъ Бож. гнѣва, за преслушаніе человѣкомъ воли Божіей. О немъ упоминаетъ писатель книги Премудрости Соломоновой (гл. X, 7), и изъ позднѣйшихъ писателей: І. Флавій (Древ. I, II, 4) и даже св. Климентъ, еп. Римскій (посл. къ Кор. гл. XI).

Лохешъ (чародѣй) (Неем. X, 24)—изъ главъ народа Израильскаго, во дни Ездры и Нееміи, по возвращеніи Евреевъ изъ Вавилона.

Лугъ, луга (Псал. LXIV, 14). «*Луга одѣваются стадами и долины покрываются хлѣбомъ, восклицаютъ и поютъ*», говоритъ Псалмопѣвецъ. Палестина издревле изобиловала различ-

ными лугами и долинами, покрытыми душистыми цвѣтами, сочною травою и всегда оживленными стадами пасущихся на нихъ домашнихъ животныхъ. По обилію сихъ стадъ она нерѣдко называлась землею, *текущею медомъ и молокомъ* (Исх. III, 8, 17, XXXIII, 3). Особенно богатою растительностію, лугами, пастбищами, отличались: Галилея, Саронъ, Кармилъ, Ливанъ и другія мѣстности. Блестящая красота Палестинскихъ цвѣтущихъ растеній прославлена Соломономъ въ его кн. Пѣснь Пѣсней: «*Я нарциссъ Саронскій, лилія долинъ!* (II, 1). *Вотъ зима прошла, дождь миновалъ, пересталъ, цвѣты показались на землѣ* (II, 12). Самъ Господь въ Нагорной проповѣди указывалъ на красоту цвѣтовъ, покрывавшихъ долины Палестинскія, разнообразными красивыми, душистыми, лиліями (Мѳ. VI, 28, 29). «*Посмотрите на полевыя лиліи, какъ онѣ растутъ?* говорилъ Онъ. *Говорю вамъ, что и Соломонъ во всей славѣ своей не одѣвался такъ, какъ всякая изъ нихъ*».

Лудъ—слово неопредѣленнаго значенія (Быт. X, 22)—сынъ Сима, по мнѣнію нѣкоторыхъ, родоначальникъ Лидянъ, или Лидійцевъ, въ Малой Азіи.

Лудяне (Іуд. 11—23). Подъ означеннымъ словомъ разумѣютъ Ливійцевъ, именно народъ жившій въ Африкѣ.

Лузъ (миндальное дерево)—названіе двухъ городовъ:

а) (Быт. XXVIII, 19 и др.) прежнее названіе Веѳиля города, въ колѣнѣ Веніаминовомъ.

б) (Суд. I, 22—26) городъ въ странѣ Хоттеевъ, названный его строителями по имени перваго вышеупомянутаго города. Гдѣ находился этотъ городъ, опредѣленно неизвѣстно.

Лука Евангелистъ (сокращ. форма лат. слова *Lucanus*, какъ напр., *Сила—Silvanus*). писатель третьяго Евангелія и книги Дѣяній Апостольскихъ. Онъ вообще не поименованъ какъ писатель послѣдней книги, но всеобщее и непрерывное преданіе Церкви съ самаго начала приписывало ему составленіе означенной книги Н. З. По свидѣтельству Евсевія и Іеронима, Лука былъ уроженецъ г. Антіохіи. Въ посл. къ Колос. (IV, 14) ап. Павелъ именуетъ его *врачомъ возлюбленнымъ*. Основательное его знакомство съ Іудейскими обычаями, образъ мышленія, фразеологія дѣлаютъ нѣсколько вѣроятнымъ, что онъ сначала былъ прозелитомъ, иноплеменникомъ, принявшимъ Іудейскую вѣру, хотя съ другой стороны, по его классическому стилю, чистотѣ и правильности Греческаго языка въ его Евангеліи, скорѣе можно заключить, что онъ происходилъ не изъ Еврейской, а изъ Греческой расы. Намъ неизвѣстно, что именно побудило его къ принятію Христіанства, но мы знаемъ, что по своемъ обращеніи, сердечно привязавшись къ великому апостолу Павлу, онъ всю послѣдующую жизнь свою всецѣло посвятилъ на служеніе Христу. Существуетъ древнее преданіе, что Лука былъ изъ 70 учениковъ, посланныхъ Господомъ *во всякій городъ и мѣсто, куда Самъ хотѣлъ идти* (Лук. X, 1). Другое древнее преданіе говоритъ, что онъ былъ вмѣстѣ съ тѣмъ и живописецъ и приписываетъ ему начертаніе иконъ Спасителя и Божіей Матери, изъ коихъ послѣдняя доселѣ хранится въ Большомъ Успенскомъ соборѣ въ Москвѣ. Касательно образа его дѣятельности по вступленіи въ апостол. служеніе, мы находимъ точныя и опредѣленныя свѣдѣнія, описанныя имъ самимъ въ кн. Дѣяній. Думаютъ, что въ трогательномъ Евангельскомъ повѣствованіи его о явленіи воскресшаго Господа двумъ ученикамъ, шедшимъ въ Еммаусъ, подъ другимъ ученикомъ, имя котораго не упоминается, разумѣется самъ Лука (гл. XXIV). Когда Лука присоединился къ ап. Павлу и сдѣлался его спутникомъ и сотрудникомъ, достовѣрно неизвѣстно. Можетъ быть, это было въ 43 или 44 году по Р. Х. Затѣмъ онъ сопровождалъ апостола въ Римъ, до времени перваго его темничнаго заключенія въ ономъ (Дѣян. XXVII, 1 и сл.) и оставался при немъ (Кол. IV, 14). И во время вторыхъ узъ апостола, не задолго до его смерти, онъ также былъ при немъ, тогда какъ всѣ прочіе оставили апостола; вотъ почему такъ трогательно звучатъ слова ап. Павла въ концѣ II посл. къ Тимоѳею (IV, 10): «*Дамасъ оставилъ меня, возлюбивъ нынѣшній вѣкъ, и пошелъ въ Ѳессалонику, Крискентъ въ Галатію, Титъ въ Далматію. Одинъ Лука со мною.*» По кончинѣ ап. Павла, о послѣдующей жизни ев. Луки изъ Свящ. Писанія ничего неизвѣстно. Существуетъ преданіе, что онъ проповѣдывалъ Евангеліе въ Италіи, Македоніи и Греціи и даже въ Африкѣ и мирно скончался на 80 лѣтнемъ возрастѣ. По другому преданію, онъ скончался мученическою смертію при Домиціанѣ, въ Ахаіи и за неимѣніемъ креста былъ повѣшенъ на оливковомъ деревѣ. Мощи его перенесены въ Константинополь при императорѣ Констанціѣ въ половинѣ IV вѣка. Память его празднуется Церковію 18 октября.

Отъ Луки Евангеліе — законоположительная книга Нов. Завѣта, третья въ числѣ Евангелій, состоитъ изъ 24 главъ. Побужденіемъ къ

составленію онаго, по собственнымъ словамъ еван. Луки, служимъ примѣръ многихъ предшествовавшихъ повѣствователей о Евангельскихъ событіяхъ и желаніе утвердить въ истинной вѣрѣ нѣкоего богобоязненнаго мужа, Θеофила посредствомъ точнаго и вполнѣ достовѣрнаго изложенія Евангельской исторіи. (Лук. I, 1—4). Евангеліе начинается описаніемъ обстоятельствъ рожденія Предтечи и Господа I. Христа, оканчивается вознесеніемъ Господа на небо. Въ Евангеліи отъ Луки находится впрочемъ изложеніе нѣкоторыхъ событій, о которыхъ не упоминаютъ другіе евангелисты, какъ напр. рожденіе Іоанна Крестителя, Римская перепись въ Іудеѣ, обстоятельства, сопровождавшія рождество Христово въ Виθлеемѣ, небесное видѣніе Виθлеемскихъ пастырей, бесѣда 12-ти лѣтняго отрока Іисуса Христа въ Іерусалимскомъ храмѣ съ Іудейскими учителями; притчи: о добромъ Самарянинѣ, блудномъ сынѣ, богатомъ и Лазарѣ,

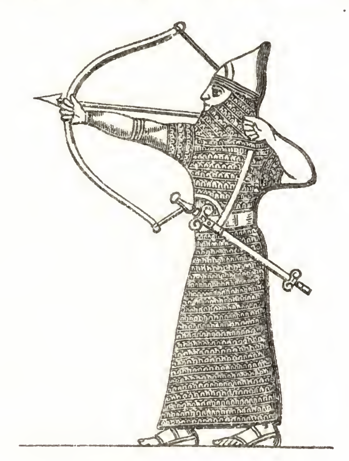


Лукъ и стрѣла.

неправедномъ судіи, мытарѣ и фарисеѣ; чудесное исцѣленіе кровоточивой женщины, исцѣленіе 10 прокаженныхъ, воскрешеніе сына вдовы Наинской, подробности о путешествіи въ Еммаусъ двухъ учениковъ и явленіе имъ Господа.

Дѣянія Святыхъ Апостоловъ — книга пятая въ канонѣ Новозавѣтныхъ книгъ, историческая книга Новаго Завѣта, содержитъ въ себѣ 28 главъ. Что писатель оной есть ев. Лука—объ этомъ свидѣтельствуютъ всѣ древніе Христіанскіе писатели. Означенная книга повѣствуетъ о сошествіи Св. Духа на Апостоловъ и о распространеніи черезъ нихъ Церкви Христіанской. Особенно подробно въ ней описываются дѣянія и чудеса св. Апостоловъ Петра и Павла.

Лукъ, какъ оружіе для стрѣльбы на охотѣ и на войнѣ. (Быт. XXI, 20. XXVII, 3. Аввак. Ш, 9, Откр. VI. 2 и др.). Луки у Евреевъ дѣлались изъ дерева, мѣди, желѣза, рога, камыша и даже изъ слоновой кости. Луки Египтянъ по своему виду нѣсколько походили на употреблявшіеся нѣкогда въ средніе вѣка различными Европ. народами какъ напр. Англичанами. Греческій лукъ имѣлъ форму рога буйвола. Рогообразные луки всадниковъ обыкновенно носили въ кожаныхъ футлярахъ, какъ это существуетъ и доселѣ на Востокѣ, но иногда они привѣшивались и къ правому ихъ бедру. Мѣсто въ кн. пр. Аввакума: «*Ты обнажилъ лукъ твой по клятвенному обѣщанію*» (Ш, 9) содержитъ въ себѣ указаніе на этотъ обычай и вѣроятно значитъ—твой лукъ былъ приготовленъ къ битвѣ. Пѣшіе воины обыкновенно носили свои луки на щитахъ. Лукъ дѣлался ли онъ изъ дерева, или изъ мѣди, всегда былъ значительныхъ размѣровъ, и для натягиванія онаго требовалось не малое напряженіе и сила (II Цар. XXII, 35): *и мышцы мои сокрушаютъ мѣдный лукъ*, говоритъ Псалмопѣвецъ (Псал.



Стрѣлокъ изъ лука.

XVII, 35). О стрѣлахъ и тетивѣ, какъ необходимыхъ принадлежностяхъ воинскаго оружія, также нерѣдко упоминается въ Свящ. Писаніи. Существовали различные способы нажиманія лука—колѣномъ, или правою ногою. Кто изъ читателей Библіи не знаетъ, что извѣстнымъ стрѣлкомъ изъ лука считался Измаилъ, сынъ Агари, что стрѣльбой изъ лука любилъ заниматься Исавъ, старшій сынъ Іакова, что стрѣлами изъ лука былъ израненъ Саулъ во время войны съ Филистимлянами и смертельно раненъ Ахавъ, царь Израильскій. Лучшими стрѣлками изъ лука у Евреевъ считались Веніамитяне. Славились ткже Еламитяне (Персы) (Ис. XXII, 6) и Лидяне (Іер. XLVI, 9). См. **Вооруженіе**.

Лукъ, какъ огородное растеніе (Числ. XI, 5). Когда Израильтянамъ надоѣло употреблять въ пустынѣ въ пищу манну, то они начали роптать на Моисея, говоря: «*мы помнимъ рыбу, которую въ Египтѣ мы ѣли даромъ, огурцы*

и дыни, и лукъ, и рѣпчатый лукъ и чеснокъ» (Числ. XI, 5). Лукъ—это хорошо всѣмъ извѣстное огородное растеніе, произраставшее въ обиліи и лучшемъ видѣ въ Египтѣ. По свидѣтельству путешественниковъ, Египетскій лукъ былъ большихъ размѣровъ, чѣмъ прочіе его виды, и имѣлъ очень пріятный вкусъ; по словамъ одного изъ нихъ, онъ отличался отъ означеннаго огороднаго овоща въ нашихъ Европейскихъ странахъ на столько, на сколько отличается дурная рѣпа по своему вкусу отъ хорошаго яблока. У Евреевъ было два вида лука: *хациръ* (мелкій лукъ, *парей*), разводился въ Египтѣ въ большомъ количествѣ и слу-



Лукъ.

жилъ для бѣдныхъ Египтянъ недорогою и вмѣстѣ съ тѣмъ питательною пищею, а другой — подъ названіемъ *бецалимъ* (по Арабски—басеилъ) назывался рѣпчатый лукъ. На древнихъ Египетскихъ памятникахъ мы нерѣдко встрѣчаемъ изображенія, какимъ способомъ Египтяне связывали луковицы въ различныя большія или меньшія связки. По словамъ одного Англійскаго путешественника, *Мичи*, извѣстная часть пустыни *Гоби*, исключительно покрыта означенными видами лука, такъ что онъ служилъ единственнымъ кормомъ для овецъ и верблюдовъ. Египетскій лукъ можетъ долго сохранять свою силу и жизненность, потому онъ и считался у Египтянъ растеніемъ священнымъ.

Луна (І. Нав. X, 12, 13, Быт. XXXVII, 9), или *меньшее свѣтило* (Быт. I, 16)—есть планета, обращающаяся вокругъ земли (спутникъ земли) и свѣтящаяся свѣтомъ, заимствованнымъ отъ солнца. Среднее разстояніе луны отъ земли полагаютъ около 51,800 геогр. миль. Если смотрѣть на луну въ хорошій телескопъ, то поверхность оной представляется покрытою горами, долинами, пропастями въ разнообразныхъ формахъ и положеніяхъ. Къ землѣ постоянно обращена одна и та-же сторона лунной поверхности, такъ какъ обращаясь вокругъ земли, она въ то-же самое время обращается вокругъ своей оси. Въ Свящ. Писаніи Церковь Божія на землѣ величественно сравнивается съ луною, такъ какъ она заимствуетъ свой блескъ и сіяніе отъ Солнца правды, Христа. *«Кто это блистающая, какъ заря, прекрасная, какъ луна, свѣтла, какъ солнце, грозная, какъ полки съ знаменами»?* говоритъ таинственный женихъ о своей возлюбленной въ кн. Пѣс. Пѣсней (VI, 10). Теченіемъ луны опредѣляется весь Еврейскій праздничный календарь. Два главные Еврейскіе праздника: Пасха и праздникъ Кущей начинались съ новомѣсячія. Новомѣсячія у Евреевъ всегда были веселыми семейными праздниками и отличались особеннымъ жертвоприношеніемъ въ храмѣ (І Цар. XX, 5, Іудиѳ. VIII, 6). Праздникъ новомѣсячія всегда возвѣщался громкимъ звукомъ священныхъ трубъ. Язычники вообще боготворили луну подъ разными наименованіями, какъ-то: царицы небесъ, Венеры, Ураніи, Астарты, Діаны и др. (Втор. IV, 19, XVII, 3, Іов. XXXI, 26, 27). Псалмопѣвецъ въ одномъ изъ псалм. (CXX, 6) говоритъ слѣдующее: *«днемъ солнце не поразитъ тебя, ни луна ночью»*. Въ поясненіе второй половины означеннаго выраженія нѣкоторые путешественники по Востоку говорятъ, что дѣйствіе луннаго свѣта въ восточныхъ странахъ, какъ напр. въ Аравіи, непріятно и вредно отзывается на зрѣніи, и туземцы ложась спать на открытомъ воздухѣ во время полнолуній всегда закрываютъ свои глаза платкомъ или покрываломъ. И дѣйствительно, лунный свѣтъ здѣсь поражаетъ и удручаетъ зрѣніе даже сильнѣе чѣмъ самое солнце и влечетъ за собою различныя глазныя болѣзни, если только при этомъ не накрывать лице чѣмъ либо во время ночнаго сна. У Екклезіаста померкающій свѣтъ солнца, луны и звѣздъ служитъ изображеніемъ старости. *«Доколѣ не померкли солнце и свѣтъ, и луна и звѣзды*, говоритъ онъ, *и не нашли новыя тучи вслѣдъ за дождемъ»* (XII, 2). У проро-

ковъ и въ Н. З. измѣненія въ солнцѣ, лунѣ и свѣтилахъ небесныхъ представляются предвѣстниками и знаменіями великихъ и страшныхъ грядущихъ событій въ судьбахъ міра и человѣческой жизни. «*Въ новомъ небѣ и на новой землѣ*, по свидѣтельству Тайнописца, *не будетъ нужды ни въ солнцѣ, ни въ лунѣ для освѣщенія, ибо Господь Богъ самъ будетъ свѣтомъ для спасенныхъ народовъ и они будутъ ходить во свѣтѣ Его*» (Откр. XXI. 1, 23, 24, XXII, 5).

Кругъ луны Счисленіе времени по мѣсяцамъ было въ глубокой древности. У Евреевъ годъ дѣлится на 12 лунныхъ мѣсяцевъ. Тоже счисленіе остается у нихъ и принято всѣми до настоящаго времени. Но такъ какъ лунный годъ менѣе солнечнаго на 10 дней и 21 часъ, то въ Пасхаліи Христіанской церкви для опредѣленія дня Пасхи установленъ *кругъ луны*, происхожденіе котораго слѣдующее: Празднованіе Пасхи Еврейской начинается съ вечера 14 дня мартовской луны и продолжается 7 дней. Относительно времени празднованія Пасхи Христіанской въ продолженіе первыхъ двухъ вѣковъ послѣ Р. Х. не было общаго согласія. Малоазійскія церкви праздновали ее въ одно время съ Іудеями. Отъ сего происходило, что Пасха приходилась въ разные дни недѣли, а это не соотвѣтствовало Христіанскому понятію о днѣ воскресенія Спасителя. Въ Римѣ и другихъ церквахъ Пасха праздновалась послѣ полнолунія мартовскаго и весенняго равноденствія, и непремѣнно въ воскресенье. Такое разногласіе было причиною споровъ и пререканій между церквами. Вселенскій Никейскій соборъ, бывшій въ 325 г., постановилъ: праздновать Пасху въ первое воскресенье послѣ мартовскаго полнолунія, если оно случится послѣ весенняго равноденствія или въ одинъ день съ нимъ. Въ основаніи же пасхальныхъ разсчетовъ на томъ же соборѣ принятъ 19 лѣтній кругъ луны, такъ какъ всѣ фазы луны отъ новолунія до новолунія происходятъ въ тѣ же дни и числа чрезъ 19 лѣтъ.

Лухитъ (изъ досокъ сдѣланный) (Исаіи XV, 5, Іерем. XLVIII, 5)—городъ или селеніе въ странѣ Моавитянъ. Подъ выраженіемъ *восхожденіе въ Лухитъ*, встрѣчающимся въ той или другой цитатѣ, несомнѣнно разумѣется этотъ самый городъ, вѣроятно находившійся на в. или ю.-в. отъ Мертваго моря, но который совершенно намъ неизвѣстенъ.

Луцій (Дѣян. XIII, 1)—общее Римское прозваніе. Въ кн. Дѣян. (XIII, 1) мы встрѣчаемъ имя Луція Киринеянина, упоминаемое между прочими учителями и пророками въ Антіохіи; а въ посл. къ Рим. (XVI, 21) разумѣется Луцій, одинъ изъ сродниковъ св. ап Павла, отъ лица котораго, въ числѣ прочихъ, онъ привѣтствуетъ Римлянъ. Первый Луцій былъ изъ числа 70 апостоловъ и епископствовалъ въ Лаодикіи Сирской. Память его 4 января и 10 сентября.

Лучица—морская лучица или морская трава-поросль (Іоны II, 6) издревле росла въ значительномъ количествѣ по берегамъ Средиземнаго моря. Аравійскій заливъ называется Краснымъ или Чермнымъ моремъ отъ обилія растущей въ немъ морской травы, сообщающей видамъ его красно-зеленый цвѣтъ. Другой видъ этой поросли или лучицы рѣчной есть такъ называемый Нильскій тростникъ, или ситникъ, росшій въ большомъ изобиліи по берегамъ Египет. р. Нила, въ чащѣ котораго нѣкогда былъ скрытъ своею матерью въ тростниковой корзинѣ младенецъ Моисей (Исх. II, 3, 5).

Лѣсъ, лѣса (Втор. XIX, 5, Нав. XVII, 15, Ис. XXVIII, 9, Исаіи IX, 18 и др.). Палестина издревле славилась своими лѣсами, что доказывается частыми упоминаніями о нихъ, равно какъ и о рощахъ, въ Свящ. Писаніи. Несомнѣнно, что въ библейскія времена лѣсовъ въ Палестинѣ находилось много болѣе, чѣмъ въ настоящее время. Рощи преимущественно красовались въ обработанныхъ и низменныхъ мѣстахъ оной, а лѣса тянулись по холмамъ и горамъ. Изъ лѣсовъ, упоминаемыхъ въ Библіи, особенно замѣчательны: *Васанскій лѣсъ*, славившійся особенно дубовымъ лѣсомъ, *Херетскій*, въ которомъ укрывался Давидъ, *лѣсистая гора Ефремова*, *Ливанскіе кедровые лѣса*, *лѣса г. Кармилъ* и нѣкоторые друг. Въ кн. пр. Исаіи (XXXII, 15) мы читаемъ слѣдующія слова: «*доколѣ пустыня не сдѣлается садомъ, и садъ не будутъ считать лѣсомъ*». Подъ лѣсомъ, очевидно, здѣсь разумѣется полоса земли, не очищенная отъ своей природной растительности, и потому смыслъ означеннаго образнаго выраженія можетъ быть слѣдующій: мѣсто, которое прежде считалось пустымъ и безплоднымъ, покроется растительностію, а то которое считалось прежде плодороднымъ, сдѣлается безплоднымъ и непроизводительнымъ. Въ Свящ. Писаніи слово *лѣсъ* нерѣдко употребляется какъ символъ *гордости и надменности*, подвергающихъ гибели и истребленію. «*И славный лѣсъ его и садъ его,* говоритъ пр. Исаія, *отъ души до тѣла, истребитъ; и онъ будетъ, какъ чахлый умирающій*» (X, 18).

Лѣтосчисленіе Библейское. См. ~~**Хронологія**~~ Времясчисл

Лѣшій (волосистый, косматый, козелъ, демонъ) (Исаіи XXXIV, 14, XIII, 21). «*И звѣри пустыни будутъ встрѣчаться съ дикими кошками и лѣшіе будутъ перекликаться одинъ съ другимъ*», говоритъ въ одномъ мѣстѣ своей книги пр. Исаія. «*И косматые будутъ скакать тамъ*», говоритъ тотъ же пророкъ въ другомъ мѣстѣ о запустѣніи Вавилона (XIII, 21). Въ сущности подъ симъ словомъ разумѣется волосистое, косматое животное, быть можетъ, козелъ, но вѣроятнѣе, *павіанъ* (обезьяна).

Любовь (I Кор. XIII, Мѳ. XXII, 36—40). Девять заповѣдей Господнихъ были раздѣлены на двѣ скрижали, такъ какъ въ заповѣдяхъ заключаются два вида любви, то есть любовь къ Богу и любовь къ ближнему, и посему предписывается два рода должностей. Когда одинъ изъ фарисеевъ, законникъ, искушая Господа, спросилъ Его: «*Учитель! какая наибольшая заповѣдь въ законѣ? Іисусъ сказалъ ему: возлюби Господа Бога твоего всѣмъ сердцемъ твоимъ и всею душою твоею, и всѣмъ разумѣніемъ твоимъ. Сія есть первая и наибольшая заповѣдь. Вторая же подобная ей: возлюби ближняго твоего, какъ самаго себя. На сихъ двухъ заповѣдяхъ утверждается весь законъ и пророки*». Ближними нашими должно почитать всѣхъ, потому что всѣ — созданья единаго Бога и произошли отъ одного человѣка. Но тѣ которые одной вѣры съ нами должны быть особенно близки намъ, какъ дѣти одного Отца небеснаго по вѣрѣ Іисуса Христа. Любовь къ себѣ самому свойственна всякому по закону естественному: «*ибо никто никогда не имѣлъ ненависти къ своей плоти, но питаетъ и грѣетъ ее*». Но любить себя должно только для Бога, и частію для ближнихъ; любить ближнихъ должно для Бога; а любить Бога должно для Него самого, и больше всего. Любовь къ себѣ должно приносить въ жертву любви къ ближнимъ; а любовь къ себѣ и ближнимъ должно приносить въ жертву любви къ Богу. «*Нѣтъ больше той любви, какъ если кто положитъ душу свою за друзей своихъ*», сказалъ Господь (Іоан. XV, 13). Онъ же въ напутственномъ наставленіи на проповѣдь Евангелія двѣнадцати ученикамъ Своимъ между прочимъ сказалъ: «*Кто любитъ отца или мать болѣе нежели Меня, не достоинъ Меня, и кто любитъ сына или дочь болѣе нежели Меня, не достоинъ Меня*» (Мѳ. X, 37).

Любостяжаніе (Колосс. III, 5) — излишнее попеченіе о богатствѣ и пріобрѣтеніи земныхъ благъ. Сей грѣхъ, воспрещаемый второю заповѣдью, относится къ идолопоклонству. Ап. Павелъ именно говоритъ: *любостяжаніе есть идолопоклонноство*, потому что любостяжательный человѣкъ работаетъ болѣе богатству, нежели Богу.

Лягушка. См. **Жаба**.

М.

Маадай (украшеніе Господне) (I Ездр. X, 34) — одинъ изъ сыновъ Ванія. Онъ возвратился съ Ездрою послѣ плѣна и былъ одно изъ лицъ, имѣвшихъ жену иноплеменницу.

Маадія (Неем. XX, 5)—одинъ изъ священниковъ, сопровождавшихъ Зоровавеля въ Іерусалимъ послѣ плѣна. Въ 17 ст. онъ называется *Моадія*.

Маазія (утѣшеніе Господа):

а) (I Пар. XXIV, 18) глава 24-ой чреды служенія священническаго во времена Давида.

б) (Неем. X, 8) одинъ изъ священниковъ во дни Нееміи, давшихъ обязательство быть вѣрными Богу и утвердившихъ оное вмѣстѣ съ Нееміею своею подписью и печатями.

Маай (нѣжность) (Неем. XII, 36)—одинъ изъ пѣвцовъ съ музыкальными орудіями при освященіи Іерусалимской стѣны послѣ плѣна.

Маараѳъ (безлѣсный, обнаженный) (Нав. XV, 59)—городъ колѣна Іудина, упоминаемый вмѣстѣ съ Беѳ-Аноѳомъ и Елтекономъ. Вѣроятно, онъ находился въ Каср-Эль-Мухре, къ в. отъ Хеврона, гдѣ и доселѣ еще находится нѣсколько развалинъ на с. берегу мѣстности *Вади-Эль-Гаръ*.

Маасай (дѣло Господа) (I Пар. IX, 12)—сынъ Адіела, одно изъ лицъ, жившихъ въ Іерусалимѣ послѣ плѣна.

Маасей (значеніе тоже, что и предъидущаго слова) (I Пар. XV, 18—20)—левитъ во времена Давида, участвовавшій въ игрѣ на псалтирѣ тонкимъ голосомъ по случаю перенесенія Ковчега Завѣта изъ дома Оведъ-Едома.

Маасея—имя нѣсколькихъ лицъ:

а) (Іер. XXXII, 12, LI, 59) отецъ Нирія и внукъ Варуха.

б) (II Пар. XXIII, 1) сынъ Адаіи, одинъ изъ начальниковъ сотенъ, помогавшихъ первосвященнику Іодаю къ возведенію на престолъ Іоаса.

в) (II Пар. XXVI, 11) надзиратель во дни ц. Озіи.

г) (II Пар. XXVIII, 7) сынъ Ахаза, ц. Іудейскаго, убитый во время вторженія Факея Зихріемъ, силачемъ изъ Ефремлянъ.

д) (II Пар. XXXIV, 8) градоначальникъ Іерусалима въ царствованіе Іосіи, уполномоченный царемъ вмѣстѣ съ другими для возобновленія Дома Господня.

е, ж, з) (I Ездр. X, 18, 21, 22) три священника, женившіеся на иноплеменницахъ во время плѣна.

и) (I Ездр. X, 30) Израильтянинъ, изъ сыновъ Пахаѳ-Моава, женившійся на иноплеменницѣ во дни Ездры.

і) (Неем. III, 23) отецъ Азаріи, чинившаго Іерусалимскую стѣну.

к) (Неем. VIII, 4) одно изъ лицъ, стоявшихъ по правую сторону Ездры, когда онъ читалъ книгу Закона народу, собравшемуся на улицахъ Іерусалима.

л) (Неем. VIII, 7) одно изъ лицъ, пояснявшихъ народу Законъ по тому же случаю.

м) (Неем. X, 25) изъ главъ народа, давшихъ обѣщаніе быть вѣрными Богу и утвердившихъ обѣщаніе своею подписью и печатями.

н) (Неем. XI, 5) сынъ Варуха изъ колѣна Іудина, послѣ плѣна избранный по жребію на жительство въ Іерусалимѣ.

о) (Неем. XI, 7) Веніамитянинъ, избранный по жребію жить въ Іерусалимѣ.

п, р) (Неем. XII, 41, 42) священники, участвовавшіе въ освященіи стѣны Іерусалимской послѣ плѣна.

с) (Іер. XXIX, 21) отецъ Седекіи, одного изъ лжепророковъ, во времена Іереміи.

т) (Іер. XXIX, 25) отецъ Софоніи, бывшій священникомъ во времена Іереміи.

у) (Іер. XXXѴ, 4) сынъ Иссалума, одинъ изъ придверниковъ храма въ царствованіе Іоакима, царя Іудейскаго.

Маасманъ. См. II Ездр. ѴIII, 43. Въ I кн. Ездр. (ѴIII, 16) стоитъ *Шемаія.*

Мааха (угнетеніе)—названія и имена слѣдующихъ мѣстностей и лицъ:

а) (Втор. III, 14) городъ и область въ Сиріи на в.-с. отъ источниковъ Іордана близъ Гесуры, при подошвѣ г. Ермонъ. Жители Маахи, подобно многимъ другимъ, не были изгнаны Израильтянами, но жили и послѣ среди Израиля (Нав. XIII, 13) и царь Маахскій помогалъ Аммонитянамъ въ войнѣ противъ Давида (II Цар. X, 6—19). Удѣлъ полуколѣна Манассіина по ту сторону Іордана захватывалъ и Маахскую область (Нав. XII, 5).

б) (Быт. XXII, 24) одинъ изъ сыновъ Нахора, брата Авраамова, отъ наложницы Реумы.

в) (III Цар. II, 39) отецъ Геѳскаго царя Анхуса.

г) (II Пар. XI, 20) одна изъ женъ Ровоама (II Пар. XI, 20), дочь Авессалома и мать Авіи, вступившаго на престолъ Іудейскій послѣ Ровоама (III Цар. XѴ, 2).

д) (I Пар. II, 48) наложница Халева.

е) (II Цар. III, 3, I Пар. III, 2) дочь Ѳалмая, царя Гесурскаго, супруга царя Давида и мать Авессалома.

ж) (I Пар. ѴII, 15) жена Махира, сына Манассіина.

з) (I Пар. IX, 35) жена Іеила, отца Гаваонитянъ.

и) (I Пар. IX, 43) отецъ Ханана, одного изъ храбрыхъ воиновъ Давида.

і) (I Пар. XXѴII, 16) отецъ Сафатія, главы колѣна Симеонова въ царствованіе Давида.

к) (II Пар. XѴ, 16) мать Асы, ц. Іудейскаго. Она покровительствовала идолослуженію и сдѣлала истуканъ для дубравы (идола Астарты) (III Цар. XѴ, 13). Въ означенной цитатѣ она называется *Ана.* Истребляя въ своемъ царствѣ идолослуженіе, благочестивый ц. Аса лишилъ ее за то царской власти, а истуканъ Астарты изрубилъ и сжегъ у потока Кедрона.

Маацъ (гнѣвъ) (I Пар. II, 27)—одинъ изъ сыновъ Рама.

Магарай (поспѣшный) (II Цар. XXIII, 28, I Пар. XI, 30)—одинъ изъ храбрыхъ воиновъ Давида, изъ г. колѣна Іудина Нетофы, близъ Іерусалима; подъ его начальствомъ находилось 24 тысячи войска (I Пар. XXѴII, 13).

Магахати (II Цар. XXIII, 34)—дѣдъ Елифелета, одного изъ сильныхъ Давида.

Магбитъ (твердый или замороженный, по Гезенію, собирающій) (I Ездр. II, 30)—или мѣстность близъ Нево и Веѳиля, или лице, но вѣроятнѣе всего мѣстность, граждане которой возвратились изъ плѣна.

Магдала, Магдалинскіе предѣлы (башня) (Мѳ. XѴ, 39)—городъ колѣна Иссахарова, лежавшій на з. берегу Тиверіадскаго озера на с. отъ Тиверіады недалеко отъ Капернаума. Изъ этого города происходила Марія Магдалина. Въ Евангеліи Марка этотъ городъ называется Далмануѳа (Мар. ѴIII, 10). Нынѣ Магдала называется Меджжель. Это, по словамъ Олесницкаго, жалкая деревня, домишки которой сложены даже не изъ древняго матеріала, а изъ мелкихъ береговыхъ камней, перемѣшанныхъ съ грязью. На плоскихъ крышахъ домовъ сдѣланы верхніе этажи въ видѣ шалашей изъ тростника и хвороста. Два малыхъ остатка какихъ-то башенъ Арабской постройки, да бѣдная оштукатуренная гробница шейха деревни и представляютъ только мѣстную достопримѣчательность. Природа здѣсь имѣетъ жалкій видъ опустошенія. Растетъ одинокая пальма,—и больше никакой растительности. Мѣстоположеніе, не смотря на то, прекрасно.

Магдіилъ (вождь Божій) (Быт. XXXѴI, 43)—одинъ изъ старѣйшинъ Идумейскихъ.

Магдолъ, Мигдолъ (башня) (Исх. XIѴ, 2, Числ. XXXIII, 7)—между Мигдоломъ и Чермнымъ моремъ Израильтяне расположились станомъ передъ своимъ переходомъ черезъ Чермное море. Онъ долженъ былъ находиться близъ сѣверной оконечности моря и близъ западнаго берега, но точное положеніе онаго неизвѣстно; нельзя также положительно сказать, былъ ли то городъ, или башня. Въ кн. прор. Іереміи (XLIѴ, 1, XLѴI, 14) и Іезекіиля (XXIX, 10) повидимому указывается на другой *Магдолъ* или *Мигдолъ*, находившійся въ 20 Рим. миляхъ на ю. отъ Пелузіума.

Магер-шелал-хаш-базъ (спѣшитъ грабежъ, ускоряетъ добыча) (Исаіи ѴIII, 1—4)—сынъ пр. Исаіи, названный такъ по Бож. повелѣнію въ ознаменованіе того, что Дамаскъ и Самарія

будутъ разрушены и разграблены царемъ Ассирійскимъ.

Маги. См. **Волхвы.**

Магогъ (Быт. X, 2, Апок. XX, 7) — слово неизвѣстнаго происхожденія. Въ кн. Быт. (X, 2) говорится, что Магогъ былъ однимъ изъ сыновей Іафета. Тоже самое повторяется въ I кн. Парал. (I, 5). Въ другихъ двухъ случаяхъ это имя ставится въ связи съ Гогомъ, такъ что слово *Гогъ* представляется какъ бы именемъ царя надъ Магогомъ, народомъ или страною (Іезек. XXXVIII, 2, 3, XXIX, 1—12). Изъ указаннаго свидѣтельства явствуетъ, что слово Магогъ означаетъ страну также какъ Рошъ, Мешехъ и Ѳувалъ, стоящіе рядомъ съ нимъ, что Гогъ во главѣ Магогскаго народа долженствуетъ нѣкогда придти съ сѣвера и вторгнуться въ страну Израилеву и что этимъ нашествіемъ долженъ осуществиться Божественный судъ надъ Гогомъ, все воинство коего будетъ истреблено и погребено вмѣстѣ съ Гогомъ на мѣстѣ, названномъ въ память сего событія долиною полчищъ Гогова. Въ Откров. (XX, 7) слова Гогъ и Магогъ представляются равносильными словамъ тѣхъ же цитатъ: *народы, находящіеся на четырехъ углахъ земли,* въ которыхъ вѣроятно также подразумѣваются ихъ князья и правители — Гогъ и Магогъ. Въ означенномъ мѣстѣ пророчески описывается страшная брань между врагами и святыми Божіими, кончающаяся конечною гибелью первыхъ. По Гезенію, подъ словами Гогъ и Магогъ разумѣются тотъ же самый сѣверный народъ, который древніе Греки называли Скифами (срав. Іосиф. Древ. I, 6). Гезеній говоритъ, что Арабы называютъ ихъ *Vajuj* и *Majuj* и передаютъ о Гогѣ и Магогѣ много басенъ. Наиболѣе выдающіеся филологи утверждаютъ, что въ словѣ Магогъ слогъ *ма* означаетъ страну, а все оно означаетъ страну Гога. Вѣроятнѣе же всего, подъ сими словами разумѣются всѣ сѣверныя Скифскія племена, отъ которыхъ произошли позднѣйшіе Славяне, Татары и т. п. Впрочемъ изъ сего не слѣдуетъ заключать, что въ дѣйствительности когда либо существовалъ царь, называемый Гогомъ, или народъ, называемый Магогомъ. Несомнѣнно одно, что въ теченіе вѣковъ эти названія сдѣлались символическими для всѣхъ сѣверныхъ народовъ.

Магоръ Миссавивъ (ужасъ вокругъ) (Іер. XX, 3)—символическое имя, данное пр. Іереміею священнику Пасхору, когда онъ заключилъ пр. Іеремію въ колоду за его пророческія обличенія противъ Іерусалима.

Магніашъ (истребитель моли) (Неем. X, 20)—одинъ изъ главъ народа во дни Ездры и Нееміи, давшихъ обязательство быть вѣрными Богу.

Мадай (значеніе слова точно неопредѣлено) (Быт. X, 2, I Пар. I, 5)—третій сынъ Іафета, родоначальникъ Мидянъ.

Мадіамъ, Мадіанитяне, земля Мадіамская (споръ, распря) (Исх. II, 15, Дѣян. VII, 29)—пустынная мѣстность, лежащая кругомъ восточной вѣтви Чермнаго моря и, какъ полагаютъ, населенная потомками Мадіама, четвертаго сына Авраама и Хеттуры. Они были разбиты Гададомъ на полѣ Моава (Быт. XXXVI, 35). Земля Мадіамская славилась своими верблюдами (Суд. VII, 12), и потомки Мадіама имѣли громадныя стада верблюдовъ и дромадеровъ (Исаіи LX, 6). Сюда скрылся отъ Фараона Моисей, здѣсь женился на дочери священника Мадіамскаго Іоѳора и здѣсь жилъ сорокъ лѣтъ, пася стада своего тестя (Исх. II, 16—22). Очевидно, что Мадіанитяне были народъ кочующій и жили на Синайскомъ полуостровѣ, когда сыны Израилевы расположились станомъ на равнинахъ Моавитскихъ. Мадіанитяне, по приглашенію Моавитянъ, отправили вмѣстѣ съ ними своихъ старѣйшинъ къ Валааму просить его проклясть Израильтянъ. За такое враждебное отношеніе къ Евреямъ они были жестоко наказаны,—ихъ цари и мужеское народонаселеніе истреблено; города и крѣпости преданы огню, ихъ различная собственность, вмѣстѣ съ женами и дѣтьми, принесены на поле Израильское, распредѣлены тамъ Моисеемъ и Елеазаромъ между народомъ (Числ. XXXI). При этомъ быть можетъ только нѣкоторая часть Мадіанитянъ избѣгла общаго избіенія, потому что нѣсколько позже мы видимъ ихъ нападающими и угнетающими Израильтянъ въ продолженіе семи лѣтъ, пока ихъ не разбилъ на голову Гедеонъ (Суд. VI, 8). «*Такъ смирились Мадіанитяне предъ сынами Израиля,* замѣчаетъ по сему случаю свящ. писатель кн. Судей, *и не стали уже поднимать головы своей*» (Суд. VIII, 28). Послѣ сего названіе Мадіанитянъ встрѣчается очень рѣдко въ Свящ. Писаніи, за исключеніемъ развѣ указаній на ихъ существованіе въ древнія времена. Память о страшномъ пораженіи, нанесенномъ Гедеономъ Мадіанитянамъ, сдѣлалась какъ бы притчею въ послѣдующіе вѣка: «*Сдѣлай имъ тоже, что Мадіаму, что Сисарѣ, что Іавину у потока Киссона*», вопіетъ къ Богу псалмопѣвецъ объ отомщеніи врагамъ народа Божія (Псал. LXXXII, 10). Выраженіе: *палатки земли Мадіамской* (Авв. III, 7) аллегорически означаетъ предѣлы или жителей Мадіама.

Мадмана (куча навоза) (Нав. XѴ, 31)—городъ на ю. колѣна Іудина, упоминаемый вмѣстѣ съ Циклагомъ и Сансаною и назначенный вмѣстѣ съ другими городами колѣну Симеонову. По Евсевію, это было небольшое селеніе близъ Газы, слывшее въ его время подъ названіемъ Menois, какъ полагаютъ, соотвѣтствующее новѣйшему селенію: Minyay, станціи на большомъ трактѣ изъ Египта въ запад. Палестину въ 15 англ. миляхъ къ ю.-з. отъ Газы.

Мадмена (значеніе тоже, что и предъидущаго слова) (Исаіи X, 31)—городъ колѣна Веніаминова, неизвѣстный въ позднѣйшія времена.

Мадменъ (Іер. XLѴШ, 2) (молча умолкнеши)—Моавитскій городъ, согласно пророчеству, по волѣ Божіей подлежащій разрушенію. Онъ находился нѣсколько на с. отъ Іерусалима.

Мадонъ (споръ, распря) (Нав. XI, 1)—древній царскій городъ, царь котораго, Іованъ, былъ разбитъ Іисусомъ Навиномъ; находился въ сѣверныхъ предѣлахъ земли Ханаанской.

Мазитія. См. II Ездр. IX, 35. Въ I Ездр. (X, 43) стоитъ *Матѳиѳія*.

Мазь. См. Муро.

Маилъ. См. II Ездр. IX, 26. Въ I кн. Ездр. (X, 25) стоитъ: *Міяминъ*.

Макалонъ (см. II Ездр. Ѵ, 21)—городъ колѣна Веніаминова, тотъ же что и *Михмасъ*. См. **Михмасъ**.

Макацъ (оконечность, граница) (Ш Цар. IѴ, 9) — одинъ изъ городовъ, упоминаемыхъ какъ мѣстожительство одного изъ приставниковъ Соломона. Положеніе его неизвѣстно, но по Кейлю г. Макацъ находился въ колѣнѣ Дановомъ.

Макеръ и **Македа** (мѣсто пастуховъ) — названіе двухъ городовъ:

а) (Нав. X, 10) древній царскій городъ Хананеевъ или Финикіянъ. Недалеко отъ него скрылись пять царей, преслѣдуемыхъ І. Навиномъ. Послѣ сего Навинъ взялъ городъ и истребилъ его жителей (X, 28, 29, XII, 16). Впослѣдствіи онъ былъ уступленъ колѣну Іудину и числился между такъ называемыми городами въ долинѣ (XѴ, 41). По Евсевію, этотъ городъ находился въ 8 Рим. миляхъ отъ Елевтерополя, на в. отъ него, впрочемъ точное мѣстоположеніе онаго неизвѣстно.

б) (I Мак. Ѵ, 26) большой и укрѣпленный городъ Галаатиды.

Македонія (Дѣян. XѴI, 9) — замѣчательная въ древности область на с. отъ Греціи, съ Фракіею и Эгейскимъ моремъ на в., Адріатическимъ моремъ и Иллиріею на з., Дарданіею и Пеопіею на с. Границы области, какъ и естественно, мѣнялись въ различныя времена. Ранняя исторія Македоніи покрыта мракомъ неизвѣстности и легендъ. Первымъ царемъ Македоніи, какъ утверждаютъ, былъ Пердикка (814 г. до Р. Х.); ею управлялъ также Филиппъ и Александръ Великій. Послѣдній царь Македоніи былъ разбитъ Римлянами при Пиднѣ (168 г. до Р. Х.). Симъ послѣднимъ событіемъ закончилась монархія въ Македоніи, и страна въ качествѣ провинціи подпала подъ власть Римлянъ, раздѣлившихъ ее на четыре части. Македонія особенно замѣчательна какъ первая европейская страна, въ которой св. ап. Павель проповѣдывалъ Евангеліе. Нѣкоторые изъ городовъ ея упоминаются въ Н. Завѣтѣ, какъ-то: Амфиполь, Аполлонія, Берея, Неаполь, Филиппы и Солунь. Непосредственнымъ поводомъ къ посѣщенію Македоніи св. ап. Павломъ съ еванг. проповѣдью послужило ночное видѣніе: предсталъ ему нѣкій мужъ Македонянинъ съ просьбою: *«прійди въ Македонію и помоги намъ!»* Ап. Павелъ находился тогда въ Троадѣ. Повинуясь Божественному призванію, онъ тотчасъ же отправился въ Македонію, гдѣ его евангельскіе труды и проповѣдь увѣнчались полнымъ успѣхомъ (Дѣян. XѴI, 9 — 12). Сподвижниками его въ этомъ святомъ дѣлѣ были Сила и Тимоѳей (XѴШ, 5) и Ерастъ (XIX, 22). Послѣ этого перваго путешествія ап. Павелъ нерѣдко посѣщалъ Македонію (XIX, 21, XX, 1 — 6). Цвѣтущія церкви и ревностные проповѣдники еванг. истины быстро развились въ Македоніи, какъ то мы можемъ видѣть изъ неоднократныхъ указаній въ кн. Дѣяній и Посланій св. ап. Павла. Три изъ его посланій были написаны къ церквамъ, находившимся въ Македоніи, именно два къ Ѳессалоникійцамъ и одно къ Филиппійцамъ. Первое посланіе къ Ѳессалоникійцамъ считается первымъ посланіемъ, написаннымъ св. апостоломъ по Бож. вдохновенію. Церкви Македонскія апостолъ представляетъ въ образецъ Коринѳянамъ (II Кор. ѴШ, 1, XI, 9).

Макелоѳъ (мѣсто собранія) (Числ. XXXШ, 25)—одинъ изъ становъ Евреевъ въ пустынѣ Аравійской во время ихъ странствованія. Мѣстоположеніе точно неизвѣстно.

Маккавей, Маккавеи (съ Арамейскаго — молотъ, молотокъ). Будучи малосильны, Евреи много терпѣли отъ сосѣднихъ народовъ. Самое жестокое гоненіе претерпѣли они отъ Сирійскаго ц. Антіоха Епифана, который хотѣлъ было ввести у нихъ языческое богослуженіе и въ самомъ Іерусалимскомъ храмѣ по-

ставилъ идола. Семейство Маккавеевъ священническаго рода,—дѣти свящ. Маттаѳіи (I Мак. II, 4, 66) возстало на защиту истинной вѣры и отечества (въ 167 г. до Р. X). Они возстановили богослуженіе по закону Божію, защищали отъ враговъ свое отечество и сдѣлались начальниками Іудеевъ. Передъ своею смертію свящ. Маттаѳія изъ пятерыхъ своихъ сыновей (Іоаннъ, Симонъ, Іуда, Елеазаръ, Іонаѳанъ) поручилъ Іудѣ (Маккавею) начальство надъ войскомъ для защиты вѣры и отечества отъ враговъ. Принявъ сіе начальство Іуда и братья его мало-по-малу защищали свое отечество, возвратили ему свободу и самостоятельность и наконецъ сдѣлались самостоятельными правителями Іудеевъ, соединяя въ своихъ рукахъ гражданскую и духовную власть, и такимъ образомъ, какъ ревностные защитники вѣры, свергли съ Іудеи языческое иго. Впослѣдствіи Іудейскій ц. Иродъ, сынъ Антипатра (въ 37 г до Р. X.), совершенно истребилъ владѣтельное племя Маккавеевъ. Память ихъ празднуется Церковію 1 августа.

Маккавейскія книги — *первая*, *вторая и третья*— принадлежатъ къ разряду апокрифическихъ свящ. книгъ. Вообще въ нихъ описываются подвиги Маккавеевъ и состояніе Іудейскаго народа въ ихъ время.

Въ первой Маккавейской книгѣ, состоящей изъ 16 главъ, послѣ краткаго замѣчанія о завоеваніяхъ Александра Македонскаго и распаденіи его монархіи, говорится о страшномъ гоненіи Антіоха Епифана на религію и народъ Іудейскій; далѣе повѣствуется о возстаніи свящ. Маттаѳія на защиту вѣры и отечества и затѣмъ излагаются подвиги его сыновей: Іуды, Іонаѳана и Симона. Повѣствованіе заканчивается общимъ примѣчаніемъ о заслугахъ сына и преемника Симонова, Іоанна. Кто былъ писателемъ этой книги, точно неизвѣстно ни изъ Свящ. Писанія, ни изъ преданія.

Вторая Маккавейская книга, состоящая изъ 15-ти главъ, не есть продолженіе первой, а только прибавленіе къ ней. Въ первыхъ двухъ главахъ содержатся два посланія отъ Палестинскихъ Іудеевъ къ Египетскимъ братьямъ и описаніе понесенныхъ ими гоненій отъ Антіоха Епифана и другихъ. Въ дальнѣйшихъ главахъ идетъ повѣствованіе о кровныхъ междоусобіяхъ; представляется ужасная картина неистовства Антіоха Епифана надъ Іудеями и ихъ святыней (гл. III, IV, V); представляются высокіе образцы нравственно-религіозной доблести и преданности вѣрѣ въ лицѣ ветхозавѣтныхъ мучениковъ: старца Елеазара, Соломоніи и семи сыновей ея (гл. VI, VIII) (память ихъ 1-го августа) и наконецъ описываются воинскія доблести Іуды Маккавея въ его борьбѣ съ Сирійскими гонителями (гл. VIII, XV). Въ одной изъ двухъ первыхъ главъ писатель книги объясняетъ, какъ онъ составилъ свою книгу изъ книгъ нѣкоего Іасона Киринейскаго. Несмотря на то дѣйствительный авторъ второй Маккавейской книги также неизвѣстенъ, какъ и писатель первой.

Третья Маккавейская книга, состоящая изъ семи главъ, не имѣетъ ничего общаго съ двумя первыми книгами, такъ какъ описываемыя въ ней событія относятся къ другому времени и другой мѣстности. Преимущественно въ ней описываются гоненія на Палестинскихъ Евреевъ отъ Египетскаго ц. Птоломея IV (Филопатора) и ихъ подвиги. Писатель и этой книги также неизвѣстенъ. Іосифу Флавію какъ вторая, такъ и третья Маккавейская книга извѣстны не были. Въ Александрійскомъ кодексѣ Греческой Библіи есть еще четвертая книга Маккавейская, приписываемая Іосифу Флавію и имѣющая своимъ предметомъ мученическую кончину Елеазара и семи братьевъ съ ихъ матерью; но книга эта не принята ни Греческою, ни Западною Церковію.

Макронъ (II Мак. X, 12) — прозваніе главнаго военачальника Келе-Сиріи и Финикіи, Птоломея, въ царствованіе Антіоха Епифана и Евпатора.

Малахія (ангелъ Іеговы) (Мал. I, 1) — послѣдній изъ меньшихъ пророковъ въ хронологическомъ порядкѣ. Свящ. Писаніе и преданіе не сообщаютъ никакихъ свѣдѣній касательно его родословія и жизни. Впрочемъ, по общему мнѣнію, Малахія жилъ почти за 400 лѣтъ до Р. X. и былъ современникомъ Неемія. Многіе изъ Іудейскихъ раввиновъ утверждали, что писателемъ книги, извѣстной подъ названіемъ пр. Малахіи, былъ свящ. Ездра. Таково мнѣніе между прочимъ и Іеронима. По Оригену, авторомъ означенной пророческой книги былъ воплощенный ангелъ. Такъ какъ онъ былъ послѣднимъ изъ В. З. меньшихъ пророковъ, то раввины называли его иногда печатью пророковъ.

Малахіи пророка книга, состоящая изъ 4-хъ главъ, содержитъ въ себѣ главнымъ образомъ строгія обличенія грѣховъ и беззаконій народа Іудейскаго, торжественныя предсказанія о пришествіи Мессіи и о пріуготовленіи пути ему проповѣдью Іоанна Крестителя. По истинѣ, его пророчество есть какъ бы *гласъ вопію-*

щаго въ пустынѣ: приготовьте путь Господу (Мѳ. Ш, 3). Въ частности въ этой книгѣ строго порицается нерадѣніе, безпечность, самолюбіе Іудейскихъ священниковъ,—пороки, имѣвшіе крайне дурное вліяніе на народъ. Самый народъ хотя недавно еще возвратился изъ Вавилонскаго плѣна и снова вошелъ въ землю своихъ отцевъ, сталъ быстро подвергаться нравственному растлѣнію (Мал. Ш, 5) и за сіе вызываетъ угрозы и грозныя обличенія со стороны пророка. Но эти угрозы у пророка растворяются отрадными обѣтованіями о пришествіи Мессіи, который будетъ наказывать и очищать: «*вотъ Я посылаю ангела Моего, и онъ приготовитъ путь предо Мною и внезапно пріидетъ въ храмъ Свой Господь, котораго вы ищете и ангелъ завѣта, котораго вы желаете, вотъ Онъ идетъ, говоритъ Господь Саваоѳъ. И кто выдержитъ день пришествія Его, и кто устоитъ, когда Онъ явится?* продолжаетъ пророкъ отъ лица Божія, *ибо Онъ, какъ огонь расплавляющій и какъ щелокъ очищающій*» (Мал. Ш, 1, 2). Передъ пришествіемъ Искупителя долженъ явиться его Предтеча Іоаннъ Креститель, котораго пр. Малахія называетъ Иліею. «*Вотъ Я пошлю къ вамъ,* говоритъ онъ далѣе отъ лица Божія, *Илію пророка предъ наступленіемъ дня Господня, великаго и страшнаго. И онъ обратитъ сердца отцовъ къ дѣтямъ и сердца дѣтей къ отцамъ ихъ, чтобъ Я пришедши не поразилъ земли проклятіемъ*» (Ѵ, 5—6). Пророчества Малахіи нерѣдко упоминаются въ Н З. самимъ Господомъ и несомнѣнно были извѣстны книжникамъ и народу (Мѳ. XI, 10, XѴII, 10—12, Мар. I, 2, Лук. I, 16, 17 и др.).

Малелеилъ (слава Божія):

а) (Быт. Ѵ, 12 — 17, Лук. Ш, 37) сынъ Каинана, изъ потомства Сиѳова, **пятый** патріархъ отъ Адама. Жилъ 825 лѣтъ. Упоминается въ родословіи Іисуса Христа.

б) (Неем. XI, 4) предокъ одного изъ лицъ, жившихъ въ Іерусалимѣ послѣ плѣна.

Малкирамъ (высокій царь) (I Пар. Ш, 18)—сынъ Іехоніи, жившаго во времена переселенія Вавилонскаго.

Маллоты (II Мак. IѴ, 30)—жители г. Маллоса или Маллуса (въ Киликіи), возставшіе совокупно съ жителями г. Тарса противъ Антіоха Епифана за то, что онъ отдалъ ихъ въ подарокъ своей наложницѣ Антіохидѣ.

Маллоѳи и Маллоѳій (значеніе слова точно неопредѣлено; быть можетъ—краснорѣчивый) (I Пар. XXѴ, 4, 26) — одинъ изъ сыновъ пѣвца Емана, назначенный начальствовать надъ девятнадцатою чредою пѣвцовъ въ храмѣ.

Маллухъ (совѣтователь, совѣтникъ) — имя слѣдующихъ лицъ:

а) (I Пар. ѴI, 44) Мераритянинъ, сынъ Хашавіи.

б, в) (I Ездр. X, 29, 32) Израильтяне, женившіеся на иноплеменницахъ во дни Ездры и Нееміи.

г, д) (Неем. X 4, 27, XII, 2) лица, утвердившіе своею подписью съ печатями завѣтъ быть вѣрными Богу. Первое изъ этихъ лицъ, какъ кажется, тождественно съ священникомъ означеннаго имени, упоминаемымъ въ кн. Нееміи (XII, 2), какъ объ одномъ изъ спутниковъ Зоровавеля изъ плѣна.

Малхамъ (ихъ царь):

а) (I Пар. ѴШ, 9) Веніамитянинъ, сынъ Шегараима.

б) (Соф. I, 5) одно изъ названій идола Молоха, Аммонитскаго божества.

Малхіилъ (Богъ есть царь) (Быт. XLѴI, 17, Числ. XXѴI, 45)—сынъ Бріи, родоначальникъ поколѣнія Малхіилова.

Малхія (Іегова есть царь)—имя слѣдующихъ лицъ:

а) (I Пар. ѴI, 40) левитъ, предокъ Асафа.

б, в) (I Ездр. X, 25, 31) Израильтяне, имѣвшіе женъ иноплеменныхъ во время плѣна.

г) (Неем. Ш, 14) сынъ Рехава, помогавшій въ возстановленіи стѣны Іерусалимской при Нееміи.

д) (Неем. Ш, 31) одно изъ лицъ, сынъ Гацорфія, также помогавшій Нееміи въ означенномъ выше дѣлѣ.

е) (Неем. ѴIII, 4) одинъ изъ священниковъ, стоявшій по лѣвую сторону Ездры, когда онъ читалъ народу кн. Закона.

ж) (Неем. XI, 12) предокъ одного изъ священниковъ, помогавшихъ въ дѣлахъ храма послѣ плѣна. Онъ обозначается здѣсь, равно какъ и въ кн пр. Іереміи (XXXѴШ, 1) отцемъ Пасхора.

з) (Іерем. XXXѴШ, 4 — 6) — сынъ Седекіи (царя). Въ его грязный колодезь или яму при дворѣ былъ опущенъ на веревкахъ пр. Іеремія въ угоду князьямъ, требовавшимъ отъ царя Седекіи смертной казни пророку за грозныя предсказанія, за то, что онъ *не благоденствія желаетъ народу, а бѣдствія.*

Малхомъ (Іер. XLIX, 1, 3)—идолъ народа Моавитскаго и Аммонитскаго. Подъ этимъ идоломъ почитали Сатурна, по языческой миѳологіи пожирающаго своихъ дѣтей.

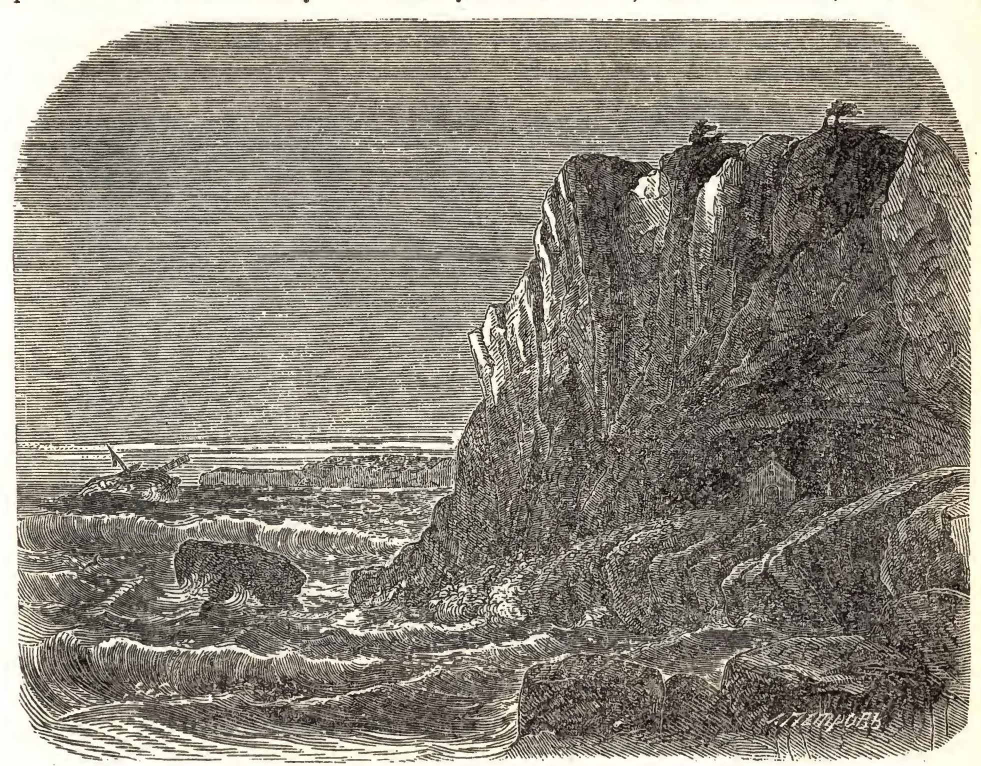
Малхъ (царь) (Іоан. XѴШ, 10) — слуга

первосвященника, которому ап. Петръ урѣзалъ правое ухо въ саду Геѳсиманскомъ, которое однако немедленно чудеснымъ образомъ было исцѣлено Спасителемъ.

Мальта. См. **Мелитъ.**

Мамей. См. II Ездр. VIII, 43.

Маммона (Мѳ. VI, 24, Лук. XVI, 13)—Сирійское слово, значущее богатство или земныя блага. «*Не можете служить Богу и маммонѣ*» (богатству), сказалъ Господь, указывая симъ на то, что не должно имѣть пристрастія къ богатству, такъ какъ подобное пристрастіе несовмѣстно со служеніемъ Богу.



Мальта, заливъ св. ап. Павла.

Мамнитанемъ. См. II Ездр. IX, 34.

Мамре (твердый) (Быт. XVIII, 1)—названіе долины, вѣроятно получившей оное отъ Мамрія Аморреянина, брата Эшкола и Анера, союзника Авраама (Быт. XIV, 24). Положеніе Мамре обозначается въ связи съ Махпеломъ (поле и пещера) въ слѣдующихъ словахъ: «*И стало поле Ефроново, которое при Махпелѣ, противъ Мамре*» (Быт. XXIII, 17, XXV, 9, XLIX, 30). Это конечно было названіе не города, но поля или фермы, хотя въ кн. Быт. (XXX, 27) оно и отождествляется съ самымъ Хеврономъ, такъ какъ находилось вблизи его. По всей вѣроятности, на немъ находилась дубрава, примыкавшая къ означенной долинѣ съ исторически извѣстнымъ Мамврійскимъ дубомъ. Здѣсь жилъ долгое время Авраамъ, и здѣсь онъ умеръ. Исаакъ также жилъ здѣсь, когда Іаковъ возвратился изъ Падан-Арама. Посему мы не безъ основанія можемъ смотрѣть на долину Мамре, какъ на особенное мѣстопребываніе Еврейскихъ патріарховъ, въ которой они жили, умирали и близъ которой погребались. Близъ дубравы Мамврійской было, какъ извѣстно, явленіе трехъ ангеловъ въ видѣ странниковъ Аврааму, и доселѣ еще на этомъ мѣстѣ растетъ громадный и древнѣйшій дубъ (принадлежащій православной Палестинской русской миссіи), замѣчательнѣйшій остатокъ глубокой древности, именно той дубравы, въ которой нѣкогда жительствовали патріархи. Въ народѣ онъ извѣстенъ подъ именемъ *дуба Авраама* и находится въ разстояніи англ. мили или нѣсколько болѣе отъ Хеврона. Это мѣсто называется *Раме* (Rameh), каковое названіе, по мнѣнію нѣкоторыхъ, есть испорченное названіе слова *Мамре*.

Мамухъ. См. II Ездр. IX, 30. Въ I Ездр. (X, 20) читается *Маллухъ*.

Манаилъ (утѣшитель) (Дѣян. XIII, 1)—совоспитанникъ Ирода Антипы. Въ ранній періодъ своей дѣятельности онъ числился между пророками и учителями первобытной церкви Антіохійской и участвовалъ въ постѣ, молитвѣ и возложеніи рукъ на Савла и Варнаву, когда Духомъ Божіимъ они были призваны къ апостольскому служенію. Затѣмъ онъ болѣе не упоминается въ Свящ. Писаніи.

Манаимскій хороводъ (Пѣс. Пѣс. VII, 1). Манаимъ или Маханаимъ, городъ въ Галаадѣ, лежащій къ с. отъ ручья Іовона, по ту сторону Іордана. Названіе города означаетъ два лагеря или два воинскіе полка, такъ какъ Іаковъ, по возвращеніи изъ Месопотаміи, встрѣтилъ здѣсь ополченія ангеловъ. Выраженію въ кн. Пѣснь Пѣсней *Манаимскій хороводъ* толкователи Библіи даютъ различныя объясненія. Одни находятъ здѣсь указаніе на хоры или лики ангеловъ, явившихся Іакову въ Маханаимѣ. Другіе думаютъ, что въ воспоминаніе означеннаго явленія ангельскихъ хоровъ Іакову, въ Маханаимѣ происходили торжественныя хороводы, которыми славился этотъ городъ. То и другое мнѣніе, повидимому, не лишено извѣстной степени правдоподобія.

Манассія (заставляющій забыть)—имя слѣдующихъ лицъ

а) (Быт. XLVI, 20) первенецъ Іосифа отъ Асенеѳы. Названіе объясняется тѣмъ, что при рожденіи Манассіи, Іосифъ, отецъ его, сказалъ: «*Богъ далъ мнѣ забыть всѣ несчастія мои и весь домъ отца моего*». Когда онъ и братъ его, Ефремъ, были еще дѣтьми, а дѣдъ ихъ, Іаковъ, лежалъ уже на смертномъ одрѣ, Іосифъ привелъ своихъ сыновей къ своему отцу, чтобы они приняли его благословеніе. Особеннымъ знаменательнымъ образомъ благословилъ умирающій старецъ своихъ внуковъ, предварительно усыновивши ихъ, какъ своихъ собственныхъ дѣтей, — при чемъ предсказалъ преимущество Ефрема передъ Манассіею въ томъ отношеніи, *что отъ сѣмени перваго произойдетъ многочисленный народъ* (Быт. XLVIII, 19). На пути въ землю Ханаанскую Израильтяне завоевали обширную полосу земли къ в. отъ Іордана и многіе изъ нихъ, имущество которыхъ состояло въ особенности изъ стадъ домашняго скота, желали получить въ удѣлъ землю, богатую пастбищами между плодородными холмами и горами Васанскими. Просьба ихъ была исполнена, и одна половина колѣна Манассіина получила въ удѣлъ землю, простирающуюся отъ окрестностей Кесаріи Филипповой, вдоль Іордана, почти до Маханаима, а другая половина получила свой удѣлъ на западной сторонѣ Іордана между колѣнами Ефремовымъ и Иссахаровымъ. Племя Манассіино отличалось особенно воинственнымъ духомъ.

б) (Суд. XVIII, 30) одинъ изъ предковъ того левита, котораго во времена Судей нѣкто



Мамврійскій дубъ. Стр. 7.

Миха, жившій на горѣ Ефремовой, поставилъ у себя въ домѣ священникомъ при своемъ истуканѣ (Суд. XѴII, 7—13) и котораго Данитяне увели къ себѣ въ г. Лаисъ, при чемъ взяли истуканъ, и ефодъ, и терафимъ, и литый кумиръ (XѴIII). Левитъ этотъ называется Іонаѳанъ, сынъ Гирсона, сына Манассіи. Такимъ образомъ Манассія представляется здѣсь родоначальникомъ левитскаго семейства Данитянъ. Такъ въ Греческомъ текстѣ у LXX-ти. Но по другимъ свѣдѣніямъ, какъ напримѣръ въ Вульгатѣ, слѣдуетъ читать Моисей; при семъ послѣднемъ чтеніи Іонаѳанъ будетъ внукомъ Моисея, такъ какъ онъ именуется сыномъ Гирсона сына Моисеева.

в) (IѴ Цар. XX, 21) царь Іудейскій сынъ и преемникъ Езекіи. Онъ вступилъ на престолъ, будучи только 12-ти лѣтъ. Первое время его царствованія было ознаменовано дѣлами крайняго нечестія и жестокости, которыя подробно описаны свящ. историкомъ (IѴ Цар XXI). Такъ, кромѣ построенія многихъ языческихъ высотъ и жертвенниковъ, онъ проводилъ сыновей своихъ черезъ огонь въ долинѣ сына Енномова. За грѣхи и беззаконія Манассіи, въ которыхъ, по его настояніямъ, принималъ участіе и народъ, Іудея подверглась грозному наказанію Божію. Этотъ грозный судъ Божій описанъ въ IѴ кн. Цар. въ слѣдующихъ, истинно краснорѣчивыхъ словахъ: «*вотъ Я наведу такое зло на Іерусалимъ и Іуду*, говоритъ Господь, *о которомъ кто услышитъ, зазвенитъ въ обоихъ ушахъ у того. И протяну на Іерусалимъ мѣрную вервь Самаріи и отвѣсъ дома Ахавова, и вытру Іерусалимъ такъ, какъ вытираютъ чашу, — вытрутъ и опрокинутъ ее*» (XXI, 12, 13). Наконецъ Манассія былъ взятъ въ плѣнъ Ассирійцами и постыднымъ образомъ отведенъ въ Вавилонъ, именно—ему продѣли кольца въ ноздри, оковали двумя мѣдными цѣпями и вели такимъ образомъ, какъ звѣря, въ Вавилонъ (II Пар. XXXIII, 11). Впрочемъ послѣ покаянія и искренней молитвы къ Господу онъ былъ освобожденъ и возвратился въ свою столицу, гдѣ и умеръ, сдѣлавши передъ смертію много добра къ заглажденію прежнихъ своихъ беззаконій и идолопоклонства. Молитва Манассіи, помѣщенная въ концѣ II кн. Паралипоменонъ, переведена съ Греческаго, а въ Еврейскомъ текстѣ нѣтъ ея.

г) (I Ездр. X, 30) изъ Израильтянъ, сыновъ Пахаѳ-Моава, разведшійся съ своею женою иноплеменницею, во времена Ездры.

д) (Ездр. X, 33) Израильтянинъ изъ семейства Хашума, поступившій также подобно предъидущему лицу.

е) (Тов. XIѴ, 10) лице, упоминаемое въ кн. Товитъ, какъ извѣстное своею благотворительностію къ нищимъ.

ж) (Іуд. ѴIII, 2) мужъ Іудиѳи, одного съ нею колѣна и племени.

Манахаѳъ (покой):

а) (Быт. XXXѴI, 23) изъ сыновъ Шовала, сына Сеира.

б) (I Пар. ѴIII, 6) мѣсто въ колѣнѣ Веніаминовомъ.

Мандрагоры (Пѣс. Пѣс. ѴII, 14, Быт. XXX, 14—16) (по Евр. *Dudaim*). Неизвѣстно, какое именно растеніе разумѣется здѣсь. То что вообще называется *майскимъ яблокомъ*, также часто называется мандрагоромъ, растеніемъ, растущимъ низко какъ салатъ, съ широкими темно-зелеными листьями и приносящимъ плоды нѣсколько сходные съ лимонами. Растеніе, извѣстное подъ означеннымъ названіемъ, доселѣ еще встрѣчается на Востокѣ; плоды его зрѣютъ съ мая мѣсяца до іюня и бываютъ величиною съ небольшое яблоко, красно-желтоватаго цвѣта и съ очень пріятныхъ запахомъ. На вкусъ плоды весьма пріятны, но иногда одуряютъ и возбуждаютъ. Рувимъ нашелъ спѣлые мандрагоры уже во



Мандрагоры.

времи жатвы пшеницы (Быт. XXX, 14). Восточныя женщины и доселѣ употребляютъ мандрагоровыя яблоки въ надеждѣ имѣть дѣтей. Это можетъ быть и побудило Рахиль домогаться мандрагоровъ. «*Мандрагоры уже пустили благовоніе,* восклицаетъ таинственная невѣста кн. Пѣс. Пѣсней, *и у дверей нашихъ всякіе превосходные плоды*»... (VII, 14).

Маня—два лица изъ Израильтянъ. Одно (II Ездр. V, 31) изъ служителей при храмѣ, сынъ котораго значится въ числѣ возвратившихся изъ плѣна съ Зоровавелемъ. Другое же лице (II Ездр. IX, 30) изъ числа тѣхъ, сыновья котораго имѣли женъ иноплеменныхъ.

Манисъ. См. II Ездр. IX, 21.

Манлій (II Мак. XI, 34)—лице изъ Римскихъ старѣйшинъ, пославшихъ грамоту Іудейскому народу во времена Іуды Маккавея, когда царь Сирійскій заключилъ миръ съ Іудою, предоставивъ Іудеямъ право жить по ихъ отечественнымъ законамъ.

Манна (отъ Еврейскаго слова, выражающаго удивленіе—*man-hu—что это такое?*)(Исх. XVI, 15—31, Іоан. VI, 31, Евр. IX, 4). Когда *сыны Израилевы* въ первый разъ *увидали* (манну), *то говорили другъ другу: что это? И Моисей сказалъ имъ: это хлѣбъ, который Господь далъ вамъ въ пищу*» (Исх. XVI, 15). Манна была питательное вещество, чудесно ниспосланное Богомъ съ неба сынамъ Израилевымъ, во время ихъ странствованія по пустынѣ Аравійской, взамѣнъ хлѣба, котораго они не могли достать во время своего долгаго пути. Она называется хлѣбомъ, падавшимъ съ неба въ видѣ дождя (Исх. XVI, 4). «*И когда роса сходила на станъ ночью*, говорится объ этой чудесной пищѣ въ кн. Числъ, *тогда сходила на него манна* (XI, 3). *И когда роса поднялась*, говорится въ другой свящ. книгѣ, *и вотъ на поверхности пустыни нѣчто мелкое, круповидное, какъ иней на землѣ*» (Исх. XVI, 14). Видомъ она походила на коріандровое сѣмя, была бѣлая, вкусомъ же какъ лепешка съ медомъ (ст. 31). Собирали ее рано по утру, каждый сколько ему съѣсть; когда же обогрѣвало солнце, она таяла (ст. 27). Народъ ходилъ и собиралъ ее и мололъ въ жерновахъ или толокъ въ ступѣ, варилъ въ котлѣ и дѣлалъ изъ нея лепешки (Числ. XI, 7). Если ее оставляли до утра, то въ ней заводились черви и она начинала смердѣть (Исх. XVI, 20). Накануне субботняго дня манну собирали въ двойномъ количествѣ, потому что въ субботу она не выпадала (ст. 23). Эта чудесная пища ниспосылалась съ неба ежедневно въ теченіи 40 лѣтъ 3—4 милліонамъ Еврейскаго народа (Втор. XXIX, 5, 6). Паденіе манны съ неба прекратилось, когда сыны Израилевы стояли станомъ въ Галгалѣ, на другой день послѣ празднованія ими первой Пасхи въ землѣ Обѣтованной (Нав. V, 10—12). Чтобы увѣковѣчить означенное, столь долго продолжавшееся чудо, Моисей поручилъ Аарону взять одинъ золотой сосудъ и положить въ него полный гоморъ манны для храненія и помѣстить оный передъ Ковчегомъ или въ самомъ Ковчегѣ, дабы послѣдующіе роды могли лично видѣть тотъ чудесный хлѣбъ, которымъ Господь питалъ Евреевъ въ пустынѣ во время ихъ долговременнаго и опаснаго странствованія изъ Египта въ землю Ханаанскую (Исх. XVI, 33). Питательное вещество, извѣстное въ настоящее время подъ названіемъ манны, названо такъ отъ предполагаемаго сходства оной съ манною Израильтянъ. Но манна Израильская была существенно отлична отъ обыкновенной настоящей манны многими особенностями. Настоящую манну нельзя найти въ пустынѣ, она добывается только весною, не таетъ на солнцѣ, не зарождаетъ въ себѣ червей и не портится, если хранить ее даже въ теченіи нѣсколькихъ дней; ее нельзя молоть или толочь въ ступѣ, какъ манну Израильтянъ. Израильтяне никогда не видали ея прежде, и послѣ прекращенія выпаденія оной съ неба, въ послѣдній разъ въ Галгалѣ, она уже никогда болѣе не выпадала (ср. Втор. VIII, 3, 16, Исх. XVI, 15, 32). Настоящая манна собирается съ тамариксоваго кустарника или тарфы, преимущественно на Синайскомъ полуостровѣ. Въ іюнѣ мѣсяцѣ она падаетъ каплями въ обиліи изъ хвой тамариска на вѣтви, листья и шипы, которые постоянно падаютъ и покрываютъ землю подъ означеннымъ кустарникомъ; манну собираютъ до солнечнаго восхода, когда она сгущается. Арабы тщательно очищаютъ листья, грязь и другія нечистоты, пристающія къ ней, варятъ ее, процѣживаютъ сквозь чистую тонкую ткань и кладутъ въ кожаные мѣшки. Такимъ образомъ манна хорошо сохраняется даже до будущаго года и Бедуины употребляютъ ее въ пищу, какъ медъ, мажутъ ею свои прѣсныя лепешки или омакиваютъ свой хлѣбъ въ сладкій растворъ манны. Значительная часть манны доставляется въ Синайскій монастырь св. Екатерины. Въ кн. Псалтирь манна называется *хлѣбомъ небеснымъ, хлѣбомъ ангельскимъ* (LXXVII, 24, 25), очевидно потому, что она

ниспадала съ неба чудеснымъ образомъ. Выраженіе въ кн. Апокалипсисъ: *сокровенная манна*—иносказательно указываетъ на ту защиту и покровъ, которые Господь оказываетъ каждому истинно вѣрующему въ Него. Но главнѣе всего, манна была прообразомъ того духовнаго таинственнаго небеснаго хлѣба, который Господь преподаетъ всѣмъ истинно вѣрующимъ для вѣчной жизни въ Таинствѣ Евхаристіи (Іоан. VI, 31—35, 48—58).

Маной (покой) (Суд XIII, 2)—благочестивый мужъ изъ Цоры отъ племени Данова. Будучи женатымъ, онъ долгое время не имѣлъ дѣтей; но вотъ его женѣ явился ангелъ и сказалъ, что она родитъ сына. Узнавъ о семъ, Маной помолился Господу, чтобы ангелъ Господень явился ему и научилъ его, какъ онъ долженъ поступать съ имѣющимъ родиться младенцемъ. Молитва была услышана и черезъ нѣсколько времени у нихъ родился сынъ, котораго они назвали Самсономъ (см. **Самсонъ**) (Суд. XIII). Маной и жена его упоминаются далѣе въ кн. Судей, по случаю свадьбы ихъ сына, на которую они сперва не соглашались, но впослѣдствіи изъявили согласіе (XIV, 2—10). Маной умеръ прежде своего сына. Посему, когда Самсонъ геройски погибъ съ отмщенными имъ Филистимскими владѣльцами и народомъ до 3 тысячъ человѣкъ въ разрушенномъ имъ домѣ, то одни только братья похоронили его между Цорою и Естаоломъ во гробѣ Маноя, отца ихъ (XVI, 31).

Манохо (Нав. XV, 59)—одинъ изъ городовъ колѣна Іудина.

Маонъ (мѣсто жилища) — названіе слѣдующихъ мѣстъ:

а) (Нав. XV, 55, I Цар. XXV, 2) городъ колѣна Іудина, близъ г. Кармила. Онъ находился въ горахъ и вѣроятно лежалъ къ ю. *Пустыня Маонъ*, въ которой скрывался Давидъ отъ Саула, лежала на равнинѣ *направо отъ Іесимона* (I Цар. XXIII, 24). Въ Маонѣ жительствовалъ Навалъ (XXV, 2). Маонъ, какъ думаютъ, находился въ мѣстности, называемой нынѣ *Tell Main* и находящейся въ нѣсколькихъ англ. миляхъ на ю. отъ Хеврона. Если подобное мнѣніе справедливо, то пустыня Маонъ вѣроятно составляла часть гористой страны на в.

б) (I Пар. II, 45) сынъ Шаммая и отецъ или основатель г. *Веѳ-Цура*, часто упоминаемаго въ кн. Маккавейскихъ.

Маохъ (быть можетъ угнетеніе, а по Фюрсту, бѣдный) (I Цар. XXVII, 2) — отецъ Анхуса, царя Геѳскаго. Вѣроятно, это лице тождественно съ *Маахою* (III Цар. II, 39).

Мара (горькая) (Руѳ. I, 20)—имя, которое дала себѣ Ноеминь, по возвращеніи изъ Виѳлеема вдовою и бездѣтною. «*Не называйте меня Ноеминью* (пріятная), сказала она при этомъ, *а называйте меня Марою, потому что Вседержитель послалъ мнѣ великую горесть*».

Марала (мѣсто дрожанія) (Нав. XIX, 11)—мѣсто въ колѣнѣ Завулоновомъ. По Вельде, находилась въ нынѣшней мѣстности *Тель-Мардшани*, къ ю.-в. отъ Акко.

Мардохей (происхожденіе и значеніе слова неизвѣстны, но очевидно имѣетъ такое же значеніе какъ и Мородахъ, и если такъ, то оно Персидскаго происхожденія)—именно слѣдующихъ лицъ:

а) (Есѳ. II, 2) Мардохей — плѣнный Іудей, изъ колѣна Веніаминова, сынъ Іаира, жившій въ Сузахъ при дворѣ Артаксеркса, родственникъ и воспитатель Есѳири, сдѣлавшейся впослѣдствіи царицею Персіи. Мардохей впалъ въ немилость Амана, главнаго вельможи царскаго, человѣка весьма честолюбиваго и гордаго. Чтобы отмстить презрѣнному Іудею, Аманъ составилъ планъ поголовнаго истребленія всѣхъ Іудеевъ въ царствѣ. Преступный замыселъ его однако не осуществился, благодаря ходатайству царицы Есѳири передъ ц. Артаксерксомъ; самъ Аманъ погибъ на висѣлицѣ, а Мардохей занялъ его высокое мѣсто при дворѣ. Мѣсто гробницы Мардохея и Есѳири одни полагаютъ въ центрѣ г. Гамадана, другіе же въ г. Сузахъ.

б) (I Ездр. II, 11) изъ начальниковъ народа Іудейскаго, возвратившихся съ Зоровавелемъ изъ Вавилонскаго плѣна.

Мардохеевъ день (II Мак. XV, 36) — это 14-й день мѣсяца Адара, соотвѣтствующаго нашему февралю и марту, въ который празднуется воспоминаніе избавленія Евреевъ отъ всеобщаго истребленія ихъ, задуманнаго по злобѣ Амана. Этотъ праздникъ называется праздникомъ *Пуримъ* или *Жребіевъ*, и закономъ постановлено для всѣхъ Евреевъ праздновать оное два дня, 14 и 15-й мѣсяца Адара. Новѣйшая синагога отправляетъ празднество съ слѣдующими обрядами. Утромъ въ 1-й день праздника Евреи собираются въ синагогу и читаютъ книгу Есѳирь, и когда, при чтеніи оной, приходится упомянуть имя Аманъ, то въ ней подымается большой шумъ, всѣ отъ мала до велика бьютъ колотушками или молотомъ, топчутъ ногами изображеніе врага своего, Амана,

повѣшенное на чемъ либо подобномъ висилицѣ и т. п. Наканунѣ этого праздника бываетъ у нихъ постъ, такъ называемый постъ Есѳири, продолжающійся отъ восхожденія до захожденія солнца (Есѳ. IX).

Мареша (наслѣдіе или, по объясненію нѣкоторыхъ—быть во главѣ):

а) (I Пар. II, 42) отецъ Хеврона изъ потомства Іуды.

б) (Нав. XV, 44) городъ колѣна Іудина *на низменныхъ мѣстахъ*. Впослѣдствіи онъ сдѣлался значительнымъ городомъ и былъ укрѣпленъ Ровоамомъ (II Пар. XI, 8). Получилъ извѣстность какъ мѣсто битвы между Асою, ц. Іудейскимъ, и Зараемъ, ц Еѳіопскимъ, въ которой послѣдній былъ разбитъ на голову со всѣмъ своимъ многочисленнымъ войскомъ (II Пар. XIV, 9). Въ этомъ городѣ жительствовалъ прежде также пр. Михей (Мих. I, 15). Положеніе города Мареши указываютъ въ настоящее время недалеко отъ сел. *Эль-Джибринъ* въ двухъ миляхъ на ю. отъ Елевтерополя.

Маріамъ (высокая) (Исх. XV, 20, 21):

а) сестра Моисея и Аарона, бывшая, какъ думаютъ, нѣсколькими годами старше Моисея. Она способствовала къ сохраненію жизни брата своего, младенца Моисея, и предложила дочери Фараона взять въ кормилицы ему свою мать Іохаведу (Исх. II). При исходѣ Евреевъ изъ Египта, она послѣдовала вмѣстѣ съ другими за своимъ братомъ Моисеемъ и, по переходѣ черезъ Чермное море, является во главѣ женъ Еврейскихъ, съ тимпанами и ликами прославлявшихъ Господа. «*Пойте Господу*, воспѣвала Маріамъ, *ибо высоко превознесся Онъ, коня и всадника его ввергнулъ въ море*» (Исх. XV, 21). Послѣ за несправедливый ропотъ на Моисея она была наказана отъ Бога проказою, но по молитвѣ своего брата чудесно исцѣлилась и провела семь дней внѣ стана. Маріамъ, какъ пророчица, несомнѣнно владѣла Божественнымъ вдохновеніемъ. Скончалась и погребена въ Кадесѣ (Числ. XX, 1).

б) (Римл. XVI, 6) благочестивая Римская христіанка во времена ап. Павла. «*Привѣтствуйте Маріамъ*, пишетъ о ней св. апостолъ, *которая много трудилась для насъ*». Болѣе о ней ничего неизвѣстно.

Марія Богоматерь (по Еврейски: Маріамъ, возвышенная, превознесенная) (Матѳ. I, 16, Мар. III, 31, Лук. I, 26—56, Іоан. XIX, 24, Дѣян. I, 12—14). Пресвятая Дѣва Марія, Матерь Господа нашего Іисуса Христа, дочь прав. Богоотецъ Іоакима и Анны, происходила изъ царскаго рода Давидова черезъ Наѳана. Съ ранняго дѣтства Она была посвящена благочестивыми родителями Богу и торжественно введена въ храмъ Іерусалимскій для воспитанія. Здѣсь, какъ говоритъ преданіе, Она проводила все время въ трудахъ рукодѣлія, чтеніи св. книгъ и молитвѣ и особенно отличалась высокими добродѣтелями—глубочайшимъ смиреніемъ и совершеннѣйшею преданностію волѣ Божіей. На четырнадцатилѣтнемъ возрастѣ, когда родителей ея уже не было въ живыхъ, Она рѣшилась всецѣло посвятить Себя Богу, съ обѣтомъ всю жизнь свою пребывать въ дѣвствѣ (Лук. I, 34). Тогда Ее обручили за старца Іосифа, занимавшагося древодѣліемъ и происходившаго также изъ царскаго рода Давидова чрезъ Соломона. Онъ былъ Ея хранителемъ и питателемъ (Лук. I, 27). Жили они въ небольшомъ и незнатномъ городкѣ Галилейскомъ —Назаретѣ, снискивая пропитаніе своими трудами. Въ высокой степени трогательно и умилительно еван. повѣствованіе о благовѣстіи Пр. Дѣвы Маріи арх. Гавріиломъ о чудесномъ зачатіи и рожденіи отъ Нея Спасителя міра (Лук. I, 26, 38). «*Радуйся благодатная, Господь съ Тобою!* сказалъ ей явившійся ангелъ, *благословенна Ты между женами!*» Не удивительно, что Марія смутилась при семъ необычномъ благовѣстіи; но Она внимаетъ съ чувствомъ безмолвнаго, смиреннаго удивленія и радости, когда небесный посланникъ раскрываетъ передъ Нею тайну преславнаго воплощенія Сына Божія, что Онъ родится отъ Нея, пріиметъ человѣческое естество кромѣ грѣха, наречется Сыномъ Всевышняго и что Она наименуетъ Его именемъ Іисусъ (Спаситель). «*Какъ будетъ это, когда я мужа не знаю?*» вопрошаетъ Она ангела въ безмолвномъ удивленіи. «*Духъ Святый найдетъ на Тебя и сила Всевышняго осѣнитъ Тебя*, отвѣчаетъ Ей небесный посланникъ, *посему и рождаемое Святое наречется Сыномъ Божіимъ*». Тогда съ глубочайшею вѣрою и преданностію волѣ Божіей и смиреніемъ Она воскликнула: «*Се, раба Господня, да будетъ мнѣ по слову Твоему!*» И отошелъ отъ Нея ангелъ. Послѣ этого чрезвычайнаго событія Марія пошла въ страну нагорную, въ городъ Іудинъ, въ домъ Захаріи, и тамъ получила подтвержденіе архангельскаго благовѣстія. Едва услышала привѣтствіе Пресвятой Дѣвы, жена Захаріи, Елисавета, исполнившись Св. Духа, воскликнула громкимъ голосомъ: «*благословенна Ты между женами и благословенъ плодъ чрева Твоего! И откуда*

мнѣ это, что пришла Матерь Господа моего ко мнѣ?» (Лук. I, 42—43). Въ отвѣтъ на это Пресвятая Дѣва излила свои благочестивыя чувства въ величественной, торжественной, пророческой пѣсни: *«Величитъ душа моя Господа»*... пѣсни, которую мы ежедневно слышимъ за утреннимъ богослуженіемъ. Эта торжественно-возвышенная пѣснь въ дѣйствительности имѣетъ не мало сходства съ пѣснію Анны, матери Самуила. Послѣ сего Марія возвратилась въ свой собственный домъ Назаретъ и оставалась тамъ до того времени, какъ Іосифъ долженъ былъ отправиться вмѣстѣ съ Нею въ свой отечественный г. Виѳлеемъ, по случаю народной переписи, согласно повелѣнію Кесаря Августа. Въ этомъ-то городѣ, переполненномъ на сей разъ по случаю переписи массою народа, не нашлось для Той, которая родила Господа славы, другаго пристанища, кромѣ вертепа, а для Ея Сына, Богомладенца Іисуса, иной колыбели, кромѣ яслей. Тогда была ночь, и вотъ открылось чудное явленіе пастырямъ Виѳлеемскимъ, которые содержали стражу у стада своего: имъ предсталъ ангелъ Господень и возвѣстилъ имъ рожденіе Спасителя, и внезапно съ ангеломъ явилось многочисленное небесное воинство, прославлявшее Бога и взывавшее: *«Слава въ вышнихъ Богу и на землѣ миръ, въ человѣкахъ благоволеніе»*... На убогій вертепъ указывала блестящая небесная звѣзда, и ведомые ею волхвы съ востока пришли съ дарами поклониться Богомладенцу Іисусу. Въ осьмой день Богоматерь съ Іосифомъ обрѣзали Богомладенца, согласно съ требованіемъ закона, и нарекли Ему имя: *Іисусъ*. Затѣмъ, по исполненіи дней очищенія, они принесли Его въ Іерусалимскій храмъ, чтобы представить предъ Господа и по закону принести жертву. Престарѣлый старецъ Симеонъ, давно уже чаявшій *Утѣхи Израилевой* и пришедшій тогда по вдохновенію во храмъ, взялъ Богомладенца на свои руки, благословилъ Бога и пророчески произнесъ высоковдохновенную молитву, такъ часто слышимую нами теперь на церковныхъ богослуженіяхъ, именно: *«Нынѣ отпущаешь раба Твоего, Владыко, по слову Твоему съ миромъ»*... Въ этой чудновдохновенной пѣсни Богопріимца Симеона слышится также пророческое слово и къ Пресвятой Богоматери о скорбяхъ и душевныхъ мукахъ, Ее ожидающихъ. *«И Тебѣ самой*, сказалъ онъ, обращаясь къ Пресв. Дѣвѣ, *оружіе пройдетъ душу»* (Лук. II, 29—35). *«Іосифъ же и Матерь Его*, замѣчаетъ св. еванг. Лука по сему случаю, *дивились сказанному о Немъ»* (ст. 33). Нельзя опредѣленно выразить тѣ чувства и мысли, которыя наполняли душу Преблагословенной при семъ и предъидущихъ случаяхъ. Евангеліе говоритъ только: *и Матерь Его сохраняла всѣ слова сіи въ сердцѣ своемъ* (ст. 51). Во время пребыванія Богоматери и Іосифа въ Виѳлеемѣ, честолюбивый и кровожадный Иродъ, услышавъ отъ волхвовъ о рожденіи царя іудейскаго, происхожденіе и мѣсторожденіе котораго ему было неизвѣстно, рѣшилъ избить всѣхъ Виѳлеемскихъ младенцевъ мужескаго пола до двухлѣтняго возраста. Слухъ о семъ кровавомъ замыслѣ понудилъ Іосифа и Марію, по повелѣнію Божію, бѣжать въ Египетъ. По смерти Ирода они возвратились, но поселились на жительство въ Назаретѣ, боясь насилія отъ Архелая, сына Ирода, вступившаго на престолъ по смерти своего отца. Изъ послѣдующей исторіи жизни Богоматери въ Евангеліи сообщается немного свѣдѣній. Такъ напр. мы знаемъ, что при одномъ случаѣ, когда Богоматерь и Іосифъ съ двѣнадцатилѣтнимъ отрокомъ Іисусомъ пришли по обычаю въ Іерусалимъ на праздникъ, то при отправленіи въ обратный путь, отрокъ Іисусъ остался въ Іерусалимѣ. Богоматерь и Іосифъ съ безпокойствомъ искали Его между родственниками и знакомыми, пока черезъ три дня не нашли Его въ храмѣ, сидящаго посреди учителей, слушающаго ихъ и спрашивающаго ихъ. *«Чадо, что Ты сдѣлалъ съ нами*, сказала Ему Богоматерь, *вотъ отецъ Твой и Я съ великою скорбію искали Тебя?»*—*«Зачѣмъ вамъ было искать Меня?* отвѣчалъ отрокъ Іисусъ, *или вы не знали, что Мнѣ должно быть въ томъ, что принадлежитъ Отцу Моему»* (Лук. II, 48, 49). Далѣе мы знаемъ изъ Евангелія, что Богоматерь присутствовала на бракѣ въ Канѣ Галилейской при первомъ чудѣ, совершенномъ Ея Божественнымъ Сыномъ — чудесномъ претвореніи воды въ вино. Здѣсь ходатайствовала Она предъ Господомъ по случаю недостатка вина и сказала Ему: *«у нихъ нѣтъ вина»*. Господь отвѣчалъ на это, что еще не пришелъ часъ Его, а потомъ исполнилъ ходатайство Своей Матери, чудесно претворивъ воду въ вино (Іоан. II, 1—11). Въ Евангеліи отъ Луки (VIII, 19) мы читаемъ, что Богоматерь разъ приходила къ Іисусу вмѣстѣ съ другими во время проповѣди Его. *«Мать и братья Твои*, сказали Іисусу при этомъ случаѣ, *стоятъ внѣ, желая видѣть Тебя»*. Въ отвѣтъ на это Онъ сказалъ имъ: *«Матерь Моя и братья Мои суть слушающіе слово Божіе и исполняющіе его»* (ст. 21). Наконецъ мы снова видимъ

Богоматерь, но уже при крестѣ Спасителя, когда Онъ указалъ Ей на любимѣйшаго Своего ученика Іоанна и вручилъ Ее сыновней его попечительности (Іоан. XIX, 26—27). *«Жено! се сынъ твой»*, сказалъ Матери Своей съ креста, указывая на возлюбленнаго ученика Своего страждующій Спаситель, и затѣмъ, обращаясь къ ученику, прибавилъ: *«се Матерь твоя»*. *«И съ этого времени,* замѣчаетъ евангелистъ, *ученикъ сей взялъ Ее къ себѣ»*. При крестныхъ страданіяхъ Господа во всей своей силѣ исполнилось обращенное къ Ней нѣкогда пророчество Симеона: *«И Тебѣ самой орудіе пройдетъ душу»*. И дѣйствительно, кто могъ описать лютую скорбь Ея и душевныя муки при этомъ невыразимомъ страшномъ зрѣлищѣ! Изъ кн. Дѣяній видно, что по вознесеніи Господа на небо, Она вмѣстѣ съ апостолами и другими женами непрестанно пребывала въ молитвѣ, ожидая обѣщаннаго утѣшителя Св. Духа (I, 12—14) и послѣ до самаго успенія Своего жила въ Геѳсиманіи, въ домѣ Іоанна (Іоан. XIX, 28). Тамъ, по преданію, Она и скончалась и была погребена въ Геѳсиманіи, Вскорѣ потомъ пречистое тѣло Ея взято на небо, дабы быть Преблагословенной ходатаицею за весь міръ, въ особенности же за вѣрныхъ, молящихся Ей и призывающихъ Ее въ помощь себѣ. По преданію, также дошедшему до насъ черезъ Евсевія, успеніе Богоматери было въ 15 г. по вознесеніи Господа или въ 48 г. по Р. Х. Преданіе о взятіи тѣла Богоматери на небо восходитъ къ древнимъ временамъ христіанства. О немъ свидѣтельствуетъ Діонисій Ареопагитъ, Мелитонъ, епископъ Сардійскій и др. Главнѣйшіе праздники, въ которыхъ воспоминаются важнѣйшія событія изъ земной жизни Богоматери суть слѣдующіе: Рождество Ея (8 сентября), Введеніе во храмъ (21 ноября), Благовѣщеніе (25 марта), Рождество отъ Нея Господа Іисуса (25 декабря) и наконецъ Ея Успеніе (15 августа). Въ Православной Церкви кромѣ того много праздниковъ, посвященныхъ благоговѣйному чествованію явленныхъ и чудотворныхъ иконъ Богоматери (Іерусалимсая, Казанская, Боголюбская, Иверская и пр.), чрезъ которыя небесная Владычица и донынѣ не перестаетъ подавать обильныя блага съ вѣрою къ Ней прибѣгающимъ. Самою древнею иконою Божіей Матери почитается икона, написанная по преданію ев. Лукою, принесенная изъ Греціи въ Россію, въ древнюю столицу Кіевъ, изъ Кіева во Владиміръ и оттуда въ 1395 году въ Москву, гдѣ и находится донынѣ въ Успенскомъ соборѣ и извѣстна подъ именемъ Владимірской.

Марія Магдалина (равноапостольная) (Мѳ. XXѴII, 56, 61, Мар. XѴ, 40, 41, Іоан. XIX, 25, Лук. ѴIII, 2 и др.)—происходила изъ Галилейскаго города Магдалы въ кол: Иссахаровомъ, близъ Капернаума, отчего и получила свое названіе. Она была исцѣлена Господомъ отъ злыхъ духовъ (Лук. ѴIII, 13), и потому въ чувствахъ благодарности къ Нему, присоединилась къ числу тѣхъ немногихъ благочестивыхъ женъ, которыя всюду сопровождали Господа во время Его земной жизни и служили Ему своимъ имѣніемъ. При крестныхъ страданіяхъ Господа Марія Магдалина, вмѣстѣ съ другими лицами, стояла при крестѣ Его и присутствовала при Его погребеніи. По прошествіи же субботы, она съ нѣкоторыми другими благочестивыми женами, на разсвѣтѣ перваго дня недѣли, поспѣшила на гробъ помазать тѣло своего возлюбленнаго Учителя принесенными ею ароматами. Она стояла у гроба и плакала. Пламенная любовь ея къ Господу удостоилась величайшей награды: Марія Магдалина была первою, которой явился воскресшій Спаситель по Своемъ воскресеніи, и она же первая удостоилась услышать отрадное повелѣніе Господа идти къ ученикамъ и сказать имъ, что Онъ воскресъ изъ мертвыхъ. Когда воскресшій Спаситель въ первый разъ обратился къ ней со словами: *«жена! что ты плачешь? кого ищешь?»* она не узнала Господа, быть можетъ глаза ея были полны слезъ, быть можетъ все ея вниманіе было поглощено глубокою скорбію о томъ, что она не нашла во гробѣ тѣла своего возлюбленнаго Учителя, и сначала она приняла Его за вертоградаря. Когда же слуха ея коснулся дружескій любвеобильный звукъ голоса Іисусова, когда Онъ обратился къ ней съ обычнымъ нѣжнымъ воззваніемъ: *«Марія!»* она тотчасъ узнала Его по голосу и, преисполненная чувствъ отраднаго изумленія, благоговѣнія и благодарности, бросилась было къ ногамъ Его и радостно воскликнула: *«Раввуни!»* (что значитъ Учитель). Но Господь сказалъ ей: *«не прикасайся ко Мнѣ, ибо Я еще не возшелъ къ Отцу Моему»*... (Іоан. XX, 11—17). Послѣ сего въ Евангеліи мало говорится о Маріи Магдалинѣ. По преданію, она проповѣдывала Евангеліе въ Римѣ, принесла жалобу Римскому императору Тиверію на Пилата и поднесла ему красное яйцо, какъ симвомъ страданій и воскресенія Господа, затѣмъ скончалась и погребена въ Ефесѣ. Еще въ половинѣ седьмаго вѣка показывали гробницу Маріи Малгдалины въ Ефесѣ, а при Львѣ Мудромъ въ 886 году мощи ея изъ Ефеса перенесены

въ Царьградъ. Св. Церковь совершаетъ память ея 22 іюля.

Марія, сестра Лазаря котораго воскресилъ Господь уже на четвертый день послѣ его смерти (Іоан. XI). Она жила со своей сестрою (Марѳою) и братомъ въ Виѳаніи. Въ Евангеліи говорится о ней, что при одномъ случаѣ она сидѣла у ногъ Іисуса и слушала слово, тогда какъ Марѳа заботилась о большомъ угощеніи (Лук. X, 39—42). Затѣмъ евангелистъ Іоаннъ упоминаетъ о ней, что услышавъ о шествіи Господа по случаю смерти ея брата Лазаря, *она оставалась дома* (XI, 20). Когда же Божественный Учитель позвалъ ее, она поспѣшно встала и пошла къ Нему на встрѣчу и со слезами, припавши къ ногамъ Его, повторила тѣ же самыя слова, какія прежде сего сказала сестра ея, Марѳа: «*Господи, если бы Ты былъ здѣсь, не умеръ бы братъ мой* (ст. 32). *Іисусъ же*, замѣчаетъ Евангелистъ, *когда увидалъ ее плачущую и пришедшихъ съ нею Іудеевъ плачущихъ, Самъ возскорбѣлъ духомъ и возмутился* (ст. 33). Далѣе у Еванг. Марка (XIѴ, 3) и у Еванг. Іоанна (XII, 3) говорится о томъ, что когда за шесть дней до праздника Пасхи Господь пришелъ въ Виѳанію и былъ на вечери съ Виѳанскимъ семействомъ въ домѣ Симона прокаженнаго, Марія, взявъ фунтъ нардоваго, чистаго, драгоцѣннаго мѵра, помазала ноги Іисуса и отерла ихъ своими волосами въ знакъ своей высокой любви и благоговѣнія къ Нему. Домъ наполнился благоуханіемъ отъ мѵра. Іуда Искаріотскій, бывшій при этомъ, возмутился, будто бы движимый любовію къ бѣднымъ: «*для чего бы не продать это мѵро за триста динаріевъ и не раздать нищимъ*»? (XII, 5) Господь Іисусъ отечески, милостиво отвѣтилъ на это· «*оставьте ее, она сберегла это на день погребенія Моего*» (ст. 1) и затѣмъ прибавилъ: «*истинно говорю вамъ: гдѣ ни будетъ проповѣдано Евангеліе сіе, въ цѣломъ мірѣ сказано будетъ, въ память ея о томъ, что она сдѣлала* (Мар. XIѴ, 9). Болѣе о Маріи, сестрѣ Лазаря, въ Евангеліи не упоминается.

Марія Клеопова (Мѳ. XXѴII, 56, Мар. XѴ, 40. Лук. XXIѴ, 4—11, Іоан. XIX, 25)—жена Клеопы или Алфея, сестра Матери Господа, мать Іакова меньшаго и Іосіи. Она вмѣстѣ съ другими благочестивыми женами сопутствовала Господу во время Его общественнаго служенія, присутствовала при крестѣ во время страданій Господа и при Его погребеніи, ходила съ другими мѵроносицами по прошествіи субботы на гробъ, чтобы помазать тѣло Іисусово, и здѣсь въ первый разъ вмѣстѣ съ другими услыхала радостную вѣсть отъ ангела о воскресеніи Господа.

Марія—мать Марка (Дѣян. XII, 12), того самаго Марка, который находился въ близкомъ родствѣ съ ап. Варнавою и который написалъ второе Евангеліе, извѣстное подъ его именемъ. Она имѣла свой домъ въ Іерусалимѣ; въ этомъ домѣ собирались для молитвы вѣрующіе. Болѣе о ней ничего не говорится. Можно думать. что въ упоминаемое время она находилась уже во вдовствѣ.

Маркъ Евангелистъ. См. **Іоаннъ, прозванный Маркомъ.**

Марѳѳа (II Ездр. ѴIII, 61):

а) Сынъ Уріи, священниикъ Іерусалимскаго храма во времена Ездры. Въ I Ездр. (ѴIII, 33) стоитъ: *Меремоѳъ*.



Масличная вѣтвь, маслины

б) (Мих. I, 12) (горечь) названіе мѣста, упоминаемаго только въ означенной цитатѣ. Полагаютъ, что оно находилось въ колѣнѣ Іудиномъ, недалеко отъ Іерусалима.

Марсена (слово Персидское — достойный) (Есѳ. I, 14)—одинъ изъ семи Персидскихъ и Мидійскихъ князей, составлявшихъ совѣтъ царя. Онъ занималъ первое мѣсто по царѣ Артаксерксѣ.

Маслина, Масличное дерево (Іов. XѴ, 33). Почва и климатъ Сиріи были очень благопрі·

ятны для разведенія масличныхъ деревьевъ, которыя въ Свящ. Писаніи упоминаются очень часто (Втор. VI, 11, VII, 13, VIII, 8, III, Цар. V, 11 и др.). Плоды маслины продолговатые и мясистые, похожіе на сливу, сперва бываютъ зеленые, потомъ палеваго цвѣта и наконецъ совсѣмъ созрѣвшіе чернѣютъ и начинаютъ сморщиваться. Плоды означеннаго дерева очень цѣнны, такъ какъ изъ нихъ добывается масло, выжимаемое изъ нихъ различными способами и составляющее одинъ изъ важнѣйшихъ предметовъ торговли и роскоши (Іов. XXIV, 11, Іезек. XXVII, 17). Плоды масличнаго дерева достаютъ или посредствомъ обиванія (Втор. XXIV, 20), или посредствомъ



Масличныя деревья.

трясенія дерева. Ягоды, остававшіяся въ небольшомъ количествѣ на самой вершинѣ или на плодоносныхъ вѣтвяхъ, предоставлялись бѣднымъ. Масличное дерево принадлежитъ къ разряду красивыхъ и твердыхъ деревьевъ, обильныхъ плодами, посему-то въ Свящ. Писаніи часто встрѣчаются иносказательныя указанія на маслину. Тукъ маслинъ обратился даже въ притчу (Суд. IX, 8, 9). Оно принадлежало къ разряду вѣчно зеленѣющихъ, и потому сдѣлалось прекраснымъ символомъ неизмѣннаго благочестія и Божія благословенія: «*а я какъ зеленѣющая маслина въ домѣ Божіемъ*», восклицаетъ псалмопѣвецъ (Пс. LI, 10). Молодыя отрасли красиво разростались кругомъ отъ корней старыхъ масличныхъ деревьевъ, и вотъ псалмопѣвецъ воспѣваетъ: *сыновья твои, какъ масличныя вѣтви, вокругъ трапезы твоей* (CXXVII, 3). Это вѣчнозеленѣющее многовѣтвистое дерево всегда представлялось очень красивымъ, и пророки не рѣдко указываютъ на красивый видъ его: «*зеленѣющею маслиною, красующеюся пріятными плодами*, говоритъ пр. Іеремія, *именовалъ тебя Господь*» (XI, 16). «*Разширяются вѣтви его* (Израиля) *и будетъ красота его какъ маслины*» (Ос. XIV, 16). Оно служило однимъ изъ источниковъ цѣнной торговли, и оскудѣніе плодовъ на масличныхъ деревахъ нерѣдко было причиною голода (Авв. III, 17). Оливковая вѣтвь повсюду считалась эмблемою мира и обновленія. «*Голубь возвратился къ нему* (Ною) *въ вечернее время*, говоритъ бытописатель въ повѣствованіи о потопѣ, *и вотъ свѣжій масличный листъ во рту у него*» (Быт. VIII, 11). Цвѣты масличнаго дерева могутъ опадать и быть стряхнутыми, почему Іовъ и говоритъ о нечестивыхъ: «*сброситъ онъ, какъ виноградная лоза недозрѣлую ягоду свою и какъ маслина стряхнетъ цвѣтъ свой*» (XV, 33). Самый плодъ иногда падалъ на землю недозрѣвши (Втор. XXVIII, 40). Вѣтви этого дерева употреблялись на устройство палатокъ въ праздникъ Кущей (Неем. VIII, 15) Херувимы въ храмѣ Соломона были сдѣланы изъ масличнаго дерева (III. Цар. VI, 23). Дикая маслина (Рим. XI, 17), и доселѣ обильно растущая около Іерихона на днѣ высохшаго потока, гораздо меньше обыкновенной, и если на ней оказываются плоды, то они гораздо ниже культивированной маслины. Въ приведенной цитатѣ подъ дикою маслиною разумѣются язычники, которые по благодати Божіей, черезъ привитіе къ истинной маслинѣ— Христу, становятся истинными членами Церкви Христовой · Масличные сады издревле разводились въ Палестинѣ не только частными лицами, но и царями. Почти у каждаго частнаго землевладѣльца былъ свой масличный садъ. У Давида надъ масличными садами были особые приставники (I Пар. XXVII, 28). Такъ какъ масличное дерево неприхотливо на почву, то масличные сады разводились и на сухой песчаной почвѣ и на гористыхъ мѣстахъ. Изъ маслинъ Евреи, какъ замѣчено выше, добывали масло, которое теперь извѣстно у насъ подъ названіемъ оливковаго или деревяннаго. Для приготовленія лучшаго масла хозяинъ, при сборѣ или обиваніи маслинъ, съ особенною заботливостію снималъ для сего наиболѣе

зрѣлыя маслины (Исх. XVII, 6, Втор. XXIV, 20); потомъ омывалъ ихъ въ водѣ и затѣмъ уже клалъ ихъ въ тиски или точило (Мих. VI, 15) или толокъ ихъ въ ступѣ (Исх. XXVII, 20, Лев. XXIV, 2). Въ томъ и другомъ случаѣ въ основѣ получалось густое, мутное масло, которому нужно было отстояться, и по отстойкѣ на поверхности накоплялось чистое масло, или собственно елей. Онъ былъ двоякаго цвѣта: желтаго, выжатаго изъ спѣлыхъ маслинъ и зеленаго изъ не совсѣмъ созрѣвшихъ маслинъ. Священный елей или муро, для помазыванія первосвященниковъ, царей и Скиніи считался драгоцѣннѣйшимъ, и въ него входило четыре составныхъ вещества: мирра, киннамонъ, тростникъ и кассія, вмѣстѣ съ оливковымъ масломъ (См. **Муро**).

Масличная гора. См. **Елеонская гора**

Масло коровье (II Цар. XVII, 29, Псал. LIV, 22, Прит. XXX, 33)—собственно значитъ сгустившееся молоко, сливки, а потомъ уже и масло. Изъ указанныхъ мѣстъ Свящ. Писанія нельзя не видѣть, что Евреи не только умѣли дѣлать изъ молока сыръ, но и приготовлять коровье масло.

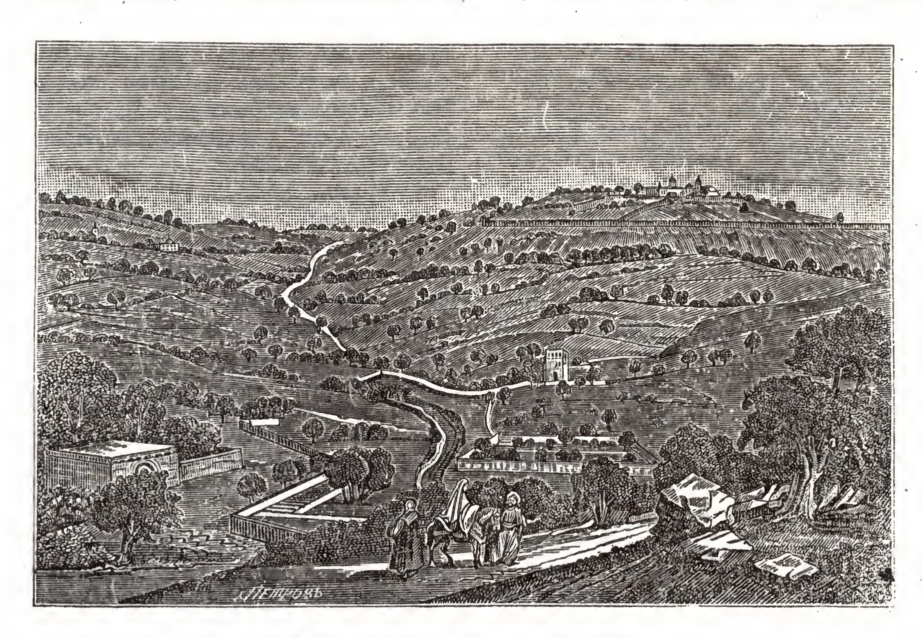
Масрека (виноградникъ) (Быт. XXXVI, 36)—городъ, какъ думаютъ, принадлежавшій Идумеямъ. Его считаютъ тождественнымъ съ Керек-Эль-Шобакъ, городомъ, находящимся между Аравійскимъ заливомъ и Мертвымъ моремъ. Онъ былъ родиною Идумейскаго царя Самлы.

Масса (бремя, тяжесть) (Быт. XXV, 14)—одинъ изъ сыновъ Измаила. По мнѣнію нѣкоторыхъ, онъ былъ родоначальникомъ Арабскаго племени *Masani*; но это еще недостаточно выяснено и подтверждено.

Массія. См. II Езд. IX, 21. Въ I кн. Ездры (X, 22) читается: *Маасея*.

Массифа, иначе **Масфа, Мицфа, Мицфе** (сторожевая башня) — названіе, прилагаемое ко многимъ возвышеннымъ и выдающимся по высотѣ мѣстностямъ:

а) (Быт. XXXI, 44—49) левитскій городъ въ землѣ Галаадской, по ту сторону Іордана. На мѣстѣ онаго Іаковъ и Лаванъ заключили между собою союзъ. Городъ назывался также *Галаадомъ*, *Іегаръ-Сагадуѳа*, и *Мицца* (да надзираетъ Господь). Эта мѣстность называется въ Св. Писаніи также *Массиѳою* (Суд. X, 17, XI, 10—29, Мак. V, 35), *Масфою*. Во времена Судей здѣсь Израильтяне расположились станомъ противъ Аммонитянъ, и здѣсь жилъ Іеѳѳай. Изъ дальнѣйшей исторіи Евреевъ видно, что здѣсь Іосафатъ и Ахавъ сражались съ Сирійцами (III Цар. XXII) и здѣсь же былъ помазанъ на царство Іиуй, однимъ изъ учениковъ Елисея (IV Цар. IX, 6). Во времена Мак-



Масличная гора, или гора Елеонская.

кавейскія, городъ Масфа былъ взятъ Іудою Маккавеемъ, который сжегъ его и истребилъ въ немъ весь мужескій полъ.

б) (I Цар. XXII, 3—5) *Массифа Моавитская*, на восточной сторонѣ Мертваго моря, гдѣ Давидъ для безопасности оставилъ на время своихъ родителей на попеченіе царя Моавитскаго.

в) (Нав. XI, 3) *земля Массифа* находилась на с. Палестины, на ю.-з. отъ Антиливана, при подошвѣ г. Ермона, и была занята Евеями. До этой мѣстности I. Навинъ преслѣдовалъ Хананеевъ, послѣ пораженія ихъ при водахъ Мерамскихъ. Къ этой мѣстности принадлежала и *долина Мицфа* (Нав. XI, 8).

г) (Нав. XѴ, 38) городъ въ низменностяхъ колѣна Іудина, по Евсевію, на с. отъ Елефтерополя къ Іерусалиму. Быть можетъ, это нынѣшній Тель-есъ-Сафійе.

д) (Нав. XѴIII, 26) *Мицфе*, или Массифа, г. колѣна Веніаминова, лежащій не далеко отъ Рамы и Гаваона, мѣсто народныхъ собраній во времена Судей и при Самуилѣ. Здѣсь жилъ пр. Самуилъ и судилъ Израиля; здѣсь Саулъ былъ избранъ на царство (I Цар. X, 17—25). Онъ былъ укрѣпленъ ц. Асою. Послѣ того г. Массифа былъ мѣстопребываніемъ Годоліи, котораго Навуходоносоръ поставилъ здѣсь правителемъ послѣ покоренія Іудеи (Іер. XL, 6—13). По возвращеніи изъ плѣна г. Мицфа былъ возобновленъ (Неем. III, 19). Нѣкоторые отождествляютъ библейскій г. Массифу съ нынѣшнимъ г. *Scopus* на с.-в. отъ Іерусалима (Числ. XXI, 12—20).

Матанна (даръ)—одинъ изъ становъ Израильтянъ въ концѣ ихъ 40-лѣтняго странствованія по пустынѣ, недалеко отъ Арнона.

Матреда (возстаніе) (Быт. XXXѴI, 39) — мать Мегатавееели, жены послѣдняго Идумейскаго царя Гадара.

Матри (дождливый) (I Цар. X, 21) — лице изъ колѣна Веніаминова, изъ котораго происходилъ Саулъ.

Маттаѳія (даръ Господень)—имя нѣсколькихъ лицъ:

а) (I Пар. IX, 31) изъ левитовъ, потомокъ Кааѳа, бывшій пѣвцомъ во времена Давида.

б) (I Пар. XXѴ, 3) левитъ изъ потомства Мерари, имѣвшій 14-й жребій въ чредѣ служенія.

в) (II Ездр. IX, 33) Израильтянинъ, жившій при Ездрѣ и женившійся на иноплеменницѣ. Въ I Ездр. (X, 33) стоитъ: *Мааѳа*.

г) (II Ездр. IX, 43) изъ главъ и начальниковъ народа. У Неем. (ѴIII, 4) стоитъ: *Маттиѳія*.

д) (I Мак. II, 1, XIѴ, 16—19 и др.)—Іудейскій священникъ изъ чреды Іарива, жившій во времена гоненія Антіоха Епифана и мужественно защищавшій отъ враговъ вѣру и отечество. У него было пять сыновей: Іоаннъ, Симонъ, Іуда, Елеазаръ и Іонаѳанъ, которые по смерти отца ревностно продолжали начатое имъ дѣло. Погребенъ въ отечественномъ г. Моди.

е) (II Макк. XIѴ, 19) одинъ изъ трехъ посланниковъ военачальника Антіохова Никанора, посланныхъ въ Іудею для пероговоровъ о мирѣ.

ж) (Лук. III. 25, 26) имя двухъ лицъ, дважды упомянутыхъ въ родословіи Господа.

Матѳанъ (даръ): а) (IѴ Цар. XI, 18) жрецъ Ваалова храма въ Іерусалимѣ, по свидѣтельству Іосифа, воздвигнутаго нечестивыми Гоѳоліей и ея мужемъ Іорамомъ, въ честь Ахава. Онъ тотчасъ же былъ убитъ, вслѣдъ за Гоѳоліею во время возмущенія, доставившаго Іоасу престолъ Іудейскій.

б) (Іерем. XXXѴIII, 1—6) отецъ Сафатіи, который вмѣстѣ съ прочими вельможами представлялъ царю Седекіи, что пр. Іеремія достоинъ смерти за грозныя предсказанія, и участвовалъ въ опущеніи Іереміи въ яму Малхіи.

Матѳанія (даръ Господа)—имя нѣсколькихъ лицъ:

а) (IѴ Цар. XXIѴ, 17) младшій сынъ ц. Іосіи, котораго Навуходоносоръ возвелъ на престолъ Іудейскій, вмѣсто его племянника Іехоніи, переименовавъ его Седекіею.

б) (I Пар. IX, 15) левитъ, сынъ Михи, изъ сыновъ пѣвца Асафа.

в) (I Пар. XXѴ, 4) сынъ Емака прозорливца царя Давида, игравшаго на музыкальныхъ инструментахъ при богослуженіяхъ.

г) (II Пар. XX, 14) левитъ изъ сыновъ Асафовыхъ, предокъ левита Іозіила.

д) (II Пар. XXIX, 13) левитъ, также изъ сыновъ Асафовыхъ, помогавшихъ Езекіи при очищеніи храма.

е, ж, з, и) (I Ездр. X, 26, 27, 30, 37) сыновья Елама, Ванія, Заѳѳу, Пахаѳ-Моава, имѣвшіе во времена Ездры иноплеменныхъ женъ.

і) (Неем. XI, 17) левитъ, *главный начинатель славословія при молитвѣ*, поселившійся въ Іерусалимѣ вмѣстѣ съ другими по возвращеніи изъ плѣна.

к) (Неем. XII, 25) изъ левитовъ привратниковъ и стражей во дни Іоакима.

л) (Неем. XII, 35) изъ предковъ Захаріи, одного изъ сыновъ священническихъ во дни Ездры и Нееміи.

м) (Неем. XIII, 13) изъ предковъ Ханана, приставникъ при кладовыхъ, для раздачи пособій бѣднымъ во дни Неемiи.

Матѳей (даръ Господень) (Мѳ. IX, 9, Мар. II, 14, Луки V, 27, Дѣян. I, 13)—апостолъ и евангелистъ, написатель перваго евангелія, сынъ Алфея, иначе называемый Левіемъ. Объ его призваніи Господомъ изъ мытарей къ апостольскому служенію упоминается въ его собственномъ евангеліи (IX, 9), равно какъ у Марка (II, 14) и у Луки (V, 27). Онъ *сидѣлъ у сбора пошлинъ* когда Господь призвалъ его. Любвеобильный гласъ Господа коснулся его сердца въ то самое время, когда онъ находился, такъ сказать, въ самомъ разгарѣ его мытарской дѣятельности. *Слѣдуй за Мною*, сказалъ ему Іисусъ, и *онъ*, какъ кратко замѣчаетъ евангеліе, *всталъ и послѣдовалъ за Нимъ*. И въ своемъ собственномъ евангеліи, при исчисленіи именъ апостоловъ, онъ упоминаетъ между прочимъ о своемъ прежнемъ занятіи, называетъ себя *мытаремъ*, тогда какъ Маркъ и Лука умалчиваютъ объ этомъ. Далѣе мы видимъ изъ Евангелія, что по обращеніи своемъ ко Христу онъ сдѣлалъ большое угощеніе для Господа въ своемъ домѣ и что на этомъ пиршествѣ многіе изъ мытарей и грѣшниковъ пришли и возлегли съ Господомъ и учениками Его. Затѣмъ ап. Матѳей является въ числѣ 12-ти избранныхъ учениковъ Господа, которыхъ Онъ послалъ съ проповѣдію по городамъ Іудейскимъ. По вознесеніи Господа на небо и сошествіи Св. Духа на апостоловъ ап. Матѳей, оставаясь долгое время въ Палестинѣ, проповѣдывалъ евангеліе Іудеямъ, а потомъ отправился на проповѣдь другимъ народамъ (по однимъ, онъ проповѣдывалъ въ Еѳіопіи и у Парѳянъ, по другимъ—у Персовъ и у Мидянъ). Увѣровавшіе Іудеи передъ его отбытіемъ просили его оставить имъ въ письмени то, что онъ проповѣдывалъ имъ устно, и вотъ онъ написалъ для нихъ евангеліе, извѣстное подъ его собственнымъ именемъ и занимающее первое мѣсто въ ряду свящ. новозавѣтныхъ книгъ. Свидѣтельства церковныхъ историковъ о кончинѣ его не согласны. Одни утверждаютъ, что онъ мученически скончался отъ огня въ Еѳіопіи; другіе—что онъ окончилъ жизнь свою въ мирѣ. Память его совершается Церковію въ 16-й день ноября мѣсяца и 30 іюня.

Отъ Матѳея Евангеліе, состоящее изъ 28 главъ, написано ап. и еванг. Матѳеемъ спустя 8 лѣтъ по вознесеніи Господа на небо для увѣровавшихъ Іудеевъ. Первоначально оно было написано на Еврейскомъ языкѣ, или на употреблявшемся въ то время Сиро-Халдейскомъ, но потомъ переведено на Греческій языкъ, какъ общеупотребительный. Цѣлію написанія евангелія было убѣдить Іудеевъ, что Іисусъ Назарянинъ есть обѣтованный Мессія, и что на Немъ исполнились всѣ ветхозавѣтныя пророчества, потому-то Матѳей и начинаетъ свое евангеліе *родословіемъ Іисуса Христа сына Давидова, сына Авраамова* (Мѳ. I, 1). Описывая въ своемъ евангеліи рождество, крещеніе, ученіе, чудеса, страданія, смерть, воскресеніе Господа, евангелистъ Матѳей говоритъ въономъ и о такихъ событіяхъ, которыя у другихъ евангелистовъ не упоминаются, какъ напр. поклоненіе волхвовъ, избіеніе младенцевъ Виѳлеемскихъ, притча о десяти дѣвахъ, воскресеніе умершихъ во время распятія Господа и др.

Матѳиѳія (даръ Божій)—имя двухъ лицъ:

а) (Ездр. X, 43)—сынъ Нево, женившійся во времена Ездры на иноплеменницѣ.

б) (Неем. VIII, 4) имя мужа, стоявшаго по правую сторону Ездры, когда онъ всенародно читалъ народу книгу Закона.

Матѳій (даръ Господень) (Дѣян. I, 23, 26)—изъ 70-ти апостоловъ избранъ по жребію и причисленъ къ 12-ти апостоламъ на мѣсто Іуды-предателя. Подробностей объ его жизни исторія не сохранила намъ. Несомнѣнно одно, что онъ былъ ученикомъ Господа съ начала Его общественнаго служенія роду человѣческому и до самаго воскресенія. Одно преданіе говоритъ о немъ, что онъ проповѣдывалъ въ Іудеѣ и тамъ побитъ камнями. Другое же преданіе свидѣтельствуетъ, что послѣ Іудеи онъ проповѣдывалъ евангеліе въ Еѳіопіи, гдѣ и окончилъ жизнь мученически. Память его въ 9-й день августа.

Махавимъ (I Пар. XI, 46)—неизвѣстная мѣстность, откуда происходилъ Еліелъ, одинъ изъ главныхъ воиновъ Давида.

Махазіоѳъ (видѣніе) (I Пар. XXV, 4, 30)—одинъ изъ сыновей Емана, избранный вмѣстѣ съ другими для игры на музыкальныхъ инструментахъ въ храмѣ. Ему вышелъ 23-й жребій въ чредѣ служенія во храмѣ.

Махалаѳа (пѣвунья, пѣвица) — имя двухъ лицъ:

а) (Быт. XXVIII, 9) дочь Измаила, на которой женился Исавъ. Называется иначе *Васемаѳа* (XXXVI, 3).

б) (II Пар. XI, 18) одна изъ женъ Ровоама.

Махалаѳъ (Пс. LXXXVII, 1) (унылый, элегическій напѣвъ)—слово вѣроятно означающее музыкальный инструментъ для пѣнія.

Маханаимъ. См. **Манаимскій хороводъ**.

Махаѳъ (разрушеніе, гибель) — имя двухъ лицъ:

а) (I Пар. VI, 35) сынъ Амасая, изъ потомковъ Кааѳа.

б) (II Пар. XXIX, 12) левитъ, сынъ Амасая, который въ царствованіе Ездры помогалъ при очищеніи храма и былъ смотрителемъ надъ приношеніями въ Домѣ Божіемъ (XXXI, 13).

Махбанай (тучный, жирный) (I Пар. XII, 13)— одинъ изъ Гадитянъ, присоединившихся къ Давиду въ Секелагѣ.

Махбена (узы, союзъ) (I Пар. II, 49)—сынъ Шевы, изъ рода Іуды, упоминаемый въ родословіи I кн. Паралипоменонъ.

Махера (I Пар. XI, 36)—мѣстность неизвѣстная, упоминаемая только въ означенной цитатѣ.

Махиръ (проданный)—имя двухъ лицъ:

а) (Быт. L, 23) старшій сынъ Манассіи и отецъ Галаада. Его потомки поселились въ Галаадѣ (Числ. XXXII, 39, 40). Онъ родился въ Египтѣ и предъ смертію своего дѣда Іосифа, былъ уже отцомъ семейства. Племя Махирово было многочисленно и сильно. Въ кн. Судей (V, 14) мѣстность, занятая потомками Махира, называется собственнымъ его именемъ: *Махиръ*.

б) (II Цар. IX, 4) сынъ Амміэловъ, вѣроятно одинъ изъ потомковъ Махира, жившій въ Лодеварѣ. Онъ былъ извѣстенъ своею сострадательностію и благотворительностію. Такъ онъ принялъ къ себѣ въ домъ изъ милости хромаго внука Саулова, Мемфивосѳея, и оказалъ свое дружеское расположеніе къ Давиду во время его бѣгства отъ Авессалома (XVII, 27—29).

Махла (болѣзнь):

а) (Числ. XXVII, 1—4) одна изъ дочерей Салпаада, колѣна Манассіина, которая вслѣдствіе смерти своего отца, не оставившаго послѣ себя сыновей, вмѣстѣ съ другими сестрами просила Моисея дать имъ во владѣніе удѣлъ въ колѣнѣ для сохраненія имени отца ихъ въ племени. Съ соизволенія Божія Моисей уважилъ ихъ ходатайство и имъ былъ предоставленъ удѣлъ отца ихъ (ст. 6—11). По этому поводу сынамъ Израилевымъ было объявлено Моисеемъ повелѣніе Господне: *если кто умретъ не имѣя у себя сына, то передавайте удѣлъ его дочери его* (ст. 8).

б) (I Пар. VII, 18) изъ дѣтей Мохелеѳы, сестры Махира.

Махли (болѣзненный, слабый) — имя трехъ лицъ:

а) (Числ. III, 20) одинъ изъ сыновъ Мерари, родоначальникъ потомства Махліева (ст. 33).

б) (I Пар. VI, 47) сынъ Мушія, Мераритянинъ.

в) (I Ездр. VIII, 18) Мераритянинъ, сынъ Левія или, правильнѣе, внукъ или потомокъ Левія, потому что въ числѣ собственныхъ дѣдей Левія имя Махли не упоминается.

Махлонъ (Руѳ. I, 2, 9 и др.) (слабость, болѣзнь) Виѳлеемлянинъ, одинъ изъ сыновей Елимелеха и Ноемини и первый мужъ Руѳи.

Махмасъ (I Мак. IX, 13)—городъ на границѣ колѣна Веніаминова и Ефремова, къ с. отъ Іерусалима.

Махнадбай (I Ездр. X, 40) (даръ свободнаго, благороднаго)—одно изъ лицъ женившихся во время плѣна на иноплеменницахъ.

Махолъ (III Цар. IV, 3) (кругообразный танецъ)—отецъ четырехъ лицъ, считавшихся мудрецами въ царствованіе Соломона. Кто были эти мудрецы и въ чемъ состояла ихъ мудрость, неизвѣстно; св. лѣтописецъ упомянулъ объ нихъ для того лишь, чтобъ сравнить ихъ съ Соломономъ, который превосходилъ всѣхъ ихъ своею мудростію.

Махпела (двойная пещера) (Быт. XXIII, 9, 1)— поле и пещера, близъ Хеврона, купленная Авраамомъ для погребенія и въ которой дѣйствительно были погребены онъ самъ, его жена и нѣкоторыя изъ дѣтей его. Она находится по одну сторону высокаго холма на ю.-з. Надъ пещерою, считаемою еще доселѣ фамильнымъ склепомъ патріарховъ, воздвигнутъ памятникъ, называемый нынѣ Харанъ Хевронскій, составляющій особенную достопримѣчательность Хеврона и обращающій на себя вниманіе всѣхъ путешественниковъ. Съ вершины холма открывается прекрасный видъ на долину Мамре.

Машалъ (I Пар. VI, 74)—городъ, принадлежавшій левитамъ въ колѣнѣ Ассировомъ и находившійся, по мнѣнію Евсевія, при подошвѣ Кармила къ морю. Иначе назывался *Масалъ*.

Машъ (Быт. X, 23) — одинъ изъ сыновъ Арама, сына Симова. Въ I Пар. (I, 1) онъ называется *Мешехъ*. Это имя, какъ полагаютъ, сохранилось въ названіи у классиковъ г. *Мазія*—горнаго хребта тянущагося по Месопотаміи.

Маѳаѳа (даръ Іеговы) (I Ездры X, 33)— сынъ Хашума изъ Израильтянъ имѣвшихъ женъ иноплеменныхъ.

Маѳдай. См. II Ездр. IX, 34. Въ I Ездр. (X, 35) стоитъ: *Бенаія*.

Маѳиласъ. См. II Ездр. IX, 19. Въ I Ездр. (X, 18) стоитъ: *Маасея.*

Маѳнай (даръ Божій):

а) (I Ездр. X, 33) сынъ Хашума, б) (X, 37) сынъ Ванія, женившіеся во времена Ездры на иноплеменницахъ.

в) (Неем. XII, 19) изъ священниковъ, при первосвященникѣ Іоакимѣ, изъ дома Іоіарива.

Маѳусалъ (По Гезенію, мужъ Божій или мужъ оружія)—имя двухъ лицъ:

а) (Быт. IѴ, 18) сынъ Мехіаеля и отецъ Ламеха, двоеженца.

б) (Быт. Ѵ, 21 — 27) изъ благочестивыхъ допотопныхъ патріарховъ, сынъ Эноха и отецъ другаго Ламеха, отца Ноя. Онъ жилъ долѣе всѣхъ людей, именно 969 лѣтъ, и умеръ, по Еврейскому преданію, въ годъ потопа.

Меа (сто, множество) (Неем. III, 1, XII, 32)—названіе одной изъ башенъ въ стѣнѣ Іерусалимской, возстановленныхъ Неемією. Повидимому, она находилась на восточной сторонѣ города.

Меанна. См. II Ездр. IX, 48. У Неем. (ѴIII, 7) читается: *Маасея.*

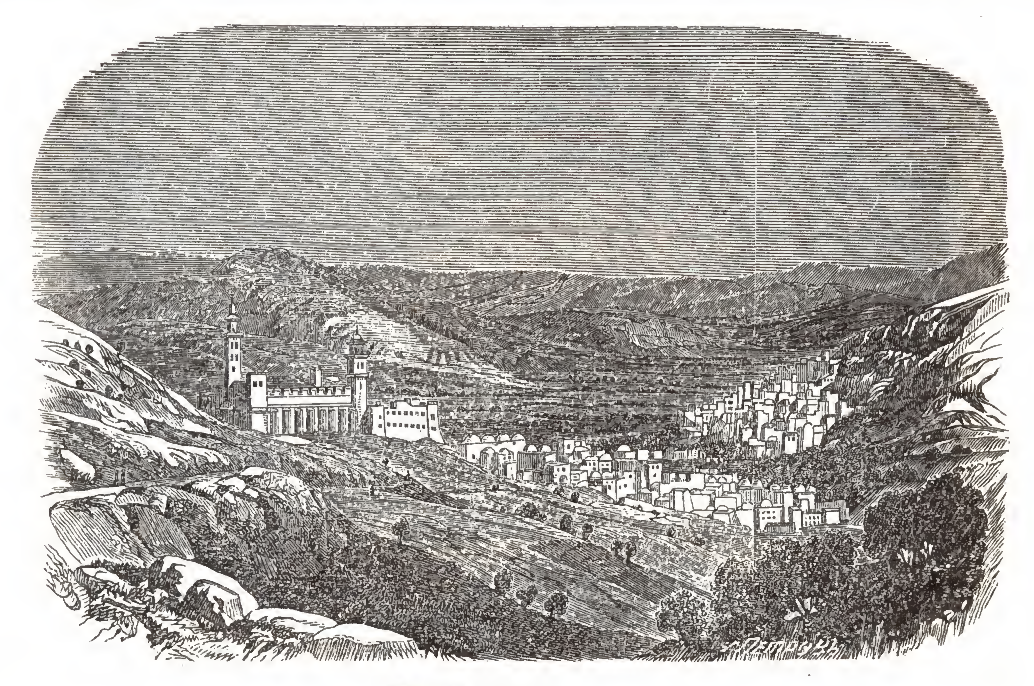
Меара (пещера) (Нав. XIII, 4)—пещера между Сарептою и Сидономъ.

Мебуннай (строеніе Божіе) (II Цар. XXIII, 27) —Хушатянинъ, одинъ изъ 37 храбрыхъ воиновъ Давида. Въ I Пар. (XI, 29) это имя читается иначе, именно: *Совохай* или *Сивхай.*

Мегетавеель (Богъ есть благодѣтель) (Быт. XXXѴI, 39) — жена Гадара, послѣдняго Идумейскаго царя.

Мегетавелъ (Неем. ѴI, 10)—дѣдъ Шемаіи, который, будучи подкупленъ Товіею и Саваналлатомъ, далъ злоумышленный и коварный совѣтъ Неемiи укрыться на ночь въ храмъ отъ мнимыхъ убійцъ, *чтобы* чрезъ это о Неемiи *было худое мнѣніе и преслѣдовали его за сіе укоризнами* (ст. 13).

Мегиддо и **Мегиддонъ** (Нав. XII, 21) (городъ счастія)—городъ полуколѣна Манассіина, на границѣ колѣна Иссахарова, недалеко отъ потока Киссонъ, воды котораго и называются по сему *водами Мегиддонскими* (Суд. Ѵ, 19) и равнина Израильская—*равниною Мегиддонскою* (II Пар. XXXѴ, 22). Обитатели Мегиддона первоначально не были изгнаны кол. Манассіинымъ; но когда Израиль усилился, то они сдѣлались его данниками. Соломонъ укрѣпилъ г. Мегиддонъ и сдѣлалъ его мѣстопребываніемъ одного изъ 12-ти своихъ приставниковъ надъ съѣстными припасами своего дворца (III Цар. IѴ, 12). Здѣсь умеръ Охозія, ц. Іудейскій, отъ раны, полученной въ сраженіи съ Іиуемъ; здѣсь также былъ убитъ въ



Махпела пещера.

сраженіи съ Фараономъ Нехао, ц. Египетскимъ, благочестивый ц. Іудейскій Іосія (IV Цар. XXIII, 29), на каковое пораженіе указываетъ и пр. Захарія (XII, 11). Вершина города названа въ Откровеніи *Аргамеддонъ* (Откр. XVI, 16). Римлянами этотъ городъ назывался Legio, а въ настоящее время называется: *Эль-Леджунъ* и расположенъ на возвышенности близъ потока *Киссонъ*.

Мегуманъ (слово Персидское) (Есѳ. I, 10)—одинъ изъ 7 евнуховъ Персидскаго ц. Артаксеркса.

рійскій медвѣдь, именно есть тотъ самый видъ того хищнаго животнаго, которое нерѣдко упоминается въ Библіи. Материнская любовь медвѣдицы къ своимъ дѣтенышамъ у Евреевъ обратилась даже въ пословицу. Лютость ея, при видѣ отнимаемыхъ у нея дѣтей, принимаетъ ужасные размѣры, на что и указывается во II кн. Цар. (XVII, 8) и у пр. Осіи (XIII, 8). Давидъ защищалъ свои стада отъ нападеній медвѣдя (I Цар. XVI, 34 — 36). Двѣ медвѣдицы, вышедшія изъ лѣса, растерзали 42 ребенка, насмѣхавшихся надъ пр. Елисеемъ



Ассирійскій медвѣдь.

Меданъ (споръ, распря) (Быт. XXV, 2)—третій изъ 6-ти сыновей Авраама и Хеттуры.

Медвѣдица (Іов. IX, 9)—названіе звѣзды въ созвѣздіи большой Медвѣдицы. Геліоическое восхожденіе и захожденіе звѣзды Медвѣдицы древніе астрономы считали предвѣстіемъ морскихъ бурь и урагановъ. Думаютъ, что Іовъ въ означенномъ мѣстѣ указываетъ или на эту звѣзду, а быть можетъ и на все созвѣздіе большой Медвѣдицы. Первые которые ввели это созвѣздіе были Финикіяне, руководствовавшіеся имъ при своихъ мореплаваніяхъ.

Медвѣдь, медвѣдица (Прит. XVII, 12). Си-

(IV Цар. II, 24). Медвѣдь въ видѣніи Даніила служилъ символомъ Мидо-Персидской монархіи. «*И корова будетъ пастись съ медвѣдицею*, говоритъ пророчески Исаія (XI, 7) о силѣ и могущественномъ дѣйствіи Евангелія на сердца людей и народовъ, *и дѣтеныши ихъ будутъ лежать вмѣстѣ, и левъ какъ волъ будетъ ѣсть солому*».

Медъ (Втор. XXXII, 13, Пс. LXXX, 17). Моисей говоритъ, что *Господь вознесъ свой народъ на высоту земли и кормилъ произведеніями полей и питалъ его медомъ изъ камня и елеемъ изъ твердой скалы*. Медъ отдѣляется

пчелами не изъ пищи, которою они питаются, но собирается ими только съ пыли душистыхъ цвѣтовъ, которую они уносятъ въ свои ульи и кладутъ въ соты. Объ обиліи меда въ странѣ Іудейской указывается во многихъ мѣстахъ Свящ. Писанія, равно какъ въ сочиненіяхъ многихъ новѣйшихъ путешественниковъ. Палестина по истинѣ была страною, *текущею молокомъ и медомъ* (Исх. Ш, 8, 17). Дикій медъ, которымъ питался Іоаннъ Креститель въ пустынѣ, по всей вѣроятности, былъ медъ, собираемый въ отверстіяхъ скалъ и въ древесныхъ дуплахъ. Иногда подъ словомъ медъ разумѣется та сахаристая жидкость, которая получается съ виноградныхъ гроздій и другихъ медоносныхъ растеній и которая по Еврейски называется *dĕbbêsh* (II Пар. XXXI, 5). По словамъ Д. Робинсона, лучшія кисти винограда сушатся какъ изюмъ, а прочія кладутся въ прессъ, выжимаются въ немъ и сокъ оныхъ кипятятъ въ какомъ либо сосудѣ, пока онъ не сдѣлается сиропомъ. Этотъ сиропъ въ большомъ употребленіи между всѣми классами, гдѣ только есть виноградники, какъ приправа къ кушаньямъ. Онъ походитъ на патоку, но гораздо пріятнѣе на вкусъ. Въ нѣкоторыхъ частяхъ Востока нерѣдко встрѣчается также особое дерево, съ листьевъ и вѣтвей котораго Арабы собираютъ въ сосуды сладкую, употребляемую въ пищу, жидкость, которая съ перваго раза очень походитъ на медъ. Аллегорическія указанія свящ. писателей на медъ и медовые соты по истинѣ поразительны и прекрасны (Псал. XVIII, 11, Прит. V, 3, XXVII, 7). Молоко и медъ у древнихъ народовъ, какъ въ настоящее время у Бедуиновъ, составляли главную и ежедневную пищу. Масло и медъ также упоминаются въ Свящ. Писаніи между предметами пищи (II Цар. XVII, 29). Въ южной Африкѣ пчелы кладутъ свой медъ на поверхности утесовъ и скалъ и для сохранности покрываютъ его темноватымъ воскомъ. Этотъ воскъ отъ дѣйствія времени и погоды твердѣетъ и дѣлается какъ бы каменнымъ. Путешественникъ дѣлаетъ на этой твердообразной массѣ надрѣзъ, и приложивъ къ отверстію ротъ, высасываетъ жидкій медъ въ потребномъ для себя количествѣ (Втор. XXXII, 13). Въ приношеніяхъ Господу на жертвенникъ медъ не допускался (Лев. II, 11), вѣроятно съ цѣлью сдѣлать различіе между религіозными обрядами Евреевъ и язычниковъ, въ жертвенныхъ приношеніяхъ которыхъ медъ нерѣдко занималъ одно изъ главныхъ и первыхъ мѣстъ (Іезек. XVI, 13, 19).

Мееддъ. См. II Ездр. V, 32. Въ I Ездр. (II, 52) читается: *Мехида*.

Мезагавъ (воды золота) (Быт. XXXVI, 39, I Пар. I, 50)—дѣдъ Мегатавеели, жены Гадара.

Ме-Іарконъ (вода палеваго цвѣта) (Нав. XIX, 46)—мѣсто или городъ въ колѣнѣ Дановомъ, близъ Іоппіи, получившее такое названіе вѣроятно отъ особеннаго оттѣнка водъ, омывавшихъ оное.

Мелатія (Богъ освободитель) (Неем. III, 7)—Гаваонитянинъ, изъ числа мужей, чинившихъ стѣну Іерусалимскую.

Мелехъ (царь) (II Цар. IX, 12)—сынъ Михи, сына Мемфивосѳея, сына Іонаѳана.

Мелитъ (Дѣян. XXVIII, 1)—подъ симъ названіемъ несомнѣнно разумѣется островъ Мальта, лежащій на Средиземномъ морѣ, въ разстояніи 50 англ. миль отъ ю. оконечности Сициліи. Названіе острова, какъ кажется, Финикійскаго происхожденія и значитъ: *убѣжище*. Объ этомъ островѣ упоминаютъ Діодоръ, Овидій, Цицеронъ и другіе классическіе писатели. Въ Библіи островъ Мелитъ упоминается только въ связи съ повѣствованіемъ въ кн. Дѣяній (Дѣян. гл. XXXVII, 39—44) о кораблекрушеніи при этомъ островѣ св. ап. Павла на его пути въ Италію. Здѣсь св. Павелъ былъ задержанъ на три мѣсяца, въ теченіе которыхъ онъ видимо пользовался гостепріимствомъ Мальтійцевъ и особеннымъ расположеніемъ Публія-правителя. Въ Адріатическомъ морѣ близъ острова Сициліи находился и находится еще другой небольшой островъ, носящій тоже названіе *Мелетъ* или *Меледда*. По мнѣнію нѣкоторыхъ, это былъ будто бы о. Мелитъ Нов. Завѣта. Но его положеніе никакъ нельзя согласить съ повѣствованіемъ св. еван. Луки, и неосновательно думать, будто бы корабль изъ Алесандріи въ Путеолъ плылъ зимою мимо этого острова. Указанія на островъ Мальту встрѣчаются уже въ отдаленной древности, и затѣмъ онъ былъ послѣдовательно занимаемъ Карѳагенянами, Греками, Римлянами и Сарацинами. Въ настоящее время о. Мальта принадлежитъ Англіи.

Мелиху (совѣтникъ) (Неем. XII, 14). См. **Маллухъ**.

Мелхиседекъ (царь правды) (Быт. XIV, 18, Пс. CIX, 4, Евр. V, 6 и др.)—царь Салимскій, священникъ Бога Всевышняго. Онъ, по возвращеніи Авраама съ отбитыми у четырехъ восточныхъ царей людьми и имуществомъ, вышелъ къ нему на встрѣчу съ хлѣбомъ и виномъ, благословилъ его и принялъ отъ него

десятую часть всей отнятой у врага добычи. Пребыванiемъ его по всей вѣроятности было мѣсто, на которомъ впослѣдствiи былъ построенъ Iерусалимъ. Впрочемъ относительно сего существуютъ различныя мнѣнiя (см. **Салимъ**). Его священство признавалось не только Авраамомъ, но также и тѣми лицами, изъ имущества которыхъ была дана ему десятина. По всему видно, что Мелхиседекъ пользовался большою извѣстностью (Евр. VII, 1); но намъ совершенно неизвѣстно о времени его рожденiя, лѣтахъ, жизни и объ его предкахъ (Евр. VII, 3). Онъ такъ таинственъ какъ по отношенiю къ своему лицу, такъ и къ своему служенiю, что существовало и существуетъ много разнообразныхъ мнѣнiй, изъ которыхъ нѣкоторыя представляются очень странными и неосновательными. По позднѣйшему Iудейскому преданiю, это былъ Симъ, который могъ жить еще 150 лѣтъ одновременно съ Авраамомъ. По другому преданiю, онъ принадлежалъ къ семейству Хама или Iафета. Но ни то, ни другое преданiе не существовало въ апостольскiй вѣкъ. Нѣкоторые утверждали, что подъ лицемъ Мелхиседека разумѣется воплощенный ангелъ или другое сверхъестественное существо, которое жило нѣкоторое время между людьми. Наконецъ, находились еще люди, которые видѣли въ лицѣ Мелхиседека ветхозавѣтное явленiе Сына Божiя. Одна секта, подъ названiемъ *Мелхиседеянъ*, утверждала, что онъ былъ воплощенiе нѣкой Божественной силы или даже Св. Духа. Несомнѣнно одно, что Мелхиседекъ былъ простой потомокъ Адама по естественному происхожденiю отъ него; но намъ ничего неизвѣстно о немъ, кромѣ развѣ того что онъ былъ лице особенно великое и значительное. Впрочемъ самое умолчанiе Свящ. Писанiя о немъ уже само по себѣ знаменательно и прообразовательно. Псалмопѣвецъ пророчествовалъ о Мессiи, что *Онъ священникъ во вѣкъ по чину Мелхиседекову* (Пс. CIX, 4), и писатель посланiя къ Евреямъ неоднократно указываетъ на то, что это пророчество вполнѣ осуществилось на Iисусѣ Христѣ (Евр. V, 5—10, VI, 20, VII, 21). Какъ и Мелхиседекъ, Господь Iисусъ Христосъ есть Царь и Первосвященникъ (Зах. VI, 12, 13); подобно Мелхиседеку, Онъ несравненно и выше Авраама или его потомковъ. Онъ вѣченъ точно также, какъ и Мелхиседекъ представляется безъ отца, безъ матери, безъ родословiя, не имѣющимъ ни начала дней, ни конца жизни (Евр. VII, 3). «*Уподобляясь Сыну Божiю*, замѣчаетъ наконецъ о немъ св. ап. Павелъ, *онъ пребываетъ священникомъ навсегда*» (ст. 3).

Мелхисуа (царь помощи) (I Цар. XIV, 49)—сынъ царя Саула, убитый съ отцемъ и двумя своими братьями на горѣ Гелвуйской во время битвы съ Филистимлянами (XXXI, 2).

Мелхiя—имя трехъ лицъ:

а) III Ездр. IX, 28. Въ I Ездр. (X, 25) стоитъ: *Малхiя.*

б) II Ездр. IX, 32. Въ I Ездр. (X, 31) стоитъ: *Малхiя.*

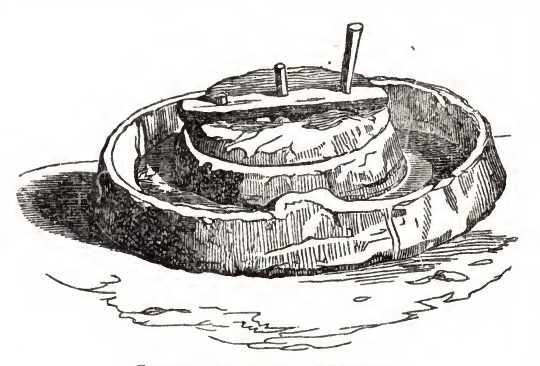
в) II Ездр. IX, 44 стоитъ: *Малхiя.*

Мелхiилъ (Богъ есть царь) (Iудѳ. VI, 15)—отецъ Хармiя, одного изъ начальниковъ въ Ветилуѣ, во время нашествiя на Iудею Олоферна.

Мелхола (ручей, потокъ) (I Цар. XIV, 49)—младшая дочь Саула, которая любила Давида и была выдана отцомъ за него замужъ, но только съ злымъ умысломъ Саула, чтобы вѣрнѣе погубить его (XVIII, 19—21). Сдѣлавшись женою Давида, Мелхола оказалась орудiемъ его спасенiя. Когда Саулъ послалъ своихъ слугъ взять Давида, то она спустила его изъ окна, а затѣмъ взяла статую и положила на его постель, прикрывъ оную одеждою, и сказала слугамъ, что онъ болѣнъ. Слуги возвратились къ Саулу, но онъ приказалъ имъ идти вторично, и принести его хотя бы и на постели. «*И пришли слуги*, замѣчаетъ свящ. историкъ, *и вотъ на постели статуя, а въ изголовьѣ ея козья кожа*». Хитрость Мелхолы удалась. Давидъ убѣжалъ и спасся. Саулъ сильно разгнѣвался, но Мелхола сказала отцу, что Давидъ хотѣлъ убить ее, если бы она не отпустила его (I Цар. XIX, 11—17). Прошло послѣ сего нѣсколько лѣтъ, и Мелхола въ отсутствiе Давида была выдана замужъ за Фалтiю, сына Лаиша, что изъ Галлима (XXV, 44). По смерти Саула Давидъ, не забывшiй еще Мелхолу, потребовалъ отъ Iевосфея, сына Саулова, немедленнаго возвращенiя ея къ себѣ. Ее взяли отъ мужа, провожавшаго ее съ плачемъ, и привели къ Давиду въ Хевронъ (II Цар. III, 13—16). Но ея любовь къ Давиду уже значительно ослабѣла, и въ день радости Давида, при возвращенiи Ковчега Завѣта, когда Давидъ скакалъ въ восторгѣ предъ Господомъ, одѣтый въ льняный сфодъ, Мелхола смотрѣла въ это время въ окно, и *увидавъ Давида скачущаго и плящущаго предъ Господомъ, уничижила его въ сердцѣ своемъ* (VI, 15—16). Когда Давидъ возвратился, чтобы благословить домъ свой, она встрѣтила его дерзкими словами и укоромъ въ неприличномъ поведенiи,

не свойственномъ царю. На это Давидъ отвѣтилъ ей: «*предъ Господомъ играть и плясать буду*» (ст. 21). Однако послѣ сего любовь между ними, какъ кажется, совершенно прекратилась, и *у Мелхолы не было дѣтей до дня смерти ея*, замѣчаетъ свящ. историкъ (ст. 20—23). По Іосифу, она будто-бы возвратилась къ своему мужу, Фалтію, и имѣла отъ него пять сыновей (II Цар. XXI. 8); но, по мнѣнію другихъ, имя Мелхолы въ означенной цитатѣ поставлено ошибочно, вмѣсто *Меровы*.

Мельница (жернова) (Исх. XI, 5). Мельницы для молотьбы зерноваго хлѣба—изобрѣтеніе очень древнее. Въ первый разъ мы встрѣчаемся съ ними еще во времена Исхода, когда въ Египтѣ господствовалъ обычай заставлять женщинъ ворочать жернова, какъ это принято на Востокѣ даже до настоящаго времени. Израильтяне мололи манну въ жерновахъ (Числ.



Египетская ручная мельница.

XI, 8), и мельничный жерновъ былъ столь важнымъ предметомъ въ домашнемъ обиходѣ, что его не дозволялось даже брать въ залогъ (Втор. XXIV, 6). Указанія на жернова вообще, мельничные жернова и ихъ употребленіе, нерѣдки въ Свящ. Писаніи, и нѣкоторыя изъ означенныхъ указаній весьма замѣчательны. Такъ напр. въ кн. Судей XI, 53, XVI, 21, Ис. XLVII, 2, Пл. Іерем. V, 13, Мѳ. XXIV, 41 и др. Одна женщина бросила отломокъ жернова на голову Авимелеху и проломила ему черепъ. Филистимляне взяли Самсона, выкололи ему глаза... и онъ мололъ въ домѣ узниковъ (Суд. XVI, 21). «*Возьми жернова*, говоритъ пр. Исаія, *и мели муку. Юношей берутъ къ жерновамъ*, говоритъ пр. Іеремія въ описаніи бѣдствій Іерусалима *и отроки падаютъ подъ ношею дровъ. И прекращу у нихъ*, говоритъ тотъ же пророкъ въ другомъ мѣстѣ, *голосъ радости и голосъ веселія... и шума отъ жернововъ не будетъ слышно у нихъ*» (XXV, 10), что означаетъ не только прекращеніе веселія, но и отсутствіе самаго необходимаго и существеннаго для ежедневнаго пропитанія въ Іудеѣ подъ игомъ ц. Вавилонскаго. Тоже предвѣщается и о судьбѣ самаго Вавилона (Апок. XVIII, 22). «*Кто соблазнитъ одного изъ малыхъ сихъ, вѣрующихъ въ Меня*, говоритъ Спаситель, *тому лучше было бы, если бы повѣсили ему мельничный жерновъ на шею, и потопили его во глубинѣ морской*» (Мѳ. XVIII, 6). Означенный въ Евангеліи родъ казни былъ нерѣдко употребляемъ въ Сиріи, и былъ въ одно время введенъ въ Римѣ по указанію Августа Кесаря. Ручныя мельницы, какъ уже замѣчено выше, составляютъ на Востокѣ одну изъ необходи-



Восточная ручная мельница.

мѣйшихъ домашнихъ утварей, и обыкновенно состоятъ изъ двухъ круглыхъ, лежащихъ другъ на другѣ мельничныхъ жернововъ или камней, которые быстрымъ вращеніемъ верхняго трутся другъ о друга и такимъ образомъ перемалываютъ находящіяся между ними зерна. Нижній жерновъ твердо стоитъ въ своемъ основаніи, а верхній приводится во вращеніе на немъ животными, машиною, или даже человѣческими руками. Потому-то Спаситель и говоритъ: «*Двѣ мелющія въ жерновахъ: одна берется, другая оставляется*» (Мѳ. XXIV, 41). Такъ какъ трудъ этотъ былъ очень тяжелъ, то онъ часто возлагался на рабовъ, плѣнниковъ и рабынь, какъ то видно изъ исторіи

Самсона, Седекіи и др. Молотьбою зерноваго хлѣба на мельницахъ обыкновенно занимались двѣ женщины,—одна изъ нихъ бросала зерна въ мельницу, а другая вертѣла верхній жерновъ (Лук. XVII, 35). Ежедневная молотьба хлѣба въ домахъ производила иногда такой шумъ, что онъ былъ слышенъ даже на улицахъ. Такъ какъ онъ напоминалъ собою о трудѣ, дѣятельности и соединенныхъ съ ними довольствѣ и благосостояніи жизни, то конечно всегда было пріятно слышать этотъ шумъ. Въ этомъ-то и сила пророчества Іереміи: «*И прекращу у нихъ звукъ жерновов*ъ» (XXV, 10).

Мельхіилъ (Богъ есть царь) (Іуд. VI, 15)—одинъ изъ начальниковъ г. Ветуліи, осажденнаго Олоферномъ, сынъ Хармія.

Мемероѳъ. См. II Ездр. VIII, 2. Въ I кн. Ездр. (VII, 3) читается *Мерайоѳъ*.

Меммій (II Мак. XI, 34) — одинъ изъ Римскихъ посланниковъ къ Іудеямъ во времена Іуды Маккавейскаго и Антіоха Евпатора.

Мемфивосѳей (разрушеніе идоловъ) — имя двухъ лицъ:

а) (II Цар. IV, 4 и др.) сынъ Іонафана, сына Саулова. Пяти лѣтъ отъ роду онъ упалъ съ рукъ своей кормилицы и съ того времени сдѣлался хромымъ на обѣ ноги. Во время своего благополучнаго царствованія, Давидъ по любви къ своему другу взялъ Мемфивосѳея ко двору и держалъ его у себя до самой смерти, какъ сына, и онъ всегда ѣлъ за царскимъ столомъ. Трогательная исторія великодушнаго обращенія Давида съ Мемфивосѳеемъ подробно изложена во II кн. Царст. (гл. IX). Въ I кн. Пар. (VIII, 34) онъ называется *Мериббаалъ*.

б) (II Цар. XXI, 8) сынъ Саула отъ его наложницы Рицпы, который вмѣстѣ со своимъ братомъ Армономъ и пятью другими лицами изъ его семейства былъ отданъ Давидомъ въ руки Гаваонитянъ, а эти «*повѣсили всѣхъ ихъ (на солнцѣ), на горѣ предъ Господомъ, въ началѣ жатвы ячменя*».

Мемфисъ, иначе **Нофъ** (жилище добрыхъ) (Осіи IX, 6, Исаіи XIX, 13 и др.)—извѣстный городъ въ Египтѣ, одинъ изъ древнѣйшихъ и многонаселенныхъ. Центръ города находился въ близкомъ разстояніи на ю. отъ Каира и на западномъ берегу Нила. По общему мнѣнію, мѣстоположеніе Мемфиса опредѣлялось мѣстомъ, гдѣ въ настоящее время стоятъ пирамиды *Гизехъ*. Преданіе говоритъ, что Мемфисъ былъ основанъ вскорѣ послѣ потопа и былъ столицею цѣлаго ряда царей тридцати династій, даже до временъ Навуходоносора, который разрушилъ его. Потомъ Мемфисъ ожилъ и пришелъ снова въ древнее величіе; но завоеванія Александра Македонскаго и построеніе Александріи послужили причиною его постепеннаго паденія и упадка. Древніе историки неоднократно свидѣтельствуютъ объ его величіи и древности, особенно Геродотъ, Діодоръ и Страбонъ. По дошедшимъ до насъ свѣдѣніямъ, Мемфисъ былъ городъ громадныхъ размѣровъ; но развалины его въ настоящее время большею частію незначительны и маловажны сравнительно съ развалинами стовратныхъ Ѳивъ, за исключеніемъ развѣ того, что въ пяти миляхъ отъ Мемфиса находятся (по Страбону, въ 3 миляхъ) пирамида Гизеха (Ghizeh) и знаменитый сфинксъ. Главная достопримѣчательность Мемфиса—это попорченная колоссальная статуя Рамзеса Великаго, которая въ первоначальномъ видѣ своемъ имѣла 43 фута въ вышину. Думаютъ, что раздѣленіе р. Нила на два рукава первоначально образовалось при Мемфисѣ (въ настоящее время нѣсколько ниже по теченію рѣки). Славился также въ Мемфисѣ знаменитый лабиринтъ, построенный 12-ю Фараонами. Библейскія указанія на этотъ древній городъ неоднократны. Пророкъ Исаія упоминаетъ *о князьяхъ Мемфискихъ* (XIX, 13). Пр. Исаія говоритъ: *Мемфисъ похоронитъ ихъ,* т. е. невѣрныхъ Израильтянъ (IX, 6). Доселѣ, по свидѣтельству новѣйшихъ путешественниковъ, окрестности города изобилуютъ гробницами и кладбищами разнаго рода. Іеремія упоминаетъ о жительствѣ Евреевъ въ Мемфисѣ, о нашествіи Навуходоносора и о крайнемъ опустошеніи, имѣющемъ постигнуть этотъ древній городъ. «*Нофъ* (т. е. Мемфисъ) *будетъ опустошенъ,* говоритъ онъ, *разоренъ, останется безъ жителя*» (XLVI, 19). Іезекіиль предсказываетъ паденіе города и дѣлаетъ особенное указаніе на его идоловъ (XXX, 13, 16). О мемфискихъ идолахъ съ особенною силою упоминаютъ и нѣкоторые древніе писатели. Всѣ предсказанія о Мемфисѣ, содержащіяся въ писаніяхъ означенныхъ пророковъ, несомнѣнно исполнились съ удивительною точностію. Въ сравнительно недавнее время въ окрестностяхъ Мемфиса было сдѣлано очень много цѣнныхъ раскопокъ.

Мемуханъ (Персидскве слово—неизвѣстнаго значенія) (Есѳ. I, 14, 16) —одинъ изъ семи вельможъ или совѣтниковъ ц. Артаксеркса, который, по совѣту Мемухана, развелся съ царицею Астинь.

Менаимъ (утѣшитель) (IV Цар. XV, 14—23)—сынъ Гадія и одинъ изъ царей Израильскихъ. Когда Селлумъ, убійца Захаріи, сталъ злоупо-

треблять царскою властью, Менаимъ, будучи еще подданнымъ, выступилъ противъ него изъ Ѳирцы, убилъ его и вмѣсто него воцарился въ Самаріи. Его десятилѣтнее царствованіе отличалось особенною жестокостію и идолопоклонствомъ.

Мене (судьба, опредѣленіе) (Ис. LXV, 11)—названіе одного изъ Вавилонскихъ божествъ, олицетворявшаго собою, какъ думаютъ, судьбу или фортуну.

Мене, мене, текел, упарсин (Дан. V, 25—28)—слова чудесно начертанныя перстами руки человѣческой на стѣнѣ дворца во время пиршества Вавилонскаго ц. Валтасара. Призванный тогда пр. Даніилъ объяснилъ царю смыслъ означенныхъ словъ слѣдующимъ образомъ: Богъ *исчислилъ* царство твое, оно *взвѣшено* на вѣсахъ и *раздѣлено*. Извѣстно, что Валтасаръ былъ убитъ въ ту же ночь Персами, осаждавшими тогда Вавилонъ, и на Вавилонскій престолъ вступилъ Дарій Мидянинъ.

Менелай (II Мак. IV, 23)—первосвященникъ Іудейскій во времена Маккавеевъ. Отнявши первосвященство у Іасона, брата Оніи, онъ причинилъ Іудеямъ множество бѣдствій. Погибъ ужасною смертію по повелѣнію Евпатора въ Беріи (II Мак. XIII, 1—8) въ высокой башнѣ, наполненной пепломъ.

Менесфей (II Мак. IV, 21)—отецъ Аполлонія, посланнаго Антіохомъ Епифаномъ къ ц. Египетскому Птоломею Филометору съ привѣтствіемъ по случаю восшествія его на престолъ.

Менуха (мѣсто покоя) (Суд. XX, 43) — названіе мѣстности, находившейся, какъ полагаютъ, въ колѣнѣ Веніаминовомъ.

Меоннимъ (гадатели по облакамъ, предсказатели) (Суд. IX, 37)—извѣстный дубъ близъ Сихема, подъ которымъ происходили волхвованія и прорицанія.

Меоноѳай (жилище Іеговы) (I Пар. IV, 14)—отецъ или, быть можетъ, родоначальникъ Офры, изъ колѣна Іудина.

Мераія (быть можетъ, получающій откровеніе отъ Господа) (Неем. XII, 12)—священникъ во дни первосвященника Іоакима.

Мераіоѳъ (откровенія)—имя четырехъ лицъ:

а) (I Пар. VI, 8, 52) сынъ Зерахія изъ первосвященниковъ.

б) (I Пар. IX, 11) сынъ Ахитува, *начальствующій въ Домѣ Божіемъ*.

в) (Неем. XI, 11) изъ предковъ Сераіи. Вѣроятно, это одно и тоже лице съ предъидущимъ.

г) (Неем. XII, 15) лице изъ главъ поколѣній священническихъ, при первосвященникѣ Іоакимѣ.

Мерари (горечь, печаль) (Числ. III, 33, 36, 37)—послѣдній изъ трехъ сыновей Левія; храненію его потомковъ, Мераритовъ, были ввѣрены брусья Скиніи, шесты, столбы, колья, веревки и все наружное устройство Скиніи.

Мерарія (Іудѳ. VIII, 1) — Израильтянинъ, отецъ Іудиѳи, жившій въ г. Ветилуѣ.

Мередъ (возмущеніе) (I Пар. IV, 17, 18)—сынъ Ездры изъ колѣна Іудина.

Мересъ (Персидское имя—достойный) (Есѳ. I, 14)—одинъ изъ семи приближенныхъ вельможъ ц. Артаксеркса.

Меремоѳъ (возвышенія)—имя трехъ лицъ:

а) (I Ездр. VIII, 33) сынъ Уріи, упоминаемый въ числѣ лицъ, чинившихъ Іерусалимскую стѣну при Нееміи, близъ Рыбьихъ воротъ.

б) (Неем. XXII, 3) священникъ, возвратившійся изъ плѣна съ Зоровавелемъ.

в) (I Ездр. X, 36) изъ сыновъ Ванія, женатый на иноплеменницѣ.

Мериббаалъ (I Пар. VIII, 34). См. **Мемфивосѳей**.

Мерива, иначе **Масса** (искушеніе, укореніе, распря) (Исх. XVII, 7)—мѣсто въ пустынѣ Синайской, въ которомъ Израильтяне роптали на Моисея за недостатокъ воды и гдѣ Моисей, по повелѣнію Божію, извелъ воду изъ камня. Въ I посл. къ Кор. (X, 4) апостолъ Павелъ камню, источившему воду, даетъ высшее духовное значеніе, указывая на Христа: «*Камень же бѣлъ Христосъ*», говоритъ онъ.

Меркурій (Дѣян. XIV, 8—18) (Греческій Гермесъ, Эрмій) — древнее языческое божество. Фактически было нѣсколько языческихъ боговъ съ подобнымъ наименованіемъ, но знаменитѣйшій изъ нихъ былъ, такъ называемый, сынъ Юпитера и Маіи. Онъ считался вѣстникомъ боговъ, покровителемъ или патрономъ путешественниковъ, воровъ, купцовъ, пастуховъ, ораторовъ, и вслѣдствіе сего былъ однимъ изъ популярнѣйшихъ боговъ. Невѣжественное народонаселеніе Листры и Лакаоніи было настолько поражено чудесами Павла и Варнавы, что назвало Варнаву Зевесомъ, а Павла Эрміемъ, *потому что онъ начальствовалъ въ словѣ*. Жители означенныхъ городовъ хотѣли было даже принести жертву апостоламъ, если-бы послѣдніе не убѣдили ихъ оставить это безумное намѣреніе.

Мерова (пріумноженіе) (I Цар. XIV, 49)—первая дочь Саула. Саулъ обѣщалъ Давиду выдать ее за него замужъ, но вопреки обѣщанію

выдалъ ее за Адріэла изъ Мехолы (I Цар. XVIII, 17—19).

Меродахъ (слово неопредѣленнаго значенія) (Іер. L, 2)—названіе одного Вавилонскаго божества, представлявшаго собою, какъ думаютъ, планету Марсъ. Имя *Меродахъ* на древнихъ памятникахъ часто читается *Бел-Меродахъ*.

Меродахъ Валаданъ (Ис. XXXIX, 1, IV Цар. XX, 12)—сынъ Валадана, ц. Вавилонскій, который отправилъ пословъ къ царю Езекіи поздравить его съ выздоровленіемъ, а вмѣстѣ съ тѣмъ чтобы узнать о чудѣ остановки солнечной тѣни, а главнымъ образомъ, чтобы заключить съ нимъ союзъ противъ Ассиріи. Меродахъ послѣ 12-лѣтняго царствованія былъ лишенъ престола Саргономъ, какъ то видно изъ Сирійскихъ памятниковъ. Сдѣлавшись снова царемъ, онъ царствовалъ нѣсколько мѣсяцевъ и окончательно лишился царства во время вторженія Сеннахерима.

Мерозъ (значеніе слова точно неопредѣлено) (Суд. V, 23)—названіе города на с. Палестины, упоминаемаго въ торжественной пѣсни Деворы и Варака. Жители его были преданы проклятію за то, что отказались идти на помощь Израилю противъ Сисары. По мнѣнію нѣкоторыхъ, это или настоящій *Кефръ-Мусръ*, на ю. отъ горы Ѳаворъ, или *Марусъ* къ с. отъ Беѳ-Сана.

Меромъ (высокое мѣсто) (Нав. XI, 5, 7)—болотистое озеро въ с. части Іудеи, черезъ которую протекаетъ Іорданъ. Въ настоящее время оно называется *Ель-Гулехъ* (El-Huleh), какъ называется и самая долина, въ которой оно находится. Получило названіе отъ высокаго своего положенія, такъ какъ въ дѣйствительности оно на 600 или 800 футовъ выше Тиверіадскаго озера и многими считается собственно за источникъ Іордана. Большая часть его русла во время лѣта пересыхаетъ и заростаетъ травою и тростникомъ, въ которыхъ находятъ себѣ убѣжище дикіе звѣри, буйволы, вепри, кабаны, змѣи и др. При весеннемъ половодьи озеро разливается нм 6 миль въ длину и на три съ половиною мили въ ширину. Въ это время въ немъ ловится множество рыбы. Называется *водами Меромъ* или высокими водами на томъ основаніи, что оно по своему положенію гораздо выше прочихъ озеръ Іудейскихъ. Въ Новомъ Завѣтѣ объ этомъ озерѣ не упоминается.

Меронеѳъ и Мероноѳъ—мало извѣстная мѣстность. Названіе Меронеѳянинъ встрѣчается въ приложеніи къ двумъ лицамъ: къ Іехдію, смотрителю надъ ослицами при ц. Давидѣ (I Пар. XXVII, 30) и Іадону, жившему во дни Нееміи и помогавшему въ возстановленіи стѣны Іерусалимской (Неем. III, 7).

Мерра (горечь) (Исх. XV, 23)—одинъ изъ становъ Израильтянъ въ пустынѣ, находившійся въ трехъ дняхъ пути отъ того мѣста, гдѣ они перешли Чермное море. «*Притли въ Мерру*, говоритъ бытописатель, *и не могли пить воды въ Меррѣ, ибо она была горька*». Моисей бросилъ въ нее показанное ему Господомъ дерево и вода сдѣлалась сладкою. Въ настоящее время указываютъ означенную мѣстность на пути отъ Апюнъ-Муза къ Синаю, въ минеральномъ источникѣ *Говарь*, съ непріятною горько-соленою водою, которую не употребляютъ для питья даже сами Бедуины. Въ кн. пр. Варуха (III, 28) подъ Меррою разумѣется безплоднаи Аравійская страна и городъ Морана.

Мертвое море. См. **Асфальтое море**.

Меса (безопасный) (IV Цар. III, 4) — Моавитскій царь, отказавшійся платить ежегодную дань Іораму, царю Израильскому, которую ежегодно платилъ его отцу, Ахаву. Іорамъ рѣшился наказать его за это, и съ этою цѣлію заключивъ союзъ съ Іосафатомъ, ц. Іудейскимъ, и царемъ Идумейскимъ, вторгся съ войскомъ во владѣніе Месы, разбилъ его, опустошилъ его страну и наконецъ осадилъ укрѣпленный городъ *Кир-Харешеть*, въ которомъ засѣлъ разбитый царь съ остатками своего войска. Въ этой крайности Меса хотѣлъ рѣшиться пробиться черезъ непріятельскія войска. Но это ему не удалось, и въ отчаяніи онъ рѣшился страшною жертвою умилостивить разгнѣванныхъ, по его мнѣнію, боговъ: онъ принесъ на городской стѣнѣ во всесожженіе первороднаго своего сына, наслѣдника престола. «*Это произвело большое негодованіе въ Израильтянахъ, и они отступили отъ него и возвратились въ свою землю*» (IV Цар. III). Сравнительно въ недавнее время, именно въ 1868 г. въ заіорданскомъ краѣ, на восточномъ берегу Мертваго моря, вблизи г. Дибана или Дивона, однимъ нѣмецкимъ путешественникомъ открытъ древній замѣчательный, такъ называемый, Моавитскій памятникъ, па которомъ древними Финикійскими письменами представляется много подробностей объ этомъ ц. Моавитскомъ и, между прочимъ, объ указанномъ выше событіи.

Месалоѳъ (I Мак. IX, 2)—мѣстность не совсѣмъ опредѣленная: по однимъ, близъ Арбелы, за Іорданомъ, въ Галаадѣ, а по другимъ, что и вѣроятнѣе, при Арабелахъ въ Галилеѣ,

на западномъ берегу Тиверіадскаго озера, недалеко отъ Сепфориса.

Месопотамія (Втор. XXIII, 4)—междурѣчная страна, иначе Паданъ-Арамъ, или долина Арама. **Названіе** страны, лежащей между Тигромъ и Евфратомъ и особенно с. в. части оной. Эта страна была первымъ мѣстопребываніемъ людей прежде и послѣ потопа и граничила къ с. Арменіею, къ в. Ассиріею, къ ю. Аравіею и къ з. Сиріею и обнимала собою всю настоящую область *Эль-Хезиръ* Азіятской Турціи.

Мессія. См. **Христосъ Помазанникъ.**

Месулламъ. См. II Ездр. IX, 14. Въ I Ездр. (X, 15) читается: *Мешулламъ.*

Меунимъ (мужи Маона) (Неем. VII, 52)—названіе семейства Неѳинеевъ, возвратившагося изъ Вавилона съ Зоровавелемъ. Въ I Ездр. (II, 50) члены означеннаго семейства называются сыновьями Меунима.

Меунитяне (II Пар. XXVI, 7)—народъ населявшій пустыню Аравійскую, на ю. отъ Палестины и въ сосѣдствѣ г. Сеиръ. Онъ былъ покоренъ Озіею, царемъ Іудейскимъ, занимался частію караванною торговлею, а частію скотоводствомъ и разведеніемъ разныхъ плантацій. Въ Каменистой Аравіи, къ ю. отъ Мертваго моря, и доселѣ существуетъ еще городъ съ крѣпостію, называемой Маанъ или Маонъ, жители котораго производятъ значительную торговлю доставкою провіанта путешественникамъ изъ Дамаска въ Мекку и Медину.

Металлы. Въ Свящ. Писаніи нерѣдко упоминаются изъ металловъ: желѣзо, мѣдь, олово, свинецъ, цинкъ, серебро, золото. См. о каждомъ въ своемъ мѣстѣ.

Мефааѳъ (возвышеніе или, по другимъ, красота) (Нав. XIII, 18, XXI, 37 и др.)—названіе города колѣна Рувимова, отданнаго левитамъ; находился на в. отъ Іордана, въ странѣ Амореевъ. По Евсевію, здѣсь стоялъ гарнизонъ, для защиты отъ набѣговъ Бедуиновъ и др. Положеніе его теперь опредѣлить трудно, но вѣроятно онъ находился близъ Іацы, на равнинѣ Есевонской.

Мехида (соединенный) (I Ездр. II, 52)—предокъ семейства Неѳинеевъ, сыновья котораго возвратились изъ плѣна съ Зоровавелемъ.

Мехола (хороводъ) (I Цар. XVIII, 19, II Пар. XXI, 8) — родина пр. Елисея (III Пар. XIX, 16) и Адріэля, сына Верзеллія, за котораго Саулъ выдалъ свою дочь Мерову (II Цар. XXI, 8). Думаютъ, что это селеніе тоже самое, что и *Авел-Мехола*, находилось въ колѣнѣ Иссахаровомъ, на часъ пути отъ Іордана и лежало близъ Табаѳы (Суд. VII, 22).

Мехона (Неем. XI, 28) (основаніе)—городъ въ Іудеѣ, вновь населенный послѣ Вавилонскаго плѣна. По Фюрсту, онъ былъ посвященъ Сатурну.

Мецоваи (I Пар. XI, 47)—неизвѣстная мѣстность, по мнѣнію раввиновъ, находившаяся близъ Хеврона; по другимъ—это слово должно читать: *Цоба.*

Меша (просторъ, свобода): а) (Быт. X, 30), мѣсто, упоминаемое въ означенной цицатѣ, при описаніи предѣловъ жительства сыновъ Іоктана. *Поселенія ихъ были отъ Меши до Сефары, горы восточной*, говоритъ бытописатель. Положеніе онаго впрочемъ доселѣ не выяснено.

б) (I Пар. II, 42) первенецъ Халева, изъ рода Іуды, сына патр. Іакова.

в) (I Пар. VIII, 9) Веніамитянинъ, изъ сыновъ Шегараима.

Мешелемія (Богъ есть Создатель) (I Пар. XXVI, 1—2)—изъ привратниковъ, во времена Давида, изъ сыновъ Асафовыхъ, у него было 18 человѣкъ сыновъ и братьевъ, способныхъ къ службѣ (I Пар. XXVI, 9).

Мешехъ (владѣніе)—имя двухъ лицъ:

а) (Быт. X, 2) шестой изъ сыновъ Іафета, родоначальникъ Мосховъ, народа обитавшаго между Чернымъ и Каспійскимъ моремъ, производившаго торговлю съ Тиромъ, *«вымѣнивая товаръ на души человѣческія и мѣдную посуду»* (Іез. XXVII, 13).

б) (I Пар. I, 17) изъ сыновъ Арама, сына Симова, называемый въ кн. Быт. (X, 23) именемъ Машъ.

Мешизабалъ (Богомъ освобожденный)—имя слѣдующихъ лицъ, упоминаемыхъ въ кн. Нееміи.

а) (III, 4) дѣдъ Мешуллама, одно изъ лицъ чинившихъ стѣну Іерусалимскую.

б) (X, 21) изъ главъ народа при Нееміи, давшихъ письменное обязательство быть вѣрными Богу.

в) (XI, 24) отецъ Петахіи, потомокъ Іуды, одинъ изъ вельможъ Артарксеркса, *«довѣренный отъ царя по всякимъ дѣламъ, касающимся до народа»*.

Мешиллемиѳъ (награда):

а) (I Пар. IX, 12) изъ сыновъ Иммера, предокъ священника Маасая.

б) (II Пар. XXVIII, 12) отецъ Берехіи, глава колѣна Ефремова, во дни ц. Іудейскаго Ахаза.

Мешуллемеѳъ (подруга), (IV Цар. XXI, 19)—дочь Хоруца изъ Ятбы, жена ц. Манассіи и мать его преемника-Аммона.

Мешовавъ (возвращенный изъ плѣна), (I Пар. IV, 34) одинъ изъ потомковъ Симеопа, сына Іаковлева.

Мешулламъ (вознаграждающій)—имя слѣдующихъ лицъ:

а) (IV Цар. XXII, 3) дѣдъ Шафана, писца ц. Іосіи.

б) (I Пар. III, 19) изъ сыновъ Зоровавеля.

в) (I Пар. V, 13) изъ начальниковъ колѣпа Гадова.

г) (I Пар. VIII, 17) изъ сыновъ Елпаала, князь колѣна Веніаминова

д) (I Пар. IX, 7, 8) отецъ Саллу, Веніамитянинъ.

е) (I Пар. IX, II) отецъ Хелкіи, первосв. въ царствованіе Іоаса.

ж) (I Пар. IX, 12) изъ священниковъ, сынъ Мешеллемиѳа.

з) (II Пар. XXXIV, 12) левитъ изъ сыновъ Кааѳа, одинъ изъ надзиравшихъ за возобновленіемъ храма при Іосіи.

и) (I Ездр. VIII, 6) изъ главныхъ левитовъ, посланныхъ Ездрою къ Иддо, начальнику мѣстности Кассифьи, просить о томъ, чтобы онъ прислалъ служителей для Дома Божія. Онъ же помогалъ Ездрѣ въ дѣлѣ разбора супружествъ Израильтянъ съ иноплеменницами (I Ездр. X, 15); онъ же стоялъ по лѣвую сторону Ездры, при чтеніи имъ народу книги Закона (Неем. VIII, 4), и утвердилъ вмѣстѣ съ другими своею подписью и печатью данное обязательство быть вѣрнымъ Богу (Неем. X, 20).

і) (I Ездр. X, 29) изъ сыновъ Ванія, который во дни Ездры женился на иноплеменницѣ.

к) (Неем. III, 4) сынъ Берехіи, одно изъ лицъ, чинившихъ стѣну Іерусалимскую, и дочь котораго была замужемъ за Іоаханомъ, сыномъ Товіи Аммонитянина (VI, 18).

л) (Неем. III, 6) сынъ Бесодіи, одно изъ лицъ чинившихъ старыя ворота въ Іерусалимѣ.

м) (Неем. XII, 13, 16) два священника во время первосвященства Іоакима.

н) (Неем. XII, 33) князь Іудейскій во дни Неемiи.

Меѳег-Гаамма (узда матери) (II Цар. VIII, 1)—подъ симъ названіемъ разумѣется главный Филистимскій городъ и именно *Геѳъ*, который Давидъ отнялъ у Филистимлянъ.

Мивсамъ (благоуханный):

а) (Быт. XXV, 13) сынъ Измаила.

б) (I Пар. IV, 25) начальникъ въ поколѣніи Симеонитянъ.

Мивхаръ (избранный) (I Пар. XI, 38)—сынъ Гагрія и одинъ изъ главныхъ воиновъ Давида.

Мивцаръ (защита), (Быт. XXXVI, 42)—изъ старѣйшинъ Идумейскихъ.

Мигдал-Гадъ (башня Гада) (Нав. XV, 37)—городъ въ колѣнѣ Іудиномъ *на низменныхъ мѣстахъ*, какъ полагаютъ, настоящее селеніе *Меджделъ*, на востокъ отъ Аскалона.

Мигдал-Елъ (башня Божія) (Нав. XIX, 38)—городъ колѣна Неѳѳалимова, на западномъ берегу Геннисаретскаго озера, называемый въ Ев. Мѳ. (XV, 39) *Магдалою*. Въ настоящее время это небольшая Мусульманская деревушка *Мджделъ*.

Мигдалъ-Гадеръ. См. **Гадеръ**.

Мигдолъ (башня) (Исх. XIV, 2). См. **Магдолъ.**

Мигронъ (пропасть, бездна).

а) (I Цар. XIV, 2)—мѣсто въ кол. Веніаминовомъ, близъ Гивы Сауловой, въ которомъ стоялъ Саулъ съ 600 человѣкъ.

б) (Исаіи X, 28) городъ находившійся между Аіаѳою и Михмасомъ, на ю. отъ перваго и на с. отъ втораго. Развалины означеннаго города находятъ въ развалинахъ *Burg-Magrun* не далеко отъ Бейтина.

Мидава (I Мак. IX, 36)—пограничный городъ кол. Рувимова съ сохранившимися еще донынѣ остатками развалинъ.

Миддинъ (протяженія, размѣры) (Нав. XV, 61)—городъ колѣна Іудина, одинъ изъ находившихся въ пустынѣ и, какъ полагаютъ, вблизи Мертваго моря. По Робинсону, это нынѣшній Мардехъ.

Мидія (съ Санскритскаго, средина земли), (Быт. X, 2, Исаіи XXI, 2 и др.)—эта страна, заимствовавшая по всей вѣроятности свое названіе отъ Мадая, сына Іафета, занимала въ древности извѣстную часть царства Персидскаго и граничила къ с. Каспійскимъ моремъ и Арменіею, къ ю. собственно Персіею, а къ з. Ассиріею. Мидія считалась плодороднѣйшею и воздѣланною страною и раздѣлялась на Великую и Малую Мидію. Нинъ, царь Ассирійскій, присоединилъ Мидію къ своему царству и Ассирія владѣла ею до временъ Сеннахерима, когда она отпала отъ Ассиріи, и одинъ изъ потомковъ Нина снова сдѣлался царемъ Мидійскимъ (за 700 л. до Р. Х.) Въ 556 г. она была завоевана Киромъ Великимъ, который вполнѣ присоединилъ Мидію къ Персіи и образовалъ Мидо-Персидское царство. Посему-то съ означеннаго времени законы и хронологія Мидянъ и Персовъ въ кн. Есѳирь

и Даніила всегда упоминаются нераздѣльно. Господь употребилъ Мидянъ для наказанія Вавилонянъ. «*Грозное видѣніе показано мнѣ*, восклицаетъ Пр. Исаія, *грабитель грабитъ, опустошитель опустошаетъ,—восходи Еламъ, осаждай Мидъ! Всѣмъ стенаніямъ я положу конецъ*» (XXI, 2). Но и самимъ Мидянамъ пришлось испить чашу гнѣва Божія отъ руки Дарія Нотуса (Исаія XIII, 17—18, Іер. XXѴ, 25). Мидяне были искусными стрѣлками и храбрыми воинами и дѣлали большіе успѣхи въ искусствахъ. Языкъ Мидійскій несомнѣнно имѣлъ нѣкоторыя особенности и отличія отъ Персидскаго (Дѣян. II, 9). Ихъ религіозное ученіе и обряды, повидимому, были совершенно тождественны съ Персидскими. У жителей Адеръ-бейхана (или Атронатина) существуетъ преданіе, что Зороастръ былъ уроженецъ Оруміи; кромѣ сего у нихъ существуетъ много и другихъ преданій, несомнѣнно очень древнихъ. Народонаселеніе въ настоящее время состоитъ большею частію изъ Магометанъ, но есть и Христіане (Несторіанской секты), существующіе здѣсь болѣе чѣмъ 1,200 лѣтъ. Они говорятъ по Сирійски и ихъ нерѣдко называютъ *протестантами Азіи*.

Мидраитяне (расширеніе, протяженіе) (I Пар. II, 53)—потомки Халева, изъ племени Киріаѳ-Іарима.

Миза (неопредѣленнаго значенія) (Быт. XXXѴI, 13—17)—одинъ изъ сыновъ Рагуила, сына Исава, Идумейскій старѣйшина.

Мизгавъ (высокое мѣсто) (Іер. XLѴIII, 1)—собственное названіе одного мѣста въ землѣ Моавской.

Миклоѳъ (отрасли, сучья).

а) (I Пар. ѴIII, 31—32) отецъ Шимея и сынъ Іеиля, глава Гаваонитянъ.

б) (I Пар. XXѴII, 4) князь въ отдѣленіи Додая, главнаго надъ отдѣленіемъ втораго мѣсяца.

Микней (владѣніе Господа) (I Пар. XѴ, 18, 21)—левитъ изъ второстепенныхъ пѣвцовъ, игравшихъ на цитрахъ при перенесеніи Ковчега Завѣта въ Іерусалимъ Давидомъ.

Милалай (краснорѣчивый) (Неем. XII, 36),—одно изъ лицъ игравшихъ на музыкальныхъ инструментахъ при освященіи Іерусалимской стѣны при Нееміи.

Милитъ (Дѣян. XX, 15—17, II Тим. IѴ, 20)—городъ въ Малой Азіи въ нѣсколькихъ миляхъ отъ Эгейскаго моря, близъ устья р. Меандеръ, лежавшій въ древней провинціи *Каріи*. Онъ славился храмомъ Аполлона, развалины котораго видны доселѣ, и какъ мѣсто рожденія Ѳалеса Анаксимандера и другихъ извѣстныхъ въ исторіи людей. Христіанство въ Милитѣ было насаждено апостолами, и одинъ изъ Милитійскихъ епископовъ присутствовалъ на Никейскомъ Соборѣ (въ 325 г. по Р Х.). Въ Милитѣ показываютъ развалины громаднаго театра, водопровода, засыпанныхъ песками храмовъ и одной Христіанской церкви. На мѣстѣ древняго города теперь стоитъ небольшая бѣдная деревушка подъ названіемъ *Паблаттія* или *Палатса*. Городъ Милитъ несомнѣнно извѣстенъ въ исторіи, но въ Новомъ Завѣтѣ названіе его встрѣчается только нѣсколько разъ. Здѣсь ап. Павелъ, на пути изъ Греціи въ Іерусалимъ, призвалъ къ себѣ пастырей Ефесской церкви, произнесъ предъ лицомъ ихъ весьма трогательную прощальную рѣчь, такъ какъ не надѣялся болѣе быть еще въ этомъ мѣстѣ (Дѣян. XX, 15—38). Въ Милитѣ онъ оставилъ больнаго Трофима (II Тим. IѴ, 20).

Милка (царица):

а) (Быт. XI, 29) дочь Арана и жена Нахора, брата Авраамова. Списокъ дѣтей ея переданъ въ кн. Бытія (XXII, 21—22).

б) (Числ. XXѴI, 33, XXXѴI, 11) дочь Салпаада, изъ рода Манассіи, сына Іосифа.

Милло (валъ, насыпь)—названіе слѣдующихъ мѣстъ:

а) (Суд. IX, 6—20) *домъ Милло* въ Сихемѣ, или близъ него, вѣроятно—семейство или родъ нѣкоего Милло.

б) (IѴ Цар. XII, 20) *домъ Милло* въ указанной цицатѣ, очевидно, есть названіе мѣста гдѣ былъ убитъ Іоасъ. Оно находилось на дорогѣ къ Силлѣ.

в) (II Пар. XXXII, 5) *Милло въ Іерусалимѣ*, очевидно, было одно изъ укрѣпленій, а быть можетъ и крѣпость Сіонская; впрочемъ сказать объ этомъ что либо положительное трудно.

Милосердіе, Милость (Мѳ. Ѵ, 7)—одна изъ важнѣйшихъ Христіанскихъ добродѣтелей, исполняемая посредствомъ дѣлъ милости тѣлесныхъ и духовныхъ. *Различенъ милованія образъ и широка заповѣдь сія*,—говоритъ св. Іоаннъ Златоустъ. Дѣла милости тѣлесной слѣдующія: питать алчущихъ, напоить жаждущаго, одѣть нагого, или имѣщаго недостатокъ въ приличной и необходимой одеждѣ, посѣтить находящагося въ темницѣ, посѣщать больныхъ, странника принять въ домъ и успокоить, погребать умершихъ въ убожествѣ. Духовныя дѣла милости суть слѣдующія: увѣщаніемъ обратить грѣшника отъ заблужденія пути его

(Іак. V, 20), невѣдущаго научить истинѣ и добру, подать ближнему добрый и благовременный совѣтъ въ затрудненіи или непримѣчаемой имъ опасности, молиться за него Богу, утѣшить печальнаго, не воздавать за зло, которое сдѣлали намъ другіе, отъ сердца прощать обиды. Господь обѣщаетъ милостивымъ то, *что они помилованы будутъ*, помилованы отъ вѣчнаго осужденія за грѣхи на Судѣ Божіемъ.

Милостыня (Мѳ. VI, 1, Дѣян. IX, 36)—подъ симъ словомъ разумѣются дѣла любви Христіанской, дѣла милости тѣлесной. Раздаяніе милостыни составляетъ важную Христіанскую обязанность, предписываемую намъ въ Свящ. Писаніи (Дѣян. X, 2—4). Постановленія закона Моисеева касательно бѣдныхъ конечно хорошо извѣстны каждому внимательному читателю Библіи,—такъ онѣ были подробно обдуманы и гуманны. Во времена земной жизни Господа Іисуса, вслѣдствіе упадка народнаго благосостоянія, прошеніе милостыни, особенно на улицахъ Іерусалима, вошло почти во всеобщее употребленіе между еврейскими бѣдными и раздаяніе милостыни сдѣлалось почти необходимою обязанностію.

Милхомъ (III Цар. XI, 5)—Аммонитское божество. См. **Молохъ**.

Мина (III Цар. X, 17, Іезек. XLV, 12)—греческая серебряная монета, бывшая въ употребленіи около времени Вавилонскаго плѣна и послѣ. Она равнялась 50 свящ. сиклямъ или сребреникамъ и сту обыкновенныхъ народныхъ сиклей.

Миндальное дерево (Быт. XLIII, 11)—хорошо извѣстный плодъ, считавшійся однимъ изъ лучшихъ произведеній сада земли Ханаанской. Листки и цвѣты этого дерева похожи на листки и цвѣты персиковаго дерева и замѣчательно оно по своей способности давать рано зрѣлые плоды: цвѣтетъ въ январѣ и приноситъ плодъ въ апрѣлѣ. Плодъ покрытъ толстой шелухой, которая сама собой раскрывается когда созрѣетъ плодъ. Миндальное дерево особенно тщательно воздѣлывается въ настоящее время въ Англіи ради его благовонныхъ цвѣтовъ и въ южныхъ странахъ Европы для вывоза. Въ Св. Писаніи находится нѣсколько важныхъ указаній на это дерево. Когда Іаковъ посылалъ во 2 разъ своихъ дѣтей въ Египетъ за хлѣбомъ, онъ далъ имъ различные подарки для Іосифа, а въ числѣ ихъ миндальный орѣхъ (Быт. XLIII, 11). При устройствѣ седмисвѣчника для Скиніи въ пустынѣ Господь повелѣлъ устроить чашечки на немъ на подобіе миндальнаго цвѣтка (Исх. XXV, 33) Жезлъ Аарона въ Скиніи откровенія чудесно разцвѣлъ, пустилъ почки, далъ цвѣтъ и принесъ миндали (Числ. XVII, 8). Въ кн. Екклезіастъ (XII, 5) ранній расцвѣтъ миндальнаго дерева представляется символомъ ранняго появленія сѣдинъ на головѣ и вообще преклонной старости. Тоже самое выраженіе повторяется въ кн пр. Іереміи (I, 11) для означенія немедленнаго исполненія велѣній Божіихъ. Изъ миндальнаго дерева выдѣлывается извѣстное миндальное масло для домашняго и медицинскаго употребленія. Орѣхи сладкаго миндаля употребляются какъ десертъ. Миндальное дерево достигаетъ высоты 20 футовъ и служитъ въ настоящее время цѣннымъ растеніемъ въ Палестинѣ, гдѣ занимаются въ особенности его культивировкою.


Миндальное дерево.

Миндъ (I Мак. XV, 23)—портовый городъ въ Каріи, близъ Галикарнасса при *Іасскомъ* заливѣ, нынѣ небольшое мѣстечко *Ментесъ*.

Миніаминъ (съ правой руки)—имя слѣдующихъ лицъ:

а) (II Пар XXXI, 15) одинъ изъ левитовъ, назначенныхъ ц. Езекіею для пріема и раздачи народныхъ приношеній.

б) (Неем. XII, 17) священникъ во дни первосвященника Іоакима.

в) (Неем. XII, 41) изъ священниковъ при

Нееміи, помогавшихъ при освященіи Іерусалимской стѣны.

Минералы. Палестина не была особенно богата минералами. Известковая кора, доломитъ, мѣлъ и мѣлообразный известковый камень представляютъ въ ней господствующую горную почву. Только въ Васанѣ была преимущественно базальтовая горная порода, а въ Ливанѣ находилась мѣдная руда. Окрестности Палестины имѣютъ каменную соль, сѣру, асфальтъ, который особенно встрѣчается въ большомъ количествѣ на южной сторонѣ Мертваго моря. Около Іерихона находятся сѣрныя копи, а на Ливанѣ, кромѣ мѣдныхъ, встрѣчаются довольно большія копи желѣза.

Мини. **Минни** (значеніе слова неопредѣлено) (Іер. LI, 27)—названіе страны между Араратомъ и Аскеназомъ. Думаютъ, что это была Армянская область. Въ Сирійской Библіи-Минни переведено словомъ: Арменія.

Миннивъ (Суд. XI, 33, Іезек. XXVII, 17)—(словозначеніе точно неопредѣлено)—названіе Аммонитскаго города, до котораго Іеффай преслѣдовалъ непріятеля. По Іерониму, находился въ 1½ часахъ пути отъ Хесбона къ Филадельфіи, по ту сторону Іордана. Городъ славился своею пшеницею, продававшеюся даже на рынкахъ Тира, и другими произведеніями—ячменемъ, деревяннымъ масломъ, бальзамомъ, медомъ и др.

Мирма (обманъ) (I Пар. VIII, 10)—Веніамитянинъ, сынъ Шегераима.

Мирра или Смирна (Исх. XXX, 23, Пѣс. Пѣсн. IV, 6, Мѳ. II, 11, Іоан. XIX, 39 и др.)—хорошо извѣстное благовонное вещество, употреблявшееся и въ медицинѣ. Оно служило издревле предметомъ торговли и высоко цѣнилось Египтянами и Евреями, равно какъ Греками и Римлянами, и доселѣ еще составляетъ цѣнный продуктъ на Востокѣ и въ Европѣ. Указанія на мирру или смирну въ Свящ. Писаніи встрѣчаются нерѣдко, какъ-то видно изъ указанныхъ цицатъ. Въ древности мирра употреблялась частію для составленія свящ. мура, для свящ. помазанія, частію для благоуханія—окуриванія одеждъ и комнатъ, и наконецъ, какъ врачевство и для бальзамированія и помазанія тѣлъ умершихъ (Іоан. XIX, 39); иногда смѣшивали и вино со смирною (Мар. XV, 23). Между дарами восточныхъ волхвовъ приходившихъ на поклоненіе Богомладенцу Іисусу, была и смирна (Мѳ. II, 11). Никодимъ принесъ для помазанія тѣла умершаго Господа благовонный *составъ изъ смирны и алоя, литръ около ста* (Іоан. XIX, 39).

Мирровая смола вытекаетъ главнымъ образомъ изъ тернистаго кустарника, извѣстнаго у ботаниковъ подъ названіемъ *Balsamodendron yrrla*, растущаго въ южной Аравіи, но преимущественно въ Африкѣ. Это высшій сортъ ея, тогда какъ смола, получаемая чрезъ надрѣзываніе древесной коры считалась низшею.

Миртъ или Мирта (Исаіи XLI, 19 и др.)—прекрасное благоухающее растеніе изъ рода вѣчно-зеленѣющихъ. Миртовыя рощи доселѣ еще украшаютъ собою нѣкоторыя части Іудеи и въ Галилеѣ, особенно вблизи Сафеда онѣ достигаютъ иногда высоты отъ 15 до 20 ф. Онѣ покрываютъ своею тѣнью всю страну въ нижней части Антіохійской долины. Темнозе-



Миртъ, или мирта.

леные, какъ-бы полированные листья миртовыхъ деревьевъ, ихъ ароматическій запахъ и прекрасные цвѣты часто употреблялись свящ. писателями, какъ эмблема для обозначенія славы и благоденствія Церкви Христовой. Такъ напр. Исаія описываетъ насажденіе этого растенія въ пустынѣ, какъ одно изъ благодѣяній Божіихъ. *Вмѣсто крапивы*, говоритъ онъ, *возрастетъ миртъ* (LV, 13). Въ видѣніи пр. Захаріи въ лицѣ мужа на рыжемъ конѣ, стоящаго между миртами въ углубленіи, разумѣютъ самого Господа съ небеснымъ воинствомъ (I, 8). Израильтянамъ было заповѣдано, чтобы въ праздникъ Кущей, во дни Нееміи, сыны Израилевы жили въ кущахъ или

палаткахъ, устроенныхъ изъ вѣтвей миртовыхъ и вѣтвей пальмовыхъ и другихъ широколиственныхъ деревъ (Неем. VIII, 15). Изъ миртовыхъ вѣтокъ и листьевъ въ древности дѣлались вѣнки, которые надѣвались на головы героевъ и побѣдителей, при легкихъ побѣдахъ; лавровые-же вѣнки носили Римскіе полководцы только при одержаніи важныхъ побѣдъ и надъ значительнымъ непріятелемъ. Миртовый вѣнокъ съ розами въ древности былъ любимымъ брачнымъ украшеніемъ на Востокѣ.

Миры Ликійскія (Дѣян. XXVII, 5)—городъ въ Ликіи, въ Малой Азіи. Здѣсь останавливался на нѣкоторое время корабль, на которомъ былъ отправленъ въ Римъ св ап. Павелъ, вмѣстѣ съ другими узниками, и здѣсь всѣ бывшіе на кораблѣ были переведены на другой корабль, отправлявшійся прямо въ Италію. Въ Мирахъ Ликійскихъ во времена Діоклетіана и Константина Великаго епископствовалъ святитель Николай (память 6 дек. и 9 мая), *правило вѣры и образъ кротости, воздержанія учителя*, по словамъ церковной пѣсни, и здѣсь онъ славился во время своей жизни и по смерти многочисленными чудесами и благотвореніями. Городъ былъ однимъ изъ 6-ти главныхъ городовъ Ликіи и находился на в. отъ Патары. На мѣстѣ его доселѣ стоитъ довольно небольшое селеніе, удержавшее свое древнее наименованіе, но у Турокъ оно называется *Дембре*. Близъ селенія находятся довольно значительныя развалины съ остатками большаго амфитеатра и др.

Мисаилъ (кто подобенъ Богу)—имя слѣдующихъ лицъ:

а) (Исх VI, 22) сынъ Узіила, дядя Моисея и Аарона. Онъ вмѣстѣ съ братомъ своимъ Элцафаномъ вынесли тѣла сожженныхъ огнемъ отъ Господа Надава и Авіуда изъ святилища за станъ (Лев. X, 4).

б) (Дан. I, 6, 7, 11, 19) одинъ изъ трехъ товарищей Даніила въ Вавилонѣ, начальникомъ евнуховъ царя Вавилонскаго переименованный *Мисахомъ*.

в) (Неем. VIII, 4) одинъ изъ начальниковъ народа, стоявшій по лѣвую сторону Ездры, когда онъ читалъ народу книгу Закона.

Мисей. См. II Ездр. V, 34.

Мисія (Дѣян. XVI, 7, 8)—область на с.-з. Малой Азіи къ ю. граничила Лидіею и Іоніею, на в. Виѳиніею и Фригіею, на с. и з. омывается Геллеспонтомъ и Егейскимъ моремъ. Въ числѣ городовъ Мисіи славились: Ассъ, Троада, Пергамъ и Лампсакъ. Кромѣ пограничной горы Олимпа, въ Мисіи находится извѣстная г. Ида. Мисія даже и въ настоящее время считается плодородною и прекрасною страною. Мисія была мѣстомъ написанія Гомеромъ *Иліады* и битвы при Граникѣ (334 г. до Р. Х.). Христіанство процвѣтало здѣсь съ раннихъ временъ Христіанской эры. Названіе свое Мисія получила отъ буковыхъ деревьевъ, которыя росли здѣсь въ обиліи и которыя назывались Лидянами Μυσος.

Мисрефоѳ-Маимъ (собственно кипѣніе водъ) (Нав. XI, 8, XIII, 6). По мнѣнію толкователей Библіи, это названіе относится къ одной мѣстности близъ Сидона, тождественною съ Сарептою. а по другимъ, это собраніе водъ или источниковъ при подошвѣ предгорія Мошакка, по морскому берегу между Тиромъ и Акко, называемое нынѣ: *Аинъ-Месгержи*.

Мисфаръ (повѣствованіе, разсказъ) (I Ездр. II, 2)—одинъ изъ мужей, возвратившихся изъ плѣна съ Зоровавелемъ.

Митилина (Дѣян. XX, 14)—столица древняго острова Лесбоса на западномъ берегу Малой Азіи. Новѣйшій городъ называется *Кастра*, близъ котораго можно доселѣ еще видѣть развалины древняго города. Апостолъ Павелъ проходилъ черезъ о. Лесбосъ на пути изъ Коринѳа въ Іерусалимъ. Въ это время столица острова славилась своею красотою и торговлею. Горацій, Луканъ, Цицеронъ, Страбонъ и другіе классическіе писатели единогласно свидѣтельствуютъ объ его красотѣ. Окрестности Митилины живописны. Народонаселеніе около 10,000 человѣкъ, состоитъ частію изъ Турокъ, подъ властію которыхъ находятся, но преимущественно изъ Грековъ. Время насажденія Христіанства на о. неизвѣстно, но несомнѣнно, что здѣсь уже въ пятомъ столѣтіи по Р. Х. существовало Христіанство.

Митридатъ и Миѳредатъ (данный митрою, божествомъ солнца)—имя двухъ лицъ:

а) (I Ездр. I, 8) сокровищехранитель Кира, царя Персидскаго, имѣвшій на своихъ рукахъ свящ. сосуды храма и передавшій оные по приказанію царя Іудейскому князю Шешбацару.

б) (I Ездр. IV, 7) одинъ изъ Персовъ, враждебныхъ Іудеямъ и старавшихся воспрепятствовать имъ въ возобновленіи храма.

Миха (кто какъ Іегова)—имя слѣдующихъ лицъ:

а) (Суд. XVII, 1—5) мужъ на горѣ Ефремовой, жившій во времена Судей, который и ввелъ идолослуженіе въ царствѣ Израильскомъ. Какъ то разъ Миха укралъ у своей матери тысячу

сто сиклей серебра. Мать изрекла проклятіе на похитителя, и Миха, слышавшій это проклятіе, возвратилъ деньги матери. Мать, желая обратить проклятіе въ благословеніе, дала изъ этихъ денегъ 200 сиклей плавильщику, чтобы онъ сдѣлалъ изъ нихъ истуканъ и литой кумиръ. Присоединивъ къ этому еще эфодъ и терафимъ, Миха поставилъ сначала одного изъ своихъ сыновей священникомъ, а потомъ нанялъ левита для служенія, надѣясь чрезъ это пріобрѣсти себѣ благословеніе Божіе. Но означенный истуканъ и кумиръ были похищенны Данитянами, которые взяли названный ими Даномъ Лаисъ и въ немъ поселились, поставивъ у себя отнятый у Михи истуканъ, а священникомъ имѣли Іонаѳана, сына Гирсона, который съ своими дѣтьми и отправлялъ здѣсь служеніе. Это продолжалось во все время, пока Скинія находилась въ Силомѣ.

б) (I Парал. V, 5) Рувимлянинъ, правнукъ котораго былъ отведенъ въ плѣнъ Ѳеглафелассаромъ.

в) (I Пар. VIII, 34—35, IX, 40) сынъ Мерибваала, внукъ Іонаѳана, сына Саулова.

г) (I Пар. IX, 15. Неем. XI, 17) отецъ левита Матѳаніи изъ потомства Асафа.

д) (I Пар. XXIII, 20) сынъ Озіила, левитъ, во времена Давида.

е) (Неем. X, 11) изъ левитовъ во дни Ездры и Нееміи.

ж) Іудѳ. VI, 15) отецъ Озіи, одного изъ начальниковъ Ветилуи въ то время когда Олофернъ, военачальникъ войска Ассирійскаго, началъ войну противъ сыновъ Израилевыхъ.

Михаія (II Пар. XIII, 2)—мать Авіи, ц. Іудейскаго, дочь Уріила изъ Гивы. Называется также *Маахою* (III Цар. XV, 2, II Пар. XI, 22).

Михаилъ (кто, какъ Богъ) **Архангелъ**, имя котораго встрѣчается три раза въ кн. прор. Даніила, однажды — въ посланіи ап. Іуды и одинъ разъ въ Откровеніи св. Іоанна. У прор. Даніила (X, 13) онъ называется *однимъ изъ первыхъ князей*, а въ XII гл. (ст. 1) *великимъ княземъ, стоящимъ за сыновъ народа своего*. Св. ап. Іуда именуетъ его *Михаиломъ Архангеломъ* (ст. 9). Въ кн. Откровенія (XII, 7) описывается брань на небѣ, въ которой Михаилъ и ангелы его воевали противъ дракона и драконъ съ ангелами воевали противъ него (XII, 7). Почитаніе св. архангела Михаила въ Прав. Церкви восходитъ къ самымъ древнимъ временамъ. Память его совершается 8 ноября и 6 сентября.

Михаилъ: а) (Числ. XIII, 14) отецъ Сефура, одного изъ 12-ти соглядатаевъ земли Ханаанской.

б) (I Пар. V, 13) одинъ изъ кол. Гадова, жившій въ странѣ Васанской.

в) (I Пар. VII, 3) сынъ Израхія, кол. Иссахарова.

г) (I Пар. XII, 20—21) изъ тысяченачальниковъ Манассіи, перешедшихъ къ Давиду въ Секелагѣ.

д) (I Пар. XXVII, 18) отецъ Омри, главный начальникъ колѣна Иссахарова.

е) (II Пар. XXI, 2) одинъ изъ 7-ми сыновей Іосафата, царя Израильскаго.

ж) (I Ездр. VIII, 8) отецъ Завадіи, упоминаемый въ числѣ лицъ, возвратившихся съ Ездрою изъ Вавилона въ царствованіе царя Артаксеркса.

з) (I Пар. VIII, 16) Веніамитянинъ, изъ сыновъ Беріи.

Михей пророкъ (Мих. I, 1). Іер. XXVI, 18)— одинъ изъ меньшихъ пророковъ, называемый *Морасѳитяниномъ*, такъ какъ былъ уроженцемъ *Морасѳи*, небольшаго Іудейскаго города, близь Елевтерополя, на югѣ отъ Іерусалима. Онъ пророчествовалъ во дни царей Іудейскихъ: Іоаѳама, Ахаза и Езекіи, и такимъ образомъ былъ почти современникомъ пр. Исаіи, который проходилъ свое пророческое служеніе не только во дни тѣхъ же самыхъ царей, но и при Озіи, отцѣ Іоаѳама. (Мих. I, 1. Ср. съ Исаіею I, 1, VI, 1). Свящ. Писаніе и преданіе ничего не говорятъ намъ о происхожденіи пр. Михея, его родителяхъ и объ его жизни. Нѣкоторые библейскіе толкователи думаютъ, что одно изъ его пророчествъ спасло жизнь Іереміи (Іер. XXVI, 18—24). Память его празднуется Церковію 14 Августа.

Михея пророка книга состоитъ изъ 7-ми главъ и замѣчательна по важности своихъ пророчествъ, произнесенныхъ прор. Михеею, почти въ 50-ти-лѣтній періодъ времени, отъ начала царствованія Іоаѳама и до конца царствованія Езекіи. Ихъ можно раздѣлить на слѣдующіе отдѣлы: Первый отдѣлъ (гл. I) содержитъ возвѣщеніе наказанія за грѣхи Израильтянъ, предсказаніе о приближающемся паденіи царства 10 колѣнъ, а также выразительное заявленіе о грядущемъ и на Іудеевъ наказаніи. Второй отдѣлъ (гл. II, III) содержитъ въ себѣ указаніе причинъ, вслѣдствіе которыхъ гнѣвъ Господень постигнетъ Іуду и Израиля, именно: общественное народное развращеніе, особенно поддерживаемое лже-пророками. Посему, говоритъ онъ въ концѣ сего отдѣла, *Сіонъ распаханъ будетъ, какъ поле, и Іерусалимъ сдѣ-*

лается грудою развалинъ и гора Дома сего будетъ лѣсистымъ холмомъ (III, 12). Третій отдѣлъ (гл. IѴ, Ѵ) имѣетъ цѣлію указать, что хотя угрожаемыя бѣдствія неизбѣжно пріидутъ на Іудею, но «*въ послѣдніе дни гора дома Господня будетъ поставлена во главу горъ и возвысится надъ холмами и потекутъ къ ней народы и перекуютъ мечи свои на орала и копья свои на серпы. Каждый будетъ сидѣть подъ своею виноградною лозою и подъ своею смоковницею*» (IѴ, 1—5). Пророчество о томъ же почти буквально повторяется въ кн. пророка Исаіи (II, 2—5). Въ означенномъ отдѣлѣ особенно замѣчательно пророчество о Виѳлеемѣ, какъ о мѣстѣ рожденія Мессіи: «*И ты, Виѳлеемъ-Ефраѳа, малъ ли ты между тысячами Іудиными? изъ тебя произойдетъ Мнѣ Тотъ, который долженъ быть Владыкою въ Израилѣ и котораго происхожденіе изъ начала отъ дней вѣчныхъ*» (Ѵ, 2). Предсказаніе это, хорошо извѣстное Іудейскому синедріону, было отвѣтомъ царю Ироду на вопросъ его къ первосвященникамъ и книжникамъ народнымъ: *гдѣ должно родиться Христу?* (Мѳ. II, 4—6). Четвертый отдѣлъ (гл. ѴI), подобно двумъ первымъ, содержитъ грозныя обличенія народа за его нечестіе. Въ пятомъ отдѣлѣ (гл. ѴII) пророкъ оплакиваетъ бѣдствія народа и особенно грѣхи, навлекшіе бѣдствія на народъ. Пр. Михей въ своей книгѣ часто выражается подобно своему боговдохновенному современнику, пр. Исаіи, который подвизался среди того же самого народа. Три послѣдніе стиха въ книгѣ, въ которыхъ пророкъ высказываетъ всю глубину своего чувства, ясно подтверждаютъ, какъ глубоко запечатлѣлъ онъ въ своемъ сердцѣ интересы своихъ соотечественниковъ и какъ тверда была его вѣра въ милосердіе Божіе. «*Кто Богъ какъ Ты, прощающій беззаконіе? Не вѣчно гнѣвается Онъ, потому что любитъ миловать. Онъ опять умилосердится надъ нами, изгладитъ беззаконія наши*»! (ѴII, 18—20).

Михей: а) (III Цар. XXII, 8—9) сынъ Іемвлая, пророкъ Израильскій, жившій въ царствованіе Ахава и нерѣдко обличавшій этого беззаконнаго царя за его нечестіе, и грозившій ему за то Божественнымъ судомъ. Когда Ахавъ склонилъ Іосафата вступить съ нимъ въ союзъ, для возвращенія Рамоѳа Галаадскаго, то подкупленные лжепророки, собранные ц. Израильскимъ, обѣщали имъ успѣхъ въ этомъ предпріятіи. Но вслѣдствіе желанія Іосафата былъ призванъ для совѣщанія и истинный пророкъ Іеговы—Михей, хотя Ахавъ и не хотѣлъ было сначала посылать за нимъ, такъ какъ боялся предсказанія не въ свою пользу и ненавидѣлъ его за частыя обличенія. Посланный за этимъ благочестивымъ и нелицемѣрнымъ пророкомъ старался во время пути склонить его подтвердить предсказанія лжепророковъ. Пр. Михей дѣйствительно подтвердилъ слова лжепророковъ, но съ такимъ взглядомъ и тономъ, что для всѣхъ стало очевиднымъ, что все то онъ говорилъ единственно въ насмѣшку. Когда же его заклинали сказать правду, то онъ торжественно заявилъ, что лжепророки находились подъ вліяніемъ лживаго духа и что Ахавъ, если пойдетъ на войну, падетъ въ Рамоѳѣ-Галаадскомъ. Разгнѣванный ц. Израильскій приказалъ заключить пророка Божія въ темницу, до своего возвращенія съ поля битвы. Тогда пророкъ снова изрекъ грозный судъ Божій на нечестиваго царя и призвалъ весь народъ въ свидѣтели истины своего предсказанія (III Цар. XXII, 6—28, II Пар. XѴIII, 5—27). Во время сраженія Ахавъ былъ смертельно раненъ кѣмъ-то пущенною на удачу стрѣлою, и умеръ на своей колесницѣ отъ истеченія крови (см. **Ахавъ**). Болѣе о пр. Михеѣ ничего неизвѣстно. Церковь празднуетъ память пр. Михея 5 января.

б) (II Пар. XѴII, 7) князь, посланный вмѣстѣ съ священниками и левитами Іосафатомъ для наученія народа въ Законѣ.

в) (II Пар. XXXIѴ, 20 и др.) отецъ Авдона, бывшаго въ числѣ посланныхъ ц. Іосіею къ пророчицѣ Олданѣ вопросить Господа о словахъ найденной книги Закона.

г) (Іер. XXXѴI, 11, 13) сынъ Гемаріи, жившій при ц. Іоакимѣ. Онъ повторялъ предъ князьями слова Іереміи, читанныя пр. Варухомъ.

д) (Неем. XII, 35) изъ сыновей священническихъ съ трубами; е) (Неем. XII, 41) священникъ. Оба присутствовали при освященіи стѣны Іерусалимской, послѣ плѣна, во дни Ездры и Нееміи.

Михмасъ (скрытое мѣсто, убѣжище (I Цар. XIII, 2, Ис. X, 28 и др.)—городъ колѣна Веніаминова въ нѣсколькихъ англ. миляхъ на с. отъ Іерусалима, извѣстный въ настоящее время подъ названіемъ *Мукмасъ*. О немъ упоминается въ связи съ описаніемъ войны Саула противъ Филистимлянъ (I Цар. XIII, 2—23), а также въ связи съ пророческимъ указаніемъ на вторженіе въ царство Израильское Ассиріянъ (Ис. X, 28). Жители Михмаса въ числѣ ста двадцати двухъ человѣкъ возвратились съ Ездрою изъ плѣна (I Ездр. II, 27). Полагаютъ, что Михмасъ лежалъ на пути въ Раму. Очень вѣ-

роятно, что узкое ущелье, образуемое двумя громадными обрывистыми скалами г. Ефремовой, называлось *переправою Михмасскою* и служило удобнымъ бродомъ. Здѣсь стоялъ станъ Филистимскій во время войны Филистимлянъ съ Сауломъ и при этомъ мѣстѣ Филистимляне были поражены Израильтянами.

Михмеѳаѳъ (убѣжище) (Нав. XVI, 6, XVII, 7)—пограничный городъ между колѣномъ Ефремовымъ и Манассіинымъ, противъ Сихема. Положеніе города еще не опредѣлено съ точностію.

Михрій (достойный цѣны) (I Пар. IX, 7)—Веніамитянинъ, отецъ Уззія.

Мицраимъ (значеніе слова очень неопредѣленно) (Быт. X, 6)—имя одного изъ сыновей Хама, потомки котораго, какъ кажется, населяли Египетъ. Въ Свящ. Еврейскихъ книгахъ подъ этимъ названіемъ постоянно разумѣется Египетъ.

Мишалъ (I Пар. VI, 75)—левитскій городъ въ колѣнѣ Ассировомъ. Иначе называется *Машалъ*.

Мишамъ (очищеніе ихъ, а по другимъ: безуміе) (I Пар. VIII, 12)—Веніамитянинъ, изъ сыновъ Елпаала.

Мишка. Имя двухъ лицъ:

а) (Быт. XXV, 14) изъ сыновъ Измаила, сына Агари. Отъ него происходитъ бедуинское племя въ Аравіи, кочующихъ на с.-в. отъ Медины.

б) (I Пар. IV, 25) изъ потомковъ Симеона, сына патріарха Іакова.

Мишманна (тучность) (I Пар. XII, 10)—одинъ изъ Гадитянъ, мужей воинственныхъ, перешедшихъ къ Давиду въ Секелагѣ.

Мишпатъ (судъ, сужденіе) (Быт. XIV, 7)—названіе источника *Кадесъ*. Быть можетъ, это тотъ же самый источникъ, что называется нынѣ *Аинъ-Кадесъ*, протекающій къ ю. отъ Вирсавіи и Елузы.

Миѳка (сладость, сладкій) (Числ. XXXIII, 28—29)—одинъ изъ登становъ во время путешествія Евреевъ въ пустынѣ Аравійской.

Миѳніянинъ (I Пар. XI, 43)—одинъ изъ главныхъ воиновъ Давида.

Миѳоаръ (обращающійся) (Нав. XIX, 13)—городъ колѣна Завулонова.

Міяминъ—имя трехъ лицъ:

а) (I Пар. XXIV, 9)—священникъ во времена Давида, имѣвшій шестой жребій въ чредѣ священнослуженія.

б) (I Ездр. X, 25)—сынъ Пароша, Израильтянинъ, жившій во дни Ездры и Нееміи.

в) (Неем. X, 7)—изъ левитовъ возвратившихся изъ плѣна съ Зоровавелемъ.

Мнасонъ (помянникъ, воспоминатель) (Дѣян. XXI, 16)—Христіанскій ученикъ, уроженецъ Кипра, сопровождавшій ап. Павла и его спутниковъ изъ Кесаріи въ Іерусалимъ и помѣстившій ихъ здѣсь въ своемъ домѣ. Изъ дома Мнасона апостолъ на другой день отправился уже къ ап. Іакову.

Моадія (праздничный день Іеговы) (Неем. XII, 17)—родоначальникъ Пилтая, священника сопровождавшаго Зоровавеля въ Іерусалимъ послѣ плѣна.

Моавъ, Моавитскій, Моавитяне (потомство отца) (Числ. XXII, 1, XXXIII, 48, 50)—страна, находившаяся на в. отъ Мертваго моря, по обѣимъ сторонамъ рѣки Арнонъ. Жители этой страны назывались Моавитянами, по имени Моава, сына Лотова отъ его старшей дочери. Моавъ былъ родоначальникомъ Моавитянъ (Быт. XIX, 30—37). Моавитяне были строго наказаны за дурное обращеніе съ Израильтянами (Втор. XXIII, 3—6, Суд. III, 12—30, II Цар. VIII, 2). Они были преданы идолопоклонству, почему къ нимъ обращались съ своими обличеніями и пророчествами нѣкоторые изъ пророковъ. (Исаіи XV, XVI, Іер. XLVIII). Страна Моавитская въ древнія времена повидимому была весьма плодородна, но въ настоящее время это дикая пустыня, по которой проходятъ только по временамъ кочующіе Арабы. Паденіе Моавы точно предсказано пр. Софоніей: «*Моавъ будетъ какъ Содомъ и сыны Аммона будутъ, какъ Гоморра, достояніемъ крапивы, соляною рытвиною, пустынею во вѣки*» (Соф. II, 9). Всѣ новѣйшіе путешественники единогласно свидѣтельствуютъ, что это древнее пророчество во всей своей силѣ исполнилось въ исторіи о судьбахъ земли Моавитской.

Могилы или погребальныя мѣста. См. **Похороны**.

Модинъ (I Макк. II, 1, II Макк. XIII, 14)—отечественный городъ Маккавеевъ, по Евсевію, близъ Діосполиса или Лидды на дорогѣ изъ Іерусалима въ Іоппію. Здѣсь жилъ священникъ Маттаѳія, положившій начало возстанію противъ Антіоха Епифана ц. Сирійскаго, и здѣсь же онъ похороненъ съ своими сыновьями (I Макк. II, 70). Въ настоящее время здѣсь находятся развалины селенія *Эль-Медіэ*, лежащія на два часа пути отъ Лидды.

Можжевельникъ (Іов. XXX, 4, Ис. XIX, 4, III Пар. XIX, 4), по славянски: *смерчіе*. Это извѣстный хвойный кустарникъ изъ се-

мейства кипарисовыхъ, растетъ почти по всей Европѣ и Азіи, преимущественно въ Аравіи по горамъ, долинамъ и равнинамъ. Подъ тѣнью можжевеловаго куста отдыхалъ пр. Илія на пути своемъ къ Хориву (III Цар. XIX, 4). Въ кн. Іова можжевеловыя ягоды представляются пищею самыхъ бѣдныхъ людей: «*щиплютъ зелень подлѣ кустовъ*, говорится въ ней *и ягоды можжевельника хлѣбъ ихъ*». (Іов. XXX, 4). Уголья можжевеловаго дерева необыкновенно долго сохраняютъ жаръ и поддерживаютъ теплоту, въ Каирѣ они продаются на рынкѣ какъ товаръ. Съ горящимъ углемъ этого растенія (дрока) сравнивается у псалмопѣвца лукавый языкъ человѣка (Пс. CXIX, 3, 4).

Мозеръ (Втор. X, 6, Числ. XXIII, 30) (узы, оковы)—одинъ изъ становъ Евреевъ во время ихъ путешествія по пустынѣ Аравійской, какъ думаютъ находившійся недалеко отъ горы Оръ, гдѣ послѣдовала кончина Аарона. Мѣстность эта донынѣ у Арабовъ называется гора Гаруна, т. е. гора Аарона

Моисей (извлеченный или спасенный изъ воды) (Исх. II, 10 и др.)—вождь и законодатель народа Еврейскаго, пророкъ и первый священный бытописатель. Онъ родился въ Египтѣ за 1574 или за 1576 л. до Р. Х. и былъ сынъ Амрама и Іохаведы. Когда Моисей родился, мать его, Іохаведа, нѣсколько времени скрывала его отъ общаго избіенія, по приказанію Фараона, еврейскихъ младенцевъ мужскаго пола; но когда скрывать долѣе не было возможности, она вынесла его на рѣку и положила въ корзинѣ изъ тростника и осмоленной асфальтомъ и смолою у берега рѣки Нила въ тростникъ, при чемъ сестра Моисея вдали наблюдала что съ нимъ будетъ. Дочь Фараона ц. Египетскаго вышла на рѣку мыться, и здѣсь увидала корзину, услыхала плачъ ребенка, сжалилась надъ нимъ и рѣшилась сохранить жизнь его. Такимъ образомъ взятый отъ воды, онъ, по предложенію сестры Моисея, былъ отданъ на воспитаніе своей матери. Когда-же младенецъ подросъ, мать представила его дочери Фараоновой, и онъ былъ у нея вмѣсто сына, а находясь въ царскомъ дворцѣ былъ наученъ всей Египетской премудрости (Исх. II, 1—10, Дѣян. VII, 19—22). По свидѣтельству Флавія, онъ былъ сдѣланъ даже начальствующимъ надъ Египетскимъ войскомъ противъ Еѳіоплянъ, вторгнувшихся въ Египетъ до самаго Мемфиса, и съ успѣхомъ поразилъ ихъ (Древ. кн. II, гл. 10). Не смотря однако-же на выгодное свое положеніе при Фараонѣ, *Моисей*, по слову апостола, «*лучше захотѣлъ страдать съ народомъ Божіимъ, нежели имѣть временное грѣховное наслажденіе и поношеніе Христово почелъ большимъ для себя богатствомъ, нежели Египетскія сокровища*» (Евр. XI, 24—26). Ему исполнилось уже 40 лѣтъ, и вотъ однажды пришло ему на сердце посѣтить братьевъ своихъ, сыновъ Израилевыхъ. Тутъ увидѣлъ онъ тяжкія работы ихъ и какъ много терпятъ евреи отъ египтянъ. Случилось однажды ему вступиться за еврея, котораго билъ египтянинъ и въ пылу схватки убилъ его, при чемъ кромѣ обиженнаго еврея никого не было. На другой день онъ увидалъ ссорящихся между собою двухъ евреевъ и сталъ убѣждать ихъ, какъ братьевъ, жить въ согласіи. Но обижавшій ближняго оттолкнулъ его: кто тебя поставилъ начальникомъ и судьею надъ нами? сказалъ онъ. Не хочешь-ли ты убить и меня, какъ вчера убилъ Египтянина? (Дѣян. VII, 23—28) Услыхавъ это, Моисей изъ опасенія, что слухъ о семъ можетъ дойти до Фараона, бѣжалъ въ землю Мадіамскую. Въ домѣ Мадіамскаго священника Іоѳора онъ вступилъ въ супружество съ его дочерью Сепфорою и провелъ здѣсь 40 лѣтъ. Пася стадо своего тестя, онъ прошелъ съ стадомъ далеко въ пустыню и пришелъ къ горѣ Божіей Хориву (Исх. III, 1). Онъ увидѣлъ здѣсь необыкновенное явленіе, именно: терновый кустъ весь въ пламени, горитъ и не сгораетъ. Приблизившись къ кустарнику, онъ услыхалъ голосъ Господа изъ средины куста, повелѣвавшій ему снять обувь съ ногъ своихъ, такъ какъ мѣсто, на которомъ онъ стоялъ, есть земля святая. Моисей поспѣшно снялъ обувь и отъ страха закрылъ лице свое. Затѣмъ ему дано было повелѣніе Божіе идти къ Фараону для освобожденія Израильтянъ. Страшась своего недостоинства и представляя различныя затрудненія, Моисей нѣсколько разъ отрекался отъ сего великаго посольства, но Господь обнадежилъ его Своимъ присутствіемъ и Своею помощію, открылъ ему Свое имя: *Сущій (Іегова)* и въ удостовѣреніе Своего могущества обратилъ жезлъ бывшій въ рукахъ Моисея въ змія и змія снова обратилъ въ жезлъ; затѣмъ Моисей по повелѣнію Божію положилъ руку свою къ себѣ въ пазуху, и рука побѣлѣла отъ проказы какъ снѣгъ; по новому повелѣнію снова положилъ руку въ пазуху, вынулъ ее, и она была здорова. Въ помощника же Моисею Господь указалъ брата его Аарона. Тогда Моисей безпрекословно повиновался призванію Господа. Вмѣстѣ съ братомъ своимъ Аарономъ

онъ предсталъ предъ лице Фараона, ц. Египетскаго, и отъ имени Іеговы они просили его отпустить Евреевъ изъ Египта на три дня для принесенія жертвъ въ пустынѣ. Фараонъ, какъ и предсказалъ Моисею Господь, отказалъ имъ въ этомъ. Тогда Господь поразилъ Египтянъ страшными казнями, изъ коихъ послѣднею было избіеніе Ангеломъ въ одну ночь всѣхъ первенцевъ Египетскихъ. Эта страшная казнь сломила наконецъ упорство Фараона. Онъ дозволилъ Евреямъ выйти изъ Египта въ пустыню на три дня на молитву и взять свой скотъ и мелкій и крупный. *«И понуждали Египтяне народъ, чтобъ скорѣе выслать его изъ земли той; ибо, говорили они, мы всѣ помремъ»*. Евреи, совершивъ въ послѣднюю ночь, по повелѣнію Божію Пасху, вышли изъ Египта въ числѣ 600,000 мужей со всѣмъ имуществомъ, причемъ, несмотря на всю поспѣшность, они не забыли взять съ собою кости Іосифа и нѣкоторыхъ другихъ патріарховъ, какъ завѣщано было Іосифомъ. Самъ Богъ показывалъ куда направлять имъ путь свой: Онъ шелъ предъ ними днемъ въ столпѣ облачномъ, а ночью въ столпѣ огненномъ, освѣщая путь ихъ (Исх. XIII, 21, 22). Фараонъ и Египтяне вскорѣ раскаялись, что отпустили Евреевъ и пустились съ войскомъ догонять ихъ, и вотъ уже приближались къ ихъ стану у Чермнаго моря. Тогда Господь повелѣлъ Моисею взять жезлъ свой и раздѣлить море такъ, чтобы сыны Израилевы могли пройдти среди моря по сушѣ. Моисей поступилъ согласно съ повелѣніемъ Божіимъ, и море раздѣлилось и открылось сухое дно. Сыны Израилевы пошли среди моря по сушѣ, такъ что воды были имъ стѣною съ правой и лѣвой стороны. Египтяне послѣдовали за ними въ средину моря, но приведенные Богомъ въ смятеніе бросились бѣжать назадъ. Тогда Моисей, по выходѣ уже Израильтянъ на берегъ, снова простеръ свою руку на море и воды возвратились снова въ свое мѣсто и покрыли Фараона со всѣмъ войскомъ, и колесницы и всадниковъ его; не осталось ни одного изъ нихъ, чтобы сказать въ Египтѣ объ этой страшной гибели. На берегу моря Моисей и весь народъ торжественно воспѣли благодарственную пѣснь Богу: «*Пою Господу, ибо Онъ высоко превознесся, коня и всадника ввергнулъ въ море*, а Маріамъ и всѣ женщины, ударяя въ тимпаны, пѣли: *Пойте Господу, ибо высоко превознесся Онъ* (Исх. XIV, 5—21). Моисей повелъ Евреевъ въ землю Обѣтованную пустынею Аравійскою. Три дня шли они пустынею Суръ и не находили воды кромѣ горькой (Мерры). Богъ усладилъ эту воду, повелѣвъ Моисею вложить въ нее указанное Имъ дерево. Въ пустынѣ Синъ, вслѣдствіе народнаго ропота на недостатокъ пропитанія и требованія ими мясной пищи, Богъ послалъ имъ множество перепеловъ и съ сего времени и во всѣ послѣдующіе сорокъ лѣтъ ежедневно посылалъ имъ съ неба манну. Въ Рефидимѣ, вслѣдствіе недостатка воды и ропота народа, Моисей по повелѣнію Божію извелъ воду изъ скалы горы Хорива, ударивъ въ нее своимъ жезломъ. Здѣсь Амалекитяне сдѣлали было нападеніе на Евреевъ, но были побѣждены при молитвѣ Моисея, который во все продолженіе битвы молился на горѣ, воздѣвая свои руки къ Богу (Исх. XVII 11, 12). Въ третій мѣсяцъ по исходѣ изъ Египта, Евреи подошли наконецъ къ подошвѣ горы Синай и расположились станомъ противъ горы. На третій день по повелѣнію Божію народъ поставленъ былъ Моисеемъ около горы, въ нѣкоторомъ разстояніи отъ нея, съ строгимъ запрещеніемъ не подступать къ ней ближе извѣстной черты. Утромъ на третій день раздались удары грома, стала сверкать молнія, раздался сильный трубный звукъ, гора Синай вся дымилась, потому что Господь въ огнѣ сошелъ на нее и дымъ восходилъ отъ нея, какъ дымъ отъ печи. Такъ ознаменовалось присутствіе Божіе на Синаѣ. И въ это-то время Господь въ слухъ всего народа изрекъ десять заповѣдей Закона Божія. Затѣмъ Моисей взошелъ на гору, принялъ отъ Господа законы относительно церковнаго и гражданскаго благоустройства, и когда сошелъ съ горы, сообщилъ все это народу и все написалъ въ книгу. Затѣмъ по окропленіи народа кровію и прочтеніи книги Завѣта Моисей снова по повелѣнію Божію взошелъ на гору, и провелъ тамъ сорокъ дней и сорокъ ночей и получилъ подробныя наставленія отъ Бога о сооруженіи Скиніи и жертвенника и обо всемъ что касается богослуженія, въ заключеніе же двѣ каменныя скрижали съ начертаніемъ на нихъ десяти заповѣдей (Исх. XIX, XX, XXIV, XXXI, 18). По возвращеніи съ горы, Моисей увидалъ что народъ, предоставленный самому себѣ, впалъ въ страшное преступленіе идолослуженія предъ золотымъ тельцомъ, боготворимымъ въ Египтѣ. Въ пылу негодованія онъ бросилъ скрижали изъ рукъ своихъ и разбилъ ихъ, а золотаго тельца сжегъ на огнѣ и пепелъ разсыпалъ по водѣ, которую далъ пить. Кромѣ того, по повелѣнію Моисея, пало въ тотъ день отъ меча сыновъ Левіиныхъ три тысячи человѣкъ, главнѣйшихъ виновниковъ преступленія.

Послѣ сего Моисей поспѣшилъ опять на гору умолить Господа простить народу его беззаконія, и снова пробылъ тамъ сорокъ дней и сорокъ ночей, хлѣба не ѣлъ и воды не пилъ, и Господь преклонился на милость. Возбужденный этою милостію, Моисей имѣлъ дерзновеніе просить Бога высочайшимъ образомъ явить ему славу Свою. И вотъ еще разъ было велѣно ему взойти на гору съ приготовленными скрижалями, и онъ снова провелъ тамъ 40 дней въ постѣ. Въ это время Господь сошелъ въ облакѣ и проходилъ предъ нимъ Своею славою. Моисей въ благоговѣніи палъ на землю. Отсвѣтъ славы Божіей отразился на лицѣ его, и когда онъ сошелъ съ горы, народъ не могъ смотрѣть на него; почему онъ носилъ покрывало на своемъ лицѣ, которое снималъ, когда являлся предъ Господомъ. Черезъ полгода послѣ сего сооружена была Скинія и освящена со всѣми ея принадлежностями священнымъ елеемъ. Для служенія въ Скиніи назначенъ былъ Ааронъ съ своими сыновьями, а вскорѣ на помощь имъ отдѣлено было и все колѣно Левіино (Исх. XXXV, 4—35, Лев. VIII, IX). Наконецъ въ двадцатый день втораго мѣсяца втораго года облако поднялось отъ Скиніи и Евреи двинулись въ дальнѣйшій путь, пробывъ при горѣ Синаѣ около года (Числ. IX, 5, X, 11, 12). Дальнѣйшее странствованіе ихъ сопровождалось многочисленными искушеніями, ропотомъ, малодушіемъ и гибелью народа, но вмѣстѣ съ тѣмъ оно представляло непрерывный рядъ чудесъ и милосердія Господа къ Своему избранному народу. Такъ напр. въ пустынѣ Фаранъ народъ роптал на недостатокъ мяса, рыбы: «нынѣ душа наша изнываетъ; ничего нѣтъ, только манна въ глазахъ нашихъ» съ упрекомъ Моисею говорили они. Въ наказаніе за это часть стана была истреблена посланнымъ отъ Бога огнемъ. Но это мало вразумило недовольныхъ. Вскорѣ они стали пренебрегать манною и требовали себѣ мясной пищи. Тогда Господь воздвигъ сильный вѣтеръ, который принесъ отъ моря перепеловъ въ громадномъ количествѣ. Народъ бросился съ жадностію собирать перепеловъ, собиралъ ихъ день и ночь и ѣлъ до пресыщенія. Но эта прихоть и пресыщеніе были причиною смерти многихъ изъ нихъ, и мѣсто, гдѣ погибло отъ страшной язвы множество народа, было прозвано гробами похотѣнія, или прихоти. Въ слѣдующемъ станѣ Моисей испыталъ непріятность отъ самихъ родныхъ своихъ, Аарона и Маріами, но Богъ превознесъ его, какъ вѣрнаго своего служителя во всемъ Дому Его (Числ. XII). Продолжая далѣе свой путь, Евреи приблизились къ землѣ Обѣтованной и скоро могли бы овладѣть ею, если бы тому не воспрепятствовало невѣріе ихъ и малодушіе. Въ пустынѣ Фаранъ, въ Кадесѣ, произошелъ самый возмутительный ропотъ, когда отъ 12-ти соглядатаевъ, посланныхъ осмотрѣть землю Обѣтованную, Евреи услыхали о великой силѣ, великомъ ростѣ жителей той земли и укрѣпленныхъ городахъ ея. При этомъ возмущеніи они хотѣли побить камнями даже самого Моисея и Аарона съ двумя изъ соглядатаевъ и выбрать себѣ новаго вождя для возвращенія въ Египетъ. Тогда Господь осудилъ ихъ за это на 40-лѣтнее странствованіе, такъ что всѣ они свыше 20-ти лѣтъ должны были умереть въ пустынѣ, кромѣ Іисуса Навина и Халева (Числ. XIII, XIV). Затѣмъ слѣдовало новое возмущеніе Корея, Даѳана и Авирона противъ самого Моисея и Аарона, наказанное отъ Господа страшными казнями, и священство снова утверждено за домомъ Аарона (Числ. XVI, XVII, 1—11). Тридцать слишкомъ лѣтъ странствовали Евреи по пустынѣ и почти всѣ вышедшіе изъ Египта умерли. Съ наступленіемъ сороковаго года по выходѣ изъ Египта, они являются въ Кадесѣ, въ пустынѣ Синъ на границѣ земли Идумейской. Здѣсь по недостатку воды народъ снова возроптал на Моисея и Аарона, которые обратились съ молитвою къ Господу. Господь внялъ молитвѣ и приказалъ Моисею и Аарону собрать общество и съ жезломъ въ рукахъ приказать скалѣ дать воду. Моисей ударилъ въ скалу жезломъ дважды, и потекло много воды. Но такъ какъ въ этомъ случаѣ Моисей, какъ бы не довѣряя одному своему слову, ударивъ жезломъ поступилъ вопреки волѣ Божіей, то за сіе онъ и Ааронъ осуждены были умереть внѣ земли Обѣтованной (Числ. XX, 1—12) Въ дальнѣйшемъ пути у горы Оръ скончался Ааронъ, предварительно передавши первосвященство сыну своему, Елеазару (Числ. XX, 22—29). Въ концѣ странствованія народъ снова сталъ малодушествовать и роптать. Въ наказаніе за это Богъ послалъ на него ядовитыхъ змѣй, и когда они раскаялись, повелѣлъ Моисею воздвигнуть мѣднаго змія на древѣ для ихъ уврачеванія (Числ. XXI, 4—9, Іоан. III, 14—15). Приблизившись къ предѣламъ Амморейскимъ, Евреи поразили Сигона, ц. Амморейскаго, и Ога ц. Васанскаго и, занявъ земли ихъ, поставили свой станъ противъ Іерихона. За любодѣяніе съ дочерями Моава и идолопоклонство, въ которое Евреи были вовлечены Моавитянами и Мадіанитянами, изъ нихъ погибло 24,000

человѣкъ, а другіе были повѣшены по повелѣнію Божію. Наконецъ, такъ какъ и самъ Моисей, подобно Аарону, не удостоенъ былъ войти въ землю Обѣтованную, то онъ просилъ Господа указать ему достойнаго преемника, почему и указанъ ему преемникъ въ лицѣ Іисуса Навина, на котораго предъ Елеазаромъ священникомъ и предъ всѣмъ обществомъ онъ возложилъ руки свои (Числ. XXVIII, 22, 23). Такимъ образомъ Моисей передалъ ему предъ всѣмъ Израилемъ свое званіе, сдѣлалъ распоряженіе о владѣніи и раздѣленіи земли Обѣтованной, повторилъ народу данные Богомъ въ разныя времена законы, внушивши свято хранить ихъ и трогательно напомнивъ имъ при этомъ о многоразличныхъ благодѣяніяхъ Божіихъ въ теченіе сорокалѣтняго ихъ странствованія. Всѣ свои увѣщанія, повторенный законъ и окончательныя свои распоряженія онъ вписалъ въ книгу и отдалъ ее священникамъ для храненія при Ковчегѣ Завѣта, вмѣнивъ въ обязанность каждый седьмой годъ прочитывать ее народу въ праздникъ Кущей. Въ послѣдній разъ, будучи призванъ предъ Скинію, вмѣстѣ съ преемникомъ своимъ, онъ получилъ откровеніе отъ Бога о будущей неблагодарности народа и передалъ ему это въ обличительной и назидательной пѣсни. Наконецъ, воззванный на гору Нево на вершину Фасги, что противъ Іерихона, увидавъ издали показанную ему Господомъ землю Обѣтованную, умеръ на горѣ 120-ти лѣтъ отъ роду. Тѣло его погребено въ долинѣ близь Веѳфегора, но *никто не знаетъ мѣста погребенія его даже до сего дня*, говоритъ бытописатель (Втор. XXXIV, 6). Народъ почтилъ кончину его тридцатидневнымъ плачемъ. Св. Церковь совершаетъ память пророка и Боговидца Моисея въ 4-й день сентября. Въ кн. Второзаконія, по смерти его, въ пророческомъ духѣ о немъ говорится (можетъ быть, это слово преемника Моисеева, Іисуса Навина): «*И не было болѣе у Израиля пророка, какъ Моисей, котораго Господь зналъ лицемъ къ лицу*» (Втор. XXXIV, 10). У пр. Исаіи говорится, что народъ Божій спустя столѣтія во дни своихъ бѣдствій съ благоговѣніемъ вспоминалъ предъ Богомъ о временахъ Моисея, когда Господь его рукою спасалъ Израиля (Ис. LXIII, 11—13). Какъ вождь, законодатель и пророкъ, Моисей во всѣ времена жилъ въ памяти народа. Память его въ самыя позднѣйшія времена всегда благословлялась, никогда не умирая въ народѣ Израильскомъ (Сир. XLV, 1—6). Въ Новомъ Завѣтѣ Моисей, какъ великій законодатель, и Илія, какъ представитель пророковъ, являются бесѣдующими во славѣ съ Господомъ на горѣ Преображенія (Мѳ. XVII, 1—3, Лук. IX, 30, 31). Великое имя Моисея не можетъ терять своего важнаго значенія и для всѣхъ Христіанъ и для всего просвѣщеннаго міра: онъ живетъ среди насъ въ своихъ священныхъ книгахъ, онъ былъ первымъ Боговдохновеннымъ писателемъ

Моисеево пятикнижіе, или законъ состоитъ изъ пяти книгъ, написанныхъ пророкомъ и Боговидцемъ Моисеемъ. Книги эти суть слѣдующія:

а) *Бытіе*—состоитъ изъ пятидесяти главъ, повѣствуетъ о началѣ міра и человѣка, о происхожденіи наслѣдственнаго грѣха, на чемъ основана вѣра въ искупленіе и заключаетъ въ себѣ исторію патріарховъ, начиная съ Адама до смерти Іосифа въ Египтѣ.

б) *Исходъ*—состоитъ изъ 40 главъ и повѣствуетъ о чудесномъ исходѣ Евреевъ изъ Египта подъ предводительствомъ Моисея и о законѣ, данномъ народу на горѣ Синай, и продолжаетъ исторію избраннаго народа Божія отъ смерти Іосифа до построенія Скиніи.

в) *Левитъ*—состоитъ изъ 27 главъ и заключаетъ въ себѣ законы, относящіеся къ обрядамъ Еврейскаго богослуженія и праздниковъ; частію содержитъ въ себѣ продолженіе исторіи странствованія Евреевъ.

г) *Числъ*—называемая такъ отъ двухъ народосчисленій, въ ней описанныхъ, заключаетъ въ себѣ 36 главъ и описываетъ приключенія народа Еврейскаго, излагаетъ подробно законъ, данный ему во время странствованія по пустынѣ Аравійской, а также повѣствуетъ о войнахъ, которыя имѣли Евреи съ царями Амморейскими и Мадіанитянами.

д) *Второзаконіе*—книга, состоящая изъ 34 главъ, содержитъ въ себѣ повтореніе законовъ Моисеемъ новому поколѣнію Евреевъ, возросшему въ пустынѣ Аравійской. Въ ней описываются также послѣдніе дни жизни Моисея.

Самъ Іисусъ Христосъ даетъ симъ книгамъ общее наименованіе *Закона Моисеева* (Лук. XXIV, 44).

Молада (Нав. XV, 26 и др.)—названіе города на ю. колѣна Іудина. Д-ръ Робинсонъ отождествляетъ оный съ развалинами *Эль-Милхъ*. Молада находится въ разстояніи 20 англ. миль къ ю. отъ Хеврона и сохранилъ въ себѣ слѣды замѣчательныхъ строеній. Хотя городъ сначала и былъ отданъ колѣну Іудину, но затѣмъ перешелъ къ колѣну Симео-

нову (Нав. XV, 26, I Пар. V, 28). По возвращеніи изъ плѣна, былъ снова заселенъ Евреями (Неем. XI, 26). По Флавію, этотъ городъ иначе назывался Малаѳа. Названіе города соотвѣтствуетъ названію Вавилонскаго языческаго божества, *Милитты* и, по мнѣнію Фюрста, онъ былъ посвященъ именно этой богинѣ.

Молехевъ (I Пар. VII, 18)—сестра Махира, сына Манассіина.

Молидъ (начало) (I Пар. II, 29)—сынъ Авишура и Авихаили, изъ рода Іерахмеила, упоминаемый въ родословіи I кн. Паралипоменонъ.

Молитва вообще есть возношеніе ума и сердца къ Богу, являемое благоговѣйнымъ словомъ человѣка къ Богу. Образцомъ для всѣхъ молитвъ или общею Христіанскою молитвою несомнѣнно должно назвать *Молитву Господню: Отче нашъ* и т. д. (Мѳ. VI, 9—13), которой Господь нашъ Іисусъ Христосъ научилъ апостоловъ и которую они передали всѣмъ вѣрующимъ. Она раздѣляется: на призываніе, седмь прошеній и славословіе.

Молнія—хорошо извѣстное каждому физическое явленіе, особенно на Востокѣ, и нерѣдко упоминаемое въ Св. Писаніи то какъ символъ суда и гнѣва Божія на нечестивыхъ (Псал. X, 6), то какъ образъ необыкновеннаго озаряющаго свѣта (Мѳ. XXVIII, 3), то какъ подобіе необыкновенной проникающей быстроты. «*Ибо какъ молнія исходитъ отъ востока*, говоритъ Спаситель о второмъ Своемъ пришествіи, *и видна бываетъ даже до запада, такъ будетъ пришествіе Сына человѣческаго*» (Мѳ. XXIV, 27).

Молоко (I Кор. III, 2)—жидкая и очень питательная пища, получаемая главнымъ образомъ отъ доенія коровъ; впрочемъ на Востокѣ, какъ извѣстно изъ Свящ. Писанія, молоко получалось отъ овецъ, козъ и верблюдицъ и цѣнилось выше и употреблялось охотнѣе, чѣмъ коровье. Самая простая и первая духовная пища, которою питается и поддерживается вначалѣ всякій возрожденный Духомъ Святымъ въ Свящ. Писаніи сравнивается съ естественнымъ молокомъ (Евр. V, 12). Выраженіе: *земля текущая молокомъ и медомъ* (Нав. V, 6) означаетъ страну необыкновенно плодородную, доставляющую все необходимое для содержанія и благосостоянія людей. Фраза: *вино и молоко* (Ис. LV, I) означаетъ всѣ духовныя блага и преимущества. Запрещеніе, *варить козленка въ молокѣ матери его* (Исх. XXIII, 19), вѣроятно, относится къ какому либо языческому обычаю, имѣвшему связь съ принесеніемъ въ жертву первыхъ плодовъ. Это воспрещеніе повторяется еще два раза (XXXIV, 26, Втор. XIV, 21). Сыръ обыкновенно приготовлялся изъ молока (II Цар. XVII, 29). Когда онъ твердѣлъ, то его ломали въ куски для употребленія въ пищу (см. **Сыръ**).

Молохъ (царь) (Лев. XVIII, 21, III Цар. XI, 7, Іер. XXXII, 35, Дѣян. VII 43)—названіе языческаго божества у Сиро-Финикіянъ и Аммонитянъ. По описанію раввиновъ, идолъ Молоха представлялъ мѣдную статую съ бычачьею головою, прочими человѣческими членами, съ пустою внутренностію и съ простертыми къ низу руками, на которыхъ полагали обреченныхъ ему въ жертву дѣтей и на которыхъ они отъ пылающаго снизу пламени сгорали. Свящ. Писаніе рано упоминаетъ объ идолослуженіи Молоху. Можетъ быть, начало этому положено еще въ Египтѣ, или даже ранѣе. Предостереженія отъ этого идолослуженія мы находимъ еще во времена Моисея. Во времена Ахаза, Манассіи, Іосіи, служеніе Молоху происходило въ долинѣ сыновъ Еннома, гдѣ приносили ему въ жертву дѣтей или проводили для него дѣтей черезъ огонь. Ц. Іосія разрушилъ Тофетъ въ долинѣ Еннома, гдѣ совершался этотъ гнусный языческій обрядъ. Пророки особенно сильно обличали Іудеевъ за служеніе Молоху и предсказывали за сіе страшныя наказанія.

Моль (Лук. XII, 33)—хорошо извѣстное насѣкомое, которое поядаетъ мѣха и вообще шерстяныя одежды и шерстяныя издѣлія. Въ Свящ. Писаніи находятся нерѣдкія указанія на это, повидимому ничтожное, но разрушительно дѣйствующее насѣкомое. Въ кн. Іова (XIII, 28) склоняющаяся къ западу и ослабѣвающая жизнь человѣческая сравнивается съ одеждою изъѣденною молью. Въ кн. пр. Исаіи (LI, 8), говорится, что противниковъ правды Божіей и закона, «*какъ одежду съѣстъ моль и какъ волну съѣстъ ихъ червь, а правда Моя пребудетъ во вѣкъ*». Въ псалмѣ XXXVIII (12) говорится: «*если ты обличеніями будешь наказывать человѣка за преступленія, то разсыплется, какъ отъ моли, краса его*». На вредъ этого насѣкомаго особенно указывается въ кн. пр. Исаіи (L, 9) въ слѣдующихъ словахъ о нечестивыхъ: «*вотъ всѣ они, какъ одежда обветшаютъ, моль съѣстъ ихъ.*» Такъ какъ большая часть драгоцѣнностей у древнихъ состояла изъ дорогихъ одеждъ, то мы можемъ легко понять, почему моль счи-

талась тикимъ вреднымъ насѣкомымъ, и это придаетъ особенную важность слѣдующимъ словамъ Господа (Мѳ. VI. 19—20): *«Не собирайте себѣ сокровищъ на землѣ, гдѣ моль и ржа истребляютъ и гдѣ воры подкапываютъ и крадутъ»*.

Момдій. См. II Ездр. IX, 34. Въ I Ездр. (X, 34), вѣроятно, надо разумѣть *Маадая*

Монета. Монеты, упоминаемыя въ Свящ. Писаніи и употреблявшіяся у Евреевъ, были золотыя, серебряныя и мѣдныя. Тѣ и другія были двоякаго рода: священныя и народныя. Въ Свящ. Писаніи употребляются слѣдующія названія монетъ: а) *талантъ*=3,000 священныхъ сиклей, а народный=1,290, на наши деньги приблизительно 2,580 руб.

б) *Мина* — сто серебряныхъ драхмъ, на наши деньги 21 руб. 50 коп.

в) *Статиръ*, или четыре драхмы, серебряная монета, на наши деньги 86 коп.

г) *Дидрахма* — на наши деньги 43 коп.

д) *Динарій* или *драхма* — $21^1/_2$ коп.

е) *Дюпондъ* или *2 ассарія*—мѣдная монета въ $4^3/_{10}$ коп.

ж) *Ассарій*—мѣдная монета въ $2^3/_{20}$ коп.

з) *Кодрантъ*—мѣдная монета въ $7^1/_2$ коп.

и) *Лепта*—въ $^1/_4$ коп.

Впрочемъ болѣе обыкновенная денежная монета, употреблявшаяся у Евреевъ съ древнихъ временъ, была: *сикль серебряный* и иногда *золотой*. Кромѣ простаго сикля, въ Пятикнижіи Моисеевомъ ясно приводится еще сикль святилищный или священный, половина котораго называлась: *бека*. Свящ. сикль былъ тяжелѣе и вдвое больше обыкновеннаго. *Бека*, или половина священнаго сикля равнялась одному обыкновенному сиклю, или *10 герамъ*. *Гера* составляла двадцатую часть сикля. Въ плѣну Вавилонскомъ Евреи слѣдовали денежной системѣ, господствовавшей въ Вавилонѣ. Послѣ плѣна, во времена Персидскаго владычества употреблялись персидскія монеты, какъ напр. персидская золотая монета *дарике* и другія. О каждой изъ означенныхъ монетъ см. въ соотвѣтствующемъ мѣстѣ.

Мооли. См. II Ездр. VIII, 46. Въ I Ездр. (VIII, 18) читается: *Махлій*.

Моосія. См. II Ездр. IX, 31.

Мооѳъ. См. II Ездр. VIII, 62. Въ I Ездр. (VIII, 33) читается: *Ноадія*, сынъ Виннуя.

Морасѳитянинъ. См. **Михей**.

Море (пращникъ, стрѣлокъ)—названіе двухъ мѣстностей:

а) (Быт. XII, 6) такъ называлась дубрава близъ Сихема. Дубраву эту не слѣдуетъ смѣшивать съ дубравою Мамре: та въ Хевронѣ, а эта близъ Сихема. До дубравы Море проходилъ Авраамъ по землѣ Ханаанской, пришедши сюда изъ Харрана (Быт. XII, 1—7). Вѣроятно, около этого мѣста Авраамъ впослѣдствіи закопалъ подъ дубомъ идоловъ, захваченныхъ домашними его изъ дома Лавана (Быт. XXXV, 2, 4). Близъ этой дубравы находились горы: Гаризимъ и Гевалъ (Втор. XI, 29, 30).



Различные виды моли.

б) (Суд. VII, 1) холмъ Море, на которомъ расположенъ былъ многочисленный станъ Мадіанитянъ, чудеснымъ образомъ побѣжденный Гедеономъ съ 300 человѣкъ.

Море (Быт. I, 10)—это слово прилагается свящ. писателями къ озерамъ, рѣкамъ и вообще ко всякому большому собранію водъ, равно какъ и къ собственно такъ называемымъ морямъ (Ис. XXI, 1, Іер. LI, 36). Въ первомъ мѣстѣ у пр. Исаіи оно употребляется для означенія р. Нила въ томъ именно мѣстѣ ея, которое называется *Дельтой*. Море и западъ у Евреевъ означали одно и тоже по причинѣ западнаго положенія первыхъ относительно Средиземнаго моря. Моря, упоминаемыя въ Свящ. Писаніи, суть слѣдующія:

а) *Средиземное море*, называемое великимъ, западнымъ и просто моремъ (Числ. XXXIV, 6, Зах. XIV, 8, Псал. CXXXVIII, 9) и находящееся между материками Европы, Азіи и Африки.

б) *Адріатическое море* (Дѣян. XXVII, 27) собственно составляетъ одинъ изъ заливовъ Средиземнаго моря.

в) *Красное, или Чермное море*, составляющее часть Индѣйскаго океана и раздѣляющееся на сѣверѣ на два залива—восточный и западный, чрезъ который Евреи чудесно перешли по суху (Числ. XI, 31, Суд. XI, 16, Исх. X, 19, I Кор. X, 1 и др.).

Море мѣдное (II Пар. IV, 2—6, III Цар. VII, 23, 24)—это былъ огромный мѣдный сосудъ, походившій видомъ на шестилиственную лилію и устроенный для храма Соломонова. Оно было назначено для священниковъ, чтобы они омывали въ немъ свои руки и ноги передъ входомъ въ святилище и восхожденіемъ къ алтарю. Сосудъ этотъ, какъ замѣчено выше, былъ громадныхъ размѣровъ. Онъ имѣлъ отъ одного края до другаго 10 локтей (т. е. 6 арш. и 9 верш.), въ вышину 5 локтей (3 арш. $4^{1}/_{2}$ верш.), въ окружности 30 локтей (19 арш. 11 верш.) и вмѣщалъ въ себѣ 2,000 батовъ воды ($209^{1}/_{2}$ нашихъ бочекъ).



Мѣдное море на 12 волахъ.

г) *Мертвое море*, иначе *Асфальтовое*, или *Соленое*, или *море равнины* въ долинѣ Сиддимъ, образовавшееся на мѣстѣ разрушенныхъ городовъ: Содома, Гоморры и др. (Быт. XIV, 3, Числ. XXXIV, 3, Нав. XII, 3).

д) *Тиверіадское море* (Іоан. VI, 1) называется иначе: *Киннереѳъ* (Числ. XXXIV, 11), *Галилейскимъ и Геннисаретскимъ* моремъ.

е) *Египетское море* (Исаіи XI, 15) обозначаетъ или р. Нилъ, или, что вѣроятнѣе, с.-з. рукавъ Чермнаго моря. Здѣсь не мѣшаетъ замѣтить, что въ Еврейскомъ текстѣ рѣки *Нилъ и Евфратъ* называются *морями*.

Со всѣхъ сторонъ поддерживали его 12 мѣдныхъ воловъ.

Морешеѳъ-Геѳъ (владѣніе или наслѣдіе Геѳа) (Мих. I, 14)—Филистимскій городъ близъ Геѳа.

Моріа (видѣніе) (Быт. XXII, 2)—подъ симъ названіемъ разумѣлась гора, расположенная на с.-в. отъ Іерусалима и первоначально отдѣленная отъ Акры долиною, которая, по Іудейскимъ историкамъ была переполнена тогда жителями Асмоніанами. Во времена Давида г. Моріа не входила въ составъ города, но составляла часть воздѣланной почвы Орны Іевус-

сеянина, у котораго Давидъ и купилъ оную (II Цар. XXIV, 16, 25). На этомъ мѣстѣ Соломонъ впослѣдствіи выстроилъ храмъ (II Пар. III, 1). Эта гора была поднята искуственнымъ образомъ болѣе чѣмъ на 700 ф. и окружена квадратною каменною стѣною. На этой горѣ, какъ извѣстно, Авраамъ совершилъ свое жертвоприношеніе (Быт. XXII, 2). На оной же царь Давидъ во время язвы видѣлъ явленіе Ангела и принесъ Богу умилостивительную жертву (II Цар. XXIV, 16—25). Въ центрѣ означенной горы въ настоящее время стоитъ мечеть, выстроенная Омаромъ въ седьмомъ столѣтіи по Р. Х. и считающаяся второю послѣ Меккской, по размѣрамъ и великолѣпію. Прежде ни одному Христіанину не дозволялось входить не только въ мечеть, но даже и въ ограду оной, но въ послѣднее время это воспрещеніе потеряло свою обязательную силу, и нынѣшнимъ путешественникамъ дозволяется иногда осматривать ее.

Моровая язва и другія **Болѣзни Евреевъ**. Въ Свящ. книгахъ Ветх. и Нов. Завѣта упоминаются слѣдующія болѣзни: чахлость или чахотка (Лев. XXVI, 16, Втор. XXVIII, 22), горячка, лихорадка, воспаленіе, проказа, почечуй, короста, чесотка, сумасшествіе, слѣпота, оцѣпенѣніе сердца (Лев. XXVI, 16, 25, Втор. XXVIII, 22, 27, 28, XXXII, 24). Кромѣ сихъ упоминаются: боль въ животѣ (Дѣян. XXVIII 8), бѣшенство или безуміе (Зах. XII, 4), язва, жгучій вѣтеръ (Авв. III, 5), наросты (I Цар. V, 6—9), теченіе сѣмени (III Цар. III, 29), сухорукость (Мѳ. XII, 10), проказа (Числ. XII, 10), моровая язва (III Цар. VIII, 37), параличъ или разслабленіе членовъ (III Цар. XIII, 37, Іоан. V, 3—5), солнечный ударъ (IV Цар. IV, 18—20), водянка (Лк. XIV, 2), кровотеченіе (Мѳ. IX, 20), ракъ (Тим. II, 17), язвы или гноящіяся раны (Ис. I, 6), косноязычіе (Мр. VII, 32), хромота (II Цар. IV, 4), глухота (Мр. VII, 32), слѣпота (Лев. XIX, 4) и нѣкоторыя другія. Были еще болѣзни чрезвычайныя и неизлѣчимыя, противъ которыхъ всякое врачевство было безуспѣшно, какъ напр. проказа Іова (Іов. II, 7), долговременное разслабленіе (Іоан. V, 5), природная слѣпота отъ рожденія (Іоан. IX, 1), болѣзнь Іорама съ выпаденіемъ изъ его утробы внутренностей (II Пар. XXI, 12—15), душевная болѣзнь Саула (I Цар. XVI, 14—16), безуміе Навуходоносора (Дан. IV, 13, V, 18), изъяденіе червями внутренностей у Антіоха (II Мак. IX, 9) и Ирода Агриппы (Дѣян. XXII, 23). Особеннаго рода больные были бѣсноватые (см. **Бѣсноватый**). Господь Іисусъ Христосъ во время Своей земной жизни исцѣлялъ людей, одержимыхъ неизлѣчимыми болѣзнями, во мгновеніе ока, однимъ Своимъ Божественнымъ словомъ, или прикосновеніемъ руки, или даже чрезъ прикосновеніе къ Его одеждѣ и воскрешалъ мертвыхъ. Исцѣляя самъ, Онъ даровалъ ту-же самую силу и власть и апостоламъ: *врачевать всякую болѣзнь и всякую немощь* (Мѳ. XI, 1). О свойствахъ большей части болѣзней, къ сожалѣнію, можно сказать очень немного вслѣдствіе краткости, съ каковою онѣ обозначаются въ Свящ. Писаніи. Тѣмъ не менѣе не безосновательно думать, что преобладающими эпидемическими болѣзнями въ Палестинѣ съ древнѣйшихъ временъ остаются тѣ же самыя, которымъ еще доселѣ подвержена эта страна. Ихъ можно раздѣлить на слѣдующіе четыре класса:

I) *Чума—моровое повѣтріе*, такъ называемая Европейцами восточная чума. Эта ужасная смертельная болѣзнь во всѣ вѣка была страшнымъ бичемъ Палестины, равно какъ и всего Востока. Кромѣ оной, Палестинѣ свойственны и другія менѣе злокачественныя эпидеміи, легко зарождающіяся частію вслѣдствіе скученности и нечистоты въ Еврейскихъ домахъ, а частію вслѣдствіе бѣдности и скудости ихъ содержанія.

II) *Дизинтерія* (кровавый поносъ или болѣзнь внутренностей). Означенная болѣзнь хотя и не часто указывается въ Свящ. Писаніи, но повидимому была очень распространена въ Палестинѣ,—Іорамъ былъ подверженъ ей въ самой острой формѣ (II Пар. XXI, 15), и доселѣ жители Палестины часто страдаютъ отъ мучительныхъ припадковъ дезинтеріи, частію вслѣдствіе вліянія климата, а частію отъ неумѣреннаго употребленія плодовъ и неваренныхъ зеленыхъ овощей.

III) *Офтальмія или глазная болѣзнь*. Распространенность этой болѣзни въ Египтѣ, гдѣ большая часть населенія страдаетъ отъ нея, или и совсѣмъ слѣпнетъ, извѣстна каждому путешественнику по Египту. Въ Палестинѣ также значительное число народонаселенія подвержено глазнымъ болѣзнямъ и, на основаніи библейскихъ указаній, мы можемъ думать, что она была также распространена и въ древности. Слѣпые часто упоминаются въ свящ. книгахъ В. и Н. Завѣта, и гуманныя мѣры, предписанныя закономъ Моисеевымъ относительно обращенія съ этимъ классомъ несчастныхъ, даютъ основаніе думать, что численность ихъ въ средѣ Еврейскаго народа была значительна (Лев. XIX, 14, Втор. XXVII, 18).

IV) *Накожныя или наружныя болѣзни.* Означенныя болѣзни въ различныхъ своихъ видахъ хотя и не совсѣмъ часто упоминаются въ Свящ. Писаніи, но всегда были довольно распространены въ Палестинѣ даже и до настоящаго времени. Самою ужасною изъ числа ихъ была и есть *проказа,* относительно которой въ Моисеевомъ законодательствѣ содержатся строжайшія предписанія и указаны подробнѣйшія мѣры (см. **Проказа**). Есть нѣкоторыя мѣстности на Востокѣ, какъ напр. Алеппо и Аинтабъ, страдающія отъ особенныхъ накожныхъ болѣзней, быть можетъ вслѣдствіе недоброкачественности воды, но въ Палестинѣ встрѣчаются только тѣ изъ нихъ, которыя вообще распространены на Востокѣ.

Спеціальный трактатъ «De morbis Biblicis» (О библейскихъ болѣзняхъ) былъ написанъ Ѳ. Бартоломеемъ въ 1672 году.

Морской орелъ (Лев. XI. 13, Втор. XIV, 12)—одна изъ хищныхъ птицъ, отнесенныхъ къ нечистымъ въ законѣ Моисеевомъ. Эта птица (Faleo haliatus-Линнея) собственно можетъ быть названа рыбоядною, и потому встрѣчается только вблизи морей, озеръ, рѣкъ и вообще всѣхъ водъ, изобилующихъ рыбою. Разные виды морскаго орла нерѣдко встрѣчаются почти во всѣхъ частяхъ свѣта.

Мосероѳъ (Числ. XXXIII, 30) (оковы, узы)—одинъ изъ становъ Евреевъ въ пустынѣ Аравійской, имѣвшій мѣсто между Хашмоной и Бене-Яаканомъ.

Мосолламъ. См. II Ездр. VIII, 43. Въ I Ездр. VIII, 16 стоитъ: *Мешулламъ.*

Мохмуръ (Іудѳ. VII, 18)—потокъ, протекавшій близъ Екревиля, а по Евсевію и Іерониму, близъ Акрава, на пути къ Іордану. Полагаютъ, что это настоящій *Вади-Макфурійехъ*

Мофааѳъ (возвышеніе, по другимъ, красота) (Нав. XIII, 18, Іер. XLVIII, 21)—названіе города колѣна Рувимова, отданнаго левитамъ. Онъ находился на востокѣ отъ Іордана и въ прежней области Аморреевъ. Послѣ того какъ Феглефелассаръ взялъ въ плѣнъ Рувимлянъ, городъ заняли Моавитяне.

Моца (исходъ):

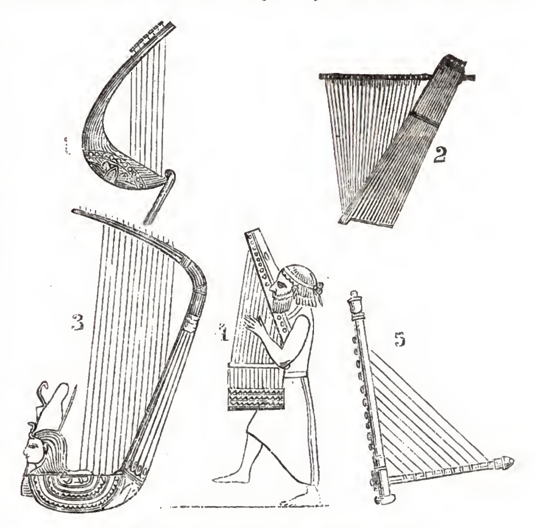
а) (I Пар. II, 46) сынъ Халева отъ его наложницы Эфы.

б) (I Пар. VIII, 36, 37) сынъ Замврія изъ потомковъ Саула.

в) (Нав. XVIII, 26) городъ колѣна Веніаминова, находившійся, какъ полагаютъ, недалеко отъ Іерусалима, но положеніе онаго въ настоящее время неизвѣстно.

Мошки (по слав. *скнипы*) (Исх. VIII, 16, 19). См. **Комары**.

Мраморъ (Откр. XVIII, 12)—минералъ принадлежащій къ твердымъ известнякамъ, замѣчательный по своей твердости и способности къ отличной полировкѣ. Несомнѣнно, что мраморъ уже съ самыхъ древнихъ временъ, употреблялся, какъ строительный матеріалъ для постройки зданій (Откр. XVIII, 12, I Пар. XXIX, 2) и для устройства различныхъ сосудовъ. Цвѣтъ мрамора бываетъ различный и очень красивый; куски различныхъ цвѣтовъ и размѣровъ могутъ быть соединяемы вмѣстѣ, такъ что образуютъ прекрасную мозаику. Таковы по всей вѣроятности были помостъ и колонны Персидскаго дворца въ Сузахъ, описаннаго въ кн. Есѳ. (I, 6). Кромѣ сего, въ



Египетскіе музыкальные инструменты.

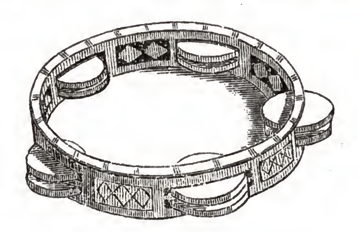
кн. Пѣс. Пѣсн. говорится о таинственномъ женихѣ, *что голени его—мраморные столбы, поставленные на золотыхъ подножіяхъ* (V, 15). Куски краснаго и бѣлаго мрамора въ развалинахъ Геразы или Гадары и Роввавъ Аммона показываютъ, что во времена Римлянъ мраморъ часто былъ употребляемъ для постройки великолѣпныхъ зданій знатнѣйшихъ городовъ по восточной и западной сторонѣ Іордана. Въ настоящее время мраморъ добывается въ Европѣ (особенно въ Греціи, Италіи, Россіи) и въ Азіи на Ливанѣ.

Музыка и музыкальные инструменты у Евреевъ. Означенныя названія нерѣдко встрѣчаются въ Свящ. Писаніи, но наши свѣдѣнія относительно музыкальнаго искусства у Евреевъ къ сожалѣнію очень ограничены. Извѣстно, что у

нихъ были въ употребленіи духовые и струнные музыкальные инструменты, равно какъ барабаны, тамбурины и кимвалы. О нихъ говорится въ отдѣльныхъ статьяхъ подъ соотвѣтствующими словами. Въ кн. Бытія говорится, что Іувалъ былъ первымъ изобрѣтателемъ духовыхъ и струнныхъ инструментовъ, какъ-то: гуслей и свирѣли (IV, 21). Музыка приспособлялась къ выраженію чувствъ радости (Исх. XV, 20), печали (II Цар. XXXV, 25, Мѳ. IX, 23) и употреблялась въ религіозныхъ церемоніяхъ (Псал. CL, 3—5). Трубы особенно употреблялись въ военныхъ дѣйствіяхъ, и когда дѣлался призывъ къ войнѣ (Суд. VII, 16, IV Цар. XI, 14). У Евреевъ, какъ и вообще у Египтянъ, Ассиріянъ, Грековъ, Римлянъ и у другихъ древнихъ народовъ, музыка какъ вокальная, такъ и инструментальная была очень распространена, но на какой степени стояло у нихъ музыкальное искусство, мы ничего не можемъ сказать положительнаго; впрочемъ, судя по тому въ какомъ видѣ мы встрѣчаемъ оную теперь въ сторонахъ современнаго Востока, не думаемъ, чтобы она была особенно нѣжна и гармонична. Древняя музыка естественно очень тѣсно связывалась съ поэзіею и пѣніемъ, и мы видимъ уже въ одинъ изъ древнѣйшихъ періодовъ тѣсную связь между музыкою и пѣснію. «*Зачѣмъ ты убѣжалъ тайно и укрылся отъ меня, и не сказалъ мнѣ*?—говорилъ Лаванъ Іакову. *Я отпустилъ бы тебя съ веселіемъ и пѣснями, съ тимпаномъ и гуслями*» (Быт. XXXI, 27). Еврейскіе музыкальные инструменты можно раздѣлить на три класса: струнные, духовые и наконецъ ударные или сотрясательные инструменты. Изъ струнныхъ инструментовъ замѣчательны: арфа, цитра (кинноръ-гусли, инструментъ десятиструнный) и псалтирь. Десятиструнный инструментъ походилъ на новѣйшую гитару и на немъ играли пальцами. Духовые инструменты были слѣдующіе: *органъ* или *свирѣль*, родъ камышевой трубки, *флейта*, на которой играли обыкновенно во времена радости, — *серебряныя трубы*, которыя велѣлъ сдѣлать Моисей, по повелѣнію Божію для употребленія священниками въ извѣстныхъ случаяхъ; и наконецъ *рогъ* для сигналовъ и для возвѣщенія объ юбилеѣ или о приближеніи опасности къ городу. Духовыхъ инструментовъ въ Свящ. Писаніи упоминается десять видовъ. Ударные инструменты были слѣдующіе: *тамбуринъ* или *тимпанъ*,—это было ничто иное, какъ кусокъ кожи, туго натянутый на металлическій или на деревянный кругъ, и *кимвалы*, или *кастаньеты*, состоящіе изъ двухъ небольшихъ металлическихъ тарелочекъ, которыми женщины во время танцевъ ударяли одна о другую. Упоминается еще инструментъ, называемый по Еврейски *шалишимъ*, употребляемый женщинами (I Цар. XVIII, 6), какъ думаютъ, имѣвшій форму треугольника, какъ видно изъ самаго наименованія онаго. Всѣ эти музыкальные инструменты описаны въ различныхъ статьяхъ подъ соотвѣтствующими названіями.



Арфы и артисты.

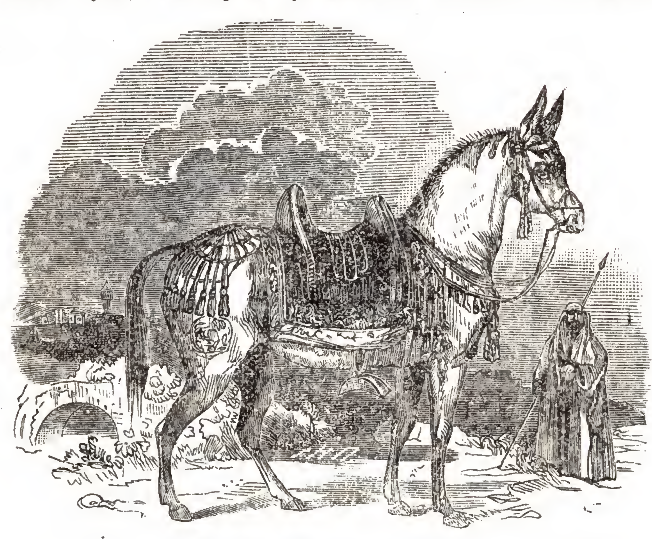


Еврейскій бубенъ.

Муппимъ (забота, безпокойство) (Быт. XLVI, 21, Числ. XXVI, 39)—одинъ изъ сыновъ Веніаминовыхъ. *Муппимъ* въ кн. Чиселъ читается: *Шефуфамъ*.

Мулъ или лошакъ (II Цар. XIII, 29, IV Цар. V, 17)—названіе животнаго, составлявшаго помѣсь лошади и ослицы. Онъ гораздо меньше первой и замѣчателенъ по своему упрямству, терпѣнію и выносливости. Обыкновенно живетъ вдвое болѣе чѣмъ лошадь. Мулы въ большомъ употребленіи въ Испаніи и Южной Америкѣ при перевозкѣ тяжестей чрезъ горы;

въ Альцахъ на нихъ ѣздятъ путешественники по горамъ, среди пропастей, по такимъ тропинкамъ, по которымъ едва-ли безопасно можетъ пройти лошадь. Соломонъ и Авессаломъ не пренебрегали ѣздою на мулахъ (II Цар. XVIII, 9, III Цар. I, 33). Торговля въ древности исключительно производилась на мулахъ и верблюдахъ, и письмоносцы или курьеры развозили письма не иначе, какъ на томъ же самомъ животномъ. Читая въ кн. Бытія (XXXVI, 24), что Ана *пасъ ословъ въ пустынѣ*, не безъ основанія можемъ предполагать, что подъ осломъ здѣсь разумѣется *hemionus*—животное, замѣченное еще Ксенофонтомъ въ пустынѣ. Замѣчательно, что новѣйшій городъ *Ана* расположенъ на томъ же самомъ пути, о которомъ упоминаетъ означенный писатель. Англичанинъ Лайярдъ вывезъ изъ равнинъ Месопотамскихъ нѣсколько экземпляровъ такъ называемаго дикаго осла или онагра, который, по словамъ М-ра Грея, имѣетъ свѣтлый цвѣтъ шерсти во время лѣта и сѣровато-бѣлый во время зимы. На Ассирійскихъ скульптурахъ мы встрѣчаемъ изображенія царей и полководцевъ, сидящихъ на мулахъ; равно какъ они же изображаются въ числѣ предметовъ военной добычи и дани.



Мулъ, или лошакъ.

Муха, мухи (Исх. VIII, 21, Исаіи VII, 18, Еккл. X, I)—названіе вида хорошо извѣстныхъ каждому насѣкомыхъ по своей докучливости и причиняемому ими безпокойству. Мухъ множество въ Египтѣ и Іудеѣ, и одинъ изъ видовъ оныхъ, находимый новѣйшими путешественниками вблизи рѣки Нила и называемый Абиссинскою мухою (зебубъ), также крупенъ какъ пчела и такъ вреденъ для рогатаго скота и другихъ животныхъ, что пастухи часто бываютъ вынуждены оставлять свои пастбища и бѣжать изъ тѣхъ мѣстъ, гдѣ появляется означенная муха или спасаться отъ ужаленія оной, бросаясь въ песокъ или морской илъ. Скотъ поражается ужасомъ при видѣ этихъ насѣкомыхъ; даже слонъ и носорогъ, хотя кожа ихъ покрыта обильнымъ слоемъ грязи, не въ состояніи защищить себя отъ ихъ ужаленія. Докука и безпокойство, причиняемыя этимъ насѣкомымъ, были такъ сильны, что Хананеяне имѣли даже особое божество, котораго особенное назначеніе было защищать ихъ отъ мухъ (Вельзевулъ—богъ мухъ). Посему мы можемъ судить объ ужасномъ свойствѣ четвертой казни Египетской, упоминаемой въ кн. Исходъ (VIII, 24). «*И будетъ въ тотъ день*, говоритъ пр. Исаія, *дастъ знакъ Господь мухѣ, которая при устьѣ рѣки Египетской, и пчелѣ, которая въ землѣ Ассирійской, и прилетятъ и усядутся всѣ они по долинамъ опустѣлымъ, и по разсѣлинамъ скалъ и по всѣмъ колючимъ кустарникамъ и по всѣмъ деревамъ*» Ис. VII, 18), именно, что этотъ бичъ появится даже въ тѣхъ самыхъ мѣстахъ, въ которыхъ обыкновенно скрывается скотъ для своей защиты отъ этого мучительнаго насѣкомаго. Нѣкоторые виды мухъ въ жаркихъ странахъ залѣзаютъ въ носъ, уши и въ глаза, другія кладутъ яйца свои подъ кожу и производятъ мучительную и опасную болѣзнь—накожное воспаленіе. Екклезіастъ сравниваетъ небольшую глупость уважаемаго лица съ порчею и вредомъ благовонной масти мѵроварника, если въ нее попадетъ нѣсколько мертвыхъ мухъ (Еккл. X, I).

Муши (отступающій, удаляющійся) (Исх. VI, 19, Числ. III, 20)—сынъ Мерари, сына Левіина, родоначальникъ поколѣнія *Мушіева*, изъ котораго происходилъ Эмонъ, извѣстный пѣвецъ временъ Давида.

Мыло (Іер. II, 22). Если Евреи въ дѣйствительности и не были знакомы съ приготовленіемъ собственно такъ называемаго у насъ мыла, т. е. смѣси минеральной щелочной соли съ различными маслянистыми веществами, то

они были вполнѣ знакомы съ свойствомъ онаго очищать и смывать различныя пятна и нечистоты съ тѣла и одежды. «*Хотя бы ты умылся мыломъ и много употребилъ на себя щелоку*, говорится въ кн. пр Іереміи, *нечестіе твое отмѣчено предо Мною, говоритъ Господь Богъ*» (II, 22), т. е преступная налонность Израильтянъ къ идоламъ такъ глубоко укоренилась въ самомъ существѣ ихъ, что имъ ничѣмъ нельзя смыть съ себя сего пятна

Мытарь (Лк. XVIII, 10)—сборщикъ Римскихъ податей и пошлинъ. Главные сборщики этихъ податей пользовались большимъ вліяніемъ и довѣріемъ; но ихъ помощники часто замѣчались въ хищеніи и вымогательствѣ и считались притѣснителями, грѣшниками и ворами, такъ что нерѣдко Іудеи не позволяли симъ послѣднимъ даже входить въ храмъ или въ синагоги и участвовать въ общественныхъ молитвахъ и богослуженіяхъ. Для сбора пошлинъ устроялись и содержимы были Римлянами особенные домы, соотвѣтствовавшіе нѣкоторымъ образомъ нашимъ таможнямъ. Главные сборщики, снявши права сбора податей на откупъ, передавали права свои другимъ, а эти нанимали разныхъ людей изъ низшаго класса и имъ поручали сборъ, вслѣдствіе чего возникали различныя несправедливости, обманы и насилія. У Евреевъ понятія—грѣшникъ, язычникъ и мытарь значили почти одно и тоже. Во времена Спасителя въ Іудеѣ было много мытарей. Закхей былъ однимъ изъ главныхъ сборщиковъ, и потому онъ называется *начальникомъ мытарей*. Ап. Матѳей, иначе Левій, принадлежалъ также къ разряду мытарей. Іудеи укоряли Господа Іисуса за то, что «*Онъ другъ мытарей и грѣшниковъ, ѣстъ и пьетъ съ ними*» (Лук. VII, 34).

Мышь, мыши (Прит. XXX, 26, Ис. LXVI, 17, I Цар. VI, 5)—хорошо извѣстное домашнее небольшое животное, изъ разряда грызуновъ. По закону Моисееву мыши причисляются къ нечистымъ животнымъ и тѣмъ Израильтянамъ, которые оскверняютъ себя употребленіемъ въ пищу такихъ мерзостей, пророкъ возвѣщаетъ страшную погибель отъ Господа (Ис. LXVI, 17). Въ кн. Притчей поставляется на видъ мудрость горныхъ мышей: «*горныя мыши—народъ слабый, но ставятъ домы свои на скалѣ*» (XXX, 26). Богъ употребляетъ и мышей орудіемъ Своего наказанія для людей. Когда Филистимляне, побѣдивъ Израильтянъ, взяли въ числѣ добычи и Ковчегъ Завѣта, тогда Богъ поразилъ ихъ болѣзнями, а земля ихъ наполнилась мышами, опустошавшими поля ихъ, и Филистимляне, видя наказаніе Божіе, должны были возвратить Израильтянамъ ихъ святыню.

Мыши золотыя (I Цар. VI, 4, 5,). Когда Филистимляне были наказаны Господомъ мышами и болѣзнями за то, что держали у себя въ плѣну Ковчегъ Завѣта, то ихъ жрецы и прорицатели посовѣтовали между прочимъ сдѣлать пять мышей золотыхъ и принести ихъ какъ жертву повинности предъ Богомъ Израилевымъ (I Цар. VI, 4, 5). По исполненіи сего, болѣзни и полевыя опустошенія мышами у Филистимлянъ прекратились. Нѣкоторые видятъ въ этомъ указаніе на боготвореніе язычниками сего животнаго. По свидѣтельству Фюрста,—полевая мышь была посвящена и приносима въ жертву какому-то темному языческому божеству, а ея мясо употреблялось какъ идоложертвенное. У волхвовъ мышь считалась демонскимъ животнымъ.

Мышь летучая, нетопырь (Лев. XI, 19, Втор. XIV, 18, Исаіи II, 20)—млекопитающее животное изъ отряда рукокрылыхъ, нечистое по закону Моисееву. Летучія мыши скрываются во время дня въ пещерахъ, старыхъ развалинахъ, башняхъ и др. пустыхъ и уединенныхъ мѣстахъ, а вечеромъ обыкновенно вылетаютъ на добычу. Прозвище «*летучею мышью*» на Востокѣ считается однимъ изъ самыхъ оскорбительныхъ. Выраженіе: *бросать летучимъ мышамъ* (Ис. II, 20) значитъ обрекать на жертву ненависти и опустошенія. Численность летучихъ мышей въ нѣкоторыхъ городахъ западной Азіи по истинѣ чудовищна, онѣ влетаютъ тамъ даже въ комнаты, оказывая впрочемъ пользу въ томъ отношеніи, что уничтожаютъ москитовъ, мухъ и др. насѣкомыхъ. Въ Палестинѣ, особенно при Мертвомъ морѣ, въ долинѣ Іорданской и близъ Геннисаретскаго озера, летучихъ мышей водится великое множество.

Мѣдь (Быт. IV, 22 и др.)—была туземнымъ произведеніемъ въ Палестинѣ и находилась въ горахъ Ханаанскихъ (Втор. VIII, 9). Она употреблялась во множествѣ для церковнаго употребленія, а также для выдѣлки оковъ (Суд. XVI, 21), оружія, щитовъ, шлемовъ и музыкальныхъ инструментовъ (I Пар. XV, 19, I Кор. XIII, 1, I Цар. XVII, 5, 6). Д-ръ Вилькинсонъ говоритъ, что мѣдь употреблялась въ дѣло еще съ самыхъ раннихъ временъ въ Египтѣ и что различное мѣдное оружіе, зеркала и др. украшенія выдѣлывались изъ мѣди въ самый отдаленный отъ нашего времени

періодъ. Во времена Моисея жертвенникъ въ притворѣ съ его принадлежностями весь былъ обитъ мѣдью, всѣ принадлежности Скиніи были также изъ мѣди (Исх. гл. XXVII). Умывальникъ между Скиніею и жертвенникомъ былъ весь мѣдный, равно какъ два столба въ храмѣ Соломоновомъ и мѣдное море были всѣ вылиты изъ мѣди (Исх. XXX, 18, Ш Цар. VII, 15, II Пар. IV, 15—18). Кромѣ того, изъ мѣди дѣлались языческіе идолы и разные сосуды (Дан. V, 4, Исх. XXXVШ, 3, Числ. XVI, 39, Іер. LII, 18). Слово *мѣдь* иногда употребляется, какъ символическое выраженіе гордости и крайней безнравственности, а иногда служитъ эмблемою твердости и силы.

Мѣры вѣса и тяжестей у Евреевъ. См. подъ словомъ **Вѣсъ** и подъ словомъ **Монета.**

Мѣры длины и протяженія прежде всего упоминаются въ Свящ. Писанія при построеніи Ноева ковчега и суть слѣдующія:

а) *Палецъ* (Іер. LII, 21). Мѣра эта равнялась дюйму или 10 парижскимъ линіямъ.

б) *Ладонь* (Ш Цар. VII, 26). Эта мѣра въ четыре пальца.

в) *Пядень* (Исх. XXVШ, 16) равнялась пространству отъ конца большаго пальца до конца мизинца.

г) *Локоть* (Суд Ш, 16). Эта мѣра отъ сгиба локтя до конца средняго пальца.

д) *Гомедъ*—мѣра совершенно неизвѣстная. Одни принимаютъ ее за локоть, а другіе за длину цѣлой руки.

е) *Сажень* (трость измѣренія) (Іез. XL, 5) заключала въ себѣ шесть малыхъ локтей и почти соотвѣтствовала росту человѣческаго тѣла. Сажень въ 6 большихъ локтей, упоминаемая у пр. Іезекіиля (XL, 5), содержала въ себѣ 6 локтей, считая каждый локоть въ локоть съ ладонью.

Мѣры разстоянія и отдаленности, упоминаемыя въ Свящ. Писаніи, суть слѣдующія:

а) *Шагъ* (II Цар. VI, 13)—самая малая мѣра разстоянія.

б) *На верженіе камня* (Лук. XXII, 41). Выраженіе это означаетъ такое разстояніе, на какое можно бросить камень, слѣдовательно недалекое, хотя опредѣленно и неизвѣстное.

в) *На нѣкоторое разстояніе земли* (Быт. XXXV, 16)—выраженіе также неопредѣленное. Его принимаютъ за разстояніе около часу пути или около $^3/_4$ нѣмецкой мили.

д) *Субботній путь* (Дѣян. I, 12)—это пространство, которое по раввинской строгости относительно покоя въ субботній день, дозволено было Іудеямъ проходить въ субботу внѣ ихъ жилища, только не болѣе 2000 шаговъ, или около версты. I. Флавій разстояніе Масличной горы отъ Іерусалима, которое въ кн. Дѣяній опредѣляется субботнимъ путемъ, опредѣляетъ въ 6 стадій.

е) *Стадія* (Лук. XXIV, 13, Іоан. VI, 19)—это пространство въ 125 римскихъ шаговъ, или въ 600 греческихъ футовъ, или въ 625 римскихъ футовъ. 40 стадій составляютъ почти географическую или нѣмецкую милю.

ж) *Миля или поприще* (Мѳ. V, 41) составляла 1000 геометрическихъ шаговъ, или 8 греческихъ стадій, т. е. четвертую часть нѣмецкой мили.

Мѣры вмѣстимости для сыпучихъ тѣлъ и для жидкихъ. Мѣры для жидкихъ тѣлъ слѣдующія:

а) *Хомеръ* (Числ. XI, 32) равнялся 10 батамъ.

б) *Батъ* (Ш Цар. VII, 26) равн. десятой части хомера. Въ батѣ содержалось болѣе 4-хъ нашихъ ведеръ. 40 батовъ равнялись 4 бочкамъ и $7^1/_2$ ведрамъ.

в) *Гинъ* (Исх. XXIX, 40) равнялся шестой части бата, слѣдовательно, составлялъ шестидесятую часть хомера

г) *Логъ* (Лев. XIV, 10)—шестая часть чего либо. По мнѣнію раввиновъ, это двѣнадцатая часть гина.

д) *Хомеръ* для сыпучихъ тѣлъ, или *коръ* (Лев. XXVII, 16, Числ. XI, 32)—эта мѣра равнялась десяти *ефамъ*, или 20 нашимъ четверикамъ.

е) *Летехъ* (Осіи Ш, 2)—это половина *хомера*, или *кора*; на наши мѣры=10 четверикамъ.

ж) *Ефа* (Исх. XVI, 36 и др.)—десятая часть хомера; на наши мѣры=2 четверикамъ.

з) *Сеахъ* (I Цар. XXV, 18 и др.), по мнѣнію раввиновъ, это третья часть *ефы*,=$1^1/_2$ римскимъ модіямъ.

и) *Гоморъ* (Исх. XVI, 36)—это десятая часть *ефы*, болѣе чѣмъ $1^1/_2$ гарнца.

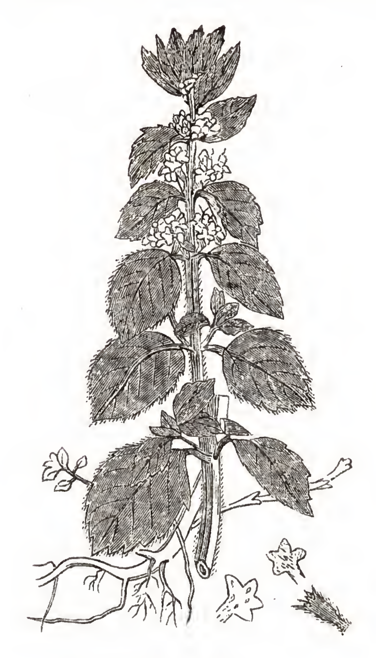
і) *Кабъ* (IV Цар. VI, 25), по мнѣнію раввиновъ, это шестая часть *сеаха*.

Мѣсяцъ, мѣсяцы. См. подъ словомъ **Годъ** и каждый мѣсяцъ подъ соотвѣтствующимъ названіемъ.

Мѣхъ, мѣхи (Быт. XXI, 14, Суд. IV, 19). Древніе сосуды для храненія вина и воды дѣлались изъ кожъ различныхъ животныхъ, которыя тщательно очищались и особеннымъ образомъ

приготовлялись для этой цѣли. Отверстія кожъ зашивались, за исключеніемъ шейнаго, черезъ которое наливалась жидкость. Мѣхи, конечно, были различныхъ размѣровъ, смотря по кожѣ того животнаго, изъ котораго они выдѣлывались, какъ-то: козьи, воловьи, верблюжьи и пр. По словамъ Брюса, онъ видѣлъ въ Аравіи одинъ мѣхъ, сдѣланный изъ воловьей шкуры, который могъ вмѣстить въ себѣ 60 галлоновъ воды (18 ведеръ), и такихъ мѣховъ можно было навьючить на верблюда только въ количествѣ двухъ. Гаваонитяне принесли къ Навину ветхіе, изорванные и заштопанные мѣхи какъ-бы въ доказательство того, что они пришли изъ весьма отдаленнаго и труднаго путешествія (Нав. IX, 4). Изорвавшіеся мѣхи починивали заплатами. Путешественники по восточнымъ странамъ часто упоминаютъ о козьихъ мѣхахъ и кожаныхъ сосудахъ, въ которыхъ они носили воду во время своихъ путешествій; гдѣ путешествіе дѣлалось труднымъ и козьи мѣхи могли ударяться одинъ о другой, тамъ ихъ дѣлали изъ наиболѣе прочнаго матеріала, какой только можно было найти. Мѣхи или сосуды, употребляемые для новаго вина, приготовлялись изъ самой свѣжей растяжимой кожи, чтобы они лучше могли выдержать процессъ броженія вина Новый мѣхъ обыкновенно былъ мягокъ, растяжимъ, какъ-то видно изъ слѣдующаго выраженія Іова: *«вотъ утроба моя, какъ вино неоткрытое, она готова прорваться подобно новымъ мѣхамъ»* (Іов. XXXII, 19); но старые мѣхи дѣлались твердыми, сухими, дырявыми и при всякомъ внѣшнемъ давленіи легко разрывались. По этому-то Спаситель и говоритъ: *«не вливаютъ вина молодаго въ мѣхи ветхіе, а иначе прорываются мѣхи и вино вытекаетъ и мѣхи пропадаютъ. Но вино молодое вливаютъ въ новые мѣхи и сберегается то и другое»* (Мѳ. IX, 17). Эти слова показываютъ, что слабыхъ, еще не утвердившихся учениковъ не слѣдуетъ обременять тяжкими заповѣдями. Мѣхи отъ дыма становились черными и коптѣли; посему-то псалмопѣвецъ и говоритъ: *«я сталъ какъ мѣхъ въ дыму, но уставовъ Твоихъ не забылъ»* (Пс. CXVIII, 83). Мѣхи и сосуды изъ другихъ матеріаловъ, помимо кожи, какъ-то: изъ алебастра, фарфора, металловъ встрѣчаются въ настоящее время между остатками древнихъ Египтянъ, и по всей вѣроятности были извѣстны также Евреямъ (Суд. IV, 19).

Мясо животныхъ (Быт. I, 29, II, 16) въ первое время по сотвореніи міра не было дозволено человѣку для употребленія въ пищу, но послѣ потопа, кромѣ зелени и плодовъ, ему дозволено употреблять въ пищу и животныхъ, впрочемъ съ нѣкоторымъ ограниченіемъ, какъ напр. запрещено употреблять въ пищу мясо съ кровью, потому что въ крови заключается душа животнаго (Быт. IX, 2, 4). Въ обыкновенной жизни народа, въ домашнемъ обиходѣ болѣе употреблялись сыръ и молоко, но люди богатые и достаточные обыкновенно употребляли мясо и при томъ въ изобиліи (Ис. XXII, 13). По свидѣтельству III кн. Царствъ (IV, 22, 23), *«продовольствіе*



Обыкновенная мята.

Соломона на каждый день, между прочимъ, составляли: 10 *воловъ откормленныхъ и* 20 *воловъ съ пастбища, да* 100 *овецъ, кромѣ оленей, сернъ, сайгаковъ и откормленныхъ птицъ»*. На столъ мѣстоблюстителя Неемiи ежедневно приготовлялось: *1 быкъ, 6 отборныхъ овецъ и птицы* (Неем. V, 17, 18). Пророку Иліи во время голода вороны приносили мясо (III Цар. XVII, 6). Впрочемъ растительная пища всегда составляла одно изъ главныхъ средствъ пропитанія Евреевъ. Мясо въ жаркихъ странахъ вообще и въ Іудеѣ въ особенности рѣже употреблялось чѣмъ у насъ. Мясо употребляли большею частію при жертвоприношеніяхъ и въ особенныхъ случаяхъ (Лук. XV, 23). Касательно употребленія мясной пищи

и вообще пищи въ Христіанской церкви даны Апостолами самыя мудрыя наставленія (Рим. XIѴ, 1 и далѣе, I Кор. X, 25—33, Кол. II, 16—23).

Мята (Мѳ. XXIII, 23)—огородная трава различныхъ видовъ. Законъ Моисеевъ предписывалъ Іудеямъ платить десятины въ храмъ съ полевыхъ произведеній (Вт. XIѴ, 22). Фарисеи тщательно уплачивали десятины и съ мяты, хотя въ Законѣ прямо это и не предписывалось, да и растеніе это, какъ и многія другія травы, особеннаго значенія не имѣло. Фарисеи какъ будто только желали доказать этимъ, что и мелочи закона Моисеева они строго соблюдаютъ, хотя въ тоже время оставляли безъ исполненія важнѣйшія обязанности. «*Горе вамъ, книжники и фарисеи, лицемѣры*, обличалъ ихъ за это Спаситель, *что даете десятину съ мяты, аниса и тмина и оставили важнѣйшее въ Законѣ, судъ, милость и вѣру: сіе надлежало дѣлать и того не оставлять* (Мѳ. XXIII, 23).

Мѵро (Исх. XXX, 25, I. Пар. IX, 30)—особенный составъ изъ благовонныхъ веществъ для священнаго помазанія. Въ Ветхомъ Завѣтѣ оно по повелѣнію Божію составлялось изъ смирны самоточной, корицы благовонной, тростника благовоннаго, кассіи и елея, или оливковаго масла. «*И сдѣлай изъ сего мѵра дня священнаго помазанія масть составную, искусствомъ составляющаго масти: это будетъ мѵро для священнаго помазанія*», заповѣдалъ Господь Моисею (Исх. XXX, 23—25). Этимъ мѵромъ по повелѣнію Божію были помазаны: во-первыхъ Скинія со всѣми принадлежностями ея, а потомъ Ааронъ и сыновья его для священнаго служенія Богу. Въ послѣдующее время помазывались мѵромъ не только священники, но и цари и пророки. Господь Іисусъ называется *Христомъ* или *Помазанникомъ*, потому что Его человѣчеству безмѣрно сообщены всѣ дары Святаго Духа, и такимъ образомъ Ему въ высшей степени принадлежитъ: вѣдѣніе пророка, святость первосвященника и могущество царя.

Въ Православной Христіанской церкви съ самыхъ временъ Апостольскихъ существуетъ особенное Таинство **Мѵропомазанія**, въ которомъ вѣрующему при помазаніи освященнымъ мѵромъ частей тѣла, во имя Св. Духа, подаются дары Св. Духа, возращающіе и укрѣпляющіе въ жизни духовной (I Іоан. II, 2, 20, 27, II Кор. I, 21, 22). Освящать св. мѵро для сего Таинства предоставлено высшимъ священноначальникамъ, какъ преемникамъ Апостоловъ, которые сами совершали рукоположеніе для подаянія даровъ Св. Духа. При совершеніи Таинства мѵропомазанія помазуются слѣдующія части тѣла: *чело*—въ освященіе ума или мыслей, *перси*—въ освященіе сердца или желаній, *очи*, *уши и уста*—въ освященіе чувствъ, *руки и ноги*—въ освященіе дѣлъ и всего поведенія Христіанина. Св. мѵро въ Православной нашей Церкви освящается въ Кіевѣ и Москвѣ, въ четвертокъ на Страстной седмицѣ, на Божественной литургіи и оттуда доставляется епископамъ по всѣмъ епархіямъ и черезъ нихъ священникамъ. Помазаніемъ этимъ св. мѵромъ освящаются у насъ подобно ветхозавѣтной Скиніи всѣ наши храмы. Св мѵромъ по примѣру ветхозавѣтной церкви (I Цар. X, 1—16, Пс. LXXXѴIII, 21) помазуются и наши цари на великое дѣло ихъ царственнаго служенія.

Н.

Наама и **Наема** (красивая, миловидная):

а) (III Цар. XIV, 21, 31) Аммонитянка, одна изъ женъ Соломона и мать Ровоама.

б) (Нав. XV, 41) городъ колѣна Іудина на югѣ, упоминаемый въ числѣ городовъ низменности.

Нааманъ (пріятный) (Быт. XLVI, 21)—одинъ изъ сыновъ Белы, сына Веніамина, сопровождавшихъ Іакова и сыновей его въ Египетъ. Отъ Наамана произошло поколѣніе Нааманово (Числ. XXVI, 40).

Наамитянинъ (Іов. II, 11)—наименованіе, прилагаемое къ Софару, одному изъ друзей Іова, какъ происходившему изъ города Наама, колѣна Іудина.

Наамъ (пріятность, миловидность) (I Пар. IV, 15)—одинъ изъ сыновъ Халева, упоминаемый въ родословіи книги Паралипоменонъ.

Наара (отроковица, дѣвица)—одна изъ женъ Ахшура, отца Ѳекои (I Пар. IV, 5).

Наарай (юноша, рабъ) (I Пар. XI, 37)—сынъ Езбая и одинъ изъ главныхъ воиновъ Давида. Во II кн. Цар. (XXIII, 35) читается: *Паарай*.

Нааранъ (юношескій, отроческій) (I Пар. VII, 28)—городъ въ колѣнѣ Ефремовомъ. Собственная форма этого названія есть *Наарава*, очевидно простое измѣненіе слова *Наара*. Это мѣсто должно было находиться не очень далеко отъ Іерихона и въ нѣсколькихъ миляхъ на с. или на с.-в. отъ Іерусалима, но доселѣ еще не открыто никакихъ слѣдовъ относительно мѣстоположенія его (Нав. XVI, 7).

Наасъ (змѣй)—имя четырехъ лицъ и названіе одного города:

а) (I Цар. XI, 1, 2 и др.) царь Аммонитскій, царствовавшій во время восшествія на Израильскій престолъ Саула. По свидѣтельству Іосифа Флавія, онъ въ продолженіе нѣкотораго времени велъ опустошительныя войны противъ заіорданскихъ племенъ, захватывалъ цѣлые города ихъ и, выкалывая правый глазъ у плѣнниковъ, дѣлалъ ихъ неспособными къ войнѣ. Съ именемъ Нааса мы встрѣчаемся въ Свящ. Писаніи по случаю осады имъ города Іависа Галаадскаго (I Цар. XI), жителямъ котораго онъ предлагалъ пощаду единственно подъ тѣмъ условіемъ, если они позволятъ выколоть каждому изъ нихъ правый глазъ. Объ этомъ варварскомъ предложеніи немедленно дали знать Саулу, который обѣщалъ свою помощь, и на слѣдующій день, во главѣ собраннаго имъ большаго войска, напалъ на Аммонитянъ и разбилъ ихъ на голову. Іосифъ Флавій прибавляетъ, что въ этой битвѣ былъ убитъ и самъ Наасъ.

б) (II Цар. X, 2) отецъ Аннона, также царя Аммонитскаго. Объ немъ говорится, что онъ оказалъ благодѣяніе Давиду, но какое именно, объ этомъ не упоминается. Нѣкоторые толкователи полагали, что этотъ Наасъ тождественъ съ вышеупомянутымъ Наасомъ, царемъ Аммонитскимъ, который былъ разбитъ Сауломъ. Но такъ какъ между этимъ событіемъ и смертію друга Давида прошло по крайней мѣрѣ 58 лѣтъ, то мы можемъ не безъ основанія думать, что это были два различныя лица, быть можетъ преемственные цари Аммонитянъ.

в) (II Цар. XVII, 27) отецъ Сови, Аммонитянинъ, который съ замѣчательнымъ благород-

ствомъ доставлялъ продовольствіе Давиду и людямъ его въ Маханаимѣ, во время бѣгства его отъ Авессалома. Можетъ быть, этотъ Наасъ тождественъ съ вышеупомянутымъ царемъ, который оказалъ благодѣяніе Давиду.

г) (II Цар. XVII, 25) отецъ Авигеи и дѣдъ Амасы, полководца Авессаломова. См. **Авигея**.

д) (I Пар. IV, 12) городъ колѣна Іудина, но объ немъ болѣе ничего неизвѣстно.

Наассонъ (предсказатель, чародѣй) (Числ. I, 7, Исх. VI, 23, Руѳь IV, 20, Мѳ. I, 4, Лук. III, 32)—сынъ Аминадава, князь и глава сыновъ Іудиныхъ, участвовавшій при счисленіи сыновъ Израилевыхъ при горѣ Синаѣ. Сестра его, Елисавета, дочь Аминадава, была женою Аарона.

Нааѳъ. См. II Ездр. IX, 31. Въ I Ездр. (X, 30) читается: *Пахаѳ-Моавъ*.

Навалъ (глупый) (I Цар. XXV, 3 и др.)—Кармилитянинъ изъ Маона, человѣкъ очень богатый, имѣвшій много стадъ на г. Кармилъ, но грубый, своенравный и неблагодарный. Имя его въ Свящ. Писаніи встрѣчается въ связи съ однимъ весьма интереснымъ случаемъ изъ жизни Давида, подробности котораго изложены въ I кн. Царствъ (XXV). Навалъ имѣлъ обширныя владѣнія на г. Кармилъ, на которыхъ паслись громадныя стада его овецъ подъ надзоромъ его пастуховъ. Во время своего пребыванія въ пустынѣ, Давидъ послалъ десять отроковъ къ Навалу, который въ то время былъ при обычной ежегодной стрижкѣ овецъ, съ усердною просьбою прислать ему продовольствіе, и въ то же время чрезъ отроковъ напоминалъ ему о защитѣ, которую получали отъ него его пастухи на Кармилѣ. Навалъ грубо отказалъ въ дачѣ продовольствія и еще оскорбилъ при этомъ Давида, назвавъ его рабомъ, бѣгающимъ отъ своего господина (I Цар. XXV, 9). Давидъ, получивши этотъ оскорбительный отвѣтъ, рѣшился немедленно отомстить Навалу, и съ сею цѣлію, вооруживъ своихъ людей около 400 человѣкъ, отправился къ шатрамъ Навала. Но на пути онъ былъ встрѣ-



Наблусъ, или Сихемъ.

Наблусъ. См. **Сихемъ**.

Наваіоѳскій. См. **Наваіоѳъ**.

Наваіоѳъ (быть можетъ, возвышеніе) (Быт. XXV, 13)—первенецъ Измаила, сына Авраамова отъ Агари. Отъ Наваіоѳа ведетъ начало свое многочисленное племя Наватеевъ.

ченъ Авигеею, которая была предупреждена пастухами о намѣреніи Давида, и поэтому вышла на встрѣчу ему съ дарами, чтобы смягчить гнѣвъ его и предотвратить кровопролитіе. Ея ходатайство было такъ успѣшно, что Давидъ отказался отъ мщенія, и кромѣ того по смерти Навала предложилъ Авигеѣ быть его женою, на что она съ полною покорностію немедленно выразила свое согласіе. Умеръ же Навалъ черезъ 10 дней послѣ похода Давида. «*Господь поразилъ Навала*», говоритъ св. историкъ.

Наварія. См. II Ездр. IX, 34. У Нееміи (VIII, 4) стоитъ вмѣсто Наваріи: *Хашбаддана*.

Наватеи или **Навуѳеи** (I Мак. V, 25, Быт.

XXV, 13, Исаiи LX, 7)—кочующiй народъ въ Каменистой Аравiи, ведущiй свой родъ отъ старшаго сына Измаила, Наваiоѳа. Пр. Исаiя (LX, 7) упоминаетъ объ овцахъ Неваiоѳскихъ въ связи съ овцами Кедарскими, которыя взойдутъ на алтарь жертвою Господу благоугодною, т. е. говоритъ о Навуѳеяхъ, какъ объ одномъ изъ кочующихъ племенъ, которыя должны современемъ войти въ Церковь Христову. Навуѳеи апокрифическихъ книгъ были несомнѣнно Арабскимъ племенемъ и жили между Евфратомъ и Чермнымъ моремъ (I Мак. V, 25, IX, 35). О нихъ упоминаютъ Iосифъ, Плутархъ, Страбонъ, Овидiй, Луканъ и Ювеналъ. Въ послѣднее время они обратили на себя особенное вниманiе по двумъ слѣдующимъ обстоятельствамъ: во-первыхъ, вслѣдствiе открытiя, такъ называемой, Навуѳейской очень древней литературы. Теорiя эта въ первый разъ поставлена на видъ петербургскимъ профессоромъ Хвольсономъ (Остатки древне-Вавилонской литературы. 1859 г.). Другое обстоятельство, которое выставляетъ Навуѳеевъ въ особенномъ видѣ—это предположенiе, что знаменитыя надписи на скалахъ Синайскихъ были преимущественно произведены ими,—мнѣнiе съ особенною силою защищаемое многими германскими учеными. Въ новѣйшiя времена названiе Навуѳеевъ прилагается къ небольшому племени, населявшему болотистую страну Халдеи или Аравiйскаго Ирака, племени, занимающемуся земледѣлiемъ, но очень невѣжественному. Древнее преданiе Восточной Церкви, передаваемое Ассеманомъ (Bible Orient. vol III pt. II, p. 4), свидѣтельствуетъ, что Евангелiе было проповѣдано Навуѳеямъ въ апостольскiя времена.

Наватъ (взглядъ)—имя двухъ лицъ:

а) (III Цар. XI, 26 и др.) Ефремлянинъ, отецъ Iеровоама, перваго царя Израильскаго, по возмущенiи колѣнъ.

б) (III Цар. XIV, 20 и др.) сынъ Iеровоама, царь Израильскiй и преемникъ Iеровоама. Онъ былъ современникъ Асы, ц. Iудейскаго. Въ свое царствованiе онъ слѣдовалъ всѣмъ порокамъ и нечестiю своего отца. Оно продолжалось только два года, такъ какъ онъ былъ убитъ при осадѣ Гаваона заговорщикомъ Ваасою, и тогда весь домъ Iеровоама былъ истребленъ и на престолъ Израильскiй вступилъ Вааса. Въ этомъ вполнѣ исполнился приговоръ Божiй надъ домомъ Iеровоама, изреченный черезъ пр. Ахiю (III Цар. XIV, 10—14, XV, 27—30). У LXX и въ Еврейскомъ текстѣ вмѣсто имени *Наватъ* стоитъ: *Надавъ*.

Наваѳъ (I Пар. XIX, 18, 19, XX, I) (жилище, обиталище)—мѣсто близъ города Рамы, гдѣ въ одно время жили пр. Самуилъ и Давидъ. Здѣсь, кажется, была школа пророковъ, находившаяся, какъ думаютъ, въ Неби-Самвиль въ нѣсколькихъ англ. миляхъ на с.-з. отъ Iерусалима, но слѣды этого мѣста доселѣ еще не открыты.

Навдеилъ (Быт. XXV, 3 и др., I Пар. I, 32)—изъ сыновъ Дедана, сына Iокшана, сына Авраама отъ Хеттуры.

Навинъ (рыба) (Исх. XXXIII, 11 и др., Нав. I, 1 и др.)—отецъ Iисуса Навина, преемника Моисеева. Кромѣ означеннаго свидѣтельства, болѣе о немъ ничего не сообщается.

Навозныя или Гнойныя ворота (Неем. III, 14, XII, 31). Ворота эти упоминаются дважды въ кн. Неемiи. Находились на ю. сторонѣ Iерусалима и назывались такъ вѣроятно потому, что черезъ нихъ **вывозились** различныя городскiя нечистоты.

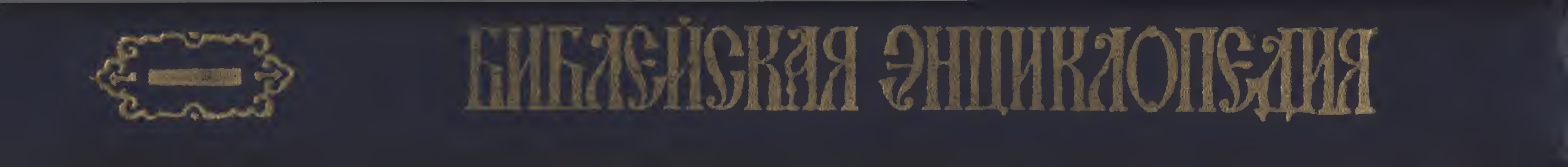
Навозъ (Исх. XXIX, 14, Лев. IV, 11, VIII, 17, IV Цар. XVIII, 27, Лук. XIII, 8). Во многихъ восточныхъ странахъ дерево такъ цѣнно и рѣдко, что продается на вѣсъ. Посему, какъ свидѣтельствуютъ путешественники, для топлива нерѣдко употребляются животныя нечистоты и они составляютъ преимущественно матерiалъ для отопленiя печей, даже у людей состоятельныхъ. Навозъ, т. е. пометъ и урина животныхъ, смѣшанные съ соломенною подстилкою употребляли и для удобренiя земли (Лук. XIII, 8, XIV, 35). Съ навозомъ и пометомъ животныхъ нерѣдко въ Свящ. Писанiи сравнивается глубокое униженiе людей нечестивыхъ: «*трупы ихъ будутъ какъ пометъ на улицахъ... Моавъ будетъ попранъ на мѣстѣ своемъ, какъ попирается солома въ навозѣ*», говоритъ пр. Исаiя (VI, 26, XXV, 10,). Сирiйскiй военачальникъ угрожаетъ Iудеямъ, что они за непокорность Сеннахериму доведены будутъ до такой крайности, что *будутъ ѣсть пометъ свой и пить мочу свою* (IV Цар. XVIII, 27, Ис. XXVI. 12). Такую крайность Iудеи дѣйствительно испытывали (IV Цар. VI, 25), когда во время осады Самарiи они ѣли голубиный пометъ, продававшiйся по пяти сиклей серебра за четвертую часть каба, и особенно испытали се во время осады Iерусалима Титомъ. По словамъ Нейбура, нечистоты ословъ и верблюдовъ въ Аравiи собираются на улицахъ дѣтьми и смѣшиваются съ рубленою соломою, затѣмъ ихъ выставляютъ для сушки на солнцѣ, и тогда они дѣлаются годными для топки. Санитарныя постановленiя

относительно этихъ нечистотъ были строго предписаны въ Законѣ Моисеевомъ (Втор. XXIII, 12). Въ видахъ поддержанія чистоты, въ обыкновенныхъ домахъ устроивались особенныя помѣщенія для нечистотъ. Строить жилища человѣка на высотахъ, гдѣ находились нечистоты или гдѣ вообше мочились, считалось великимъ безчестіемъ (Дан. II, 5, III, 29). Крайнее посрамленіе священниковъ Ветхаго Завѣта пр. Малахія изображаетъ раскиданіемъ помета жертвенныхъ животныхъ по лицу ихъ и выбрасываніемъ ихъ вонъ вмѣстѣ съ пометомъ (Мал. II, 3). Подобное посрамленіе выражено было во дни Іиуя, ц. Израильскаго, надъ идолами, когда статуи Ваала были сожжены, капище его было разрушено и мѣсто его сдѣлано мѣстомъ нечистотъ (IV Цар. X, 27).

Навузарданъ (IV Цар. XXV, 8, Іер. XXXIX, 10)—начальникъ тѣлохранителей Вавилонскаго ц. Навуходоносора, который сжегъ храмъ Іерусалимскій, дворецъ царя, и отвелъ жителей въ плѣнъ въ одиннадцатый годъ царствованія Седекіи. Онъ оставилъ въ Іерусалимѣ только бѣдныхъ, ничего не имѣвшихъ у себя, а всѣхъ прочихъ вывелъ изъ разрушеннаго имъ города въ Вавилонскую область, обильную полями и виноградниками. По приказанію Навуходоносора онъ озаботился защитою пр. Іереміи, который подвергался опасности погибнуть при взятіи города (Іерем. XXXIX, 11—14). Ему также было препоручено разыскать главныхъ виновниковъ возмущенія противъ Навуходоносора въ царствованіе Седекіи, которые перечислены въ IV кн. Царствъ (XXV, 18, 19) и въ кн. пр. Іереміи (LII, 24, 25), и отвести ихъ въ Ривлу, гдѣ въ то время находился Навуходоносоръ. Навуходоносоръ предалъ ихъ смерти вмѣстѣ съ сыновьями Седекіи.

Навуходоносоръ (князь или повелитель Нево) (IV Цар. XXIV, 1)—царь Вавилонскій, сынъ и преемникъ Набополассара. Онъ жилъ за 600 лѣтъ до Р. X. и раздѣлялъ бразды правленія съ своимъ отцомъ еще за два года до его смерти. Первая война Навуходоносора была съ Египетскимъ ц. Фараономъ Нехао, который не задолго предъ тѣмъ разбилъ Іудейскаго ц. Іосію при Мегиддо и, воспользовавшись своею побѣдою, овладѣлъ всею страною отъ Евфрата до Египта. Навуходоносоръ встрѣтилъ его войска и разбилъ ихъ при Кирхарессѣ и тѣмъ положилъ конецъ Египетскому могуществу въ Азіи. Шествуя далѣе къ ю. онъ занялъ Іерусалимъ, въ третій годъ царствованія Іоакима, и взялъ отсюда Даніила съ прочими плѣнными и частію церковныхъ сосудовъ, какъ трофеи своей побѣды. Когда его отецъ, Набополассаръ, умеръ, Навуходоносоръ поспѣшилъ черезъ пустыню съ частію своихъ войскъ въ Вавилонъ и вступилъ на престолъ отца около 604 г. до Р. X. По прошествіи трехъ лѣтъ послѣ того, противъ него вооружился Іоакимъ, а также возстала и Финикія. Навуходоносоръ вторгнулся въ Тиръ и подступилъ къ Іерусалиму съ частію своихъ войскъ, и послѣ долгаго сопротивленія взялъ его. По свидѣтельству Іосифа Флавія, онъ предалъ царя смерти, а Іоакима возвелъ на престолъ. По случаю новаго возмущенія противъ Навуходоносора, Іерусалимъ былъ снова осажденъ и взятъ, храмъ Іерусалимскій былъ ограбленъ, а князья и массы народа были отведены въ Вавилонъ, въ Іерусалимѣ остался только бѣднѣйшій классъ народа. Седекія, возведенный Навуходоносоромъ на престолъ, послѣ 9 лѣтняго вассальнаго царствованія, возмутился противъ Навуходоносора и для борьбы съ нимъ вступилъ въ союзъ съ ц. Египетскимъ. Послѣдствіемъ сего была четвертая двухлѣтняя осада Іерусалима, конечное разрушеніе города и обезлюденіе страны; начальствующіе лица города были отведены къ Навуходоносору въ Ривлу и жестокимъ завоевателемъ преданы здѣсь смерти. Тиръ также палъ послѣ тринадцатилѣтней осады. Почти одновременно одержаны были побѣды въ Египтѣ, и всѣ народы Ассиріи, Финикіи, Палестины и Египта преклонились передъ побѣдоносными знаменами Навуходоносора. Навуходоносоръ славился однако не только своими побѣдами, но и постройками различныхъ громадныхъ великолѣпныхъ зданій. Онъ украсилъ свою столицу, укрѣпилъ ее громадною каменною стѣною, развилъ земледѣліе, построилъ водопроводы, провелъ множество каналовъ, дорогъ и т. п. Въ его царствованіе Вавилонъ сдѣлался новою столицею. Его богатства, пріобрѣтенныя отъ завоеванныхъ странъ, усилились въ громадныхъ размѣрахъ; онъ имѣлъ у себя на службѣ милліоны чужестранныхъ плѣнныхъ, которыхъ онъ употреблялъ для архитектурныхъ и вообще для строительныхъ работъ. На всѣхъ кирпичахъ его времени въ громадныхъ каменныхъ развалинахъ читается единственная надпись: *Навуходоносоръ, сынъ Набополассара, царь Вавилонскій.* Навуходоносоръ выстроилъ также огромный дворецъ, перестроилъ храмъ Бела и храмъ Меродаха въ Бореи....., устроилъ висячіе сады для своей

1тыс 28/VIII-93.


БИБЛЕЙСКАЯ ЭНЦИКЛОПЕДИЯ